

LIBRERIA  
2417  
BIBLIOTHECA  
HECHA DE VARIOS  
DISCURSOS  
PREDICABLES.

COMPUESTO POR FR. ANGEL  
*Manrique Monge de la orden Cisterciense, hijo del  
insigne y Real monasterio de nuestra  
Señora de Huerta.*

DE NUEVO AÑADIDA EN  
muchos Pensamientos, y Discursos, por el mismo Author  
con esta señal † hasta esta. \*

HANSE HECHO DE NUEVO  
tres Tablas muy mas copiosas que las que antes estauan; vna de lugares  
de Escritura; otra de las cosas notables; y vn Elencho para todos  
los Domingos, y Fiestas del año, de las quales con  
facilidad se podran aprouechar todos  
los Predicadores.

Dedicada a Doña Maria Manrique madre del Author.



*de la com. de la buena  
ventura de los de la com.  
de Palencia*

334

\* CON PRIVILEGIO:  
En Salamanca, En casa de Antonia Ramirez, viuda. Año 1609.

EVANGELICA

HECHA DE VARIOS

DISCOS

PREDICABLES

COMPUESTO POR EL

Reverendo Padre Fr. Juan de

San Juan de los Rios

de la Orden de San

DE NUESTRO AMADO

muchos Señores y

confeccion de

NUESTRO PADRE

que se ha de

los Domingos y

festivos y

de

Publicada en la Imprenta de San Juan de los Rios



CONFECCION





O Requanto por parte de vos fray Angel Manrique de la orden de S. Bernardo Lector de Theologia en el monasterio de N. S. de Palaguelos de la dicha ordē, nos ha sido fecha relacion que vos auia des compuesto vn libro, que era el que presentauades, intitulado, *Laurea Evangelica*, en el qual auia des tenido mucho estudio y trabajo, y era de mucha utilidad y prouecho; attento lo qual nos supplicastes os mandassimos dar licencia para lo poder imprimir, y priuilegio por veynte años, o como la nuestra merced fuesse. Lo qual visto por los del nuestro Consejo, por quanto en el dicho libro se hizieron las diligencias q̄ la prematica por nos vltimamente fecha sobre la impressiō dē los libros dispone, fue acordado que deuia des de mandar dar esta nuestra cedula para vos en la dicha razon; y nos tuuimos lo por bien; y por la presente por vos hazer bien y merced os damos licencia y facultad, para que por tiempo de diez años primeros siguiētes q̄ corran y se cuenten desde el dia dela data desta nuestra cedula en adelante, vos, o la persona que vuestro poder vuiere, y no otra alguna podays imprimir y vèder el dicho libro que de fuso se haze menciō, en todos estos nuestros Reynos de Castilla por el original que en el nuestro Consejo se ha visto, que va rubricado y firmado al fin de Miguel de Ondarça caualal nuestro Escriuano de Camara, de los que en el nuestro Consejo residen, con que antes que se venda, lo traygays ante ellos juntamente con el dicho original, para que se vea si la dicha impressiō esta conforme a el, o traygays fe en publica forma en como por Corrector por nos nōbrado se vio y corrigio la dicha impressiō por el original. Y mandamos a el impresor que ansi imprimiere el dicho libro no imprima el principio y primer pliego, ni entregue mas de solo vn libro con el dicho original al author, o persona a cuya costa le imprimiere, y no otro alguno, para effeto de la dicha correcciō, y tassa, hasta que primero el dicho libro estē corregido, y tassado por los del nuestro Consejo. Y estando ansi, y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio y primer pliego, y en el seguidamente ponga esta nuestra licencia, y la Approbaciō, Tassa, y Erratas, sopena de caer e incurrir en las penas contenidas en la prematica y leyes des los Reynos que cerca dello disponen. Y mandamos que durante el dicho tiempo, persona alguna sin vuestra licencia y mandado, no pueda imprimir ni vèder el dicho libro, sopena que el que lo imprimiere o ven-

diere aya perdido y pierda todos y qualesquier libros, moldes, y aparejos que del dicho libro tuuiere, y mas incurra en pena de cinquenta mil maravedis por cada vez que lo contrario hiziere: la qual dicha pena sea la tercia parte para nuestra Camara, y la otra tercia parte para el juez que lo sentenciare, y la otra tercia parte para el q lo denunciare. Y mādamos a los del nuestro Consejo, Presidente, y Oidores de las nuestras Audiencias, Alcaldes, Alguaziles de la nuestra casa y Corte, y Chancillerias, y a todos los Corregidores, Asistente, Governadores, Alcaldes mayores, y ordinarios y otros Iuezes, y Iusticias qualesquier de todas las ciudades y villas y lugares de los nuestros Reynos y señorios, ansí a los que agora son, como a los que seran de aqui adelante, que vos guarden y cumplan, y hagan guardar y cumplir esta nuestra cedula y merced que ansí os hazemos, y contra el tenor y forma de lo en ello contenido no vayan ni passen ni consientan yr ni passar en manera alguna, fopena de la nuestra merced, y de diez mil maravedis para la nuestra Camara. Fecha en Madrid a nueue dias del mes de Deziembre, de mil y seyscientos y ocho años.

YO EL REY

Por mandado del Rey nuestro señor,

*Thomas de Angulo.*

Appro-

## Tassa.

**Y**O Miguel de Ondarça çauala Escriuano de Camara del Rey nuestro señor, de los que residen en su Consejo, doy fee que auiendo se visto por los señores del dicho Consejo vn libro intitulado, Laurea Euangelica, compuesto por Fray Angel Manrique de la orden de San Bernardo, que con licencia de los dichos señores ha sido impresso, le tassaron a quatro maravedis el pliego, y a este precio y no mas, mandaron se venda; y que esta fee se ponga al principio de cada cuerpo de los que fueren impressos, para que se sepa el precio en que està tassado, so pena de incurrir en las penas contenidas en la prematica y leyes destos Reynos que cerca dello disponen. Y para que de ello conste de mandamiento de los dichos señores, di la presente. En Madrid a veynte y seys dias del mes de Febrero, de mil y seyscientos y nueue años. En fee dello lo firme.

Miguel de Ondarça  
çauala.



Appro-

## Approbacion.

**P**OR comission de nuestro Reuerendissimo Padre el Maestro Fray Pedro de Lorca General Reformador de nuestra sagrada orden de Cister, y Cathedratico de Prima de la Vniuersidad de Alcalá, vi y examine la Laurea Euangelica que compuso el Padre Fray Angel Manrique Lector de Theologia de nuestro Colegio de Palaçuelos, cō todos los Pensamientos y Discursos que agora nueuamēte ha añadido, y no hallo en ella cosa cōtra nuestra santa fee Catholica, ni buenas costumbres; antes es todo muy útil y prouechoso para todo genero de gentes, particularmente para Predicadores, porque aqui se explican admirablemente muchos lugares de la Escripura, en lo qual muestra el author la agudeza de su ingenio, y da esperanças de otras cosas muy ingeniosas, y así es muy justo que este libro salga a luz para bien de la Republica Christiana. Fecha en Valladolid a ocho de Febrero de 1608. años.

*Fray Malachias*  
*de Ocalora*  
Lector de Theologia.

## Approbacion.

**N**Os el Maestro Fray Pedro de Lorca General Reformador de la orden de Cister, Cathedralico de Prima de Theologia de la Vniuersidad de Alcala, &c. Por la presente damos licencia al Padre Fray Angel Manrique monge de la misma orden, para que pueda imprimir su Laurea Euangelica, con todos los Discursos y lugares que agora de nuevo ha añadido, attento a que estan vistos y examinados por personas graues, y Doctas de la orden, a quien por nos ha sido cometido, y nos consta no auer en ellos cosa que lo impida. Dada en nuestro Monasterio de Palaeuolos a 14. de Mayo de 1607. años.

*Fr. Pedro de Lorca.*

Por mandado de nuestro Reuerendissimo Padre General.

*Fray Melchior Lopez,  
Secretario.*



## Approbacion.

**N**Os Fray Vincente Encalada General reformador, &c. Por la presente damos licencia al Padre Fray Angel Manrique, para que pueda imprimir vn libro intitulado, Laurea Euágelica, que ha sido visto y aprobado por personas graues y Doctas de la orden, a quien por nos fue cometido. Fecha en Valladolid a doze de Março de mil y fey sciētos y cinco años.

*Fray Vincente Encalada*  
*General Reformador.*

Por mandado de nuestro  
Padre General.

*Fray Marcos del Barrio*  
*Secretario.*

A Do-

A DONA MARIA  
MANRIQUE MI  
MADRE.



*LOS Monarcas y Principes del mūdo dedicā otros Authores sus trabajos; o en reconocimiento de algunas mercedes recibidas, o por anzuelo de las que esperā adelante, o para q̄ la grādeza de sus nombres les sirua de sagrado, cōtra las lenguas de los murmuradores: justicias, q̄ cō ella y sin ella suelen siēpre conocer de estos de liētos. Y confieso que en camino tan trillado, casi estuue determinado de seguirlos, y darme a buscar algū grāde, a quē tener particular obligaciō: pues no es de creer q̄ me viuesse de saltar a mi solo, lo q̄ sobra a todos los de mas q̄ escriuē. Pero apenas fue hecho memoria de las mias: quādo, para la primera y segūda razō, me hallē religioso, y cōsiguiētemēte libre de todos estos respetos de la tierra: y para la tercera (q̄ me pudiera llenar un poco mas) me acorde de mil libros dedi*

cados, no solamēte a grādes, sino a Reyes: sin saber de ninguno, de quiē por esso se aya dexado de murmurar muy libremēte. Por esso me parecio dedicar a V. M. el mio; a quien si por obligaciones va, qual puede auer que se iguale a la de hijo? si por esperanças, ningunas llegā a la possessiō del ser q̄ he recibido: y para amparo y defensa de esta Laurea, nadie puede hazer mas, y todos sentirā menos qualquier offensa que se haga a sus Discursos. Muy grāde se la haria yo, si pusiesse duda en el gusto que V. M. ha de tener en leer los, pues quando no fueran en alabança de nuestro P. S. Bernardo, de quien es tan deuota, y en cuya religion tiene dos hijos solos, que le ha dexado Dios en este mundo, basta ser el su padre, para que por nietos estē obligada a quererlos tiernamente: y bastarā esse amor, para no echar de ver ninguna falta. Otros aura que los juzguen y condenen: pero yo a solo V. M. se los embio: y assi no pienso passar por otra ninguna censura que la suya. Guarde nuestro Señor a V. M. mas que a mi. Salamanca y Iulio. 2.

Su hijo de V. M.

Fr. Angel Manrique

# PROLOGO AL

## LECTOR.



O quisiera auer trabajado este libro de manera , que no tuuiera otra escusa de sus faltas, mas que la cortedad de mi talento; y en este caso, le dexara sin prologo , y a merced del lector el pronunciar sentencia , sin presentar en mi fauor ningun descargo. Porque es cansada cosa, que no aya Author que no entre disculpando sus obras de yerros, que pudiera euitar mas facilmente , solo cõ persuadirse a no las imprimir: y pues lo hazen , y gastan en ellas su tiempo y su dinero , es sin duda que no les deuen de parecer tan malas como dicen ; antes por buenas las firman de sus nombres, y procuran q̃ salgan con ellos a luz, y eternizen por esse medio su memoria. Nada de esto me ha succedido a mi, que professando por principal estudio el Escolastico , no he podido gastar en este mucho tiempo, especialmente siẽdo tan poco el q̃ hasta agora tengo de lo vno, y de lo otro: solo me ha costado algunos ratos vacatiuos , q̃ para descansar, auia de ocupar de fuerza en otra cosa. Estos consagrè a las alabanças de N. P. S.

Ber-

Bernardo, sino por deuocion (que en mi tibieza, no me atreuio a ponerle tan buen nombre) alomenos por vna natural inclinacion, que me lleua a la admiracion de sus grandezas. Comencelas a ponderar en algunos Discursos sueltos desde el dia que acabè de ser oyète, acabè estos en los años de passante. Y aunque para embiarlos por el mundo, fuera razon que los dexara crecer primero en casa: apenas les vue puesto nombre, quando me descargaron de ellos, y hallé quié se encargasse de imprimirlos. De suerte que al nacer, ni al criarse puedo dezir, con verdad, que me han sido de costa ni trabajo. Estas commodidades me han hecho que no reparè en cortarlos tan en cierce; y estarlo ellos les excusa de todas las faltas que tuuieré. Van en Romance, porque no se vsa ya hablar de otra manera: y aunq̃ los libros de Latin tienē su estima.

Mar. i. li.  
1. epigra.  
126.

*Illa quidem laudant omnes: mirantur, adorant,*

*Confiteor: laudant illa, sed ista legunt.*

Y si solos estos son los que se leē, ellos solos pueden ser tambiē los que se escriuen, porque de otra manera, en hecho de verdad.

Lib. 3.  
epigra. 9.

*Non scribit, cuius carmina nemo legit.*

En el estilo vso mucho de interrogaciones, y otros modos de hablar, q̃ son demasiadamente affectuosos: conozco la falta: pero es me natural,



ral, y ni aun en esso he advertido a poner mucho cuydado. Fuera de que quando quisiessse disculparla, podria dezir lo q̃ Marcial en fauor de sus Epigramas.

*Infanti melimela dato, fatuasque mariscas:*

*At mihi, quæ nouit pungere, Chia sapit.*

Lib. 7.  
epigram.  
24.

Tá poco he reparado en citar authores modernos, quando se me ha ofrecido el auerme de aprouechar en algo de ellos: porque lo soy yo tanto, que en mi comparacion qualquiera juzgo que puede muy bien passar plaza de antiguo. Finalmente si vuiessse de escusar todas las faltas que conozco en este libro, seria obligarme a hazer otro, si no mayor, tan grande por lo menos: y aun con todo esso no se si podria hallar bastante salida para todas. Vna general doy, que creo satisfara, por lo menos a los que no fueren del officio, y es que apenas ay libro que salga sin algunas, y aun en los mas perfectos.

*Sunt bona, sunt quedam mediocria, sunt mala plura.*

Lib. 1. epi  
gram. 73.

Pero quando los oficiales ( que estos suelen ser siempre los peores de contentar ) no passen por esta generalidad: auramè de consolar el mismo Poeta, y confessarles con el, que.

*Non nimium curo: nam nostra fercula cœnæ*

*Malim conuiuio, quam placuisse coquis.*

Li. 9. epi  
gram. 83

SVM A.

*SUMARIO DE TODOS  
los Discursos que se contienen en  
los tres libros de esta  
Laurea.*

*Libro Primero.*

**D**ISCURSO primero. Quando y porque se le començó a cantar este Evangelio a nuestro glorioso Padre Sant Bernardo?

Discurso 2. De la antigüedad, prouecho, y general vso de los Hieroglyphicos y symbolos en las letras humanas, y diuinas.

Discurso 3. Paraphrasis de las palabras del Euangelio, que se explican en este primer libro.

Discurso 4. De la Sal, segun que es symbolo de la charidad, y amor.

Discurso 5. Quan necessaria sea la charidad en los Prelados, y Doctores de la Iglesia.

Discurso 6. De algunas par

tes y condiciones q̃ suele Dios pedir a los Superiores, y Maestros, significadas en la sal, y modo con que se haze.

Discurso 7. De la perseverancia q̃ está obligados a tener los prelados, y Maestros de la Iglesia, explicada por la propiedad de la sal q̃ en echandola en el agua se deshaze.

Discurso 8. De la equidad y justicia: quã necessaria es en los Prelados, y como en la sal se significa esta virtud marauillosamente

Discurso 9. De la cuenta que los superiores han de dar de los peccados de sus subditos, fundado en la propiedad de la sal que es preferuar de corrupciõ las carnes en que se echa.

Discur-

Discurso 10. De lo mucho que el conocimieto proprio importa.

Discurso 11. De la soberuia quã peligroso vicio es, especialmente en los Superiores, y Maestros.

### *Libro Segundo.*

Discurso 1. De la connexiõ q̃ tienen entre si la bienauenturanças con el Enãgelio que la Iglesia vsa cantar a los Doctores.

Discurso 2. De la pobreza, delas ayudas que nos da, y estoruos de que nos libra en el camino de la bienauenturança.

Discurso 3. De la mansedumbre; quan necesaria es en esta vida, y de los premios que le corresponden en ella, y en la otra.

Discurso 4. De las lagrimas, y de los grandes prouechos que de llorar las (como deuen llorarse) se nos siguen.

Discurso 5. De la oracion, y quan cierto es el alcan-

çar con ella de Dios quã to pedimos.

Discurso 6. de la abstinencia, vnico medio contra los tiros y acechanças del Demonio.

Discurso 7. De la diuina justicia, y de lo mucho que se ha de mostrar su rigor el dia del juyzio.

Discurso 8. Del desseo que la virtud engendra, en los que la professan, de si misma.

Discurso 9. De la misericordia, quan grande virtud es, y de los premios que le corresponden.

Discurso 10. De la puridad y limpieza q̃ se requiere para poder ver a Dios en la otra vida.

Discurso 11. De el peccado, y de la impossibilidad que tiene con la bienauenturança; assi con las imaginadas de esta vida como con la verdadera de la eterna.

Discurso 12. De la paz y concordia, y quan grande es el premio q̃ Christo

sto promete a los que la conseruan.

Discurso 13. De las persecuciones y trabajos, y como padescidos por amor de Dios nos aseguran el Reyno de los cielos.

### *Libro Tercero.*

Discurso 1. De la luz segun que es symbolo de la salud y causa della.

Discurso 2. De algunas propriedades que han de tener los Superiores y Maestros, y se significan en la luz gallardamente.

Discurso 3. De la luz del buen exemplo que estā obligados a dar los Superiores, y quan general la dio en todo nuestro glorioso Padre San Bernardo.

Discurso 4. De la obligacion que tienen los Superiores a ser amparo y defensa de sus subditos.

Discurso 5. Del modo que hemos de tener en ven-

cer las tētaciones: y de la gran ayuda q̄ para esto nos, dexo nuestro Glorioso P. S. Bernardo.

Discurso 6. De la suma perfection de nuestra santissima Ciudad y familia Cisterciense, a quiē dio nōbre y fama S. Bern.

Discurso 7. De algunos varones illustres en santidad y milagros entresacados dela innumerable multitud q̄ ha produziendo esta ciudad factinsima.

Discurso 8. De otras particulares grādezas de nuestra Ciudad, y familia Cisterciē. especialmente del Sācto officio de la Inquisicion, que tuuo en ella su origē y principio

Discurso 9. De la obligaciō q̄ tienē los Prelados a enseñar con obras y palabras a sus subditos, y del premio que Christo les promete si lo hizieren.

Disc. 10. Epilogo de los tres principales symbolos de todo el Evangelio.

LAV.



L A V R E A  
 E V A N G E L I C A.  
 LIBRO PRIMERO, QVE

contiene varias consideraciones  
 sobre las primeras palabras  
 del Euangelio.

*Vos estis sal terra. Quod si sal euauerit, in  
 quo salietur? ad nihilum valet ultra, nisi ut  
 mittatur foras, & cōculcetur ab hominibus*  
 Ex Euangelica lectione Matth. cap. 5.

P R O E M I O.



**V**N A De las cosas que Christo encarga mas en este Euangelio a los Prelados, y Maestros de su Iglesia, y aun no se si diga la q̄ guardo (por demas importacia) para la posteridad, es que acompañen siem-

pre con obras sus palabras, *qui fecerit, & docuerit*, que a la predicacion del Euangelio añadan el exemplo de sus vidas, y de tal suerte compassen las manos, y la lengua, q̄ llenen siempre a vn niuel estas dos cosas; porque para ser grandes en el cielo; y aun para alcanzar la



Laurea de Doctores en la tierra, forçosamente son menester entrambas, y solo el que las jutare en esta vida, *hic magnus vocabitur in Regno celorum*. A solo esso se le passaran los titulos en la otra.

La razon de auer cargado la mano tâto en esto nos da nuestro glorioso Padre san Bernardo en vn sermôn, que haze del comun de los Monges san

**Bernard.** Benito, diziendo que *sermo viuus, & efficax exemplum operis est, plurimum faciens suadibile quod dicitur, dum monstrat esse factibile quod suadetur*, que son sermones viuos los que se predicân con las obras, tanto mas efficaces en persuadir lo que pretenden, quanto mas claro muestran, que es negocio posible, y aun (por andado) facil el que piden. Por esso Christo diuino y celestial Maestro, aunque sabia el poder y virtud de sus palabras; en cuyos accents tenia librada Dios su omnipotencia, y a cuya voz era facil penetrar las duras pie dras, quanto mas los coraçones de los hombres; con todo esso nunca quiso apronecharse a solas de este medio: ni predicò jamas doctrina de quien no pudiesse poner sus mismas obras por dechado, *cœpit Iesus facere, & docere*. Y por

esso tambien a los que piensan dexar en este officio, como por successores y herederos del les manda expressamente hazer lo mismo, *qui fecerit, & docuerit*, porque para dar vida a la predicacion, no puede auer otra alma que el exêplo. *Sermo viuus exemplum operis.*

El intento, que yo he tenido en esta Laurea, ha sido graduar vn Doctor ò Prelado Euangelico, mostrando en todos sus Discursos los actos q̃ deue hazer, para llegar a alcançar la borla de este grado: el aranzel por donde he procurado niuelar los mios, las palabras que Christo dixo a sus Apostoles, que son las mismas, que la Iglesia vsa cantar, y exponer en semejantes fiestas. Pero porque doctrina sin exemplo es cuerpo sin alma: por esso me ha parecido casi forçoso traer alguno. Pudiera el mismo de Christo a sus Apostoles, a no estar ya recebido en la Iglesia que los Doctores hagan choro aparte, y tengan (digamos lo assi) capilla diferente: mas suppuesto que la tiene, y en ella sus particulares prerogatiuas y excellencias, de entre ellos mismos he escogido a nuestro glorioso Padre San Bernardo, fino por el mayor de todos, alomenos por

porque ninguno mayor que el; y ninguno, o casi ninguno tan cercano a nuestros tiempos: que en estarlo, por lo menos podran sus obras immutar mejor nuestras potencias, especialmēte siendo tan bien recebido generalmente de todos, como veremos en este primer Discurso. ( dexo la obligacion de hijo, que quando faltaran todas estotras con gruencias, bastara sola a emplearme en las alabanças, y grandezas de tal Padre ) Para esto pues me valgo de el en to

dos los Discursos, para que viendo lo bien que concuerdan las palabras del Euangelio con sus obras, de obras y palabras se haga el Prelado y Doctor que Christo pide, *qui fecerit, & docuerit*, y el sermón viuo y efficaz que el mismo S. Bernardo declara, quando dice, que *sermo viuus & efficax exemplum operis est*. Siuase Dios que en lo vno, y en lo otro se acierte a dezir algo, que redunde en gloria y honra fuya y de su Santo.



A 2 DIS



## DISCURSO

## PRIMERO.

Quando y porque se le començò à cantar este Euangelio a nuestro glorioso Padre S. Bernardo?

*Thema. Verbo vita laureatus est Bernardus. Ex officio Missæ.*

## Primer Pensamiento.

## §. I.



**Q**UANDO buen pagador sea Dios, de todos los servicios q se le hacen, dize nos lo el mismo por san Lucas en el cap. 6. de su sagrada historia: *Date, & dabitur vobis. Mensuram bonam, & confertam, & coagitatam, & superfluentem dabit in sinum vestrum.* Parece q nos lo pide prestado, segun nos asegura de la paga, y aun para el tiempo del hazerla, dize que en los alolies de Dios no ay rascero que quite, fino

mano que colme, *Mensuram bonam, & confertam*, O si le ay, es para boluerle de canto, y apretar (para que quepa mas) el grano, & *coagitatam*, que para que se inchan los rincones y no pueda quedar ninguno vazio, medirà cõ sompese, y darà quatro golpes a la medida: todo esso quiere dezir *coagitatam*, y sobre todo esso la colmarà despues hasta q se derame, & *superfluentem*, tanto que para que no se pierdan las sobras del colino, serà menester sacar el canto de la capa, y re-

*Luc. 6.*

y recogerlo en ella, *in sinum vestrum*. Desta manera promete Christo pagar a los que le siruieren: y con prometer tanto, es mucho mas sin duda ningunalo que cumple.

Ioan. 1.

La primera vez que le vio su precursor el gran Baptista, (ello nos aduirtio el mismo Ioan. 1. *Et ego nesciebam enim*) con todo esso aunque hasta en tonces no le conocia de trato ni de vista, al punto que le vio le hizo vn seruicio (bien que al parecer no muy grande, ni de mucha estima) vn señalar a Christo con el dedo, añadiendo tres o quatro palabras tan breues como lo son, *Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi*. Veys ay el cordero de Dios, veys ay el que quita los peccados del mudo. No parece que le podia seruir en cosa en que el Baptista pudiesse menos de su casa; cō todo esso no lo vuo bien dicho quādo le pagò luego de contado, quādo le tresdoblò la parada, y echò el resto en leuantarle, y engrandecerle, estoy por dezir que casi a costa propria. Vna de las razones que le mouieron al hijo de Dios a baptizarse, dicen los Doctores sagrados q̄ fue por honrar a san Iuan, y pues se baptizò alli luego, no sera mucho dezir, que fue por ga-

lardonarle este seruicio. Pues valame Dios! que tanta honra era de san Iuan el baptizar a Christo? muy grande sin duda. Pero de mil caminos por donde se fuele declarar esto, quieto echar agora por vno no trillado, y quiza sera atajo por donde caminemos mas en poco tiempo, que otros por el real andan mucho. Quando vn carpintero, o otro qualquier official quiere subir en alto alguna cosa, toma vna viga o tablon por alcaprima, y poniendo los pies en la vna punta, o cargándole alguna piedra, que sea pesada, con la otra leuanta lo que quiere, y quanto baxa la vna parte, tanto sube la otra, hasta llegarla a la altura ò lugar, que pretendia. Christo nuestro bien, si no carpintero, hijo de carpintero, *filius fabri*, queriendo dar a san Iuan vna alcaprima con que le leuantasse al peso del mismo cielo, y aun algunos estados mas arriba, en gratificaciō de aquel seruicio, tomò por instrumento vna tabla no menos gruesa, ni menos ancha que la del rio Iordan, y poniendo los pies en la vna punta, cargosele a si mismo piedra solida y firme, *petra autem erat Christus*, començò a baxar esta parte con el peso; quien

Mat. 13

1. ad Cor. 10.

duda sino que fue para que as-  
 si subiese la otra donde esta-  
 ua Iuan? que tanto sube aque-  
 lla? quanto baxa esta; y esta  
 quanto baxa? vn infinito tre-  
 cho, desde el ser de Dios, hasta  
 lo mas humilde, y mas baxo  
 de la tierra, hasta los pies de vn  
 hombre: (que es lo mismo) lue-  
 go lo que sube Iuan de necesi-  
 dad ha de ser otro tanto, des-  
 de la poquedad y miseria de la  
 naturaleza humana, hasta ver  
 se encima la cabeza de Dios;  
 de esta manera fue forzoso es-  
 tar para baptizarle. Veys si  
 fue honra de san Iuan el bap-  
 tizar a Christo? veys quanta ho-  
 ra haze Dios a los que le sir-  
 uen? no se puede dezir mas de  
 lo bien que les galardona sus  
 seruicios, *Mensuram bonam*, Y  
 que de llena se les vaya, y re-  
 uierta por encima, *Cogitatum*,  
*& supereffluentem*.

No parece que ha dicho  
 mal este testigo, mas con todo  
 esso llamemos otro, *Vt in ore*  
*duorum, vel trium testium stet*  
*omne verbum*. Quiero presen-  
 tar vno que sea mayor de mar-  
 ca, y tal q a no ser parte Chri-  
 sto, pudiera hazer officio de  
 juez; puesto que lo es vniuer-  
 sal, y cabeza de la Iglesia: el  
 Apostol san Pedro hizo vna  
 vez otro seruicio a su maestro,  
 y tambien fue seruicio de pa-

labras, que como el tiene tan  
 poca necesidad de nuestras  
 obras, *quoniam bonorum nostro- rum non eget*, aun de solas pala-  
 bras (quando son dichas de co-  
 rason) se paga. Seys fueron las  
 que le dixo Matth. 16. *Tu es Christus filius Dei viui*. Tu eres  
 Christo Hijo de Dios viuo: y  
 no las vno acabado de dezir,  
 quando le boluio sesenta en  
 recompensa, *Et ego dico tibi, quia tu es Petrus, & c.* Tan al  
 diez doblado son sus pagas: y  
 no solo palabras, sino obras;  
 q palabras en la boca de Dios  
 son obras en lo mejor de todo  
 el mundo, *Ipse dixit, & facta sunt*. Alli le dio su nombre por  
 mas honra, llamandole el de  
 piedra, *& super hanc petram*,  
 (que como dexamos dicho) es  
 proprio suyo, y co el nombre  
 le passo el officio, haziendole  
 vniuersal cabeza de su Iglesia,  
 piedra primera y fundamen-  
 tal en su edificio, *super hanc pe- tram edificabo Ecclesiam meam*,  
 Siendo verdad que como dize  
 el Apostol san Pablo 1. ad Co-  
 rinth. 3. *Fundamentum aliud ne- mo potest ponere, praeter quod pos- situm est, quod est Christus Iesus*.  
 Que no se puede poner otro  
 fundameto sino Christo; por  
 tan vna cosa se tienen el y Pe-  
 dro, que en estar Pedro no le  
 parece al Apostol q esta otro  
 que

Psal. 15.

Mat. 16

1. ad Co-  
rinth. 3.



que el mismo Christo. Alli le dio carta de seguro para que no temiesse sus cōtrarios, *Porta inferi non praeualebunt aduersus eam*, Alli todo su poder pleno y cumplido, *Quodcumque ligaueris super terram, erit ligatum & in caelis, &c.* Y finalmente alli, porq̃ no quedasse san Pedro menos galardonado que el Baptista, se le rindio en cierta manera, y como en señal de esso le offrecio las llaues de su Reyno, *Tibi dabo clauas Regni caelorum*. Detengamonos vn poco en declarar esto, que todo sera plata quebrada, y reclama para los del officio. Quando vn capitán conquista algũ castillo, o fortaleza, queriendo la tomar por fuerça de armas, si los de dentro por dicha se veẽ perdidos, y su partido mal seguro, pareciendoles que sera mejor escoger buen concierto, que mala muerte, si a caso se determinan de rendirse, la ceremonia que vsan, es entregar las llaues del castillo al capitán contrario, en señal de que con ellas le entregan tambien el dominio de todo lo que está debaxo. *Leg. clauibus. ff. de contrahen. emptio.* Y está tan recebido esto, que ya casi para dezir de vno que se rindio, no tenemos otra mejor phrasis: *Entregò las llaues.*

Pues esto mismo es lo que le acontecio a Christo con san Pedro, que viendo que le conquistaua su Reyno, y que se auia ya puesto a pique de ganarle, a punto de escalar sus almenas y apoderarse del, desde luego le entregò, por bien de paz, las llaues, *Tibi dabo claues*. El Reyno de los cielos es vna fortaleza, adonde todos hemos de entrar por fuerça de armas, *Matth. 11. Regnum caelorum vim patitur, & violenti diripiunt illud*. Acometio san Pedro cō las mas efficaces, y mas fuertes, *Tu es Christus filius Dei viui*. Armado de fe, y esgrimiendo la espada de la palabra de Dios (estas son las armas q̃ san Pablo nos aconseja como mas a proposito para salir con la victoria 2. ad Thessalonic. 5. *Induti lorica fidei, & gladium spiritus, quod est verbum Dei.*) pues si en dando el primer assalto le offrece las llaues el alcayde, quiẽ duda sino que esto fue ceremonia de conocerse por rendido? (digo de la manera que puede caber en Dios este lèguage) y que por muestra de esso le dixo: *tibi dabo claues*? No aya mas Pedro, que aunque otros Santos, en esta conquista, se contentã con vn passaporte ò cedula de abono de mi mano; vn san

Mat. 11

2. ad  
Th. 5.

Iuan, y Santiago con vn *venite post me*. Matth. 4. vna Magdalena con vn *remittuntur tibi peccata tua*. Lucæ. 7. vn buen Ladrón con *hodie mecum eris in paradiso*. Lucæ 28. pero vos days os tanta priessa a batir y combatir este castillo, tantas, y tan frequentes rociadas con las armas de vuestra confesion, de vuestra fe, que tengo por bien entregatos las llaves desde luego, *tibi dabo claves Regni cælorum*. No veys si que da Pedro menos bien galardonado que el Baptista? No veys quan bien le paga esse seruicio? *Mensuram bonam*. dale el premio a medida del merecimiento, pues le paga palabras con palabras; pero esso es con mil sobras y ventajas, quantas van de sesenta a seys; de palabras de Dios a palabras de hombre; de confesar vna criatura a su criador, que es deuda necessaria, a cõfessarle el mismo criador como por su rendido, que es gracia que puede pasmar a la naturaleza, *cogitaram & superfluentem*. Con estos creces buelue Dios lo que le dan, de esta manera pagalos seruicios, que se le hazen. Pues quien con todos fuele ser tan liberal, y dadiuoso, no lo ha sido menos con nuestro glorioso padre san Bernar-

do, antes parece, que desde el punto que le començò a seruir, començò Dios a hazerle particularissimas mercedes, tantas que a penas ay Santo que pueda llegar a competir con el en los fauores; ya abrazado del Hijo, ya criado a los pechos de la Madre, ya le baxan los Sanctos a curar en sus enfermedades, ya los Angeles le cantan en salud, y le dan musica: finalmente fue priuado de Dios tan conocido, que todos los vezinos de la gloria parece que se esmerauan en agasajarle, porque en esso sabian que dauan gusto a su Rey y a su Señor. Pero lo que mas me espanta es, que aun despues de auer cessado los seruicios, despues de auerse acabado los merecimientos, porque le faltò con la vida el tiempo de poder tenerlos nuevos, con todo esso no cessa Dios de darle cada dia nuevos premios: y al cabo de mas de quatrocientos años que nuestro glorioso Santo le dize con obras y palabras aquellas tan repetidas de san Pedro: *Ecce nos reliquimus omnia*, Euangelio que la Iglesia tiene diputado para los deuotos religiosos, y santos heremitanos, que huyendo el trafago, y ruydo de las populo-

Mat. 19

las cortes,y ciudades, se retiraua a los mas asperos desiertos, cuya habitacion era con las fieras; cuyo abrigo las pieles que ellas les dexauan tras la vida: cuyo mantenimiento solas hieruas; despues, digo, de tantos años de esto le ha querido añadir otra hõra nueva para mayor galardõ de sus seruicios, y del desierto le trae a la ciudad, *Ciuitas supra montem posita*. de lo escondido le saca a la luz, *vos estis lux mundi*, y al q se hizo ignorate entre los brutos animales, agora le hã canoñizado por Doctõr de los hõbres y de la Iglesia. *verbo vite laureatus est Bernardus*. Y digo agora, porque aũque antes le rezaua como a tal, y en el mismo officio parece (digamoslo assi) que le tenia concedida la licẽcia: pero lo que es la bõrguarda dela hasta nuestros dias y en ellos quiso que (de cosa de doze años a esta parte) se le diessẽ juntamente con el Euan gelio, que la Iglesia vsa cantar a los demas Doctõres, juntamente conel titulo de Sal, *Vos estis Sal terra*, que es la carta y el testimonio de este grado.

Segundo pensamiento.

§. II.

**P**ERO Señor, si tan amigo soys de hazer mercede,

si tanto gusto teneys en galardonar los seruicios que fe os hazẽ, porque le auẽys dilatado tanto a vuestro siervo Bernardo el titulo de Doctõr que le pensauades dar? parece que es recatear el darfele, y hazerlo de malagana, auerle hecho aguardar por el tantos años; no fuera mejor auerle graduado de Doctõr desde el principio; Para respuesta y solucion de esta pregunta tenemos necesidad de assentar dos cosas: La primera quan amigo es Dios de hazer todas las luyas a su tiempo; La segũda que no pudo auer otro mas acomodado para laurear a S. Bernardo de Maestro que este, en q lo hizo. En probarlas entrambas pienso gassar y ocupar este Pensamiento.

Vna de las cosas de mayor importancia en los negocios es el saberlos hazer a tiempo, y a sazõ: hechos en ella aprovechan, fuera de tiẽpo las mismas medicinas dañan, y los medios mas eficaces para la consecuciõ de vn fin dexando de serlo, y antes nos impossibilitan de alcançarle.

*Temporibus medicina valet, data Qui. i. de tempore presunt, remed.*

*Et data non apto tempore, vna amor. nocent.*

Dixo vn poeta, que vna vez

A 5 de

de vino dada a tiempo suele boluer vn hombre de los vmbrales de la muerte, y essa misma, quando se da fin el, le saca de los quicios de la vida. De aqui nace, que los que ordenan sus cosas sabiamente, siempre tienen grandissima cuenta con el tiempo: y de aqui que el mejor sabio de los sabios Dios jamas haze cosa q̃ no sea muy en el suyo. A su tiempo oye las peticiones de los justos, Esaia 49. *Tempore accepto exaudiui te*. a su tiempo juzga las causas de los malos, Psa. 74. *Cum accepero tempus, ego iustitias indicabo*. a su tiempo embia sus temporales desde el cielo Hierem. 5. *Qui dat nobis pluiam temporaneam, & serotinam in tempore suo*. Y a su tiempo pone en execucion todas las cosas, sin que jamas aya quebrado esta regla con ninguna.

Estaua ya determinada su venida al mundo, y como alcançaron a entender algo de ella en sus reuelaciones los Prophetas, como cosas en que les yua, y nos yua tanto a todos, no cessauan de darle priessa, y de llamarle, David en el Psa. 84. *Salutare tuum da nobis*. Salomon Cantic. 4. *Veniat dilectus meus in hortum suum*. Egeas en el cap. 2. *Veniat desideratus*

*cunctis gentibus*. Esaia en el ca. 16. *Emitte agnum Domine dominatorem terrae*. En el 45. *Vtinam dirumperes caelos & descenderes*! En el 64. *Rorate Cali de super & nubes pluant iustum*, Iesus Sirac en el cap. 36. de su Ecclesiastico. *Da mercedem Domine sustentantibus te, vt Prophetæ tui fideles inueniantur*. Todos le llamauan, y todos le pedia, y todos juntos no pudierõ, ni aprouecharon nada mientras que no fue tiempo; pero, *Vt uenit plenitudo temporis*, En llegando la sazõ y el punto, entõces fin que se lo pidiesse nadie sin aguardar a q̃ les hablasse palabra en ello, *Dum medium silentium tenerent omnia*. Quãdo todos callauan, entonces *A regibus sedibus venit*, entonces *Inclinauit caelos, & descendit*, el se tuuo cuydado de trastornar los cielos, y dar consigo y con ellos en mitad del mundo, que ni el riguroso frio del inuerno, ni los pocos reparos q̃ contra el tenia su madre, ni el saber q̃ no auia de hallar en toda Hierusalẽ posada, ni finalmete la obscuridad, y tinieblas de la noche, cosas que a vn hombre muy hecho pudieran hazer parar y detenerse, quanto mas a vn niño tierno, y tan recién nacido, pero con el nada basta a estoruarle esta jornada,

Esaia. 49.

Psal. 74.

Hier. 5.

Psal. 84.

Canti. 4.

Egei. 2.

Esaia. 16.  
45. &  
64.

Eccl. 36.

ad Gal. 4

Sapien. 13

Psal. 17.

da en sabiendo que era ya tiẽ po de hazerla, *vt venit plenitudo temporis*. Como ni auia ba stado nada para hazerfela adelantar antes de tiempo.

En la muerte tambiẽ le sucedio lo mismo: Tenia Dios ya librado en ella el precio de la redempcion y rescate del linage humano, y mientras no fue tiempo de executarfe este mandamiento, por mas que el mundo anduuo tras matarle, biẽ podia descuydar que segu ro estaua de no salir con ello, que ni la diligencia, y preten sion de Herodes en pedir a los Reyes que se viniesfen por su corte quando boluiesfen de adorar el niño, ni la crueldad de matar, quando se vio burla do, todos los que hallò de me nos de dos años, ni las piedras que contra el tomaron los Iu dios, ni los conciliabulos que para condenarle juntaren los Escribas, y Phariseos, ni todo el resto del mundo, y del in fierno juntos, no han de ser ba stantes a hazerle morir antes de tiempo. Pero al contrario quando llegò ya el que estaua determinado para ella, *sciens* *Iesus quia venit hora eius*, no tie nen que canfarse en estoruarla que quien no pudo anticipar la tampoco podra salir con de tenerla, y ni Pilatos con todas

Ioan. 13.

sus escusas, ni las leyes, con dar por libre vn preso el dia de Pascua, ni los agotes que le die ron para aplacar el pueblo, ni los mismos Demonios, por mas que procuraron negociar con la muger del juez (que no es nuevo este modo de nego ciar, inuencion es antigua, y traça del Demonio) ni final mente todo el pueblo de los Iudiòs que le pide que *descen dat de cruce*, offreciendole su fe por precio, si baxare, no seran parte para hazerle que dexe de morir a tiempo; sino que *sciens quia venit hora eius*. En fa biendo q̃ llegò el punto, y la hora *inclinato capite tradidit spi ritum*, El proprio hizo de cabe ça a la muerte, mandandole cõ ella que viniesfe. No veys que puntualmente haze Dios to das las cosas a su tiempo: Otro lugar no mas, y con esso passa reimos al segundo punto.

Marc. 15

Ioan. 19.

En el capitulo segundo de Sant Iuan, estando combida dos Madre y Hijo (Christo di go y la Reyna de los Angeles) a vnas bodas que se celebra uan en Cana de Galilea: Pusie ronfe las mesas, sentaronfe los combidados, siruieronfe platos, trincharon, comieron: y al mejor tiẽpo faltales el vi no, *deficiente uino*, La Virgen toda piedad, toda Miricordia

Ioann. 2.

y com-



y compafsion, tuuola de los dueños de la fiesta, y de la verguença que les fuera caer en tã gran falta, boluiose a fu Hijo, y como sabia que auia venido a suplir, y remediar las delos hombres, pidiole que remedialfe tambien esta, *vinum non habent*. No hizo mas de proponer la necesidad, que para la buena gana que tiene Dios de hazer mercedes, esso basta, no tienen vino. Y dize el texto sagrado, que le respondio Christo: *Quid mihi, & tibi est mulier?* Muger que nos va a vos, ni a mi en esso? Notad que sacudi da respuesta. Como Señor pues a vna cosa q̃ os pide vuestra Madre, aueys de responder de essa manera? *quid mihi, & tibi?* quando a ella no le vaya nada, a vos por lo menos no puede ya dexar de yros mucho, pues ella os lo ha pedido; y quando no, no le negueys si quiera el nombre de Madre, pues le distes con tanto gusto el serlo, dixerades: *quid mihi, & tibi est Mater?* y no *quid mihi, & tibi est Mulier?* en que va esto? el mismo Christo se lo dixo luego: *Nondum venit hora mea*. No es marauilla q̃ aun no se auia llegado su proprio tiempo, y sin el no haze Dios nada. En llegando de alli a vn instante luego lo hizo, quatro

renglones mas abaxo: *Dicit Iesus ministris, implete hydrias aqua* mandò a los criados que hinchessen de agua las tinajas, y llenas la conuirtio en vino precioso. Veys como aun cõ su propria Madre en materia de tiempo no se ahorra? tan amigo es de hazer todas las cosas en el fuyo.

### §. III.

**V**A M O S a lo segundo, y probemos, como el mejor que pudo auer, para laurear de Doctor de la Iglesia a S. Bernardo, ha sido este nuestro, en que lo hizo.

Iesus Sirach, mas que por su proprio nõbre conocido por el de su libro, que comunmente llamamos el Ecclesiastico, queriendo en el capitulo 35. encarecernos la gracia, y hermosura de la misericordia de Dios, la primera cosa que nos dize es que tiene en ella dias como muger hermosa, y que lo està vnos mas que otros, *Speciosa misericordia Dei in die tribulationis*. Dize el: Hermosa està la Misericordia de Dios en los dias dela tribulaciõ. De varias maneras explican este lugar los Doctores, segun varias significaciones que tiene en las diuinas letras esta palabra,

*Eccli. 35*



*Psa. 118.*  
*Ezech. 6.*

**bra, Tribulatio.** La primera y la mas comun es, q̄ se signifie lo mismo que *Oppressio, sine angustia*, lo mismo que suena en nuestro romance castellano, la tribulacion de vn hombre, q̄ está atribulado y affligido. Dauid en el Psalm. 118. *Tribulatio, & angustia inuenerunt me.* Y Ezech. en el cap. 6. *Tribulatio apprehendit nos, dolores ut parturientis*, y en esta significaciō podemos entender el lugar de dos maneras; vna *Speciosa Misericordia Dei in die tribulationis nostrae.* hermosa es la Misericordia de Dios, y tanto mas quāto viene en tiēpo de mayor necesidad, quanto es mayor el trabajo de q̄ nos saca, y la tribulaciō de que nos libra. Tenia el Patriarcha Abraham vn hijo solo, alcançado a fuerça de lagrimas, y como regado cō ellas (que siempre dā cierto el fructo a quien las llo ra) promessa del mayor y mas abundante que jamas auia auido, ni podia auer en el mundo; mandale Dios que se le sacrificase, y el Sancto viejo, sin reparar en nada, aparejase para obedecer al punto, vale a sacrificar al monte que le auia mandado, en llegando alla (facil sera de ver con que dolor y pena) compone los leños, sienta sobre ellos a Isaac, vendale los

ojos, que eran la lumbre de los suyos, empuña el cuchillo, leuanta el brazo, y quādo ya yaya a descargar el golpe, q̄ iūtaamente auia de cortar el cuello al hijo, y todo fu contento y gusto al padre, entonces embia Dios su misericordia, y el y ella detienen el cansado brazo, enseñando a Abraham vn carnero entre las matas, que en lugar de su hijo sacrifique. Que es esto Señor? pues no auia otro mejor lugar donde ponerlos que en los delgados filos de vn cuchillo? no tenia des otra filla en que descansar mas a vuestro gusto, que en el agudo corte de vna espada? no por cierto, que la misericordia de Dios, aunque en todas partes está bien, pero en ninguna mejor que *In die tribulationis*, entre el cuchillo, y la garganta, entre la foga y el cuello, entre el alma y los dientes, entonces *Speciosa Misericordia Dei*, entonces es quando ella sale mas hermosa.

El segundo sentido que estando en esta misma significacion de la palabra, *Tribulatio*, pueden hazerlas del Ecclesiastico, es, si cōstruyamos, *Speciosa Misericordia Dei in die tribulationis eius*, En el tiēpo de sus persecuciones y trabajos de Dios. Si quādo los hōbres le

le persiguen y maltratan, el les haze mercedes, quien duda sino que en tal sazón campeara mucho la hermosura de su Misericordia? Entra Christo vna vez en el templo, y pónese a disputar con los Escribas y Phariseos mas doctos de Hierusalén; de razones en razones, vinoles a conuencer cō las suyas ( que argumentos de Dios fuera mucho responder otros mas sabios ) Quien mal pleyto tiene, a voces lo mete: voces eran poco, metenlo à pedradas, dexanse de demandas, y respuestas, y por hazer las suyas de cal y canto (para mayor firmeza) cogen piedras, y quierenle responder con ellas, *Tulerunt ergo lapides, vt tacerent in eum.* De tal manera q̃ le obligaron a dar lugar a su endemoniada colera; boluer las espaldas, y salirse de entre ellos, y del tēplo. Y dize el Euangelista que *Præteriens Iesus vidit hominem cæcum à natiuitate.* Que al pasar por la puerta vio vn hōbre ciego desde su nascimiento, y mouido de compasión, y de misericordia començò a hazer vna malsilla de salina, y poluo cō q̃ restituyrle la vista. Pues como por ventura no auia otro tiempo mas acomodado para ponerse Christo a

curar de mal de ojos, que quando espessas nubes de enemigos venian sobre el granizando pedradas? que se oluide en esta sazón de si, y solo se acuerde de restituyrle la vista a aq̃l pobre hombre? que estandole actualmēte persiguiēdo el haga mercedes? aquíe no enamora la hermosura y gētileza de esta Misericordia? *Speciosa Misericordia Dei in die tribulationis*

De otra manera se torna esta palabra, *Tribulatio*. En las diuinas letras, por lo mismo q̃ *Vindicta*, seu *Supplicium*, por la vengança, y el castigo, por la justicia de Dios. Nuestro Glorioso Padre S. Gregorio li. 26. mōra liū ca. 23. entiende de esta suerte aquello q̃ se dize en el cap. 36. de Iob. *Eripiet de angustia pauperem, & reuelabit in tribulatione aurem eius.* Dize el Sācto Doctor explicādo esto, q̃ *Aurem in tribulatione reuelare, est auditum cordis verberum plagis aperire.* Y en este mismo senti do entiēde nuestro lugar Hugo Cardenal en la explicacion del *In tempore tribulationis, id est in die Iudicij.* Hermosa es la misericordia de Dios, quādo sale a vistas, el dia en que estauamos aguardādo su justicia. Sacale Dios a los hijos de Israel de la seruidūbre y cautiverio de Egipto, y apenas estumeró li

Gregor.

Iob. 36.

Hugo.

Ioan. 8.

Psal. 77.

bres della, quando rebelados cōtra Moysen, desesperados de la misericordia de Dios, oluidos de las tareas inmensas, y trabajos que Pharaō les imponia, començarō a suspirar por las ollas de su tierra, pareciendoles q̄ aun les auia de faltar la q̄ pisauan. Pusierō tassa y limite al poder de Dios. *Quoniam percussit petram, & effluxerunt aquæ, & torrentes inundauerunt: nunquid & panes poterit dare?* A darnos agua bien llegò su poder, pero no por esso podra llegar a darnos pan su omnipotēcia: finalmente pusieron lēgua blasphema en los consejos de su pronidencia diuina. Este era el tiempo en que auia de salir a tomar vengança dellos su justicia, este en el que auia de hazer vn general destroço castigando en sus cabeças tãtas culpas; pues entonces Dios trocò las fuertes, y en su lugar sacò a plaça la misericordia, y facilitando impossibles ( si asì dezirse puede ) començo a reboluer el mundo en su seruicio, sin cessar desde el principio del viage hasta la postre; hizo vna raya en el agua, y tal que pudieron por medio della passar apie enxuto todos ellos edificio sobre el viento torres y columnas, ya de nubes que les firmiesen de pauellon, y

guarda sol de dia, ya de fuego que los alumbrassen, y guiasen en la noche; sacò de las piedras xugo en tal abundancia, q̄ rebentaron en copiosas fuentes; y finalmente en lugar de los rayos que esperauan y merecian para su destruycion, y castigo, les llouió codornizes para su sustento, y la vengança que auia de baxar sobre ellos desde el cielo, se troco en pan de Angeles, con que se sustentaron en la tierra. *Speciosa misericordia Dei in die Iudicij.* que el dia en que auia de venir el castigo y la vengança, el dia que se auia de executar el rigor de la justicia, esse saque Dios en su lugar a la misericordia? A quiē aura que no enamore su hermosura a quien no le parecera bellissima en tal tiempo? *Speciosa misericordia Dei.*

Pero la quarta explicacion de este lugar, y en la que a mi parecer, se cifran las otras tres, que hemos traydo, es la que haze del todo a mi proposito, y sacase de la tercera significacion de la palabra, *Tribulatio*, Que tambien en las diuinas letras significa lo mismo q̄ *Peccatū*. El glorioso Doctor S. Hilario sobre el Psal. 59. a donde David dize. *Da nobis auxilium de tribulatione.* explica el, *Libera nos à peccatis, vel da nobis auxilium*

Psal. 59.  
Hilari.

xilium

*xilium nec peccamus.* Libranos Señor de la mayor tribulació, que podemos padecer, que es el peccado. Y en este senti-  
do podremos construyr nue-  
stro lugar del Ecclesiástico:  
*Speciosa misericordia Dei in tem-  
pore peccatorum.* Que quando  
el mundo está mas lleno de  
peccados, entonces le fauo-  
rezca Dios con mas socorros,  
quando está mas para per-  
derse, le conforte: y quando  
está mas en tinieblas le alum-  
bre, *speciosa misericordia Dei.*  
Hermosísima misericordia es  
esta, y lindo tiempo para que  
ella lo parezca; tiempo que  
participa la bondad de todos  
los otros, q̄ dexamos dichos:  
es tiempo de nuestros traba-  
jos, pues ningunos podemos  
padecer mayores que las cul-  
pas. *Ambulamus vias diffi-  
ciles.* Confessaron alla los pec-  
cadores del tiempo que auian  
offendido a Dios aca en el  
mundo) dexo el remordimiē-  
to de consciencia, y la ordi-  
naria inquietud, que traen con  
figo, que no ha faltado quien  
la tenga por mayor tormen-  
to, que todos quantos ay en el  
Infierno.

*Inuenal. Pœna autem uehemens, ac multo  
Sat. 3. Senior illis  
Quas aut Seditius grauis inuenit,  
aut Radamantus*

*Nocte dieque suum gestare in pe-  
store testem)*

Es tiempo de los trabajos  
de Dios, pues, si en su biena-  
uenturança pudiera caber al-  
guno, no viera cosa que se le  
diera mayor que los pecca-  
dos, que ya vna vez le hizie-  
ron passar mala muerte, Esai.  
53. *Atrius est propter scelera  
nostra.* Y quanto es de su par-  
te del peccador, por lo menos  
procura destruyrle, y quitarle  
la razon de vltimo fin, que  
por derecho se le deue en to-  
das nuestras obras. Finalmen-  
te es el tiempo de su justicia,  
pues ninguna cosa tiene ella  
por objecto mas proprio que  
este de castigar peccados, y fal-  
tando emienda, destruyr los  
peccadores.

- - - nam iusta Deorum *Petrar.*  
*Vltio, persequitur fontes, stirpem* *Afri. 7.*  
*que prophanam*  
*Verberat.*

Pues si este tiempo jūta to-  
das las circunstancias de los  
otros, quien duda fino que po-  
dremos dezir del: *Speciosissima  
misericordia Dei in tempore pec-  
catorum?* Que si en los demas  
sale hermosa la misericordia  
de Dios, en este sale hermosí-  
sima en superlatiuo. De esta  
fuerte se suelen ponderar algu-  
nas particularidades q̄ vuo en  
la yénida de Christo nuestro  
Redem-

**Sapiē. 18** Redēptor al mūdo, *Dñ medii silentium tenerent omnia.* quādo todo el mūdo parece q̄staua sepultado en el profundo sueño de sus culpas, quando auia ya llegado al maximum quod sic de sus maldades. Así lo pondera nuestro glorioso padre san Bernardo *Serm. 1. Aduentus Domini.* Y de aqui se entendera vn lugar dificultoso de Esaias en el capitulo 40. donde dize: *Quoniam completa est malitia eius, dimissa est iniquitas illius.* parece repugnancia dezir que porque estaua llena de maldades, por esso se le perdonarō las que tenia. Castigarle a vno quando esta yatan cargado de peccados, que no le queda plus vltra a donde poder passar cō ellos, cosa es muy puesta en razon: pero perdonarle, y perdonarle por esso? a qualquiera se le hara dificultoso: y no es sino muy facil, y la causa mejor que puede darse: *Quoniam completa est malitia eius,* quiere dezir, *Quoniam tempus peccatorum aduenit.* porque llegó ya el tiempo de las culpas, y peccados de los hōbres, por esso quiso Dios hazer en el alarde de su misericordia, y mostrarnos quan hermosa falla en esta coyuntura. *Speciosissima misericordia Dei in tēpore peccatorum.* tuuo esse tiēpo por

oportuno y proprio suyo: vino en el, *Et dimissa est iniquitas illius.* y con su presencia se ahuyentaron todas las nieblas de las culpas, *Speciosissima misericordia Dei.* Noveys que hermoſamente parece la misericordia de Dios en esse tiempo? ninguno de los otros puede competir cō el pues solo los comprehendē, y cifra a todos.

Con esto queda respondido a la duda, que pusimos al principio de este pensamiento, y declarada la causa porq̄ ha aguardado Dios tantos años adarle a S. Bernardo la laurea de Doctor de la Iglesia; por darnos le graduado en el tiempo que ha de ser essa mayor misericordia, en el que el mundo estā mas lleno de pecados; darnos la fal en la sazón que mas hemos menester tener quien nos preserue de corrupcion; la luz, quando estā la Christiandad mas en tinieblas, y la ciudad fuerte, quando menos nos han quedado a que acogernos. *Speciosissima misericordia Dei.* Y para que lo parezca a todo el mundo, dese le a Bernardo la borla de Doctor en esse tiempo. *Verbo vite laus reatus est Bernardus.*



## Tercer Pensamiento.

## §. IIII.

**E**STE Pensamiento diuido del pasado, mas porq̃ yua muy largo, que porque en hecho de verdad sea diferente: pero seruirá de declarar, y confirmar la razon que acabamos de dar en el, de auerle dilatado Dios à S. Bernardo la borla de Doctor, hasta este tiempo, y de que se acabe de echar de ver quan bueno fue el que escogió para laurearle, y quan semejante al que antes auia escogido para traerle al mundo, y para presentarle en la vniversidad de la Iglesia, dō de hizo todos sus actos tan cūplidos.

El ordinario tiempo que Dios fuele escoger para criar grandes Sanctos en su Iglesia, especialmente Doctores, y Maestros, es quando está mas falta, y mas necesitada de ellos: por esso en los principios vuo tãtos, porq̃ estauame nos estēdida la Christiãdad y mas embuelto el mūdo en los errores de la idolatria: despues aca nunca han faltado algunos (que nunca le faltan a Dios verdaderos siervos suyos en su Iglesia) pero los mayores, siempre los ha ydo guardan-

do para en las mayores necesidades, y apenas ha auido Heresiarca, contra quien no aya proueydo Dios de alguna Doctor famoso: vamos a S. Bernardo, que de los demas no faltara quē diga. Embiole Dios al mundo, quando si pensays? quando mas abralado estaua en scismas, y en errores, quando mas ciego, y mas a escuras. Bien refiriera aqui algunas cosas de las muchas que cuentan las historias, pero en tinieblas tan espesas, confieso que no me atreuo a entrar sin guia. Quiero seguir a Dauid, que aunque lexos en las edades, pudo ser que estuuiesse muy cerca en el conocimiento, y por lo menos de sus palabras podre yo sacar alguno, para dezir algo a mi proposito. Plal. 103. *Posuisti tenebras & facta est nox, in ipsa pertransibunt omnes bestiae sylue: catuli leonum rugientes, vt rapiant. Ortus est sol, & congregati sunt, & in cubilibus suis collocabuntur. Dexo el sentido literal, e yre siguiēdo sola la metaphora. Estaua el mundo en tinieblas antes que amaneciesse este diuino Luzero, y como dize Philoteo Monge nuestro en los versos que hizo de su vida.*

*Omnibus occiderat Superum rene Philot.*  
*rentia terris,*

*Et*

*Et decus, & priscæ religionis amor.*

Añanse puesto ya y faltado de la Iglesia sus mas insignes antorchas, y lumbreras, vn Ambrosio, vn Hieronymo, vn Augustino, y despues de estos y otros vn Gregorio, y las obras que en lugar suyo auian dexado, parte por descuydo de los eleritores, parte por malas interpretaciones de ignorantes, y parte por falsas addiciones, y enmiendas de hereges, sin duda ninguna yuan perdiendo mucho de su primera luz y resplandor. *Facta est nox.* en faltando la luz. hizose noche, y como la noche, es capa de vellacos, *in ipsa pertransibunt omnes bestie yluæ.* començaron al punto a desmã darse algunas gauillas de hereges, como indomables fieras. *rugientes vt raptant,* bramando rabiosos, vn Pedro Abaylardo contra la sanctissima Trinidad, vn Gilberto Porretano contra sus atributos, vn Henrico Tolosano contra los Sacramentos, finalmente todos blãfemando cõtra la Fè. Veys aqui el tiempo de la necesidad, el. *Tempus peccatorum,* que deziamos en el Pensamiento passado, pues venga agora la misericordia de Dios, y muestrefe en el, y vereys que sale hermosa

como el sol. *Ortus est sol.* salio Bernado, *tanquam stella maiori na in medio nebulae.* (q̃ así le cantamos en el officio de su rezo) como el Luzero de la mañana, deshaziendo las tinieblas de la noche, no veys a que buen tiempo? *Et congregati sunt,* amaneçio el dia, salio el sol, y començaronse a deshazer las nieblas, y los que antes bramauan desmandados y sueltos por el mudo, *congregati sunt.* luego se recogieron, y encogieron todos, salio Bernado, y en saliendo

*Tunc etiam Petri nimum iactantia quiescit*

*Huius ab auspicio tuta carina viri.* *Philos. vbi sup.*

Luego començo la Fè a leuantar la cabeça, y humillaron las suyas todos los que la perseguian, vnos abriendo los ojos a los rayos de su predicacion, y su doctrina, otros pagando de contado la pena de sus culpas, y otros finalmente confusos, y deslũbrados. *In cubilibus suis collocabuntur.* se escondieron en las cauernas de la tierra, que como dize el prouerbio Latino: *Qui malè agit, odit lucem.* Es propiedad de los pecadores el aborrecer la luz, y como Bernardo era luz, no le pudieron parar delante No veys quan. *Speciosa misericordia*

*Dei in tempore peccatorum?* En este tiempo via Dios embiar Doctores, y Maestros a su Iglesia.

### §. V.

**P**ERO (porque nos vamos acercando mas a nuestro intento) aunque dio Dios esta luz a su Iglesia, y el cargo de alumbrarla a Sant. Bernardo en tan buen tiempo, dilatole para otro mejor: el darle el título. Así lo suelen hazer algunas vezes con sus criados los Reyes y Principes del mundo quando vaca en palacio algun officio: a hualano que le firma, pero no tendra el título hasta que yo mande otra cosa. Nuestro glorioso Sancto hizo officio de Maestro en vida, hizo le de luz, y con esso todos los actos que se requieren para el grado: pero los títulos honrosos de estos cargos, la borla de su Magisterio, guardosela Dios para otro mejor tiempo. Qual puede ser esse? semejante al pasado, y que (si así dezirse puede) le tocava a Bernardo mas de cerca, quando su patria, y nuestro origen Francia llegasse a tener cumplida su malicia, quando estuiesse *In tempore peccatorum*. Para que en el salga esta misericordia mas hermo-

sa. Sabia Dios que aquel ilustrissimo Reyno al cabo de tantos años en que ha sido siempre espejo de la Christianidad, e inexpugnable muro de la fe, auia de llegar al termino en q̄ le hemos visto en nuestros tiépos; sabia tambien la grande deuocion q̄ todos (aun los mas perdidos del) auian de tener siempre a este in Sancto, y que solo Bernardo (por particular priuilegio) auia de ser perpetua y generalmente venerado, así de los hereges como de los catholicos. Leed al illustrissimo Cardenal Roberto Belarmino en el 2. lib. de in dulgentijs cap. vlt. y vereys que despues de auer contado a muchos, o casi a todos los Doctores famosos de la Iglesia, llegando a S. Bernardo, a quien guardò para la postre de proposito, dize: *Ipsē etiam D. Bernardus, quem vel Lutherus* Bellarm.  
*ni ipsū admirari, colere, & Sanctum appellare coguntur.* S. Bernardo (dize) a quiē los mismos Luteranos reuerenciā, de quiē se admiran, y a quiē a boca lleua Haman Sancto. Pero aun he hallado otros dos testimonios mas generales y expressos en Canisio. El vno li. 5. Mar. c. 11. *Petr⁹ Ca*  
*Quid verò de nobis? etenim longè larins, ac prudentius loqui* nisus.  
*solent Bernardus, ut idcirco etiam*  
ab.

*ab Ecclesia hostibus scpe, multumq; laudetur; veint qui non modo doctissimus, sed etiam ab omni suspitione alienissimus, etc.* Talles (dize este Author) la doctrina, y esilo de Bernardo, que aun los mismos enemigos de la Iglesia le alaban mucho, y muchas vezes; confesandole, no solo por doctissimo; mas aun por agenisimo (romanceemos fielmente) de toda sospecha, y tal, que no se atreven a ponerle falta en nada. El otro es en el cap. 28. del mismo libro *Bernardus Clarenallensis vir in Gallia, Germania, Italiaq; precelestis, quem omnes non solum ob doctrinam diuinitus inspiratam, sed etiam propter vitæ sanctimoniam clarissimis miraculis illustratam, merito ipsi etiam heretici suspicerent, ac venerarentur: quo vno, vel ipso etiam Luthero fasente, melius nec scripsit, nec vixit quis in vniuersa cetera Monachorum.* Que los mismos Hereses veneran, y reuerencian este Santo, y hasta Luthero dize, que solo el es quié lleva la palma a todos los Religiosos de la Iglesia, solo quien viuió, y escriuió mejor que todos. Pues como sabia Dios que auia de ser tan grande la fe que auian de tener con el quisole guardar hasta este tiempo la borta de Doctor; y no se la dio

en vida, porque no parece que era justo, ni la humildad de Bernardo la admitiera; no en muerte, porque era muy temprano; no en su canonizaciõ, porque aun no se auia llegado el tiempo de las heregias, y errores de su tierra; sino que se le guarda hasta este punto: y en viendo que. *Completa est malitia eius*, Que llegaron ya al vltimo punto sus maldades, entonces se le muestra con la borta, entonces le da el titulo de luz, para que al llamarlelo a el despierten ellos, y abriendo a la nueua, y amiga luz los ojos (q puede mucho la pia affection en estas cosas) se les aclaren los entendimientos. Finalmente este era el tiempo de salir el Sol, quando, *Facta est nox*, quando se hizo de noche en su horizonte.

Item. Estaua ya para acabar de corromperle las verdades mas ciertas de nuestra fe en aquellas partes, era tiempo de que acudiesse la misericordia de Dios con el remedio; y como tenian a Bernardo dentro de casa, no era menester salir a buscarla nadie fuera della: ni por ventura por mas que se buscara, se hallara otro a quien dieran los Hereses tanto credito. Guardale el nombre de Sal para este tiempo, en que

el darfele a el es acordarles a ellos que tienen en sus escriptos (de que tanto gustan) sal q̄ les saboreará essas verdades, para que no amarguē, y q̄ los preſervará de corruptiō a ellos, y a ellas: que miren los libros que dexò escriptos. *De gratia, & libero arbitrio*, Que quiē con atenciō y gana de entenderlos los leyere, hallará ſeguro con que hazer pie en las mayores ſirtes, y mas peligrosos baxios, en que ſuelen dar al traſte los Hereges, y que quādo pueſtos entre Lutheroy Pelagio, tan peligrosos como el otro Poeta fingió de Phaeton en el nueuo y deſuſado carro, ſe les pue de dezir lo que a el, con mas juſto, y verdadero titulo.

*Altius egrediens celeſtia ſigna  
cremabit;*

*Inferius terras, medio tutiſſimus  
ibis.*

Que ſi van con el vno ſe atreuen al cielo, quitandole el poder a Dios. *Inferius terras*. Y ſi con el otro la libertad a los hombres; entonces nos conſta tambien claro que. *Medio tutiſſimus ibis*, q̄ ſi nos arrimamos al medio q̄ la doctrina de Bernardo nos enſeña, podemos paſar ſeguros ſin temer el calor que nos puedē dar ſus argumētos. Porque la doctrina deſte Santo, al fin es ſal, y quanto

mayor calor le diere, en tãto mejor les ſaltará a los ojos; y ſi les tōca en ellos, de camino no dexará de abriſelos, como por la miſericordia de Dios vemos que lo ha hecho ya en lo mas de Francia. *Specioſa miſericordia Dei.*

Finalmente auiedoles de dar vna ciudad ſegura, y fuerte, dō de ſe defendieſſen los Catholicos de los enemigos de Dios, y ſuyos, aguardò a abriſles las puertas della en la mayor neceſſidad, para que aſſi les pareciefſe mejor y mas hermoſa, y quādo ſe podía dezir de los mas.

*Erratis ſicut oves errantes, & non habentes paſtorē.*

Que andauan perdidos por los deſiertos de ſus vicios; deſiertos de virtudes y de gracia, ciegos cō mil errores y heregias, heridos de la cōtagioſa peſte del pecado; entōces prouee a Bernardo, nōbrándole por mayoral deſte rebaño, por doctor y maeftro de la Fè. *Verbo vna laureatus eſt Bernardus*. Y en el les da luz q̄ los alumbre, y guie a la ciudad del cielo; ciudad donde los lleue a darles ſal en la verdadera piedra Chriſto, y ſal que los limpie, y preſerue de la roña,

y los ſane de todas ſus enfermedades.

D I S

Oxid. Me  
tam. 2.

1. Petri.

2.



## DISCURSO. II.

De la antigüedad, prouecho, y general vſo  
de los Hieroglyphicos, y ſymbolos en  
las letras humanas y  
Diuinas.

*Salterra. Lux mundi. Ciuitas ſupra montem.*

Primer penſamiento.

§. I.



ENTRE varias inuenciones y diferencias de ellas de que la industria humana ha vſado, para aprouecharſe, como de despertadores q̄ recuerdan y hazen velar los entendi- mientos del ſueño de la ignorancia: vna y no la que menos les ha hecho auuiar y cobrar fuerças para dar alcance, no ſo- lamente al conocimiento de las coſas naturales è inferiores, pero aũ al de las mas ſobre naturales y Diuinas, es la Theologia, que S. Dionyſio nos llama ſymbolica: vn modo de enſeñar por imagines y figuras, ora pintadas, que entren por la viſta, ora pronun- ciadas que como proprio ob- jecto ſe va-

yan derechas al oydo, ambos poſtigos, o por mejor dezir puertas principales ( que tales ſon mientras el alma eſtã preſa en la carcel deſte cuerpo ) por donde ſe manda la caſa del entendimiento, ſin auer otro reſquicio ni ventana, por do poder eſcalar ſus apoſentos : pues como nos enſeña la philoſophia, y mas cierto que ella la experiencia: natural- mente hablando. *Nil eſt in intelle- ctu, quod prius nõ fuerit in ſenſu.* Esta manera de enſeñar nos en carecen y ponderan gallarda- mente S. Cyrillo, y Clemente Alexandrino, eſte libro. 1. *ſtoma- tum* aquel en el 2. q̄ hizo contra Iulianum. Y ſi la an- tigüedad es calidad honroſa para todas las coſas que la tie-

*Dionyſ.*

*Cyrillus.  
Clement.*

nen, Pierro Valefiano en la  
dedicatoria que haze de fus  
Hierogliphicos à Cosme de  
Medicis, fe la prueua desde an-  
tes del diluuió: y fiente segun  
opinión de otros fcriptores mas  
antiguos, que aquellas dos co-  
lumnas de ladrillo y piedra, fe  
que nueftro padre Adam hizo  
el archino de fu fabiduria, de-  
positando en ellas quanto fu-  
po: no quedaron efcrítas con  
letras, fino con figuras y for-  
mas de animales y cosas diffe-  
rentes. *Sunt enim quæ descriptionem bruti modi animalium ceterarumque rerum figuris cõstituisse adstruerent.* Ni va tã poco may  
lexos de sentir efto mifmo Bop-  
tista Mantuano. . . part. i. quan-  
do dize:

*Dicitur & varijs formis fculpsisse columnas,*

*Vnam perpetui de marmore robo-  
ris, vnam*

*Fictilibus muris Plastes &c.*

Y el vno y el otro tienen fuf-  
ficientifimo fundamento en  
lo que dize mpues aunque lo-  
fepho en los libros de fus anti-  
guedades, y Phinio en el. 7. de  
fu natural hiftoria quieran pro-  
bareõ authoridad de Epigenes  
que las letras fueron ab eter-  
no, o por lo meñes desde la  
creacion del mundo: con todo  
efto lo mas cierto es, que en  
tiempos de Noe, au no le auia

hallado el vfo de ellas, como  
confia de todos los Hiftoria-  
dores, y Poetas, que les dan mu-  
cho despues del diluuió fu prin-  
cipio. Diodoro Siculo en el li-  
bro primero de fu Biblioteca  
dize, que el inuentor de ellas  
fue Mercurio. *Hunc enim pri-  
mam & verba in ordinem rede-  
gisse, & varijs indidifferibus no-  
mina fuisse quoque literarum inu-  
entorem auit.* Y Ciceron en lo

de natura Deorum dize que ef-  
te Mercurio fue el quinto de  
los que vuo deffe nombre, y  
configuentemente, fin duda  
ninguna, mucho despues del di-  
luuió general Polidoro Virgi-  
lio lib. 1. de inuentoribus re-  
rum, capitulo. 6. refiere algu-  
nos que dan la inuencion de las  
letras a los Phinices, que paffa-  
ron con Cadmo a la parte de  
Grecia donde despues fe fun-  
do Thebas, quando talio en buf-  
ca de fu hermana Europa y a ef-  
to parece que favorece tambien  
Lucano en fu Pharralia.

*Phenices primi, fame si credi-  
mas, ausi  
Musarum rudibus vocem forma-  
re figuris.*

Y que efto tambien en fu  
computation de tiempos aya  
fido mucho despues del que de-  
zimos, confia nos del chronif-  
ta general de los annales de la

Diodor.  
Siculus.

Cicero.

Polidor.  
Virg.

Lucanus.

Pierius.

Mantua.

Iosephus.

Plinius.

**Ouidius.** Gentilidad. Ouidio en sus *Metamorphoseos*, a donde pone el diluuió en el primero, y la historia de Cadmo en el tercero libro.

*Cum pater ignarus natam perquirere Cadmo Imperat &c.*

De los nuestros vnos dicen que los Asirios, otros que los Hebreos, estos que Moysen aquellos que Abraham, y todos después de las aguas del diluuió. De lo qual fácilmente se sigue lo que dicen Pierno, y Mintoano, que si aquellas columnas quedaron escritas antes del diluuió (como concuerdan todos) y no con letras, pues entónces no las auia (como hemos visto) lo quedarían con imágenes y figuras que es el principal fin que pretendemos.

### §. II.

**M**As por si à alguno le pareciere que en dar esta antigüedad al uso de los Hieroglificos y symbolos hazemos agrauio ala que pueden alegar en su fauor las letras, recogeré aqui las pocas authoridades que en esta materia he visto, q aunque no sean de mucho provecho, adornarán este discurso, y no faltará algun curioso que guste de leerlas.

Començando pues por vna que contiene muchas, Polidoro Virgilio en el lib. 3. de *inuentoribus rerum*, cap. 1. dize estas palabras. (pondrelas en Romance sacadas a la letra de su traductor Godinez para q pueda gustar todos mejor de ellas) No es razon assi mesmo que se quede en silencio que aquellos obeliscos) Son vnas columnas de piedra altas y redondas, como dexa dicho el mismo author vn poco mas arriba. ) por la mayor parte tenían esculpidas diuersas figuras de animales, para que en los siglos venideros se mostrasse la gloria de aquellos Reyes, o q se auian cumplido sus votos y promessas. Y estas figuras se ponían en lugar de letras, como lo dize Plinio en el lib. 36. por estas palabras. Ciertamente aquellas señales o figuras que vemos esculpidas son letras Egypcias. Y Cornelio Tacito al principio del lib. 2. de sus historias dize. Los primeros Egypcios mostraua por figuras de animales los conceptos y significaciones de su entendimiento, y assi hablan grandes antigüedades de la memoria humana esculpidas en las piedras También en el lib. 17. dize. Ay algunas letras en los obeliscos que declaran las riquezas y potencia de aquellos Reyes, por ne por la figura de vna beja que

*Polidor. Virg.*

*Plinius.*

*Cor. Ta.*

*Estrabon.*

está obrando su miel, significa uan a su Rey, el qual con toda suauidad ha de gouernar y moderar su Reyno puesto que a bueltas tambien ha de tener aguijon, como tiene la abeja con que castigue. Por el gauilán, denotauan la cosa que se ha zia con diligencia, porque esta es casi la mas ligera de las aues, y así desta manera ponian otros instrumentos y miébrós humanos por los quales dauan siempre a entender alguna cosa como claramete lo muestra Diodoro al principio del libr. 4. Hasta aqui son palabras de Polidoro, o por mejor dezir de su traductor, de las quales claramente cõsta la summa antigüedad que dan todos los authores a los Hieroglyphicos.

Lucano en el tercer libro de su Pharsalia, hablando de los Egipcios expressamente dize que supieron primero esculpir figuras, que escriuir letras.

*Lucanus* *Nondum flumineus Memphis cõ texere biblos*

*Non erat, & saxis tantum, vo' uerel que, fere que,*

*Sculpta que seruabát magicas animas linguas.*

*Lucius Apulei.* Lucio Apuleyo en el libro vltimo de su Atro de oro (este es su proprio titulo) haze mención de vnos libros antiquissimos escriptos parte con figuras de

animales, parte con algunos carateres tuertos y mal formados, clara señal de la antigüedad de los symbolos, pues quãdo ellos auian llegado ya a termino y estado de perfectos, las letras començauan informes, al fin como cosa que aun estaua muyen sus principios. Finalmente Baptista Pio. *In annotationibus prioribus.* Prueua tambien esto mismo claramente. Fuera de los quales, no dudo sino que aura otros muchos que yo no he visto, pero para mera curiosidad basta lo dicho, y para saber la antigüedad que puede alegar en su fauor este modo de hablar, escriuir, y enseñar por Hieroglyphicos. Vamos al prouecho.

## Segundo pensamiento.

### §. III.

**Y** Si me preguntare alguno que porque le vsauan, puestõ q de luyõ es language mas enigmatico y obscuro?

*Si licet exemplis, in paruis, grandibus vii.*

Podrele responder con otra duda que en semejante forma, aunque en differentissima materia pusieron los discipulos a Christo por S. Mattheo en el cap. 13. (tercira de camino para lo que hemos de dezir de lo mucho

*Baptista Pio.*

*Ouid. i. Trist.*

mucho que se vsa tambien este modo de hablar y enseñar en la Escritura ) Acabaua de predicar al pueblo aquella grã parabola del labrador , que faliò a sembrar, tan breue en palabras como preñada y llena de misterios , y viendo lo poco que alcançauan los Iudios, lleganse los Apollolos a Christo, y dizenle. *Quare in parabolis loqueris eis?* Señor porque les hablays en parabolis? de que sirve andarles hablando por enigmas? deziðselo claro, y aun plegue a Dios, que lo entiendan. No es esto lo que yo pretendo (dize Christo) antes os hago saber, que. *Idco in parabolis loquor eis, vt videntes non videant, & audientes non intelligant.* Que la causa del hablarles de essa suerte es porque no lo entiendan, aun que lo oyan. Parece que està agora peor que antes, mas enredado, y mas dificultoso, pues para que no lo sepan, ni lo entiendan, no era mas barato no deziðles nada? Quãto mas Señor, que bien sabeys vos de vuestro Padre eter no que. *Non vult mortem peccatoris, sed vt conuertatur, & viuatur.* Que no quiere que perezcan los peccadores, sino que se conuiertan y viuan; si ellos son sus fines, vos cuyo principal fustento es obedecer su volun-

tad en todo. *Meus cibus est vt faciam voluntatem Patris mei.* No parece q̃ auia des de poner mandos tan contrarios. Que será esto? el glorioso Doctor Sant Ioã Chrysostomo nos satisfara a entrãbas dudas con la delgadeza de su diuino ingenio, q̃ en la hom. 46. sobre este mismo lugar de S. Matth. dize. *Ni si eos voluisset conuerti, tacuisset profecto, nec in parabolis quicquã eis locutus esset: nunc verò, ac ipsa re, quia tenebris effuscatur oratio, ad querendum eos mouet.* Si quisiera que no le entendieran (dize este S. Doctor) no les hablara en parabolis ni sin ellas, callara, que esse es el medio mas efficaç para no ser entendido; pero porque quiere que le procuren entender con gran cuydado, habla en parabolis, para que la misma dificultad de su sentido, les haga apetecer mas la intelligencia del, para que engendrandose de la priuacion el apetito, le tengan mayor de llegar a entender lo que les dize.

Notable cosa es ver quã naturalmẽte nos lleva nuestra mala inclinaciõ a todo lo vedado. *Nitimur in vetitum semper, cupimusq̃ negata.* Ouidius.

Dixo alla el Poeta, que por el mismo caso que nos veden vna cosa, naturalmente parece que se nos va la volũtad tras ella.

Matth.  
13

Ezech. 33

Ezech. 33

Ioann. 4.

Chrysost.

Ouid.

Ouidius.



ella. No se auia acordado Dauid del agua de la cisterna que estava en Bethleẽ todo el tiempo q̃ p̃dobeuer della libremẽte, a lo menos no nos haze la Escripura mención de tal desseo, en viẽdo q̃ la tenia los Philisteos, y q̃ le auia tomado el passo para ella, luego la desseo.

5. Reg.  
23.

*Desideraui ergo Dauid aquã de lãcu. Y como si esluuiera tu vida puesta en esso, assi comẽçò a suspirar por ella. O si quis mihi daret potum aqua de cisterna, quã est in Beth-lebẽ! O si me la diessẽ alguno! o si yo pudiesse beuer de aq̃lla cisterna vn jarro de agua. Lo mismo les succedio a nuestros primeros padres cõ el arbol vedado, q̃ cõ tener otros en el Parayso terrenal tantos y tan buenos, algunos por ventura mas sabrosos (pues to que aquel tambien lo era*

Genes. 3.

*Pulchrũ visu, & ad vescẽdũ suauẽ) Con todo esto de ninguno echaron mano, sino de solo aquel, y estando el de la vida alli, que por tener virtud de cõseruarse naturalmente parece que le auia de apetecer mas que otro ninguno, no nos dize la escriptura que llegassen a el, sino solamente al que les auia mandado Dios que no comiesse. Tuli de fructu illius & comedit, dedi q̃ viro suo.*

Apretemos mas este pensa-

miẽto con otro par de lugares de escriptura, si quiera porque nõ se nos passẽ en flores de humanidad todo el discurso. Luego que passarõ los hijos de Israel el mar Vermexo, y començaron a correr por cuenta de Dios mas particularmente, como gente que ya desde aquel p̃to no tenia otro amparo, ni otra esperança de sustentoy, sino del que el les diessẽ por milagro; entrẽ las demas mercedes que les hizo vna fue darles leyes por donde se gouernassen y rigiessen; ponerles Mandamientos y preceptos, vn arãzel de como auian de viuir, de las cosas que deuiã hazer, y de las que se deuiã guardar de alli adelante: llega el sancto Moysen a referir este beneficio Exodi. 15. y las palabras de que vsa son: *Ibi constituit eis præcepta, & ibi tentauit eos.* Alli les puo preceptos y alli los tento; agora no repa- rays en esta anadidura? que dize que alli los tentò. Pues Sancto Moysen, no sabeys vos q̃ Dios no tiẽta a nadie (*Deus ne minem tentat*, el Deantonio solo es quiẽ tiene por proprio officio esse, y quien se llama tentador por excelencia, *Accedens tentator, dixit ei &c.* pero Dios de ninguna cosa tiene menos, *intentiator malorum est*, es no tentador,

Exodi. 15.

Iacobi. 1.

tador, y qualquiera cosa fiera  
*Math. 4.* primero que esso, *Intentator.*  
*Iacobi. 1* Como dezis vos que, *ibi tenta-*  
*uit eos*; que tento a los hijos de  
 Israel: quereys saber como? co-  
 mo es tal nuestra inclinacion a  
 lo vedado, que para hazernos  
 apetecer, y desleiar vna cosa,  
 no puede auer tentacion mas  
 eficaz que mandarnos que no  
 la hagamos. *Nititur in veti-*  
*tum semper.* No tienta Dios a  
 nadie, ni le persuade a que pe-  
 que, que esso es imposible; pe-  
 ro mandales que no lo hagan,  
 y como por el mismo caso lo  
 apetecé, essa dize Moysen que  
 es tentacion: y prohibir, y ten-  
 tar, lo tiene por vna misma co-  
 sa. *Ibi constituit eis precepta:* pu-  
 soles leyes dize: *& ibi.* y en  
 ellas mismas, sin que Dios hi-  
 ziesse otra cosa de su parte, *ten-*  
*tauit eos.* hallaron ellos la tenta-  
 cion; de ay les nacio el apetito  
 de quebrarlas.

Diuinamente el Apostol S.  
 Pablo ad Romanos 7. (y es pē-  
 samiento que notò Berchorio  
 en el primero libro de su redu-  
 ctorio moral cap. 3.) *Occasione*  
*accepta peccatum per mandatum*  
*operatum est in me omnē concupis-*  
*centiam.* Tomò ocasion el pec-  
 cado de la ley, dize: y nota de  
 camino aqui Santo Thomas,  
 que no dize que la ley da esta  
 ocasion, sino que el peccado

se la toma. *Occasione accepta.* pa-  
 ra que entendamos que la fal-  
 ta està toda de nuestra parte, y  
 no de la de Dios, cuyas leyes  
 son justissimas y santas. Pero  
 vamos a lo q̄ nos haze agora al  
 caso. Tomò ocasion el peccado  
 de la ley, y con ella obro en no-  
 sotros toda concupiscencia, to-  
 do apetito, y desseo desordena-  
 do. Pues por ventura no hallo  
 el peccado otras mejores herra-  
 miētas para labrar desseos tor-  
 pes en el taller de la voluntad  
 humana? Que tiene que ver el  
 mandato de Dios con nuestras  
 culpas, sino es prohibirlas, y ve-  
 darlas? que su justicia con nues-  
 tros yerros, sino es para tomar  
 castigo dellos? Para incitar-  
 nos, puede aprouechar el man-  
 dato de que no pequemos? Ay  
 vereys vos la mala inclinacion  
 que teneys, que no os acordan  
 do antes, de que vuiesse pecca-  
 do en el mundo, *Peccatum nescie-*  
*bam, nisi per legem.* por el mis-  
 mo caso que os le prohibierò,  
 le desseastes, *Et per mandatum*  
*operatum est in me.* y no con vn  
 desseo inefficaz, y floxo, sino,  
*Omnem concupiscentiam,* todo  
 vuestro desseo nacio de que os  
 le auian vedado: tan a nuestra  
 costa tenemos hecha la experi-  
 encia, de que

*Nititur in vetitum semper, cupi-*  
*musq; negata.*

Pues

Pues esta es la ocasion (segun explica el glorioso Doctor san Iuá Chrifostomo) porq Chrifto vsaua tanto hablar a los ludios por parabolas, *Vt audientes non intelligant.* para q oyendole, y no le entendiendo, la misma priuacion engendre en ellos apetito. *Et dum tenebris offuscat oratio, ad quærendum eos moueat.* y quanto menos alcançan el sentido de lo que se les dize, tanto mas le procuren entender, y por el mismo cato que se lo encubren, apetezcan aclararlo, y descubrirlo. Y esta misma, proporcionadamente, deuia de ser la ocasion, q les motia a los antiguos, y por cuyo respecto, no solo antes de inuentar las letras, pero aun mucho despues de hallado el vfo dellas, todo quanto enseñauan y escriuian era casi por Hieroglyphicos, y Symbolos, como parte vimos en el primer Pensamiento de este Discurso, y la otra parte veremos agora en el tercero.

### Tercer pensamiento.

#### §. IIII.

Dicho hemos de la antigüedad de los Hieroglyphicos, del fundamento que fue posible que tuuiesen, y quan

ocasionado es el vfo de ellos para aprouechar y enseñar a los oyentes. Resta agora que digamos la general estima que siempre se ha hecho de este modo de enseñar en todo el mundo, y como a penas ha quedado nacion, que aundespues de halladas las letras, no le aya conseruado en sus Escuelas. Los Egypcijs jamas supieron escriuir sus libros de otra suerte: testigos desto son casi todos los authores que dexamos atras citados, testigo vn libro de Iamblico que haze de. *Mysterijs Egypriorum*, y mas particularmente en el titulo. *Expositio Symbolorum Egyptia Theologia*: testigos cinquenta y ocho que escriuio de ellos Pierio Valeriano, sin otros mil authores que han salpicado este mismo sujeto. De los Egypcijs lo tomaron los Griegos: porque a la fama deste modo de enseñar acudieron todos los que despues la tuuieron de sabios en el mundo. Iamblico vbi supra titulo. *De cognitione diuinorum*, dize, que. *Pythagoras, Plato, Democritus, Eudoxus, et multi alij ad sacerdotes AEgyptios accesserunt*, que todos quantos alcanço aquella edad dorada de Pythagoras

Iamblicus

Pierius  
Valer.

Iamblicus

Diodor.  
Siculus.

ras cursaron en los generales de Egipto. Y Diodoro Siculo libro segundo *Rerum antiquarum*, capitulo tercero in principio añade aun a estos otros mas antiguos quales fueron Orpheo, y Homero. Itaque (dize el) *qui plurimum doctrina excelluerunt, in Aegyptum transferunt, in quibus antiquiores extiterunt Orpheus, Poetaque Homerus, deinde posterius nonnulli*, fuera de los quales haze tambien mencion de otros en el capitulo sexto siguiente; donde prueua muy a la larga que fue esta la Vniuersidad a cuya fama acudieron todos, o los mas Philosophos de Grecia. Vn Pythagoras tan aprouechado en ella, que por su mucha sciencia se pudo dezir del, que escalo las paredes del cielo, y robó sus thesoros mas secretos, Ouid. *Metamorphos. 15.*

*Mente Deos adiit, & que natura negauit  
Vasibus humanis, oculis ea pectoris hausit.*

Tro. Pö.  
lib. 20.

De dōde viene a dezir Trogo Pompoyo que, *Tanta fuit admiratione omnibus, ut ex eius domo templum facerent, ipsumque pro Deo colerent*, que hizieron de su casa templo, y en ella le adoraron por Dios. Ni falta quien diga que el nom-

bre de Pythagoras no era el *Thesaur.* proprio suyo, sino que se le pusieron. *Quod non minus verba Pythio Apolline loqueretur, thagoras.*

por hazerle semejante en la labidaria a Apollo a quien llamauan Pythio. Vn Platon llamado por sobrenombre el Diuino, por auerlo sido tanto su ingenio, que como dize Ciceron en sus questiones Tuscultas: *ipse est quem Laeio inter Semideos connumerandum putauit, cui defuncto Magni vii Deo immolauerunt.* Que vnos le tenian por medio Dios, y otros como a Dios entero le ofrecian sacrificios, y de quien dezian los Griegos vniuersalmente, que era quien auia de prestar la lengua a Iupiter, si acaso quisiera baxar a comunicar con ellos en la suya. Vn Orpheo Rey en el estado, Dios en el linage (pues dezian que era hijo de Apollo y de Calliope) Philosopho en las sentencias, Poeta en la consonancia y numero de las palabras, y tan illustre musico que suspendia las furias del infierno con la armonia y cōcento de su harpa.

Todo esto mintieron los antiguos del, y lo trae Natalis Comitum en el libro. 7. de su Mythologia. cap. 14. Vn Homero cuya pluma (segun refiere Cicerō oratione pro Archia Poeta)

Cicero.

Natalis.  
Comes.  
Cicero.

Poeta) le hizo à Alexádro Magno mas inuidia , que la lança de Achilles, ni todos los valerosos hechos de su inuencible brazo. Callo de los demas , todos losquales acudieron a Egipto como a fuente, y a los Hierogliphicos y symbolos, como avasos en q̄ beuieron las aguas de su sabiduria. Y de aqui queda probado tambien de los Latinos , pues es cosa cierta, que todo quanto supieron, lo aprēdieron y tomaron de los Griegos. Finalmente hasta las mas barbaras naciones no se pudieron escapar de tener algunos rastros desto, y assi lo afirma

*Clemens. Alexan-  
drin.* San Clemente Alexandrino en el lugar que al principio de este discurso le citamos, a donde entre otros muchos exemplos refiere de vn Rey Scita que sabiendo que Dario entraba con mano armada por los terminos de su estado y señorio, y queriēdole requerir que se boluiesse y le dexasse en paz, o sino que le haria boluer por fuerza , no le embio carta ni recaudo , sino vna tabla en que yuan pintados vna aue, vn raton, vna rana. vna facta, y vn arado: significandole que si no volauan como aues , o se le escondian en la tierra , como ratones , o cabullidos en el agua como ranas, no se podrian esca-

par de sus factas: por tanto que se saliesen luego de su tierra, cuyo simbolo era el arado. Cōfieso que estaua algo difficultosa de entender la tabla, pero assi lo hallé escrito, assi lo digo

### §. V.

**P**Assēmonos con esto a las diuinas letras con seguridad de no hallar en ellas menos ancho el campo que nos le han offrecido las humanas : pues desde el primero libro del Genesis hasta la vltima palabra del Apocalypsís todas las hallaremos sembradas de symbolos marauillosos y Diuinos : y por lo menos de lo que toca al Testamento viejo , no parece que recibe duda , pues no solo las palabras, pero aun las mismas obras , los successos de aquel Pueblo , las vidas de los Prophetas , la descendencia de los Patriarchas, la disposicion del Templo, las vestiduras de los Sacerdotes , y todo lo demas q̄ en el se nos refiere eran vnos symbolos y figuras de q̄ vsaua Dios para enlenança de los hombres : que quando pudiera auer alguna en esto , nos saca de ella el Apostol San Pablo. 1. ad Corint. 10. diziendo, *que, Omnia infigura contingebāt illis.* Adonde, con o aduirtē vn

1. Ad Co  
rint. 10

author



autor moderno) se puede bol-  
uer del Hebreo con toda pro-  
priedad, *Omnia typis continge-*  
*li. 1. cōc. bant illis*, que todo lo que les  
*Et 2. c. succedia* eran vnos Hierogli-  
9. phicos y symbolos, *Scripta ad*  
*edificationem nostram*, de que  
vsaua Dios para enseñanza su-  
ya y nuestra. El glorioso Do-  
*August. ctor* san Augustin en el lib. 22.  
contra Faultum, cap. 14. con-  
firma esta misma verdad, di-  
ziendo: *Dico illorum hominum*  
*non tantum linguam, sed etiam*  
*vitam fuisse propheticam, totum-*  
*que illud Regnum gentis Hebraeae*  
*magnum quendam, quia magni*  
*cuiusdam fuisse Prophetam.* Que  
todo el Reyno delos Hebreos  
y sus vidas era vn Hieroglyphi-  
co que significaua el Reyno  
del cielo en prophesia; que co-  
mo Dios es mas poderoso que  
los hombres fuele facil apro-  
uecharse de figuras viuas para  
lo mismo que ellos solian vsar  
de las pintadas.

Reforcemos esta verdad cō  
otra autoridad del mismo  
Apostol, en cuya doctrina es  
conclusion aueriguada y cier-  
ta, que de lo que suena la le-  
tra, a lo que significan las figu-  
ras, va lo que del cielo a la tier-  
ra, o lo que de la muerte a la  
vida, pues *Littera occidit, spiri-*  
*2. ad Co- ritus autem viuificat.* Origenes  
3. en el libro. 7. contra Celsum,

declara muy en nuestro fauor  
estas palabras. *Paulus (dize) Oregin.*  
*pronunciauit litteram occidere,*  
*quod perinde est ac si verbum dixis-*  
*set occidere.* Ponese vn Leon  
por Hieroglyphico de Chri-  
sto, no passo yo a penetrar la  
significacion, sino paro en lo  
que suena la palabra, claro es-  
tà que me ha de matar el creer  
esso. *Ceterum spiritus, inquit,*  
*uiuificat, quod tantumdem valet,*  
*ac si nos eorum intellectu vitam*  
*consequi scripsisset.* Al contra-  
rio, en entendiendo lo que sig-  
nifica el Hieroglifico, luego es  
cosa infallible el tener vida.  
Experiencia ay clara en lo que  
les sucedio a los discipulos en  
la passion y muerte de su Mae-  
stro y nuestro Redēptor, que  
mientras atenidos a la corte-  
za y sonido exterior de las pa-  
labras, solo trataron de juntar  
sus letras, y no de penetrar el  
mysterio mas adentro, faltan-  
doles la Fè y la Esperança que  
daron tambien muertos en su  
gracia: no ay que espantar que  
*littera occidit.* Dezia la le-  
tra, que *Sedebit in solio Dauid,*  
*Isa. 9.* que auia de tener el tro-  
no Real de Dauid por pro-  
pria filla: vierõle morir en vna  
Cruz, sin auer subido nunca a  
tal assiento, sin auer empuña-  
do el scepro, ni puesto se co-  
rona de Rey en la cabeza: y co-  
mo era

mo era effo lo que sonauā las palabras, y lo que ellos aguar-  
dauan a ver cumplido por la  
obra, viendolo todo succeder  
tan al contrario, de solo imagi-  
narlo se murieron, y tan muer-  
tos que llegaron a dezir como  
en cosa ya perdida: *Et nos spe-*

**Luc. 24.** *rabamus quod ipse esset redemptu-*  
*rus Israel.* Luc. 24. Esperaua-  
mos que nos auia de remediar,  
pēlauamos alcançar por el nue-  
stro rescate; pero ya nos he-  
mos desengañado. Ponderaciō

**Bernard.** es de nuestro Padre san Ber-  
nardo en el sermō primero de  
la Resurrección: *Sepulto nimi-*  
*rum Domino sola restare despera-*  
*tio videbatur, adeo vt discipuli di-*  
*cerēt, quia nos sperabamus.* † Se-  
pultado Christo, no parece q̄  
faltaua mas que la desespera-  
cion de los Discipulos; tanto  
que en llegando a tratar de su  
esperança, ellos mismos habla-  
uan de ella como de cosa ya  
passada; *sperabamus.* \* Pero lue-  
go que Christo, conocida su  
enfermedad, como buen me-  
dico les acudio cō el remedio,  
*Aperiēs illis sensum, vt intellige-*  
*rent Scripturas.* Enseñandoles  
a dexar la letra, y procurar en-  
tender la significaciō de sus fi-  
guras, a desemboluer y desen-  
trañar el mysterioso sentido  
de sus symbolos; luego resusci-  
tò la Fè, despertò la Esperan-

ça, y cō el calor dela Charidad  
comēçaron a sentir en sus al-  
mas nueva vida. Effen lo que  
despues dezian entre si mis-  
mos: *Nōne cor nostrū ardēs erat*  
*in nobis?* Por vëtura no comen-  
çamos a sentir nuevo calor de  
vida en nuestras almas? Pero  
quando? *Dum loqueretur in via,*  
*& aperiret scripturas.* Mientras  
nos yua enseñando a entēder  
la significacion de la Escriptu-  
ra y sus mysterios. No veys cō-  
mo *Spiritus vinificat?* para que  
assi se vea mas claramēte que  
en todo el Testamento viejo  
no se tiene de parar en solas  
las palabras, sino passar tam-  
bien ala significaciō delos my-  
sterios; ni son las letras solas  
las partes de que cōsta su con-  
texto y armonia, sino tambiē  
y mas principalmente las figu-  
ras y los Hieroglyphicos deba-  
xo delos quales reuelaua Dios  
al mundo sus secretos.

## S. VI.

**Y** Si en el Testamento vieja  
es tan cierta verdad lo que  
dezimos, en el nuevo no halla-  
remos menos argumētos que  
traer en cōfirmacion suya, pue-  
sto que el principal personage  
que en el se introduce (que  
es Christo) nos dicen todos  
los Euangelistas, que *sine para-*  
*bolis*

**Marc. 4.**

*bolis non loquebatur eis.* Que to  
do quãto ensenaua y predica  
ua al pueblo era por semejan  
ças y figuras. El glorioso Do  
ctor S. Theodoretto sobre aql  
lugar del Apostol ad Hebreos  
11. *Fide obtulit Abraham Isaac  
cum tentaretur, arbitrans quia  
& à mortuis suscitare potens est  
Deus, vnde eum & in parabolam  
accepit,* perifrastica la palabra pa  
rabola estremadamente a nue  
stro proposito. *In parabolam*  
(dize) *Idest tanquam in typum  
& symbolum resurrectionis Chri  
sti.* De manera que *parabola* y  
*symbolum* se tomã por vna mis  
ma cosa, y Christo *sine paraboli  
s non loquebatur.* Bien quise  
ra detenerme en esto, y poder  
coger algunas entre manos, q̃  
por ventura gustara el lector  
de recorrerlas con los ojos; pe  
ro es salir muy fuera de mi in  
tento, y en otro se podran of  
frecer mas a proposito. Entre  
tanto baste saber que es tan  
frequente el vso de los symbo  
los en las Diuinas letras, que  
ha auido muchos autores que  
han hecho libros de su expli  
cacion è intelligẽcia. Sanctes  
Pagnin. Pagnino facò vn volumen de  
los que son en su significacion  
mas abundantes. Hieronymo  
Lauret. Laureto otro mas general y de  
Ant. Ricciard. Ant. Ricciardo en dos cuerpos, facò vnos

cõmentarios de symbolos hu  
manos y diuinos, puesto que a  
buestras dellas trae tãbien sus  
ciertas coplas del Orlãdo. Del  
Padre Iuan Fernãdez dela Cõ  
pania de Iesus, andã impressas  
tres o quatro letras. Vltima  
mente el Padre Fr. Andres de  
Acitores Mõge de nuestra or  
den y obseruãcia, començò es  
te mismo argumento con mas  
felicidad que pudo acabarle,  
pues a la primera jornada de  
seys en q̃ tenia repartido su ca  
mino, le llamò Dios a la vlti  
ma y vniuersal que nos aguar  
dã a todos: aunque dexò tam  
bien la segunda trabajada, y es  
pero en Dios que ha de salir  
muy presto. El Padre Fr. Lo  
renço de çamora, tambiẽ mō  
ge nuestro, y Maestro mio, tra  
ta este instituto cõ estraña eru  
dicion, y le adorna con varie  
dad de letras humanas y Diui  
nas en su Monarchia mystica  
de la Iglesia.

De las razones que ay para  
que en la Sagrada Escripura  
se vsc tan ordinariamente es  
te language (fuera de la que  
dexamos dada atras de San  
Chrysostomo, que es la princi  
pal) recogio el Cãtapetrense,  
de todos los Sanctos, las mejo  
res, y las puso en su Hipotypo  
seon al principio en el capit.  
2. del libro primero, adonde  
podran

Ioan. Fer  
dinandi.

F. Andr.  
de Acit.

manuel de la  
Cruzuela

F. Laur.  
à çamo:

Martin.  
Mari

podran verse. Y si toda la Es-  
criptura està tan sembrada de  
Hieroglyphicos y symbolos,  
en el Euangelio que (con el fa-  
uor de Dios) hemos de yr ex-  
plicado en esta Laurea no nos  
faltan, antes tenemos tres abun-  
dantissimos, Sal, Luz, y Ciu-  
dad, preñados en mysterios:  
pero espero en su Diuina Ma-  
gestad que se trataran con gu-  
sto, porque son acomodados  
para ello. La sal saboreara lo

que dixeremos, y teniendo luz  
es claro que no podremos yr  
a escuras: mas quando nos an-  
chezca en las tinieblas y escu-  
ridad de la ignorancia (que en  
mi cortedad sera posible ser  
muy presto) cõ acogerosa po-  
blado estaremos vn poco mas  
seguros, y para esso tenemos  
la ciudad a vista. Dios nos  
dexe llegar a ella  
con bonança.  
Amen.

### DISCURSO III.

Paraphrasis de las palabras el Euangelio, que  
se explican en este primer libro.

*Vos estis sal terra, quod si sal euannerit, in quo  
saliatur? &c.*

#### Primer Pensamiento.

§. I.



L sapiētissimo Sa-  
lomon, que co-  
mo tan obligado  
de la sabiduria, lo  
estaua sin duda  
ninguna a hazer sus partes, aũ  
que como inspirado de la di-

uina, es cierto que no pudo  
hablar apasionadamente en  
ella; tomando su voz, y re-  
presentando su persona en el  
capit. octauo de los Prouer-  
bios, dize que quando Dios  
edificò sus Reales palacios en  
el cie-

**Prou. 8.** el cielo, y para casa de campo, las alquerias y grâjas dela tierra; sola ella fue el asistente, y sobre estante de la obra, quando *preparabat calos, aderam: quãdo certa lege & gyro vallabat abyssos, &c.* Al çanjar los cimientos, al aparejar las piedras, al hazer los repartimientos y traçarlos, al levantar las cercas, al encañar las fuentes, al recoger el agua dellas en sus arcas, finalmente a todo desde la primera piedra que se puso, *cum eo eram cuncta cõponens*, a todo dize que asistio, sin que faltasse vn punto. Y pues Salomon adierte esto tã particularmente, sin duda ninguna deue de ser negocio de importancia.

**Plin. lib. 3. cap. 7.** Quando Tarquino el soberuio abrio los cimiẽtos del Varro de Capitolio en Roma, cuentan **ling. La.** las historias humanas que fue **Lini. De** hallada en lo mas hondo de sus **ca. 1. li. 5** çanjas vna cabeça humana sangrienta, caliente, y con muchas señales aun de vida, pero tan ciega que no tenia señal, ni rastro de ojos. Publicose el caso, alteraronse los vezinos, juntaronse los agoreros, confirieron y consultaron las señales, y despues de concertados todos, dizen que la cabeça hallada significa q̃ aquella ciudad lo ha de venir por

tiempo a ser del mundo, y el estar sangrienta y caliẽte, que le conquistará a fuego ya sangre; pero en llegando a la falta de los ojos, temen y callan, que la tienen por pronostico cierto de su daño, y en saltar ojos, y cuerpo a la cabeça que se halló en el fundamento, les parece que no puede durar el edificio: dize q̃ sera cabeça, pero cabeça sin cuerpo, y que por querer ser cabeças todos sus ciudadanos le saltaran al mejor tiempo los pies, y vendrá a dar con la corona en tierra. Dizen que sera cabeça, pero cabeça ciega, que no tendrá ojos, que miren por los otros miembros, o si los tuuiere, estaran tan ciegos de pasión vnos contra otros, que montara tanto como estar sin ellos. Vn Sylla, vn Mario, yn Cesar, vn Pompeyo.

*Et male concordēs, nimiaque cupidinē caci.*

Que a escuras la llevarã por donde al cabo venga a despenarse, por donde si es cabeça, se la quiebre, y dexe de serlo. Dizen finalmente que no podrá durar aquella Monarchia: y si quereys saber de donde lo colligen, solo es de ver el pronostico de sus cimientos ciegos, de ver que a sus fundamentos les acompaña vna cabeça



sin ojos y sin luz, y sola esta falta les parece bastante para que adelante la venga a hazer toda la obra; porque falta de luz, es falta muy notable, y en los cimientos mayor que en otra parte. Pues veys aqui la causa porque Salomon aduier- te tanto la afsistencia de la sabiduria de Dios al ganjar los cimientos del cielo y dela tier- ra, para assegurarlos con ella este pronostico, para que sepa- mos que no le faltaron ni le pudieron faltar ojos al assen- tar sus primeras piedras, pues tuuo los de su sabiduria. *Cum eo eram cuncta componens.*

Pero aun podemos añadir mas, que nuestro celestial arti- fice no se contentò con que la luz de su sabiduria afsistiese al abrir los cimientos de la obra, quando appendebat funda- menta terra, sino que aun la ma- terial quilo que los alumbras- se desde el dia primero, y en el dixo: *fiat lux, & facta est lux.* Passò vn poco mas adelante, y al quarto aparecio el Sol, cabe- ça caliente, quien lo dda y de color de sangre, que esse Epi- teto le dio Lucrecio lib. 4. de natura rerum.

**Laeret.**

*Proslit è caelo collucens san- guineus Sol.*

Pero no ciega, antes tan con- ojos, q lo es yniuersal de todo

el mundo, y assi le solian lla- mar antiguamente *Mundi oculus*, como de autores sagrados y prophanos lo affirma el Pa- dre Martin de Roa, *Singularium locorum* lib. 1. cap. 15. y esse nõ bre le dio Marciano Capella quando dixo, segun refiere Tex- tor en sus Epitetos.

*Mundanusque oculus, fulgor splendentis olympi.*

No veys como no le faltò se- ñal ninguna? Pues aun en la re- creacion, que despues boluio a hazer del mundo por gracia, las hallareys todas mas cum- plidas. Abrio los cimientos, y para fundamentar en ellos la obra de la Iglesia, ya se sabe q *fundamentum aliud nemo potest ponere, prater quod positum est quod est Christus Iesus.* Que no ay otro fundamento, sino Chri- sto. Alli se hallò vna cabeza vi- ua, *caput Ecclesie Christus*, no caliente solo, sino abrafada en llamas del amor, en cuyo fue- go venia a encender el mudo. *Ignem veni mittere in terram, & quid volo nisi ut ardeat?* San- guienta, desde el dia de su Cir- cuncision en que començò a estarlo, hasta el vltimo de su Passion y muerte, quando echò todo el resto de su sangre, y de lo q ganò en este embite, nos dio de barato la gloria, a todos los que supieremos aproue- char.

**Martin. de Roa.**

**Marcia. Capella.**

**1. ad Co- rinth. 3.**

**Ad Eph. 5.**

**Luc. 12.**

charnos de su gracia. Iuntò mas todas las señales que a la otra cabeça de Tarquino le faltauan, tiene cuerpo, qual es el mystico de la Iglesia, cuyos miémbros por la cabeça no du-  
*Joan. 21* dan de padecer qualquier tra-  
*amo te, & animam meā pono pro*  
*te,* dixo el Principe de los Apo-  
 stoles a su Maestro: Mi vida y  
 mi alma pøndre yo Señor por  
 vos. Y al cabo lo cumplio co-  
 mo lo dixo; y con el tanta infi-  
 nidad de Martyres como des-  
 pues acaban padecido por la  
 Fè. Y qualquiera miébro par-  
 ticular por el biè de los otros.  
*Ad Ro. 9.* *Optabam anathema esse à Christo*  
*pro fratribus meis,* dize S. Pa-  
 blo. Mirad que lexos esta este  
 cuerpo de que le pueda succe-  
 der lo que al de los Romanos.  
 Ni tampoco le faltan ojos a  
 esta cabeça, que esse officio  
 tienen los Doctores y Mac-  
 stros de la Iglesia, y esse es el  
 titulo que les dio el mismo  
*Zach. 2.* Dios por Zacharias capit. 2.  
 quando dixo: *Qui tangit vos, tā*  
*git pupillam oculi mei.* Ojos los  
 llama, y no de otra cabeça ô  
 de otro cuerpo, sino suyos  
 propios, *pupillam oculi mei,* lo  
 mas tierno, y lo de mas estima  
 que ay en ellos. Y como en la  
 primera creacion del mundo  
 no se contentò con que la luz

espiritual de su sabiduria hi-  
 ziesse officio de Asistente de  
 sus obras, sino que le añadió la  
 material del Sol y las estrellas;  
 assi tambien por el contrario,  
 en la recreacion que haze por  
 gracia no se contenta con dar  
 ojos corporales al cuerpo de  
 su Iglesia, comparando có los  
 de Christo a los Doctores, si-  
 no que a la fabrica espiritual  
 de su edificio le da tambien en  
 ellos ojos espirituales y del  
 alma, luz de sabiduria que as-  
 sista a ver echar los fundamen-  
 tos, y que se pueda dezir des-  
 tos como de los otros, que *Do*  
*minus sapientia fundauit terram.*  
 Por esso a las primeras pie-  
 dras se lo llamó, y a los Aposto-  
 les que lo auian de ser: *Fundati*  
*enim estis super fundamentum*  
*Apostolorum* ad Ephesios. 1.  
 les da nombre de sal conocidif-  
 simo, symbolo de la sabiduria,  
 y la primera palabra que a  
 ellos, y en su persona, a todos  
 los que heredaren de ellos el  
 officio les dize, es

Pron. 30

Ad Eph.

*Vos estis sal terra.*

§. II.

ES de tan grande considera-  
 cion e importancia la sabi-  
 duria en los superiores y ca-  
 beças,

beças, que Salomon (que por superior, como Rey; y por sabio, como quien lo fue tanto, nos puede informar mejor que otro ninguno) siente que ella sola es la esencial por quien los que lo son se constituyen en razon de tales. Pro-

**Pron. 8.** *Per me Reges regnant.* En teniendola, no les falta nada para ser buenos, y a gusto de Dios: en faltandoles, todo va perdido. *Rex insipiens per tet po-*

**Eccl. 10.** *pulum suum* dixo el Ecclesiastico. La cabeça necia que puede hazer menos que destruir a todo el cuerpo? essa es la total perdicion de vna comunidad.

**Ezech. 21** Estaua Dios enojadissimo cō su pueblo, Ezech. 21. comiençafela a jurar, protestado que los ha de passar todos a cuchillo. *Eijciam gladium de vagina sua, & occidā in te iustum & impium*, buenos y malos a todos dize que los ha de llevar su espada a echo. Enojase mas, y añade que para que corte mejor, la ha de afilar primero que execute el golpe. *Gladius exactus & limatus.* Que no quiere que aya cosa que le pueda detener en la matança: no para ay, sino q̄ haziendosele vna espada poco, multiplica muchas, y todas las que quiere teñir en la sangre de los muertos. *Duplicetur gladius, ac triplice-*

*tur gladius interfectorum.* Valame Dios Señor hasta dōde ha de legar esse enojo? Hasta quādo pensays yr affloxoando la rienda a vuestra ira? Yo os lo dire (dize Dios) bueluafe la espada a la vayna, que es poco rigor el de sus filos, por mas aguzados que elē, para el que yo quiero vsar cō esse pueblo! *Reuertere ad vaginam tuam mīcro.* Y bueluese luego al pueblo, y dizele: *Effundam super te indignationē meā.* Es andar por las ramas el venir cō vna, ni dos, ni tres espadas: son essas vnas pequeñas gotas del mar de mi indignación, y de mi ira. Yano me quiero yr tã poco a poco, q̄ es demasiado espacio, para la priessa q̄ pide mi enojo. *Effundam.* Toda mi indignaciō la tēgo de traftornar de golpe, soltar la presa, y dexarla correr a riēda suelta. Que fera esto Dios? Que plaga es la q̄ q̄reys embiar a vuestro pueblo, en quien dezis q̄ viene el raudal de toda vuestra ira? Quereys saber que? Pues aduertid lo q̄ se sigue luego. *Daboq; te in manus hominū insipientum*, que los tengo de sujetar a necios. Essa es la suma de todos los males y miserias. Poco es vna espada, por mas que le aguzcays ni la limeys no llega: poco son dos: poco son tres: y pocas

res mil, respecto de vn superior a quien le falta la sabiduria; todas jutas no hazen tãto daño como el solo, que solo lo pierde y lo destruye todo. *Rex insipiens perdet populũ suum.* De fuerte q̃ quãdo Dios suelta la presa de su ira, *effundã super te indignationẽ meã*, para destruyr cõ ella vn Reyno entero, lo q̃ llega al mudo es vna cabeça necia. *Daboq; te in manus hominũ insipientum.* Mirad que tal deue ser el daño que haze.

En el cap. 10. del Ecclesiastes ay vn lugar q̃ exagera este mal con vnas palabras de extraordinario encarecimiento.

**Ecc. 10** *Est & malum quod vidi sub sole, quasi per errorem egrediens à facie principis, positum stultum in dignitate sublimi.* Ay vn mal (dize el Sabio) en el mundo, que suele succeder en el como por yerro: no dize, *est & aliud malum*: ay otro mal, como lo ha dicho hasta entõces en otras ocasiones, sino *est & malum*. Vn mal absolutamente, porq̃ no ay ninguno que pueda entrar en numero con este, ninguno que iguale la suma cõ los innumerables que este causa. *Est & malum.* No otro mal, q̃ esso fuera cõfessar que auia alguno que no se incluyesse en este, sino vn mal, *malũ*, que solo los cõprende y los abar-

ca a todos. Quereys saber qual es esse? *Positũ stultũ in dignitate sublimi.* Vn necio en chapines; vn ignorante puesto en dignidad, y con oficio de superior y de cabeça. Y notad q̃ no sola mēte le llama el mal por antonomasia, sino q̃ añade que suele succeder como por yerro: *quasi per errorem egrediens*: tan pestilencial mōstruo es que no le parece a Salomon que puede caber debaxo de la intencion de nadie, q̃ no es posible hazer cosa tã mala de proposito, sino que si succede es por yerro, o por inaduertēcia de quĩe la haze. *Quasi per errorem egrediens à facie Principis.* Titelman so-

*Titelm.*

bre este lugar entiēde esto de los Reyes y Principes del mudo, que muchas vezes fauorecen mas a los q̃ lo merecen menos. Pero aũ haze algo mas a mi proposito la explicaciõ de Gregorio Obispo Neocesariense, que por el Principe entiēde aqui al Demonio, a quĩe suele llamar con esse nõbre la Es-criptura Ioan. 12. *Nunc Princeps huius mundi eiicietur foras.* Y cuya obra dize que es el poner en çancos a los necios. *Ope*

*Ioan. 12*

*Gregor. Neocæs.*

*ratyranni patris omnis malitiæ hæc sunt, insipientes in excelsum sublimare.* Obra suya, pero de tal manera suya, que fue yerro de cuenta el procurarla. *Quasi per*

*errorem egrediens.* Tan grã mal es q̃ aun el mismo Demonio, con tener por proprio officio el andar estudiando en hazernos quãto puede, cõ todo esso en este nunca diera sino por yerro: o sino tan gran mal es, que aun en vna voluntad tã de prauada como la del Demonio, es error particular el hazer esto. Explicolo mas. En vn paño blanco, y limpio qualquiera mancha, por pequeña que sea, sale mucho; pero quando todo el esta manchado, muy grande ha menester ser para que se eche de ver entre las otras. Pues esto es lo que pondera Salomon en sus palabras, que aun en la suma malicia, y deprauacion de los Demonios se echa de ver esta mãcha, y sale entre todas las de mas, *Quasi per errorem egrediens.* Tan grãde mal es el estar *Stultus positus in dignitate sublimi.* vn hombre ignorante puesto por Superior, y por cabeça; tã monstruosa cosa, y tã cõtra to das las leyes de la naturaleza.

## §. III.

**A**L contrario, en siendo vn hombre sabio, luego parece que se le deue de derecho la corona, y que la misma sabiduria le haze Principe, y Monar

cha de los otros como vni ca essencia, y forma de los Reyes. *Per me Reges regnant.* Esso es lo natural, y consiguientemente lo vtil, y prouechoso para las cõmunidades, y Republicas. Famosa es aquella sentẽcia de Platõ, q̃ refierẽ Valerio Maximo, y Marsilio Ficino. *Res publica illa faelices dici possunt, ubi aut Philosophi regnant, aut Reges philosophantur.* q̃ solas aq̃ llas Republicas serã dichosas en su gouierno, y bienauetura das dõde, o reynarẽ los Philosophos, o fuerẽ los Reyes estudiantes. Y fue rã vniuersal senti miento este de todas las naciones del mũdo, q̃ casi en todas ellas dierõ siẽpre vnas mismas insignias, y vnos mismos nombres a la sabiduria, y al imperio. De los nõbres (por lo menos entre los Romanos) cõsta pũes siendo Maestros (*Magistri* en latin) El proprio de los sabios, a los Princeses los llama ron, *Magistratus* (Maestrazgos en nuestro Castellano) y como notò muy bien Festo Pompeyo (de quic lo trae Roberto Estephano en su Theforo) este nõbre era comũ a todos los q̃ teniã algun gouierno, y superioridad sobre otros. *Magistratus* (dize) *significat quemlibet in potestate constitutum, vi Consulẽ, Proconsulem, Pratorẽ, Prae-*

*Valerius lib. 7. ca.*

*2.*

*Ficinus*

*in vit.*

*Platonis*

*Festus*

*Pomp.*

*Robertus*

*Steph.*

*prae-*



prætorē, & alios, qui ciuitates, & provincias regunt. Y delas insignias lo praua copiosa, y eruditamēte (alsi entre los Griegos como entre los Latinos) Cassaneo en su Catal. 1. p. con fid. 38. cōc. 6. Y alsi vereys que deseriuiēdo Homero en el lib. 3. de su Iliada vna consulta, en que entraron los Griegos, para tomar consejo en los negocios y cosas de la guerra, quando va a referir el parecer de Vlysses; primero dize que para darle, le pusieron en las manos vn ceptro Real.

**Cassan.** *Verum vbi dicendi p. rtes accepit Vlysses.*

*Stabat humi fixis oculis, sceptrumque tenebat.*

En viniendole su vez, luego dize que tomo el ceptro en la mano. Y algunos sienten que esta era costumbre que generalmente se vsaua con todos los que auian de dar su parecer y consejo en cosas graues: para confessar con aquella ceremonia, que por el mismo caso que los juzgauan por sabios, y como a tales los llamauan para aconsejarse con ellos, los tenian tambien por merecedores del imperio: y como a verdaderos Reyes, les dauan insignias Reales, *Sceptrumque tenebant*. Tan ciertos estauan de que para gouernar

y ser cabeças de otros, no pue de auer cosa ninguna de mas importancia que la sabiduria; tan ciertos de que ella sola es quiē puede dar a los hombres el ceptro, y la corona. *Per me Reges regnant.*

Pero acudamos a las diuinas letras, que en ellas hallaremos lugares expressissimos. Embia Dios a su pueblo vna embaxada por Hieremias en el capitu. 3. *Reuertere auersatrix Israel, & non auertam faciem meam à vobis.* Dirasle a Israel que tenga cuenta consigo y mire como anda, porque le hago saber que me ha parecido bien, y estoy determinado de mirarla. Miento en romanecar las palabras de esta fuer-te, si el mismo Señor vn poco mas abaxo no se da nōbre en que declara su sentido, aprobãdo por verdadero este que he dado: *Conuertimini, quia ego vir vester.* Miremonos bien que quiero ser vuestro galan y vuestro esposo. Concer-tose el casamiento, hizieronse las capitulaciones del, llegaronse a firmar las escrituras, y al tiempo del señalar las arras (aunque por su mala vida passada no se le deuian, pues, *Dispersisti vias tuas sub omni ligno frondoso*) lo que dize q̄ le dara en ellas es: *Dabo tibi*

*Hiere. 3.*

*pasto-*

**Rea. 1.ª.**  
**loc. lib. 2.**  
**c. 5.**

*pastores iuxta cormum, qui pas-*  
*cant te scientia & doctrina.* Que  
 les dara cabeças cortadas a me-  
 dida de su gusto, superiores al  
 talle de su coraçon, que la go-  
 uiernen con sciencia y con do-  
 ctрина. Dos cosas hallo que  
 ponderar aqui. La primera es,  
 que como de vna cabeça ne-  
 cia diximos en el. §. passado,  
 que era encarecimiento del  
 castigo de Dios y de su ira, y  
 la mayor destruycion que le  
 puede venir a todo el cuerpo  
 de la comunidad: assi aqui  
 vn Principe discreto lo es, de  
 su misericordia, y liberalidad;  
 la joya que el escoge para su  
 esposa, y de que le haze pre-  
 sente el dia de los concier-  
 tos: quien duda sino que deue  
 de ser por mas luzida? Lo  
 segundo, y mas a mi propo-  
 sito, que para ser vn superior  
 hecho a satisfaccion de Dios,  
*Iuxta cor meum.* No dize que  
 ha menester otra cosa que ser  
 Sabio *Qui pascant te scientia*  
*& doctrina.* Para ser cabeças  
 a gusto de los hombres po-  
 dra ser que ayã menester otras  
 cosas, nobleza de sangre, ser-  
 uicios de antepassados, abun-  
 dancia de bienes temporales,  
 fauor de amigos &c. Pero pa-  
 ra serlo a gusto de Dios, *Qui*  
*pascant te scientia & doctrina.*  
 No es menester otra ninguna

cosa. Con sola essa seran *Pas-*  
*tores iuxta cor meum.*

Por Esaias en el cap. 32. di-  
 ze otro tanto. Va prometien-  
 do a todo su pueblo vn siglo  
 de oro, vna edad feliz en que a  
 todos les ha de caber parte de  
 dicha, paz, igualdad, justicia,  
 abundancia de frutos, salud  
 gusto: esto a los inferiores y vas-  
 fallos, pero en llegando a tra-  
 tar de los Principes y Reyes,  
 no dize mas de que no aura  
 ninguno que sea necio, *Non Esai. 32.*  
*vocabitur vltra is qui insipiens*  
*est Princeps.* Pues por ventura,  
 son de peor condicion los Re-  
 yes que todos los demas del  
 pueblo, que a los otros les pro-  
 mete tantas cosas, y a ellos la  
 sabiduria solamente? Que pue-  
 de ser esso? Sino que a cada  
 vno da lo que en su estado ha  
 menester: el vassallo que tiene  
 quien le rija y le gouierne, ha  
 menester que le traten con  
 igualdad, que le guarden justi-  
 cia, que le conferuen en paz;  
 viuir con salud, y tener que co-  
 mer, de todo esso tiene neces-  
 sidad, y assi Dios se lo prome-  
 te todo: pero el Rey que ha de  
 regir y gouernar a los demas,  
 solamente ha menester sabi-  
 duria. Essa es la vida y el alma  
 de los Reyes, *Per me Reges reg-*  
*nant.* En teniendola, como del  
 alma se originan los sentidos, y  
 de

de la essencia resultan las pasiones, assi de la sabiduria le resultan a vn Rey todos los bienes, y viene a quedar hecho a medida del coraçon de Dios, *Iuxta cor meum*, Y assi vereys que.

Vna vez que el Apostol S. Pablo quiso hazer vn memorial y recuento de todos los officios q̃ Dios en su casa y corte puso, y la distribucion que de ellos hizo, de todos los demas habla como de officios diferentes, solos estos dos nõ bres de Doctor y cabeça, Sabio y Superior los pone por synonymos, y q̃ significan entrã bos vna misma cosa, ad Ephe.

Ad Eph.

4.

4. *Alios* (dize) *dedit Apostolos, Alios Euangelistas, alios Prophetas, alios Pastores & Doctores*. A vnos hizo Apostoles, a otros Euangelistas, a otros Prophetas, a otros Prelados y Doctores: en los primeros nõbres interpuso vn, *alios*, otros que ha ga distinció de officio a officio, pero entre *Pastores y Doctores*, entre Prelados y sabios, no ha de auer distincion ninguna sino vna copula, vn, &, que los junte a entrambos como a vna misma cosa, como a forma y a sujeto informado, como essencia y a la cosa cuya essencia es *Per me Reges regnant*.

Pero de quantos lugares podemos traer en prueua desto, ninguno a mi parecer mejor que el que nos da nuestro Euãgelio en acabando de llamar a los Apostoles *Sal terra*: No sabios, sino la misma sabiduria; pues en las palabras que se siguen inmediatamente a estas, donde la letra Griega dize: *Quod si sal insatuum fuerit*, traduxo nuestra vulgata. *Quod si sal euannuerit*, la sal que el vno llama necia, el otro le da epite to de vana y vazia; y quando el Griego dize, si el Prelado fuere necio, buelue el Latino, si el Prelado estuviere vazio. Llamamos en nuestro Castellano vazia vna cosa, no porque absolutamẽte esle sin nada, que esso es imposible, *Nihil vatuum in natura*. Sino porque no tiene lo que auia de tener conforme a su institució, o a su naturaleza, el vaso q̃ està sin agua o vino, la bolsa sin dinero, la nuez, o la auellana sin meollo; a todas estas cosas aplicamos el nombre de vazios, no porque no sepamos que estan todas ellas, por lo menos, llenas de ayre, sino por q̃ en orden a su fin o a su naturaleza, el teneles es no tener nada. Al cõtrario si se vuieran hecho para inchirse de el, con solo tenerle pudieramos dezir que

q̄ estauā llenas. Vna pelota de viêto dezimos q̄ lo està, quando la tiene el pelotero bieninchada, de manera que vazio y vano no se llama lo que no tiene nada dentro, sino lo que no tiene aquello q̄ su naturaleza pide. Pues agora, si dôde el original Griego hablando del Superior le llama necio *insanatum*, El interprete Latino traduze (con toda fidelidad) vano y vazio, *euannerit*. En q̄ se puede fundar, sino en que la sabiduria es la forma natural de los prelados; essa la q̄ el officio segun su naturaleza pide y quiere. *Per me Reges regnant*. Por esto en el lugar de necio o salto de sabiduria, buelue vano; por q̄ entēdamos q̄ en no la teniēdo, aunq̄ estē lleno de dineros de honras, de calidades; de mi tras, de presumpcion y desuaneamiento, para lo que toca a officio de cabeça, es tanto como si no tuuiera nada. *Euannerit*. Tan cierto es que ella sola es la razon formal y constitutiva de los Reyes, de los superiores y cabeças.

*Quod si sal euannerit, in quo salietur?*

### §. II. III.

**E**N acabado de dezir Chri sto a sus Apostoles la obli

gacion que les corre de ser sabios para enseñar y regir a los demas; luego les haze vna pregunta cō q̄ da otra buelta al cor del, y les aprieta aū mas el argumento. *Quod si sal euannerit*, Si vosotros, o los q̄ os sucedierē en el cargo, fuesseis ignorantes, si supiesseis tã poco como los demas hōbres, *In quo salietur?* A quiē auays de acudir a que os enseñe? Este es el mayor peligro que tienen los superiores, que si vno es necio apenas ay para el sal que le fazon, si va errado no tiene quiē le guie, ni si viue mal quiē le corrija. Desmandese vn particular a rōdar de noche, o a dezir a otro su vezino alguna palabra mal sonāte, y apenas la aura echado por la boca, ni puesto los pies en la calle para salir de casa, quando tenga a las orejas dos alanos, y dos mil corchetes a los cabeçones q̄ le lleuen por ellos a la carcel, haga lo mismo el señor Corregidor, y no aura hombre q̄ se le atreua, ni se le puede nadie atreuer, a hablarle palabra, sino que quando mucho se lo alabaran, y se lo tendrā por bueno. Mirad que gentil medio, para que se emiende. Es cosa cierta que como la sal sala todas las de mas cosas, pero para ella misma no ay en

el mundo otra sal con que salvarla: así los Prelados, y Doctores han de salvar, y enseñar a los demas, siendo verdad que para ellos no tienen quien los enseñe, ni los fale.

*Origenes.* Notò muy bien Origenes homil. 2. in Leuiticum que en aquel Calendario o lista de receptas, que Dios pone allí para sanar las enfermedades espirituales de su pueblo, para todos las pone duplicadas, unas para los que peccaren de malicia, y otras para los que peccaren de ignorancia: solo en el peccado del summo Sacerdote no se haze tal distincion, ni se toma en la boca cosa q̄ hueela a menos sabiduria. *Obseruandum* (dize el) *Quod in peccato Pontificis non addidit legislator qui per ignorantiam, aut non voluntate peccauerit.* Pues que será esto? tuuo por ventura por imposible en los Sacerdotes la ignorancia? oxala lo fuera; pero ya veyá Dios entoces, lo que dixo despues por el Propheta: *Et eris sicut populus, sic sacerdos.* Que pueblo y sacerdotes todos auian de salvar por vn rasero. No es ésto, si no q̄ como la enfermedad es incurable, como para la sal no ay otra sal en q̄ salvarla, no trata de aplicarsela, ni tãpoco otra ninguna medicina. *In quo salie*

*tur?* De la cicuta dicen los naturales (y refierelo Plinio lib. *Plinius.* 25. cap. 13.) que es vna hierua en estremo ponçonosa, tanto que en Athenas la solia tomar por cuchillo con que justiciaban a los condenados a muerte. *Cicuta quoque venenum est publica Atheniensium poena iniusta.* Pero dize mas, que a los que la tomã. *Remedio est prius quam perueniatur ad vitalia, vini natura excafactoria, sed in vino pota irremediabilis est.* El remedio mas efficaç para impedir su efecto es vn poco de vino, de manera que el cõ su actiuidad se oppone a la de la cicuta, y la modera; aunque si se toma en el mismo vino, no solamente no haze ésto, sino que la de xa del todo irremediable. Aunque la fingieramos, no pudieramos hallar cosa mas a nuestro intento. La necesidad es la cicuta de los entendimientos, y en siendo en materia de costumbres (que tambien el peccar es necesidad, y necesidad la mayor de todas, *Omnis peccans est ignarus.*) El tofigo, y el veneno de las almas: el remedio que tiene es preuenirla con el vino de la sabiduria, y el q̄ la viuere tomado a solas, escapara con ésto: así escapã los subditos cõ la enseñanza, y sabiduria de los Prelados; pero quien toma



toma la cicuta en el mismo vino, quien se beue en las letras la ignorancia, quien en el officio de superior, vaso natural de fabiduria, beue la necedad, *irremediabilis est*, negocio es rematado, no ay q̄ tratar de aplicarle medicinas. *In quo salietur?*

*Ad nihilum ualet.*

S. V.

Todas las cosas en quanto son, son buenas: por esso dizē los Philosophos que *ens, & bonum conuertuntur*. Y fiendolo, han lo de ser para alguiē, ô para algo; especialmente si es verdadera la opinion que dize, que la razon de bien consiste formalissimamente en conueniēcia. Pues dezir Christo (segun esto) que el superior, o maestro necio no valen para nada, monta tanto, como si dixera que no son nadie. No dexamos dicho en el §. III. que el Prelado ignorante es vna cosa vana? pues agora añado que ni aū esso no son, porque no son nada. De esta manera entiendo yo aquel lugar de Hester cap. 14. *Ne tradas Domine sceptrum tuum his qui non sunt*. No deys Señor el sceptro a los que no son: claro está que si no eran, no les po-

dia Dios dar el sceptro; però quiere dezir: *Ne tradas sceptrum tuum insipientibus*. No pógays a los ignorantes en officio de superiores, que en fiendolo, por el mismo caso no son nadie. Admirable doctrina para los que en teniendo vna vara, ô vna garnacha, es menester hablarlos por interprete. Vereys en vuestro lugar vn letrado que está abogando en los pleytos que se ofrecen, tan humilde, tan apazible, que aficiona con su conuersacion, y obliga a todo el mūdo a que le sirua, (por ser materia odiosa, no pongo exemplo en las vniuersidades) de alli a dos dias, si le dan vn corregimiento, luego parece que le ennechia, *insatiatur*. Non le se dar otro mejor romāce, que no sabe hablar, ni conoce a los que antes trataua mas amigablemente. Peccador de vuestra merced señor corregidor, que no se entiende, antes era vn letrado honrado, y agora por el mismo caso que de en esso, no es nadie, *his qui non sunt*.

En el cap. 5. de los Actos de los Apostoles dize el texto sagrado, que abogando Gamaliel famoso jurista de aq̄l tiempo, *legis Doctor honorabilis*, en fauor de los Christianos, y de su predicacion; que no era pue-

le. 14

Act. 5.

sto en

sto en razon el estoruasela el principal punto en que fundaua su derecho era, en que si su doctrina, y todo lo que predicauan era falso, no auia de ser posible que durasse, *Si enim ex hominibus est consilium hoc, aut opus dissoluetur.* Y asi se lo podian fiar al tiempo, con el qual ello mismo se vendria a caer de fuyo. Y porque los exemplos pueden mucho, probó lo que dezia con vno: *Ante hos enim annos extitit Theodas, dicens se aliquem esse.* Y fue q pocos dias antes vn Theodas que vuo alli, dixo que era alguien &c. Pues venerable Doctor, si lo dixo por ventura mintio en ello? quando no fuesse otra cosa, por lo menos no era hombre? no dize el mismo Gamaliel que *Extitit*, Que estuuu alli con ellos a donde todos le comunicaron, y le vieron? no bastaua esso, para que pudiesse con verdad dezir que era alguien? Sobràra sin duda sino vuiera dado en ser Maestro, en ser caudillo, y cabeza de otros, (que la necedad en los discipulos, y en los subditos, bien que es mala, mas no les aniquila) Pero en subyendose a la cathedra, en poniendose a gouernar a quatrocientos hombres, que le seguian; o cerca dellos, aun en dezir que

era alguien, *Dicens se aliquem esse*, Mentia falsamente; q por el mismo caso, que se junte la ignorancia con la mitra, la necedad con la borla, vienē a boluer en nada a quien las tiene, *His qui non sunt*, No son nada, y consequientemente ni valen para nada, *ad nihilum valet*. Tā inutiles quedan, tan sin poder hazer fructo, ni provecho en si ni en los de mas. Temerosa sentencia, pero aun pone mas grima có la otra palabrita que se sigue.

*Ad nihilum valet  
ultra.*

§. VI.

*Quasi dicat, in perpetuum red- Palacios  
duntur inutiles.* Dize vn *hic*,

author moderno. Que parece que no les dexa puerta, ni aun si quiera vn postigo por donde puedan esperar algun socorro, sino que desde aca los condena para siempre, *Ad nihilum valet ultra*: Y por lo menos dētro de los limites de la naturaleza, es cosa cierta, porque solo vn remedio tiene la necedad, y esse es imposible en los Superiores y Maestros. Cōsultado Apollo Prin  
D cipe

cipe de la fabiduria y de la medicina juntamente, que cura se le podía hazer a vn hombre que padescia vna terrible mortorra de ignorancia? respon- dio (segun refiere Sambuco en sus Emblemas) que el silencio es la vnica medicina de esta in- disposicion, triaca que sola sa- na su veneno.

*Sābucus. Quod forsan iuueni, si mens non  
tota rediret  
Saltim, si velit, dissimulare  
queat.*

Nuestro mascierto Apol- lo Salemon, sino Principe principal en la fabiduria, y tan principal que no ha auido hō bre que llegue a poder compe- tir con el en ella, en el capit.

*Prouer.* 17. de los Prouerbios tambien dize, que. *Stultus si tacuerit sa-  
piens reputabitur.* Que callando el necio sera posible que le tengan por discreto. Entram- bos concuerdan en dar este re- medio, y en dezir que fuera del no ay otro que lo sea. Pues, el Predicador y el Maestro cu- yo officio es hablar; el Prela- do y cabeza que ha de sanar cō la lengua las llagas de sus sub- ditos. *Prædica verbum, argue,  
2 ad Tim. 4. obsecra, increpa.* Como se po- dra aprouechar deste remedio? si ya no cae en otro inconueniē- te que lloraua el Propheta q̃

dezia. *Va mihi quia taceui.* Ay de mi, ay de mi, que siendo pre- dicador he callado, que siendo Maestro he tenido cerrada la boea, sin duda que se me apare- ja vn gran castigo. Pues si por ninguna parte ay esperança de remedio, y por entrambas estā atajados e impedidos, bien po- demos desahuziarlos para siē- pre. *Ad nihilum valet vlra.*

Pero a quien le parece que esto es apretar la llau de demasia do, acuerdesele de lo que dixo Christo a sus discipulos por San Mattheo en el capit. 19. Acabales de encarecer la dif- ficultad con que los ricos des- te figlo caben por la puerta del cielo, haziendo la comparaciō de la maroma por el pequeño agugero de vna aguja: y pare- ciendoles a los Apóstoles que segun esto a penas se podria sal- uar ninguno: les dixo el. *Apud  
homines hoc impossibile est, sed nō  
apud Deum.* Aduertid que tie- ne Dios mas largas manos que los hombres: aun de los Reyes lo dixo alla el Poeta.

*Math. 19*

*An nescis longas Regibus esse  
manus?* *Oui. Epi.  
Hel. Pa.*

Que sera el que haze peaña para sus pies de las coronas q̃ ellos tienen sobre sus cabeças? Y assi es que donde los hom- bres quedan cortos, suele Dios alargar la mano, y hazer lo que

que ellos no pudieran. Aquel sembrador de quien haze mencion Christo, Matt. 13. no solamente sembrava en los barbechos, sino tambien en el camino y en las piedras. *Alia ceciderunt in petrosa.* Pues valame Dios, ay a q̄ proposito? No se vey a que aquello era perder el trigo, y la simiença? *Apud homines* Alsiverdad sin duda, pero el poder de Dios estiendese a mas que esso. *Sed non apud Deum.* Quereys lo ver? Pues aduertid que. *Potens est Deus de lapidibus istis suscitare filios Abraham.* De estas piedras puede sacar hombres, y no hombres como quier a, sino Sanctos y justos quales se entienden en la escrituras por el nombre de hijos de Abraham. *Filios Abraham.* Pues a nuestro proposito, los Superiores necios, inutiles son del todo è infructuosos. *Ad nihilum valet ultra.* De las texas abaxo no tienen esperança de remedio, pero no por esso la han de perder del todo. *Potens est Deus de lapidibus suscitare filios Abraham.* Aunq̄ Apolo los desahuzie, aunque Salomon se encoja y calle, aunq̄ todas las reglas de la medicina faltẽ, no me espanto; porque. *Apud homines hoc impossibile est.* No ay ciencia humana que pueda llegar a esso. *Sed non apud Deum.*

Pero donde los hombres faltã, llega el poder de Dios y entra allanando montes de imposibles, porque para el no ay cosa que lo sea. *Quia non erit impossibile apud Deum omne verbum.* Dixo el Angel, no ay sino acudir a el por la sabiduria, acudir por agua a la fuente della y de la gracia, seguros de que la otorgarã a quien se la pidiere. *Petite & accipietis.* Mas en no haziendo esto, ya està pronũciada la sentençia en cõtra, ya està determinado q̄, *Ad nihilum valet ultra.*

Lucã. I.

*Nisi ut mittatur foras*

S. VII.

Q Vando vn Superior necio no fuera tan del todo inutil, solo el ser necio bastara para que Dios no le pudiera sufrir vn punto de las puertas a dentro de su casa. Alsì lo confiesa el mismo por Oseas en el ca. 4. *Quia tu scientiam repulisti, repellã & ego tene Sacerdotio fungaris mihi.* No es menester otra causa ninguna, sola la ignorancia basta para esso. La mayor pena q̄ se le puede dar a vn hombre cuerdo es obligarle a que trate con necios. *Arenam, & salẽ, & massam ferri facilius est ferre quã hominem imprudentem & facium.*

Oseã. 4.

Eccli. 23

D 2

Dixo

Dixo el Ecclesiastico, que es ligera la arena, facil de llevar la sal por mas q̄ pese, que el hierro es mas liuiano que la pluma, en comparacion de lo que pesa vn necio. Tres cosas andauo a escoger las mas pesadas, y des pues de escogidas, y recogidas, dize que quiere mas cargarse las todas tres a cuestras, que no ponerle a hablar con vn hombre a quien le falte entendimiẽto. Trabajo es este que algunos le tienẽ por muerte, y quieren tanto passarla, como oyr hablar a vn necio.

*Catullus. Si nos omnino vis omnes perdere. Velli.*

*Dicas, omnino quod cupis efficies*

Pero sobre todos el Apostol San Pablo encarece esto a mi parecer diuinamente en la Epistola segunda a los Corinthios, cap. 11. Importauale hablar vn poco en fauor suyo; y por que suelen dezir, que el ala barle ordinariamente es de hõbres indiseretos, (puesto que en el no lo tra, sino sabiduria y discrecion del cielo) con todo esto, por si acaso se lo parecia a los de Corintho les haze primero mil plegarias. *Vtinam sustineretis modicum quid insipientia, sed & supportate me.* Ojala me pudiesedes sobrelleuar vn poco; pero suffridme, y condescẽded conmigo. Pues como

Sancto Apostol, para vna niñeria, y a discipulos vuestros es menester pedirlelo dos vezes, y con tanto affecto. *Vtinam sustineretis!* O si me hiziesedes tan grande biẽ que me sufriessedes vn poco! y luego otra buelta *Sed & supportate me.* Vos mismo no dezis que lo que pedis es poca cosa? *Modicum quid.* Si por cierto; pero es lo poco, es de necedad. *Insipientia mea.* O alomenos de cosa que se lo podra parecer a ellos, y de essa carga por poco que sea pesa mas que todas las del mundo. *Arenam, & salem & massam ferri, facilius est ferre, quam hominem insipientem.* Por esto les pide con tanto ahinco que no se cancen de llevarla. *Sed & supportate me.* Pues si es la ignorancia cosa tan pesada, y tan mala de llevar para vn hombre discreto, que no solo la verdadera, pero aun la aparente ha menester vnos hõbres y fuerças de Gigãte; Dios que es el abismo y centro de la discrecion y sabiduria. *In quo Ad Col. 2 sunt omnes thesauri sapientia & scientia absconditi.* Como ha de poder suffrir tratar con necios claro està que en siendolo el Sacerdote, el Prelado y Maestro que està de las puertas adentro de su casa, ha de procurar deshazerse del, y echarle de ella,



ella, *Repellam & ego te, ne sacer-*  
*dotis fungaris imbecille* luego le des-  
 pide, y le echa por la puerta  
 afuera: Y la causa es, *Quia tu sciē-*  
*tiam repulisti*; Porque no tiene  
 sciencia. Otro tanto haze en  
 nuestro Evangelio por lo mis-  
 mo, *Si sal infatuatum fuerit*, Si  
 fuere necio, *Ad nihilū valet vl-*  
*tra, nisi ut mittatur foras*, no ay  
 que aguardarle mas sino echar  
 le luego en la calle.

*Et conculcetur ab ho-*  
*minibus.*

§. VIII.

DEspedido de la casa de  
 Dios, resta luego que los  
 hōbres le desprecien, y así di-  
 ze que haran tan poco caso,  
 del, que no le estimaran en lo  
 que pisan. *Conculcetur ab homi-*  
*nibus*. Justo castigo de la igno-  
 rancia, por ser la cosa mas baxa  
 y miserable de quātas es capaz  
 vn hōbre. *Humilis est stultitia,*  
*res abiecta & sordida*. Dize en  
 vna de sus Epistolas Seneca,  
 no deue de auer en el mundo  
 cosa mas acabada y desechada  
 que ella. En el cap. 26. de los  
 Prouerbios adonde nuestra  
 vulgata dize, *Quomodo si spina*  
*nascantur in manu temulenti, sic*  
*parabola in ore stultorum*, los se-

ta traduxeron, *Spina nascan-*  
*tur in manu ebriosi, seruitus au-*  
*tem in manu imprudentis*. Que  
 les viene nacida la S, y el clauo  
 a los ignorātes; q̄ es la seruidū  
 bre propria cosecha de la nece-  
 dad; mies que nace en su can-  
 po y en su tierra. *Seruitus nasci-*  
*tur in manu imprudentis*. Dale  
 Dios al Sācto Patriarcha Isaac  
 dos hijos, iguales al parecer en  
 todo, entrambos suyos, entrām-  
 bos auidos en vna misma ma-  
 dre, y entrambos de vn mismo  
 parto; de manera q̄ si alguna  
 diferencia podia auer entre  
 ellos, toda estaua en qual de  
 los dos salio primero a luz, to-  
 da en fauor del mayor, que co-  
 mo tal parece que auia de here-  
 dar el mayorazgo: cō todo esso  
 antes q̄ naciesen le notificō  
 Dios a su madre que *Maiores* *ser* *Genes.*  
*uiet minori*, Que el mayor auia 25.  
 de seruir al segūdo. Pues como  
 Señor, el mayor al menor? Pa-  
 rece que va al reues, y contra  
 todo lo que piden las leyes de  
 la naturaleza: aca los mayores  
 fuele a ser los señores de la ca-  
 sa, y los que mādān, como vos  
 lo sentenciays al reues, y con-  
 denays al mayorazgo a serui- *Philo re-*  
 dumbre? *Maiores seruiet*. Philon *latus ab*  
 Iudio nos saca desta duda, que *Onādo in*  
 interpretando el nombre de *past. 1. p.*  
 Esau, dize que significa lo *dis. 3. §.*  
 mismo que ignorante, y ne- 14.  
 cio;

Seneca.

Prouer.  
 26.  
 Septua-  
 gin.

cio, y siendolo, no podia dexar de nacer con estrella de efclauo. *Seruiet minori*. Porque aunque le lleuara años de delantera, si es el Esau, si es ignorante, *Seruitus nascitur in manu imprudentis*. Por el mismo cato no se escapa del estado mas miserable, y abatido que puede auer: no vale sino para seruir, y aun esso no en cosas de provecho, ni en ministerios honrosos; sino arrastrado por el suelo, y pisado en el como estropajo. *Est conculcetur ab hominibus*.

### Aplicaciõ del Discurs so a S. Bernardo.

#### §. IX.

DE todas estas penas esta seguro nuestro glorioso Padre san Bernardo; pues siendolo de culpas de ignorancia, mal las podra padecer quien fue vaso de sabiduria lleno de mano del mismo Dios. Dexo la sciencia infusa, que comunmente se dize del que tauo, fundandolo en lo que el proprio con fessaua, que todo quanto sabia lo auia aprendido. *Interfagos, & querens*. Entré los robles, y

lib. 1. vi.  
1a. ca. 4.

enzinas del desierto: que quan do Dios quiere enseñar vna alma, de los arboles sabe hazer cathedras, y de los campos escuelas: pero fuera de este, tenemos otro argumento eficaz si mo tomado del fauor del Crucifixo tan celebre en todo el mundo, quando estando haziendo oracion deláte de vno. *Christi pen-*

*dentis imago*  
*Soluit in amplexus brachia nexa suos.*

Desclauo los brazos de la *Philotea*  
Cruz, y le dio vn tierno y rega *Monach.*  
lado abraço. Así lo refiere en *Exor. Ci*  
su vida Philoteo Mõge, y nuel *sterc.*  
tro sanctissimo y doctissimo *Syl. lib. 7*  
Helinando (si es el author que *cap. 18.*  
hizo los tres libros del Exor- *Montal.*  
dio de Cister) lib. 2. capit. 7. de *li. 3. c. 56*  
los quales lo han tomado los *Brit. lib.*  
Padres fray Gonçalo de Silua *1. ca. 26.*  
en la vida que escriuió de San *Villegas.*  
Bernado, fray Bernabe de Mõ *Fr. Ioan.*  
taluo, y fray Bernardode Brito *Aluatus*  
en sus Chronicas. Y aunque Vi  
llegas en su Flos Santorum, y  
el Padre fray Iuan Aluaro di  
zen, que no se sabe mas de por  
tradicion este milagro; deuio  
de ser que no auian llegado a su  
noticia aquellos dos testimo  
nios de Philoteo, y del Exor  
dio de Cister, entrambos ex  
pressos, y entrábo antiguos,  
De aqui pues digo yo, que po  
demos

demoſ hazer vn eſſicaciſſimo argumẽto en fauor dño mucho que ſupo nueſtro Santo. Pondera el glorioſo Doctõr S. Auguſtin tract. 61. in Ioann. parum ante fin. el fauor que Chriſto hizo al Euangelista San Iuan, permitiẽdo que ſe echafſe a dormir ſobre ſu pecho. *Qui ſupra pectus Domini in cœna recubuit.* Y de aqui colige que le comunicõ grandes ſecretos, y le alumbroẽ el entendimiento cõ diuina, y ceſtial ſabiduria.

*Auguſt. Per ſinum enim.* (Dize el.) *Quid aliud ſignificatur quam ſecretum hic eſt vniue pectoris ſinus, ſapientia Sacramentum.* Que por el ſeno, no ſe puede entẽder otra coſa que el ſecreto, y que el darle a vno lugar en el pecho, es lo miſmo que comunicarle los del alma. Pues eſte proprio argumento quiero yo hazer en fauor de San Bernardo, que abraçado Chriſto con el, tambien le dio ſu pecho por arriño, y ſi ſe le dio. *Hic eſt pectoris ſinus, ſapientia Sacramentum.* Eſte es el toque de la ſabiduria; eſpecialmente que en el abraço d Bernardo podriamos apretar aun mas el argumento, que a Iuan el pecho le dio Chriſto, pero dioſe cerradõ, qual le tenia el jueues de la Cena antes que ſe le abrieſſen en la Cruz: pero a Bernar

do a quien ſe le entrego deſde ella, dioſe le abierto ya con la laçada, para que pudiesſe entrar a ſaber quanto auia dẽtro. A Iuan recoſtole en ſu pecho, mas a Bernardo quiſole meter en ſu coraçõ y en ſus entrañas, abrio vn poſtigo por el coſtado, y para ayudarle a entrar le echo los braçõs apretandole con ellos azia dentro. De Iuan nos dizen comunmente que ſe durmio en mitad de la lición; de Bernardo no ſabemos tal, antes es de creer que la oyria con grandíſſimo cuydado y vigilancia. Ya me parece que me dezis que va mucho del original, al traſlado, y de lo figura do a la figura; que Iuan beuio en la fuente viuã, y Bernardo ſolamente en la pintada; yo lo conſieſſo aſi, pero a mi parecer todo eſſo redunda en mayor excellencia de Bernardo, porque a vn hõbre viuõ, no es mucho ſaberle grangear, no es marauilla acertar a aſſicionarle ni ay milagro en que el nos de parte de ſu pecho, y liciones de ſu ſabiduria, y aſi quando Iuan alcãçaſſe eſſo de Chriſto, no ay que eſpantar, eſpecialmente tratandole tan ordinaria y ran frequentemente: pero nueſtro glorioſo Sanctõ es bocado de los que ſoleys dezir aca, q̃ baſta para reſuſcitar a vn

muerto, y no solamente a vn muerto, sino a su estatua, tales el Crucifixo, estatua e imagen de Christo quando lo estaua, y assi sin duda ninguna fue mucho mas saber obligar a vna imág de Christo muerto, que no a el mismo en el tiempo y fazon que estaua viuo. Al fin la lición que le leyeron a Bernardo fue milagrosa, mirad si por esso ha de perder, o ser menos que la que connaturalmente le pudieron leer al glorioso Euangelista? Y fino lo fue, bien dezimos que. *Hic est pectoris sinus, sapientia sacramentū.* Que en esse abraço le llenó Dios de sabiduria del cielo, y le comunicó los thesoros, secretos de su pecho.

Cerremos este pensamiento con las palabras de vna reuelacion que el mismo Christo hizo a su esposa, y nuestra madre Santa Metildis (que probable es auer sido monja nuestra) a cerca de la sabiduria de San Bernardo. *In medio Ecclesie Sancti Bernardi singulariter à Deo in benedictionibus dulcedinis prauenti Dominus aperuit os, quia Spiritus Sanctus eum rā affluenter & superabundanter influendo repleuerat, vt velut cum ventus rapidissimo impetu ianuā aperit, ita Spiritus Sancti impulsu ea qua sibi diuinitus inspirabā.*

*tur, charitate accensus, effudit, & Ecclesiam sua doctrina multum illuminauit, & impleuit eum Dominus spiritu sapientie & intellectus: & supra quam dici potest mente illustratus, licet multa effuderit, multo tamen plura in intellectu reseruauit.* En el coraçon y medio de su Iglesia, abrio el Señor los labios de Bernardo (a quien tenia ya preuenido con mil bēdiciones de dulçura) por que le auia colmado el Spiritu Sancto tan abundante y super abundantemente, que como lleuado de vn viento rapidissimo, no cessaua de comunicar al mundo, lo que se le inspiraua desde el cielo, y fue mucha la luz que dio a todā la Iglesia su doctrina. Llenóle Dios de Spiritu de sabiduria y de entendimiento, y llegando a saber mas de lo que puede explicarle con palabras, aunque derramo mucho, fue mucho mas lo que referuo y guardò para si solo. Hasta aqui son palabras de Christo, que le reuelo a la gloriosa Santa: y como las referi en Latin las pone Iacobo Fabro libro *Trium virorum & trium spiritualium mulierum lib. 1. operū Sctæ Metildis ca. 51.* Pues agora, si Dios hinchio a Bernardo de sabiduria, quien duda fino q̄ lleno de su mano no le pudo dexar ningun vazio? En el lib.

Caſfridus  
Mon.

3. de ſu vida cap. 3. ſe dize que confello el miſmo que eſtado vna vez orando vio que tenia como debaxo de ſi toda la Eſcriptura. *Nam & confellus eſt aliquando ſibi oranti ſacram omnem, velut ſub ſe poſitam, apparuiſſe ſcripturam.* Tan Señor ſe auia hecho de ella, o por mejor dezir tan lleno le tenia Dios de todos ſus ſacramētos y myſterios. Procuren oiros tener los libros de la Biblia en la cabeza, decoren ſus palabras, deuelenſe en la intelligencia de ſu texto, eſtudien expoſitores, rebueluan libros; que Bernardo, a quien Dios hinche de ſciencia de ſu mano, no tiene neceſſidad demas que ponerſe a orar, para hazerſe luego ſeñor de todos ſus lugares. *Velut ſub ſe poſitam.* Para que por el humo de ſu oracion, baxe la llama del Spiritu Sancto, y le alūbre el entendimiento. Que tanto ſi penſays? *Supra quam dici poteſt.* Mas de lo que ſe puede dezir. Haſta aqui pudo llegar el encarecimiento, que Dios q̄ tiene palabras, no ſolamēte para dezir, ſino aun para hazer los cielos y la tierra; y eſo qual quiera ſuya puede, ſi quiere def hazer quanto ha criado. Llegando a encarecer la ſabiduria de Bernardo; diga. *Supra quam dici poteſt.* Que no ay palabras para

poder encarecerla. Bien veo que eſto fue acomodarſe a la cortedad de las nueſtras, y del entendimiento humano, qual era el de la Sancta a quien ha blaua; pero aun de eſſa manera es muy grande encarecimiento, y prueua de q̄ lo fue también la ſabiduria q̄ comunicò Dios a San Bernardo. Quien duda ſi no que teniendo tanta, pudo ſer paſtor cortado a medida del coraçon de Dios. *Qui paſcat ſciencia & doctrina.* Que apacentaſſe ſu ganado con ſciencia y con doctrina? aſſi lo hizo ſin ceſſar toda ſu vida. *Vt pote in quo ſummopere virtus predicatio nis enituit.* Dize S<sup>a</sup> Guillelmo, y eſto no con mano eſcaſſa, ni recateando el paſto a las ouejas, ſino. *Velut cum ventus rapidiſſimo impetu ianuam aperit.* Tam apuerta abierta, que no parece que queria que le quedafſe dentro nada, ni dexar de emplear todo el talento, logrando con el perpetuamente; que por eſſo ſe dize del en el. 1. libro de ſu vida cap. 13. que. *Dura etiam auditorum corda emolliuit, & vix aliquando vacuus domum redijt.* Que ablandaua los coraçones mas de piedra, y caſi nunca boluia vazio de fruto a caſa. No veys que bien logra con los ta'tos de ſu ſabiduria. Pues ſi Dios le embio a las In-

Guillelmo.  
Ab.

Lib. I. Vi  
ta. c. 13.



días del mundo lleno de ella, *Impleuit cum spiritu sapientia*, el venido aca hizo su empleo en almas muchas vezes, y casi nūca boluio vazio de ellas. *Vix aliquando vacuus*

Pero lo que mas me admira es lo vltimo que dize, que *Cum multa effuderit, multo tamen plura in intellectu reseruat*, Que siendo tanto lo que predicò, tanto lo que dexò escripto, tãto lo que del sabe y publica

todo el mundo, con todo esto dize Christo, que es mucho mas lo que reseruò para si solo. Mirad si es sabiduria esta bastante para que pueda tener seguro su partido, para estarlo de que no solamente no le auia de echar Dios de su casa aca en la tierra, sino recebirle amigable y gustosamente en la del cielo, a donde le acompaemos todos.

Amen.

## DISCURSO. IIII.

De la Sal, segun que es symbolo de la Charidad y amor.

*Vos estis Sal terra.*

Primer Pensamiento.

§. I.



VANDO vn official se desprecia de su officio, o el official es ruyn o el officio infame, dōde no, natural es elestimar cada vno su profelsion, y honrarfe della. La principal que Christo sustentò toda su

vida(miétras la tuuo en el mūdo) fue querer bien, y andar enamorado; essa es la que le tra xo aca. *Propter nimiam charitatem suam, qua dilexit nos Deus, Filium suum misit.* Y en otra parte. *Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret.* essa es la q̃ exercito toda su vida.

*Ad Eph.*

2.

*Ioan. 3.*

*Eiusdē.*

13.

vida. *Cum dilexisset suos, qui erant in mundo.* Y esta en la que perseverò hasta la muerte, *In finem dilexit eos.* Fuera de esta jamas professò tener otra ocupacion, ni otro exercicio. Pero como este de suyo es tan honroso, como el officio suyo es tan bueno, y por otra parte el official tan primo, no ay cosa de que mas se precie que de enamorado, ni titulo que el admita con mas gusto. Y asi podreys auer notado que todos sus amigos le vsan llamar con el muy de ordinario. San

**1. Ioan. 4.** Iuan Euangelista. *Deus charitas est.* Dios no solamente es enamorado, sino el mismo amor, no solo charitativo, sino la misma charidad. *Charitas est.* S. Pablo le llama Dios de paz, y de amor. *Deus pax et dilectionis.* Cupido celestial de las

almas, como del antiguo minieron los Poetas que lo era de los cuerpos: y hasta su misma madre, en serlo, dize que lo es de vn amor hermoso; y en nombre de la Virgen canta la Iglesia en todas sus festiuidades.

**Ecclesi. 24.** *Ego Mater pulchræ dilectionis.* Sièdo verdad q̃ no tuuo otro hijo sino a Christo.

Pero lo que mas hallo yo q̃ ponderar en esto es, que no solamente professa amar, no solo pone esta profesion en exer-

cicio, y la guarda desde que nace, hasta que muere; no solo gusta de que le den nombre de enamorado sus amigos, y quiere que le llamen el Dios de amor. *Deus dilectionis.* Como titulo deuido y proprio suyo; sino que aun las señales que tuuo el fabuloso, no quiso que le faltassen, antes las recogio y las tuuo todas. Quando vn official no tiene tienda a la puerta de su casa, suele colgar a la ventana alguna señal por la qual, los que la vieren, le conozcan, y puedan entrar a negociar si quieren algo: el pintor suele colgar vna imagen; el bordador vna casulla, y asi de los demas; pero si por vna parte tuuiesse tienda a la puerta, y por otra tambien insignia a la ventana, todos diriamos que era demasiada gana de publicar su officio. Pues es tanta la que Christo tiene de que le conozcamos por el Dios de amor, de publicarse por tal en todo el mundo, que no solamente a la puerta de su nacimiento, quando vino a el (este nombre parece que le da San Pablo ad Hebreos 10. *Ingre- diens in mundum.*) No solamente en el portal de Bethleem puso tienda de charidad, y amor; ni solamente en la otra puerta de su muerte) que es tam

*Ad Heb. 10.*

es tambien muy de oficiales caudalosos el tener dos tiendas (fino que aun las paredes todas de su vida las tiene colgadas de señales è insignias del officio; y a trueque de que le conozcan por oficial, no repara en poner las del Cupido falso, que fingió la ciega gentilidad: miraldó bien, y hallareys que no le falta ninguna.

*Alciat. Emb. 113. Conexit hoc quod veste caret, quod corpore parvus*

*Tela, alas que gerens, lumina nulla tenet*

Desnudo, y sin vestido. *Nudus fui.* Confieffa el de si mismo por San Mattheo en el capitulo 25. y San Iuan en el 19. dize que. *Milites acceperunt vestimenta eius.* Que le quitaron los vestidos, y le dexaron en carnes. De esta misma manera se desposó cō la naturaleza humana ( que como es tan desinteresado el amor que le tiene, desnuda la quiso, y sin reparar en dote, ni recibir ninguno se effectuaron las capitulaciones del cōtrato) Pequeño de cuerpo, y niño. *Parvulus natus est nobis, & Filius datus est nobis.* Apenas se differencian estas palabras de las que dixo el otro Poeta de Cupido.

*Theocrit. 2º in Hil. - - - - Natus nobis est ipse Cupido.*

Y li al fabuloso le pintauan

de esta suerte por la propiedad particular que tiene de reniñar los hombres, au quando mas viejos, y decrepitos, conforme aquello de Marulo en su epigramma.

*Vnde Puer pueros quod facit ipse senes.* *Maralus*

Aduertid que es esso mismo lo que pide Christo, y la primera lection que da à todos los que entran a aprender en su escuela. *Nisi conuersi fueritis, & efficiamini sicut parvuli, non intrabitis in regnum celorum.*

Que para solos los que se supieren hazer niños está abierta la puerta de los cielos. *Tela gerens.* Vino tambien cargado de saetas. Esse nombre da Esaias, en persona suya, a todos los Apostoles. *Posuit me quasi sagittam electam.* Y dellos entiende tambien Hugo Cardenal aquello de David. *Sagittas suas ardentibus effecit. Ardentibus.* (dize el) *idest ardentem amantibus.* Frasis de que vso tãbien el Poeta en la primera de sus Eglogas.

*Formosum Pastor Corydon ardebat Alexim.*

Adonde explican todos. *Ardebat, idest, ardentem amabat.* Pues para los q Christo quiere enamorar, que hazelo mismo q deziã de Cupido. *Sagittas suas.* Clauarlos con sus saetas, embiar.

*Math. 18*

*Esai. 49º. Hug. Cardinal.*

*Virgil. Egloga. 1º. Servius ibi.*

embíarles a los Apostoles, y predicadores que lo son. *Po-  
luit me quasi sagittam electam.* Y  
enamorarlos con su predica-  
cion, y su doctrina. Mas, que co-  
mo las saetas de Cupido Dios  
del amor, derribauan a Apolo  
(que lo era de la sabiduria) las  
suyas de las manos, segun lo que  
dixo el otro Poeta Griego.

Philip.

Poeta re-  
lates aExuuijs Superum lati decorantur  
amores;

Natal.

Extraxere Ioui fulmen, Phæboq;

Comitelli.

sagittas.

4.

Mith.ca.

Asi tambien las saetas de  
Christo triumphauan de la sa-  
biduria del mundo. *Et per Multi-*

14.

1. ad Co-

tiam prædicationis confundebant

rimthios.1

sapientiam huius sæculi. Ni tan-  
poco le faltauan alas, que es la  
quarta señal que diximos. *Te-*la, alasque gerens. Pues el mis-  
mo confiesa de si, hablando  
con Hierusalem, y con sus hi-  
jos. *Quoties volui congregare fi-*

Matth.

23.

hos tuos quemadmodum gallina  
congregat pullos suos sub alas.  
Que los quiso recoger, y am-  
parar debaxo de las suyas. Fi-  
nalmente aun en tener venda-  
dos los ojos no repara, y a true-  
que de que no le falte ninguna  
señal (por donde puedan desco-  
nocerle) permite que se los  
venden los Judios, Marc. 14.

Marc.14.

Caperunt conspuere eum, & ve-  
lare faciem eius. No pudo ha-  
zer mas para tenerlas todas, ni

aun ay plus vltra dode passar,  
pues que llega Christo a estar  
ciego de amor por la naturale-  
za humana.

## §. II.

*VT faciat opus suum, alie-* *Esai.28.*  
*num est opus eius ab eo.* Di-

xo el Propheta Esaias hablan-  
do de este exceso, que por ha-  
zer su obra hara algunas aje-  
nas de quien es. *Opus suum.* Lla-

Ioann.5.

Ioann.13

ma a la obra de nuestra redem-  
pcion, como por excelencia.  
*Opus quod dedit mihi Pater.* Co-

mo su hora a la que estaua de-  
putada para su muerte. *Sciens*

*Iesus, quia venit hora eius.* Otras  
muchas horas viuo Christo,

pero sola esta llamo suya, por-  
que sola ella fue en la que echo  
todo el resto de su amor, y en

la que acabò de obrar nuestro  
rescate: asi pues. *Vi faciat opus*

*suum.* Por hazer esta obra, que  
el tiene por tan propria suya.

*Alienum est opus eius ab eo.* Ha-  
ra muchas ajenas de quien el

es. Ouidio en el lib.3. de Tristi-  
bus, Eleg. 3. vso desta misma

frasis para dezir que auia salido  
de si en cierta ocasion.

*Quin etiam sic me dicunt aliena*

*loquuntur,*

*Ut foret amentis nomen in ore*

*tuum.*  
Y Iulio Firmico expressa-  
men-

Ouidius.

Julius  
Firm.

mente acomoda esse nóbre de alienos, a los locos, a los que hã perdido el juyzio lib. 3. cap. 6.

*Si cum Sole Mars, & Saturnus fuerint inuenti, faciunt alienos, de liros, & phreneticos.* De manera que alienos, y, deliros, los pone synonymos. Nies muy agena esta significacion de las diuinas letras, antes muy recibida en ellas. Iob 31.

Iob. 31.

*Nanquid non perditio est iniquo, & alienatio operantibus iniquitatem?* Por ventura no estan ya condenados por locos todos los que peccan? Y en el Psal. 57. adonde dize el Psalmista.

Psal. 57.  
Hugo.

*Alienati sunt peccatores a vulua.* Explica Hugo Cardenal, *id est, insaniunt præ libidine.* Desde que nacen andan locos, Pues dezir el Propheta de Christo, *Alienum est opus eius ab eo,* No digo yo que sea este susentido, pero tampoco va muy fuera del, hablando de lo que podia alcanzar la cortedad del enten-

Joan. 10.

dimiento humano. No le dixeron los Iudios, Ioan. 10. *Demonium habet & insanit?* Que estaua endemoniado y loco? Pues esso es *Alienum est opus eius ab eo,* Haga cosas por dõde entiendan que ha perdido el seso. Miralde hechos vn Cupido de la manera q̃ le acabamos de pintar. Que mayor locura (al parecer de los hõbres) q̃ hazer

se niño el q̃ confiesa q̃ es mas viejo q̃ Abrahã? Amen dico vobis antequam Abraham fieret ego sum: Andar desnudo, el q̃ viste de gloria a otros, *Stola gloria induet eos?* Ponerse alas de pluma, y plumas de gallina, *Quem admodum gallina congregat &c.* el q̃ se puede calçar las de los vietos, *Qui ambulat super pennas ventorum?* Dexarse vendar los ojos, y parecer ciego, el q̃ penetra cõ la vista lo mas escondido de los coraçones humanos? *Qui scrutatur renes & corda?* Siẽdo verdad que no ay cosa mas oculta q̃ ellos, *Præuū est cor hominis & impenetrabile.* Y finalmente, ya q̃ esta ciego, q̃ mayor locura que andar cargado de saetas? No està claro que le podemos preguntar lo mismo que al Cupido antiguo.

*Quis ve sagittiferum credat qui lumine captus?*

Que como piensa acertar al blanco, saltãdole la vista? *Alienum est opus eius ab eo.* Todas son cosas de hombres que parece que està fuera de si. Y si sobre todas quereys añadir otra (que es la vltima) miralde puesto en vna Cruz, y aduertid q̃ esta es tãbien la muerte q̃ diẽrõ los antiguos a Cupido. *Tenebris in iriclinio Eoli fucata est pictura hæc, Cupidinem cruci affigunt mulieres, amatrices,* dize

Ioan. 8.

Eccli. 6.  
Mat. 13.  
Psa. 103.

Psal. 7.  
Hir. 17.

Alciat.  
vbi. sup.

Ansoni.

Aulo-



Aufonio escriuiendo a su hijo Gregorio, y haze luego vnos elegantes versos de la materia, que intitulo. *Cupido crucifixus*. (Cupido crucificado, en nuestro Castellano) Pues agora mirad a Christo quando lo estava, y yo os asseguro que el auerse puesto en la Cruz, el mismo San Pablo confiesse que todo el mudo lo tuuo por locura. 1. ad Corint. 1. *Prædicamus Christum Crucifixum*. Y luego añade. *Iudeis quidem scandalum, gentibus autem stultitiam*. Para vnos locura, para otros necedad: no veyes como. *Alienum est opus eius ab eo*. Y esto porq̃ *Vt faciat opus suum*. De puro buen enamorado; tan de veras lo estuuo, que aun lo que llamays aca, andar loco de amores (de la manera que pudo caber en el) no quiso que le faltasse. Apliquemos agora a nuestro proposito.

De ser Christo tan grande enamorado, y de preciarse tanto de ello, nace que casi nunca habla en otra cosa.

*Ouidius*. *Nauita de ventis, de tauris narrat arator, Enumerat miles vulnere, pastor oues*.

Cada vno trata de su facultad, el marinero del norte y de los vientos, el labrador del arado y de los bueyes, el soldado

de las armas, el pastor del ganado, y Christo de sus amores. Leed la historia Euangelica con atencion, y apenas halla reys sermō suyo, sin que la materia de Charitate sea la principal de sus palabras. Quando predicò al pueblo *Lucæ. 6. Luca. 6.*

amor fue el thema de todo su discurso. *Dilige inimicos vestros &c.* Quando respondio al que le preguntaua por el camino del cielo *Mattheo. 19.*

Amor fue la puerta por donde dixo que se entraba en el. *Dilige Math. 19*

*proximum tuum sicut te ipsum*. Quando a los Escribas y Phariseos, que vinieron de tro

pel a têtarle *Marc. 12. cõ dos*

zeros de amor llenò la summa de todo el Euangelio. *Dilige Dominum Deum tuum ex toto*

*corde tuo, & proximum tuum sicut te ipsum: in his duobus mandatis vniuersa lex pendet, & Prophe*

*tæ*. Quando perdonò a la Magdalena *Lucæ. 8.*

de amor fueron los titulos de la indulgencia. *Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum*. Quan

do en la Cena se despidio de sus discipulos *Ioannis. 13.*

de amor fueron las vltimas palabras q̃ les dixo. *Hoc est mandatum meum vt diligatis inuicem*. Quãdo despues q̃ resuscito hizo a S.

Pedro collacion del beneficio curado de la Iglesia *Ion. 21. so-*

*la-*

lamente le examinò en si era  
 buè enamorado. *Petre amas me.*  
*Iohan. 21* Finalmente nunca parece que  
 se le cae esta materia de la bo-  
 ca; que como la tiene tan ea el  
 alma, ni puede ni quiere conte-  
 nerse de brotarla en las pala-  
 bras, en las obras, en las señales  
 exteriores, y en todo quanto  
 pone las manos o la lengua. En  
 nuestro Euágelio para instruyr  
 a los que quiere dexar por he-  
 rederos y successores suyos en  
 la Iglesia, la primera lición que  
 les lee, es en la materia de Cha-  
 ritate, y el primer titulo que  
 les da, el de sal. *Vos estis sal ter-  
 ræ.* Symbolo conocidissimo  
 de la amistad, como veremos  
 en este pensamiento que se si-  
 gue.

### Segundo Pensamiento.

#### §. III.

**Q** Vela sal aya sido symbo-  
 lo de la amistad y amor  
 antiguamente (de la sabiduria,  
 no lo probè suponiédolo por  
 cosa más que cierta) dize nos  
 lo Pierio Valeriano libr. 3. ti-  
 tulo amicita firma, donde des-  
 pues de auerle dado otras signi-  
 ficaciones añade esta. *Alioqui  
 sal amicitia symbolum fuit dura-  
 tionis gratia.* Y confirmalo vn  
 Adagio antiguo q̄ refiere Eras-

mo entre los suyos. *Non oportet transgredi salem.* No conue-  
 ne traspassar la sal, esto es (dize  
 Erasmo) *Amicitia ius, quod sale  
 conciliatur.* No es licito que-  
 brantar las leyes de la amistad.  
 Alexandro ab Alexandro lib.  
 5. *Dierum Genialium* cap. 21.  
 dize que los Griegos por esta  
 significacion la vsauan seruir a  
 los combidados de principio.  
*Qui ante alias dapes sal, velut ami-  
 citia symbolum, hospitibus appo-  
 nunt.* Como haziendoles el pri-  
 mer plato de la voluntad y el  
 amor con que los hospedauan.  
 Y en esta costumbre me pare-  
 ce a mi que se deuio de fundar  
 otro prouerbio antiguo que re-  
 fiere Ciceron en lo de amicitia:  
*Multos modios salis simul esse  
 edendos, ut amicitia munus exple-  
 tum sit.* Què para llegar a ser  
 dos buenos amigos, primero  
 han de azer comido juntos mu-  
 chos celemines de sal. Alo qual  
 se haze tambien allusion en la  
 Escritura. 1. *Esdra. 4.* quando  
 dandole parte al Rey Artaxer-  
 xes de vna conjuracion que cõ-  
 tra el se sospechaua, dizen los  
 que se la auisan, que lo hazen.  
*Menores salis quod in palacio co-  
 medimus,* Acordandose de la sal  
 q̄ comieron en la casa del Rey:  
 como si dixerã, acordãdose de  
 la amistad q̄ le deuian, y de la  
 obligacion en que le estauan.

Pero

*Alexãd.  
 ab Alex.*

*Cicero.*

*1. Esdras  
 4.*

*Pierius  
 Valeri.  
 Erasmus  
 Chitiad. 1  
 cen. 6. ca.  
 10.  
 Chit. 4.  
 remy. c. 8*

Pero ya que nos hemos me-  
tido en la Escriptura. 2. Paralipomeno. 13. tenemos, a mi pa-  
recer, vn lugar expreso de es-  
ta significaciõ, y Hierogliphico.  
Andaua el Rey Abias en  
perpetua guerra con Hiero-  
boam, y con los tribus de Is-  
rael que seguian su parcialidad  
y vando, y estãdo vna vez (en  
tre otras) ya para darse la bata-  
lla, dize el Texto Sagrado que  
se subio a la cumbre de vn mō-  
te, y delde alli començò a dar-  
le voces: *Nunquid ignoratis  
quod Dominus Deus Israel dede-  
rit Regnum Dauid super Israel,  
ipsi & filijs eius in pactum salis?*  
Por ventura no sabeys que ha-  
dado Dios el Reyno de Israel  
a Dauid, y a sus descendientes  
en concierto y pacto de sal?  
Pregunto yo, que concierto  
de sal puede ser este? Acafo al-  
gunas rentas que tenia Dauid  
sobre las salinas de Israel? o al-  
gun tributo que le pagasse el a  
Dios de sal cada Año? Nilo  
vno ni lo otro tiene fundamē-  
to en las diuinas letras, y claro  
estã que no quiere dezir alli,  
sino *in pactum amicitiae*. Fuerõ  
Dios y Dauid grandissimos  
amigos. Dauid tan fiel que ca-  
si nõ le disgustò en nada, co-  
mo se ve en el Texto. *3. Re. 15  
quod fecisset Dauid rectũ in ocu-  
lis Domini, & non declinasset ab  
omnibus que praeceperat ei cun-*

*ctis diebus vitae suae.* Dios es grã  
pagador de voluntades, y co-  
mo la suya es tan efficaz, en  
quanto quiere; el querer bien  
a Dauid, y el leuãtarle del pol-  
uo de la tierra fue todo vno:  
hizole Rey, y no se contentò  
con esso, sino que por el gran-  
de amor que le tenia, le puso  
el Reyno en su cabeça, y se le  
perpetuò en las de sus suces-  
sores y herederos. *Propter Da-  
uid dedit ei Dominus Deus lucer-  
nam in Israel.* Pues este amor,  
estã correspondencia de la vo-  
luntad de Dios a los seruicios  
de Dauid; esso es lo que llama  
*Abdias pactum salis*, concierto  
de amistad. Y si queda aun al-  
guna duda en entender este lu-  
gar de esta manera, podranos  
acabar de sacar de ella otro del  
capitulo 18. de los Numeros,  
que hablando dela distribuciõ  
del sacrificio, y parte que le to-  
cava del al Sacerdote, donde  
nuestra vulgata dize, *Pactum  
salis est in sempiternũ coram Do-  
mino tibi & filijs Israel*, otra le-  
tra que anda citada a la margẽ  
dize: *Pactum pacis est in semp-  
iternum. &c.* De manera que lo  
que el vn interprete llamò cõ-  
cierto de sal, el otro dixo con-  
cierto de paz y de amistad:  
no estã claro que deuen de ser  
entrambos vno mismo? y que  
sal y amistad en las diuinas le-  
tras

3. Re. 15

Nu. 18.

eras se tomã porvna misina' co-  
sa: De aqui se entẽdera que es  
la rason porque Dios antigua-  
mente mandaua que en todos  
los sacrificios le offreciessen  
Sal, Leuitic. 2. *Quicquid obtule-  
ris Sale cõdies, nec auferes Sal fœ-  
deris Dei tui à sacrificio tuo.*

**Leuit. 2.**

**Hierony.** Que aunque san Hieronymo,  
**Imp. Eze.** san Gregorio, santo Thomas,  
**43.** Esichio, y otros Padres entien-  
**Grego. 7.** den por ella la sabiduria: a  
**moral. 4.** mi parecer quadra mejor en  
**S. Thom.** esta otra significaciõ de la cha-  
**1. 2. q. 102** ridad, y amor, como la enten-  
**art. 3.** dio el venerable Pedro Clu-  
**Esich. su-** niacense lib. 5. epist. 16. *Nam*  
**per. Le. 2** *qui in lege sua nullum sacrificiũ*  
**Petr. ve-** *sine Sale suscipit, nullum munus*  
**uerabilis.** *sine charitate sibi placere ostẽdit.*

Y este era el fin cõ que los an-  
tiguos Gentiles la vsauan tam-  
bien echar en todas sus victi-  
mas y sacrificios, que como di-  
ze Plinio lib. 3. 1. cap. 7. era co-  
stumbre recebida generalmen-  
te de todas las naciones. *Maxi-  
ma Salis in sacris intelligitur au-  
choritas, quando nulla conficiun-  
tur sine mola salsa.* Y hasta los  
Egypcios, (con aborrecerla pa-  
ra todas las otras cosas suma-  
mente,) cõ todo esto para los  
sacrificios la buscauan. *Nam*  
*illi cũ tam percussiter mare abo-  
minarentur, mosque esset in sacri-  
ficijs Sal adhibere, ne marino vte-  
rentur, id ex Ammonis fonte pos-*

**Pierius**  
**Val.**

*cebant, dize Pierio lib. 2. 1. tit.*  
*Odium.* Digo pues que la razõ  
de esta costumbre, era paraha-  
zer por medio dela Sal las ami-  
stades entre los Dioses, y los  
hombres. Expressamẽte Ovi-  
dio en el primer libro de sus  
Fastos.

*Ante Deos homini quod concilia*  
*re valebat*

*Far erat, & purilucida mica*  
*Salis.*

**Conciliare** dize, que segun affir-  
ma Ambrosio Calepino signi-  
fica propriamente lo mismo q̃  
*amicum facere*, hazer amigos; y  
esso dize q̃ lo hazian vnos gra-  
nos de sal sin otra cosa, *Puri lu-  
cida mica salis.* Pues para esto  
mismo me parece a mi (confor-  
me al parecer de Pedro Clunia-  
cense) que se la mandaua Dios  
echar a los Iudios, para que en-  
tendiessen que lo principal q̃  
auian de llenar los sacrificios,  
era la sal dela charidad, y que  
sin ella *Qui nullum sacrificiũ sine*  
*Sale suscipit, nullum munus sine*  
*Charitate sibi placere ostẽdit.* Ha-  
ze en fauor de esto el mismo  
modo de hablar de que vsa la  
Escriptura, que la llama *Sal fœ-*  
*deris*, Sal de cõcierto; y esta pa-  
labra, *fœdus*, adiectiuale mejor  
con la amistad, que con la sabi-  
duria. *Fœdera enim sunt quibus*  
*integrè paciscuntur amicitie cum bello Ma-*  
*tutes, regesque dize Lio. Pero cedon.*  
*fea*

**Ambro.**  
**Calepin.**

**Linus 4.**  
**bello Ma**

sea lo que fuere de la significacion que tenía la Sal en los sacrificios, por lo menos fuera dellos no puede recibir duda lo que dexamos dicho. Pues agora a nuestro proposito; Si la Sal es symbolo del amor tan conocido en las letras humanas, y divinas, y Christo llama Sal a sus Apostoles, que podemos dezir, sino que quiere, que como le heredan en el officio de cabeças, le hereden también en el amor, y charidad? y que como el no solo fue enamorado, sino el mismo amor (ya lo dexamos dicho) así también ellos sean la misma charidad; por esso no les dize, *Habete in vobis Sal.* como otra vez lo hizo Marc. 9. Tened Sal en vosotros, sino *Vos estis sal terrae*, vosotros soys la misma Sal, vosotros quiero que seays la misma charidad, y amor.

Marc. 9.

[Tercer pensamiento]

### S. IIII.

A Todos los Christianos generalmente obliga el precepto de la charidad, y a todos generalmente, y sin exceptar a nadie se les mada: *Diliges Dominum Deum tuum*, que amen a Dios, y no con voluntad a

Deute. 6

medias, metiendo también las criaturas a la parte, sino *ex toto corde, & ex tota anima*. Dándole el corazón, y el alma por entero; donde no, quien no le amare san Pablo dize, que por el mismo caso le tiene por nonada: *Si charitatem non habeo, nihil sum*. No dize *nihil habeo*, Que en no teniendo vno charidad no tiene nada, sino, *nihil sum*, que todo es no nada. Lo que deziamos en el Discurso pasado que haze la falta de la tabiduria en los Doctores, esso mismo (dize san Pablo) que haze la de la charidad en todos los fieles, que los aniquila y los deshaze. Auiala perdido vna vez el Rey David por los peccados de homicidio, y adulterio, que cometio con Betsabe, y contra Vrias; y quando echó de ver su yerro, y arrepentido del, le quiso pedir a Dios perdon, las palabras que le dixo fueron: *Cor mundum crea in me Deus*. Criad Señor en mi vn corazón limpio. Ya sabeys la propiedad del verbo *Crea*, q̄ propiamente quiere dezir lo mismo que *facere ex nihilo*, hazer algo de nada. Pues por ventura era lo entonces David? no era algo, pues era Rey de Israel, amado de sus vassallos, y temido de todos sus contrarios? no

1. ad Cor.  
tint. 132

Psa. 51



S. V.

tenia corazón aunque fuzio, y enlodado en el cieno de sus culpas? No por cierto, que en no teniendo charidad, aunque fuera Monarca de todo el mundo, no era nada, *Si charitatem non habeam nihil sum*. El mismo lo confesó claramēte en otro

*Psa. 72.* *Psalmo.* *Ad nihilum reductus sum.* He me buuelto en nada. Porque Sāto Rey? leed el verso inmediato, antes, y vereys como lo dexa dicho. *Quia inflammatum est cor meum, & renes mei commutati sunt.* Auíase puesto a pique d perder la charidad indignado por los buenos succellos, y prosperidad de que gozan los peccadores en el mundo. *Mei autem penè moti sunt pedes, penè effusi sunt gressus mei, quia zelavi super iniquos pacem peccatorū videns:* comengose a encender en este enojo, y esso le parecio que era ya auer llegado a los vñbrales de la nada, *ad nihilum reductus sum.* Que fuera si del todo vñera consentido? no tiene duda, sino que en faltandonos la charidad nos falta todo: y todos nosotros sin ella venimos a ser nada. *Si charitatem non habeam, nihil sum.* De manera que

esta obligacion es común,

y general de todos

los fie-

les.

**P**ERO que esta misma corra mas estrecha, y apretadamente por cuenta de los Superiores y Maestros, no es muy dificultoso el poderlo colegir de la Escripura. En el capitulo 21. de san Iuan, estando Christo ya de partida para el cielo, y despidiéndose de sus discipulos: para darle a S. Pedro la Prelacia y primado entre los fieles; para dexasle hecho Doctor y cō la bolsa de Maestro General en la Vniuersidad de la Iglesia, aunque conocia bien su suficiencia, no quiso que passasse sin examen: hizo le tres preguntas, todas en la materia de Charitate. *Petre, amas me?* Amays me Pedro? Pero advertid lo que le dixo en la primera. *Simon Ioannis diligis me plus his?* Simon amays me mas que todos mis discipulos? Pues Señor el que puede saber de esso? penetra por ventura el como vos las voluntades de los otros, para poder saber si os aman mas o menos? de si os puede dezir que os ama mucho; y asì lo haze atestigüando con vos mismo: *Etiā Domine, tu scis quia amo te.* Pero la comparacion, para que se la preguntays, pues sabeys que no puede responder

*Ioā. 21.*

la? Quereys saber para q̃? Dize  
*S. Thom.* Sancto Thomas: Para que se-  
*in Ioan.* pan todos la obligacion del  
*cap. 21.* Superior, y del Maestro, y  
*lett. 3.* que quien lo viuiere de fer de  
 los otros, ha de amar, y querer  
 mas que los otros, *plus his;* por  
 esso le examina en Caridad,  
 y en Caridad que excede, y  
 auentaja. Y assi vereys que ya  
 que aqui Pedro, por su humil-  
 dad, no confesó este exceso  
 de palabra, pero en las obras  
 Dios tuuo cuydado con bus-  
 car otras ocasiones, en que le  
 pudiesse constar a todo el mū-  
 do. Muchas pudiera traer, pe-  
 ro vna sola bastara para pro-  
 bar mi intent o.

No os acordays quando es-  
 tauan todos los discipulos me-  
 ridos en alta mar pescando,  
*Matth. 14.* y vieron desde le-  
 xos a su maestro, que se venia  
 pascando azia ellos sobre  
 las aguas, *Ambulantem super*  
*14.* *aquas?* Entonces como venia  
 sobre ellas sin hūdirse, a todos  
 les pareció que era fantasma,  
*et pro timore clamauerunt,* y co-  
 mengaron a dar voces de mie-  
 do. Esta parece que es buena  
 occasion para que se vea quien  
 es el que mas deueras ama a  
 Christo. Del amor dicen los  
 Philosophos, q̃ es vn peso que  
 naturalmente nos lleva a la co-  
 sa amada, y es lo mismo que se

refiere de S. Augustin comun  
*August.* mente, *Amor meus, pōdus meū,*  
*illa feror, quocunque feror.* To-  
 mad. dos piedras, la vna mas  
 pesada, y la otra que tenga me-  
 nos peso, y vereys que aunque  
 las solteys a vn mismo tiempo  
 a entrambas, llegará la mas pe-  
 sada antes al suelo; y la razón  
 es, porque el mayor peso, que  
 tiene, la lleva con mas impetu  
 a su centro. Pues si el amor es  
 peso, esso mismo les ha de suc-  
 eeder a los enamorados, que el  
 que tuuiere mas, esse ha de lle-  
 gar antes a la cosa amada. *Simō*  
*Ioānis diligis me plus his?* Agora  
 es tiempo que se puede respō-  
 der cō obras, aqui se verá quiē  
 llega antes a Christo. *Descen-*  
*dens Petrus de nauicula ambula-*  
*bat super aquas, vt veniret ad Je-*  
*sum.* Solo Pedro saltó de la na-  
 ue, y salió a recebir a su Mae-  
 stro. Sancto Apostol mirad lo  
 que hazeys, que no soys vos  
 Dios para que os ayan de obe-  
 decer las aguas como a Chri-  
 sto; sino hombre de tierra co-  
 mo los demas, y que con su pe-  
 so os hundireys en lo profun-  
 do dellas: estaos en vuestro  
 barco, y aguardad en el, como  
 lo hazen todos. No ay que tra-  
 tarle de esso a Pedro, que ni  
 puede hazer lo segundo, ni ha-  
 lla que reparar en lo primero.  
 No puede aguardar con los  
 otros,

otros, porque ama mas que todos ellos; y si el amor es peso, quien tiene mas, es fuerza que llegue antes a su centro. Ni tampoco repara en el hundirse, porque aunque en la tierra de su cuerpo ay peso, que cargando azia baxo, le puede anegar en lo profundo del mar: pero también en el amor de su alma tiene otro peso, q̄ sabe que le puede llevar derecho a Christo; y cō la grãdeza de este, no teme el daño q̄ (a no hallar tanta resistencia) le pudiera hazer aquel. Salta del barco abaxo, da consigo en el mar, y en llegando a el, luchan entrãbos pesos, y tirale cada vno azia su parte, la tierra a su centro, y el amor al suyo, este a la cosa amada, y aquella a lo mas hondo de las aguas: *Et incipiebat mergi.* y comẽgava a hũdirse: mas como el de la volũtad excedia en tãtos grados al del cuerpo, vẽcio ella, y el Sancto Apostol llegó seguro a los que ridos pies de su Maestro. *Et extendens manũ apprehendit eũ.* Para q̄ fin se pudo ordenar esto? fino para q̄ se viesse el exceso del amor de Pedro, para q̄ dixessen las obras lo q̄ su humildad le obligava a callar en las palabras, y para q̄ les cõste a todos que no da Dios la cathedra de prima de su Iglesia, sino a

quien se la llene en el quererle, a quien le quiere y ama mas q̄ que todos. *Diligis me plus his?*

§. VI.

LO mismo que ha dicho de San Pedro entre los Apostoles, se ha de entender tãbien de todos ellos, respecto de los de mas fieles: q̄ tuuieron, y deuierõ tener mas amor y charidad q̄ todos. En la primitiua Iglesia muchas vezes baxò el Sp̄ritu Sãcto, el amor de Dios, vifiblemẽte sobre los q̄ recibian la Fè de Christo. Sobre los Samaritanos Act. 8. *Imponebãt manus super illos, & accipiebant Sp̄ritũ Sanctũ.* Sobre el Cõturon Cornelio y toda su casa Act.

10. *Adhuc loquente Petro verba hac cecidit Spiritus Sanctus super omnes qui audiebant verbũ.* y sobre los Corinthios en el capit.

19. mas adelante. *Cũ imposuisset manus Paulus venit Spiritus Sanctus super eos.* Pero en ninguna

se dize expressamẽte q̄ hizo asfiento, sino fue quãdo baxò sobre los Apostoles, q̄ entonces dize el Texto Sagrado q̄ se asfiento sobre ellos. *Apparuerunt illis dispersitæ linguæ tanquam ignis, sed etq; supra singulos eorũ.* En

todos los de mas, cecidit, venit, acceperunt, cayo, vino, recibieronle, que siendo subditos y miembros menos han menester que las cabeças, por muy de

passe

Actuum 8.

Actuum 10.

Ibidem? 19.

Actuum. 2.

passo que venga, les dexarato da la charidad de que tienen necesidad para su estado, y mas si mas quisieren: pero al baxar sobre los Superiores y Maestros, *sedet supra singulos eorum*, alli al sento casa, a donde auia mayor obligacion, y consiguientemente mayor necesidad de su asistencia. Sobre todos viene el amor, porque en saltando el, todos generalmente fueran nada, *Si charitatem non habet, nihil sum*: pero donde para, y repara mas, donde echa mas hondas las rayzes, y donde se asienta mas de espacio, solamete es sobre los Prelados, y Doctores de la Iglesia, sobre los Apostoles, q lo eran, ay es donde *sedet supra singulos eorum*. Quié duda sino q fue, porq lo auia menester mas q los otros. † Notado he con aduertencia en los Cantares los nōbres de que vsa la esposa, para attraher y acariciar con ellos a su querido y regalado esposo, y hallo que vnas vezes le llama Rey, y otras su amado. *Intro duxit me Rex in cellaria sua*, dize de el en el capitulo. 1. Entrame el Rey por su mano a todos sus camarines, y retretes y apenas le ha puesto este nōbre, quando le llama luego el querido de su coragon y de su alma. *Indicamibi quē diligit anima mea vbi pascas*, buel

ue luego a vsar segunda vez del primer nombre, *dū esset Rex in accubitu suo*, y buelue tãbi a repetir el segundo en el verso inmediato q se sigue, *Fasciculus myrrha dilectus meus mihi &c.* y lo mismo hallareys, si vays leyendo cō atencion, en los demas capitulos de fuerte q siempre va entreverando estos dos nōbres. Pues q tiene q ver Rey con amores? estos todo juguetes todo burlas, aquel todo grauedad y todo veras, los amores no sabē tratar de otra cosa que de gusto, la magestad de vn Rey de ninguna cosa se deue de acordar menos que de esso, finalmete por estos y otros impossibles semejantes dixo alla el poeta, que lo era el estar juntos amores y grandeza.

*Non bene cōueniunt, neque in vna sede morantur*

*Maestas, & Amor.*

Como la esposa va juntando tan amigablemente estas dos cosas, y parece que de proposito pretende nō dar el primer titulo, sin q luego le eche la cortapisa del segundo? Quereys saber porque lo haze? Para darnos a entender, que aunque el amor lasciua y deshonesto es impossible con la magestad y grandeza de los Reyes, pero el honesto y sano no solo se cōpadece, con el

Cantic. 1

sceptro, no solo asienta bien en la corona, sino que es vna de las cosas de que mas necesidad tienē los Principes, y en la que los buenos superiores mas se esmeran. Por esto tambien los Hebreos llaman a los Reyes en su lengua *Melech*, que como nota vn author moderno agudamente, *Non dignitatis tātum, sed & amoris vocabulum est*. No solo es nombre de dignidad, sino tambien de amor y de regalo. Y por lo menos en la palabra *Pastor*, que tambien es propria de superiores y cabeças ha llaremoslo en el cap. 22. de Hieremias expressamente. *Omnes pastores tuos pascet vētus, & amatores tui in captiuitatem ibunt*. Todos tus pastores se resolveran en ayre, y tus amadores. No veys que juntos andan, y que a la igual estos dos titulos? Tan inseparable ha de ser el amor de los prelados, que el nombre de pastores (que es proprio y ordinario suyo en la escriptura) y el de enamorados se los puso en este lugar el Profeta por synonimos\*. Pues para notificarles esta obligacion Christo a los Apostoles, para que sepan que son herederos del mismo Dios de amor, no menos que en el beneficio, en la pension, ni menos en las obligaciones, que en

el titulo, para esso les dà el do Sal de la tierra, el de Charidad, y Amor, y este es el primer nōbre que les llama. *Vos estis sal terrae.*

## Aplicacion del Discurso.

### S. VII.

Q Van aumentado aya sido en esta virtud nuestro glorioso Padre San Bernardo, facilmente lo podemos colegir del mismo milagro, que referimos en el discurso pasado, del fauor del Crucifixo, y del abraço que le dio Christo desde la Cruz, conforme lo probamos alli: especialmente si a caso es verdad lo que refiere el Padre Fray Bernarbé de Montaluo, que a bueltas del abraço, le dio tambien san gre de su costado, y llagas. Que si esto es assi, será del todo eficaz el argumento. Dize San Hieronymo en los Comentarios sobre Ezechiél capitulo 16. que halló en vna Biblia antigua escripto en persona de Christo. *Ego sum Sal cali*. Yo soy la Sal del cielo. no me meto en que tanta autoridad tenga esto, ni que certeza el auerle dado Christo a fiesse nōbre, puesto que nue-

Mart.  
Debr.  
cant. 1.  
v. 4. S. 1

Mōtal-  
no. to. 1.  
Chro. li.  
3. ca. 59.  
Hieron.



stra vulgata no lo dize ; pero alomenos las propiedades de la sal, no aura ninguno que niegue que las tuuo: dexo la perpetuidad de su doctrina, callo el auer saboreado con ella los trabajos, passo el preseruarnos de culpas y peccados, que es la corrupcion aque estan sujetas nuestras almas, y solo quiero aprouecharme de la propiedad que mas manualmente experimentamos de la sal, que es que aplicada al fuego salta. Christo verdadera sal del cielo, en prendiendose en su pecho el fuego del amor que le abrasa, luego saltò a la tierra: al principio deste discurso lo deziamos : *sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret*; y otra vez : *propter nimiam charitatem suam qua dilexit nos Deus*, &c. No ayays

*Ioan. 3.* miedo que oyays nunca otra causa deste salto, sino la que le dio el fuego de su amor inmenso. Vamos mas adelante, vino al mundo, y estando en el, aun que al principio se disimulò la llama, porque conuino assi;

*Ad Eph. 2.* pero alla al fin de su vida, *cum dilexisset suos qui erant in mundo, in finem dilexit eos*. prendiose con el extremo de caridad

*Ioan. 15* que pudo, *maiorē charitatem nemo habet, quam ut animam suam dei pro amicis suis*. Pues

yo os aseguro que no aya dexado de saltar; en esse mismo punto saltò hasta la Cruz; y aun puesto en ella, como se lleuaua consigo el fuego, ya que no pudo saltar de alli, por impedirse los clauos, por lo menos saltò, por el su sangre; que como verdadera sal, no pudiendo sufrir el fuego que ardia dentro del enamorado pecho, brotò por el costado con grandissima abundancia. No veys si pudo dezir Christo de si mismo con verdad las palabras que cita S. Hieronymo ? *Ego sum sal calis* ? si se pudo dar el nombre de sal bien propriamente? Pues de aqui tomo el argumento a mi proposito. Si Christo es sal, y en llegándosele Bernardo cerca salta; ¿q podemos dezir, sino que deue de ser Bernardo el mismo fuego? Que està hecho vna ascua viua de caridad y amor de Dios, y por esso en aplicandosele a Christo, no solamente le rebentò la sangre por las llagas, sino que el mismo hizo tal fuerza por saltar, que defendiò los brazos de la Cruz.

*Solut in amplexus brachia nostra suos.* Philothea.

Pudo auer señal mas cierta del amor q ardia en nuestro amorosissimo Bernardo? Vaya Pedro sobre las aguas sin hundirse,

se, sustentele el peso de su amor, y lleuele derecho a su Maestro, confessemos todos q̄ fue esta vna prueua de caridad extraordinaria, y que en hecho de verdad la tuuo mayor que los demas Apostoles, y consiguientemente mayor tambien que todos los Sanctos que hauido despues de ellos en la Iglesia. Pero si en estas muestras exteriores vuieramos de fundar el argumento, no dudo yo, sino que tuuiera Bernardo muchos votos: que Pedro fue go mostrò ser en la agilidad y ligereza con que andauo, pero mostro ser fuego con el agua, con vn elemento material humilde y baxo; mas Bernardo, no solo con los elementos insensibles, no solo cõ las criaturas animadas, no solo con los animales racionales, no solo con los espiritus Angelicos, sino con el mismo Dios mostro ser fuego; y en las prueuas que hizieron de su caridad entrambos, Pedro presentò por testigo al mar, Bernardo a Christo, mirad qual dicho sera mas abonado? Item el amor que mostro Pedro fue muy grande, pues bastò para llevarle hasta los pies de Christo sin hundirse, pero lleuauale a su centro: que marauilla? todas quantas cosas

ay criadas se van derechas al suyo si las dexan, Bernardo, no solamente se va a su centro, q̄ esto es menos, sino que trae su centro a si; y el mismo Christo, que lo era, se desenclaua de la Cruz por abraçarle. A Pedro con sola vna mano le hazen pago, *extendens manum suam apprehendit eum*, pero a Bernardo mano, y braços, y todo el cuerpo gustò Christo de descansar sobre sus hombros. A Pedro finalmente le dio essa mano quando le vio en peligro de la vida, *Cum cepisset mergi*, a Bernardo sin aguardar a nada de esso, quando mas seguro y mas fuera de peligro lo lo trataua de llorar la Pasion de su Maestro. No veys si ay circunstancias en que pudiera fundar Bernardo su justicia? Pero quando con San Pedro no le tenga; por lo menos es cierto (lo que nos basta para nuestro intento) que puede passar plaça de buen enamorado donde quiera, y que aun que para el officio de Superior y de Maestro se requiera el exceso de caridad que hemos probado, nõ por esso Bernardo dexa de merecer la bõla, antes tiene hechos actos de los mejores y mas luzidos que se han visto en la Vniuersidad de la Iglesia. Siguase Dios de  
que

que sus hijos le imitemos en todo lo q̄ nos fuere posible, para que alcançando la caridad en esta vida por gracia, en la otra gozemos la laurea de la gloria. Amen.

## DISCURSO V.

Quan necessaria sea la caridad en los Prelados y Doctores de la Iglesia.

*Vos estis salterra.*

Primer Pensamiento.

§. I.



VE los Prelados y Doctores, no solamente sean fundamētos, sino también cabeças de la Iglesia, consta claro del lugar alto y preeminente, que como a tales se les concede en ella, del officio que tienen de gouernarla, y de la vigilancia con q̄ estan obligados a regirla. De esta manera exercitò Christo la dignidad, q̄ juntamente con ser fundamēto, *Fundamentū aliud nemo potest*

*1. Ad Corint. 3.*

*ad Ephe. 5.*

*pouere præter quod positum est, quod est Christus Iesus,* fue tambien cabeça *Caput Ecclesiæ Christi,* y de esta misma quiso que la heredassen los Apostoles, *Fundati enim estis super funda-*

*mentum Apostolorum;* basas dō de estribamos y cargamos todos: pero de tal manera, q̄ son también los chapiteles desta fabrica; esse es el nombre q̄ les da, y por quien dize que se entienden Beda lib. de tem. Salomonis cap. 18. *Capita columnarum præcordia sunt Doctorum,* dize el; y aū tenemos algunos lugares en la Escripura, en q̄ hallaremos juntas cō gallardo artificio entrābas cosas. Quando le mandò Dios a Moysen

*Beda.*

*Leuit. 10.*

*Leuit. 1.* que hiziesse vna lista y minuta de todos los hijos de Israel. *Tollite summā vniuersæ cōgregationis filiorū Israel,* luego le parecio hazer la salua, y exceptar a los Sacerdotes, que

no

no era razon que entrassen en numero cō los demas del pueblo. Mandole que de ninguna manera los contasse, *Tribum Leui nolī numerare*, y en acabando le de dezir esto, añade luego: *Sed constitues eos super tabernaculum testimonij, & ipsi portabunt tabernaculum*, sino pôdras los sobre el tabernaculo, y ellos se le cargarán y le llevarán acuestas. Así auia ello de ser siempre, la carga que nos la tomásemos nosotros, *Ipsi portabūt*, pero la dignidad que nos la diessse Dios por mano agena, *Constitue eos super tabernaculum*. Pero vamos a lo que nos haze al caso. Si mãda Dios que los ponga sobre el tabernaculo, *super tabernaculum*, como quiere que le lleuen? De essa manera mas talle tiene de llevarlos el a ellos. Como se pueden juntar essas dos cosas en los Sacerdotes? Como? Como por el mismo caso que lo son es fuerza que las junten; que esten debaxo puestos por fundamento de la Iglesia, por bases sobre que carga todo el edificio, *Super fundamentum Apostolorum*, y encima por la dignidad de cabeças, por el officio de Superiores, *Sicut capita columnarum*. Por esso les notifica Dios entrābas cosas, y para lo primero les dize q̄ *Ipsi por-*

*tabunt*, que se le carguen acuestas y le lleuen: y para lo segūdo le manda a Moysen *Constitue eos super tabernaculum*, que los ponga sobre el tabernaculo, alla en la parte mas alta y encumbrada.

A este mismo proposito hazen aquellos dos versos del Cantico Deuteronomij. 32. *Si Denter. 32.*  
*cut aquila pronocans ad volandū pullos suos & super eos volitans, expandit alas suas, & assumpsit eos, atque portauit in humeris suis.* Como el Aguila que saca a volar a sus polluelos, y va reuolteando sobre ellos, así el estendio sus alas, y se cargò los suyos sobre sus hombros. Aora no notays la algarauia? Como el Aguila que buela sobre sus hijos, así el lleuo los suyos sobre si: como se puede entender esto? Si dixera así el volò sobre ellos, nora buena, pero así los lleuò sobre sus hombros! antes parece que es al reues en todo. Que puede pretender Dios, o Moysen por el, en vsar esta manera de language, sino es darnos a entender las obligaciones de vn buen pastor, de vn buen Prelado? sino es dezirnos, que el q̄ lo viuere de ser ha de volar sobre sus subditos como cabeza suya, y por otra parte llevarlos sobre sus hombros, como  
 bas

basis y fundamēto, sobre que quiere el que carguen y que estriben? *Portant in humeris suis*, cargóse los sobre sus ombros, però esso fue volando sobre ellos, *super eos volitanti*: porque entrambas cosas le pertenecē al q̄ gobierna y al que enseña.

## § II.

DE aqui es que no tiēn los Doctores menos necesidad de la charidad, que de la fabiduria; porque si para ser buenos fundamentos han menester esta, como dexamos dicho en el discurso antepassado: para proseguir el edificio, y leuātar en alto las paredes; para llegar a la cumbre adonde manda Dios que estē como cabeças, forçosamente tienen necesidad de aquella, y sola la charidad es a quien le compete esto

*F. Ad Co  
rinth. 13.*

por officio. *Charitas edificat* dixo san Pablo; sabe la charidad leuantar altos y sumptuosos edificios, y supuesto el cimiento de la fabiduria, pone todo lo demas q̄ se requiere para la obra. çanja en la humildad, labra al pico de la penitēcia y aspereza, regla con la ley de Dios, sube con la grua de la esperança, assienta en concordia y paz las piedras, y estriba en la angular q̄ es Christo. *In*

*Ad Eph.  
2.*

*quo omnis edificatio constructa*

*crescit in templum sanctū in Domino.* Desta manera se le edifica a Dios morada y templo, *in i. Ad Co.*  
*quo & vos coedificamini in habitaculum Dei*, y en otra parte, *Templum Dei sanctum est quod estis vos.* Y digo que la charidad es sola el architecto de esta fabrica, porque sola ella es a cuya cuenta pone Dios el venir a residirla y habitarla, *Qui manet in charitate in Deo manet & Deus in eo.* Sola la que le afficiona a que assiente casa, y se auezinde en nuestras almas. *Si quis diligit me, &c. ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus.* Tan buena es la obra que haze, que el mismo Dios no ha menester saber mas de que es fuya, para venirse luego a viuir en ella.

*1. Ioā. 4.*

*Ioan. 14*

Mas. En leuātando la charidad este edificio en el alma de quiē la tiene, luego comienza otro, cuya fabrica aū haze mas a mi proposito, porq̄ en ser junta de muchos en concordia y paz, es lo q̄ en vna comunidad puede pedirse, y en donde tiēn su lugar mas propriamente los Superiores y cabeças. Las paredes de este buelan como en arco, que naciēdo en los hōbres de entrambas partes, tienen por claua a Dios, en quiē se juntan. *Timotheo dilecto filio* *r. Ad Ti*  
*in Domino.*, dize San Pablo. *meth. 1.*

A Ti.



A Timotheo mi querido hijo. Vey ay las dos columnas, que por amor y charidad se van arqueando, e inclinando la vna a la otra: quereys saber la piedra en quien se juntan? Pues el mismo lo dize, *Dilecto Filio in Domino*. El Señor dize que es en quien se quieren. Otro tanto hallareys en el capitu. 5. de la Epistola ad Ephesios. *Viri diligite uxores vestras in Domino*. Y de este edificio habló el mismo Apostol. 1. ad Thessalonicenses. 5. quando dixo. *Propter quod consolamini invicem, & edificare alterutrum, sicut & facitis*. Que procuremos edificarnos los vnos a los otros, y concurramos todos a la seguridad y fortaleza de esta obra. Galan edificio, en quien argamasfadas por amor las piedras, componen la fabrica admirable de la Iglesia.

De aqui se entendera vna phrasis particular, de que vfo Moyses en el cap. 2. del Genesis, que queriendonos contar como formò Dios la muger de la costilla que le auia sacado a Adam; el termino que escogio para dezirlo fue, *Et edificauit costam, quam tulerat de Adam in mulierem*. Edifico de la costilla de Adam la muger. Da ocasiõ de dudar aquel ver-

bo de q vfo, *edificauit*, que al parecer no se puede dezir de Eua cõ tanta propiedad; espe- cialmẽte no le auiendo aplica- do hasta entonces a otra nin- guna cosa, aunque auia criado Dios algunas, de que lo pudie- ra dezir mas propriamente. Del cielo y de la tierra dize q los crio, *In principio creauit Deus celum & terram*. (Me- Genes. 1.) jor parece que pudiera entrar aqui el *edificauit*. De los arbo- les q brotarõ en el cãpo. *Protulit terra herbam viuentem, lignumq; faciens fructum*. Del Sol y de la Luna q los hizo, *Fecit Deus duo luminaria*. Lo mismo dize de los animales irraciona- les; y del racional y Superior a todos, q es el hombre, q le for- mò. *Formauit igitur Dominus Deus hominem de limo terre*. To- dos vocablos acomodadissi- mos a la actiõ con q se produ- zia cada cosa: a sola la muger parece q desbarra, y como si fuera algun palacio, o casa fuer- te (ello quiere dezir propria- mente el verbo *edifico*, quasi *ades facio*) alsí dize que la edifi- cò; *Et edificauit costam quam tu- lerat de Adam in mulierem*. Si ha- blara delas mugeres que agora se vsan, la respuesta teniamos en la mano, que sobre cimien- tos de corcho leuantan torres de vanidad, y en sola la cabeza traen

traen vna casa entera: pero hablando de como Dios formo a Euá parece imposible, que vengabien el verbo *Edificauit*. Es el caso, que todas las de mas criaturas de quien trata Moyſen, no eran capaces de amor, y el hombre que lo era, hasta que trío Dios a Euá estaua solo; no tenia, de las tejas abaxo, con quien exercitarle; por esso no se haze mencion hasta entonces de edificio: pero en dandole Dios compania; en dandole quien le ayudasse a sustentar el arco, luego leuantò la charidad el fuyo, *Propter hanc relinquet homo patrem & matrem*. Luego se començaron a juntar las piedras, *Et adhaerebit uxori suae*. Y de todas se hizo vna fabrica hermosissima, *Et erunt duo in carne vna*. Por esso a la formacion de la muger la llama Moyſen con esse nombre de edificio. *Edificauit eam sicut in mulierem*. Porque echò en ella la charidad la regla, y dõde ella anda es cosa cierta, que *Charitas edificat*. Pues agora a mi proposito; si los Apostoles y Doctores por vna parte tienen obligacion a ser no solamente cimiento, sino techo; no solamente basas, sino tambien chapiteles de la Iglesia; y por otra la charidad

es sola quien puede leuantarlos a esse grado, sola quien haze el edificio en que ellos han de tener esse lugar y asiento; que cosa puede auer mas a proposito, quedarles vn nombre, que de tal manera sea simbolo de la sabiduria para lo primero, que tambien signifique la charidad para lo segundo? Llaman se sal, que abarca en su significacion entrambas cosas; y si por la primera saben ser fundamentos de la Iglesia, prosigan por la segunda el edificio; y leuantenle hasta la cumbre de sus bouedas; hasta poderse poner ansi en lo alto por cabeças. *Sicut capita columnarum*. Y esta es la razon porque Christo la primera palabra que les dize es. *Vos estis sal terre*, Aduertid discipulos mios que vosotros auays de ser la sal del mudo, esto es, la sabiduria, y la charidad para con todos.

### Segundo Pensamiento.

#### §. III.

**P**ero quando para esto no fuera la charidad tan necesaria, ay otros titulos por donde no podian escusarla los Apostoles; que fuera de la sabiduria, auian menester tam-

Ad Eph.

52

tambien, para reducir a practica sus reglas, y para poner por obra sus dictamines fuerças, y animo; querer, y poder. Aunque sepa vno todo lo que ha de hazer, si no lo quiere poner por obra, importa poco; y toda su sabiduria monta tanto, como si fuera vn ignorante; y aunque sepa y quiera, si no puede no hara nada: escusarase el de culpa para con Dios, que nunca nos obliga a lo imposible; pero no por esso (si es pastor) dexarán de padecerlo sus ovejas, y aun el tambien, si (conociendo su imposibilidad) no las dexare. En aquellas cosas que Salomon puso en el

3. Reg. 7 Templo. 3. Regum. 7. dize el Texto Sagrado que hizo esculpir leones, y bueyes, y Cherubines. *Et inter coronulas, & plectras leones, & boues, & Cherubim*, Tres gallardos symbolos de otras tantas partes que por lo menos hã de tener los Superiores, los que cargan sobre si el gouierno de otros: trabajo perpetuo, significado por el buey, animal a quien siempre tuuieron por Hieroglyphico fuyo los antiguos, segun afirma Pierio Valeriano: fortaleza, cuyo simbolo es el Leon, Iudicum. 14. *Et quid fortius leone*: Y sabiduria significada por el Cherubim, que quiere dezir

sciencia multiplicada, o muchedumbre de sciencia. Ciceron en la oración, *Pro lege Manilia*, Hizo expressa mencion de todas tres, como si las viera trasladado. *He sunt virtutes imperatoria* (dize) † estas son las partes de vn buen Emperador, de vn buen Monarca, \* *Labor in negotijs*. Veys ay el buey. *Fortitudo in periculis*. Veys ay el Leó, *Industria in agendo*. Veys ay el Cherubin. Entrambos piden sabiduria, pero no sola; sino con vna voluntad dispuesta a padecer qualquier trabajo, y con unas fuerças que no se rindan a ninguno. Pues para estas dos vltimas cosas es el todo la caridad en los Prelados; gästemos este pensamiento en probar esto.

Lo primero la charidad no sabe estar ociosa, antes como dize nuestro deuotissimo Gilberto Abbad, Sermon. 26. in Cantica, parece que le es natural la sollicitud y el desseo de trabajar, *Charitati innata est sollicitudo quædam*. Por donde vn Poeta la dio por vnico remedio contra el ocio.

*Qui vult non fieri desidiosus, Onidius. amet.*

Quiẽ vio a Jacob, criado en el regalo de su madre, (que desde que le pario le quiso tener namẽte, *Rebecca diligebat Jacob*.

Ge-

Cicero.

Gilbert.  
Abb.

Pierius.  
Valer. li.

3.  
Iudicij.

14.

Genes.  
29.

Genes. 25.) y tan delicado, que aunque su hermano mayor andaua al câpo, *Gnarus venandi, & homo agricola*, el dize el Texto Sagrado q̃, no salia de casa. *Iacob antē habitabat in tabernaculis*; tan guardado, tan descansado se criaua. Parte se despues a Mesopotamia, enamorase de Rachel, offreciela a su padre de seruirle por ella siete Años, *Quam diligens Iacob ait: Seruiam tibi pro Rachel septē annis*, y luego le vereys tan trocado, q̃ parece otro hombre del que era antes; al yelo, al Sol, al agua, al granizo, trabajâdo de dia, y velando de noche, sin descansar vn pûto, ni pegar los ojos. No es encarecimiento mio, sino lo que el mismo cōfessò despues Genes. 31. *Diu noctuque astu vrbis & gelu, fugiebatque somnus ab oculis meis*. De quando aca Iacob tan cuydadoso? De quãdo aca tan trabajador? No era el el que ni aun salir de casa no solia? Si que lo era, pero esso fue mientras no estuu enamorado, mientras no tuuo el despertador de la voluntad que le aguijasse: que en queriendo bien, el mismo amor se traxo la sollicitud consigo: *Charitati innata est sollicitudo quædam*. en amando a Rachel, *Quam diligens Iacob*, luego se offrecio a seruir de quanto le

Gene. 31

mandassen, *seruiam tibi pro Rachel septem annis*, y aun dize el Texto Sagrado que el mismo amor fue causa de q̃ siete Años de aquella vida, se le hiziesen pocos dias, *Et videbantur illi pauci dies*: porque *propter amoris magnitudine*, tanto gusto suele hallar la caridad y el amor en los trabajos.

Antes que la esposa se regalasse (digamos lo assi) en el amor de su querido esposo *Canticorum. 5.* en verdad que aunque llego a llamar a la aldaua de su casa y pedirle encarecidamente que le abriessse, *aperi mihi soror mea*, por solo no andar lo que auia de la cama a la puerta; por no se boluer a vestir la camisa, se le dexo en la calle: tan perezosa estaua, y tan desganada de trabajar, que aun aquella niñeria se le hizo de mal, y rehuso el hazerla. Hablale despues no se que palabras a lo interior del alma: dixo le ciertas razones que la enamoraron; *Anima mea liquefacta est, ut dilectus loquutus est*; y no solamente saltò de la cama, no solamente se vistio su tunica, y baxò a quitar la aldaua del postigo, sino que viendo que se auia ya ydo, le començo a dar voces, *vocaui, & non respondit mihi*, y como no le respondia, assi como

Cantic. 5

mo se auia leuantado a abrirle, arrebuja da, se salio a la calle, y se fue por todas las de la ciudad buscandole, *quæsiu illum*: la justicia la encuentra, los corchetes la maltratan, la rondala hiere, y hasta los soldados, que estauan de guarda en las garitas le quitaron la mantellina de los hombros *Percusserunt me, vulnerauerunt me, tulerunt pallium meum*. Y con todo esso ni se cansa, ni se buelue, sino que persevera en buscarle conjurâdo a quantos encuentra, que le digan si le han visto, o que si le toparen, le den nueuas de qual anda tras el. *Adiuo vos filie Hierusalem, si inueneritis dilectum, vt nuntietis ei, quia amore langueo*. En que pudo yr vna mudança tan notable? En que? en que la enamorò el esposo con las razones, que le dixo. *Anima mea liquefacta est, vt dilectus loquutus est*. Y en estandolo, ya se sabe que es imposible auer pereza. *Charitati innata est solitudo quadam*. No ay reparar en genero ninguno de trabajo. Y por ventura quiere dar a entender esto la esposa, quando en el recado que le embia con las hijas de Hierusalem, no le dize mas de que està en amorada? *Nuntiate dilecto, quia amore langueo*. Bien le pudiera

hazer saber como se leuanto yade la cama, como abrio la puerta, como le anda buscando portoda la ciudad, y los muchos trabajos que por buscarle ha padecido, pero nada de esso les pide que le digan, si no solamente. *Quia amore langueo*. Que està enamorada, por que sabe que en dezirle esto se lo dicen todo: y que en sabiendo el esposo sus amores, sabra tambien el cuydado y solitud con que le busca, tan imposible es hallarse lo vno sin lo otro.

Pero quien quisiere ver vn non plus vltra en la experiencia desta verdad, mire a Christo en el huerto, en las completas de su vida, vispera de la Cruz en que le auian de poner nuestros peccados: luchando con los temores a que estaua subiecta la naturaleza humana ( que aun en el no se escapo de padecerlos ) trassudando con las ansias de la muerte, presentando oraciones a su Padre eterno, y representando le el riguroso trance en que estaua: y en medio de todo esto vera que no cessa de yr, y venir a sus discipulos, sino que por momentos parece que le dexa con la palabra en la boca por acadir a despertarlos. *Sustinete hic, & vigilate. Mar. 14.*  
Marc.



Marc. 14. Mirad que esteys en vela. Buelue de alli a vn rato, hallalos dormidos, y despiertalos. *Vigilate, & orate.* tornase a su oracion, y con embiarle Dios Angeles del cielo que le confortassen, no se detiene en ella, ni con ellos, sino que, *reuerfus denno.* Dio otra buelta a ver si se dormian. Torna tercera vez a la oracion, y tercera vez le buelue a sacar della este cuydado, *& venit tertio, & ait illis, &c.* Que podra ser su intento en esto? inuidiarles el sueño, quando el no lo tenia? no por cierto, que bien poco antes se le auia guardado al vno de ellos, y dadole su regaço por almohada. Que estuuiesen aparejados para defenderle de los que le venian a prender? menos, que si esso quisiera, no riñera tan asperamente a San Pedro porque tratò de hazerlo. No queria sino que se librasen ellos, que estuuiesen despiertos para que en viendo venir los sayones desde lejos se pudiesen poner en salvo. Quereys lo ver claro? Pues aduertid, que quando llegaron a el, como estaua con este cuydado, las primeras palabras que les dixo, fueron, *Si autem me queritis, sinite hos abire.* Si me buscays a mille-

uadme, pero dexad que se vayan libres estos que estan conmigo. Como Señor, pues en tiempo que esta sobre vos toda esta chusma de corchetes, os acordays de otros? Quando vos mismo estays tan necesitado de fauor, andays tan cuydado, y solcito por ellos? Si, q̃ los ama tierna mente, y por el mismo caso, no puede descuydarvn punto. *Charitati innota est sollicitudo quædam.* Bien podra ser que descuyde de si mismo, possible sera que se oluide de sus necesidades proprias, creyble que no repare en su peligro, pero en sabiendo q̃ le tienen sus amigos, no ayays miedo q̃ dexe de acudir a despertarlos. *Veni Iesus, reuerfus denuò, venit tertio,* vna, y dos, y tres vezes, aunque este sudando gotas de sangre, no se cansara de andar esse camino, porque el amor no sabe perdonar a genero ninguno de trabajo. *Qui vult non fieri desidiosus, amet.*

## §. III.

VAMOS a lo segundo, y venimos como no solamente gusta de padecerlos, sino que tiene fuerzas tambien para llevarlos, y aun fortaleza de leon para vencerlos.

*Vir. Ec.* Omnia vincit Amor.

10. No dixo alla vn Poeta, que el amor lo vence todo? El Apostol San Pablo. 1. ad Corint.

13. nos dize a mi parecer lo mismo, aunque por vn rodeo: *Charitas omnia suffert, omnia*

13. *sperat*, todo lo sufre (dize) y de todo espera la victoria. Lo mismo que el experimentaua en si, que se sentia tan poderoso por la charidad, que no reparaua en escriuir vna carta de desafio a todas las criaturas, ofreciendo les campo franco a todas ellas.

*Ad Ro.* 8. *Quis nos separabit à charitate Christi?* aura alguna que se aire

ua a mantenerme tela? *tribulatio: an angustia: an fames: annuntias: an periculum: an gladius?* y vn poco mas abaxo. *certus sum quod neque mors, neque angeli, neque principatus, neque virtutes, neque instantia, neque futura, neque fortitudo, neque altitudo, neque profundum, neque creatura aliqua poterit nos separare à charitate Dei.* Leuanten se contra mi las piedras, y del polvo de la tierra crezcan tribulaciones y trabajos, acoisse me la hambre, afflija me la desnudez, cerquen me los peligros, ponga se me el cuchillo a la garganta, aguze la muerte contra ella su guadaña, junte esta vida sus deleytes y regalos (que suelen ser otras nauajas mas agu-

das) mueuanse (contra su naturaleza) los Angeles a tentarme, el de mi guarda se oluide de hazer sobre mi su centinella, hagan me guerra cruel los principados, maltraten el cuerpo los del mundo, y los del cielo afflijan el espiritu, los habitos de las virtudes morales de samparen mi alma, y las naturales se enflaquezcan en sus potencias, todos los que agora viuen me atropellen, y los que vendran despues de ellos me maldigan, la misma fortaleza ponga pies en pared por derribarme, de lo mas alto del cielo caygan rayos, abra se la tierra que piso y tragueme, sepulteme en lo profundo de su centro, juntese el resto de las criaturas, y vengán todas en seguirme y perseguirme; (no es esto gastar Romance, sino dar el luyo a las palabras del Apostol) que aunque mas se junten y mas hagan, *certus sum quod non poterunt nos separare à charitate Dei*, yo estoy cierto que no me vencerán tribulaciones, angustias, hambres, desnudez, peligros, cuchillos, muerte, regalos, Angeles, principados, virtudes, los presentes, los que estan por venir, la misma fortaleza, las esferas del cielo, todas las quatro partes de la tierra, y lo que en ella y en

y en ellas se cōtiene, todo lo suf-  
frir estando en caridad y amor  
de Dios, *Charitas omnia suffert*. Y  
yo solo espero poder mas, que  
todo junto, *Omnia sperat*. De  
donde le viene a San Pablo tã  
grande confiança? de donde  
tan valiente, que le parece  
que podra con tantos: el mis-  
mo lo dize, *A charitate Dei*. De  
la charidad y amor que tiene,  
con cuya fortaleza no aura co-  
sa ninguna q̃ no vença. *Omnia  
vincit amor*.

Vn lugar ay marauilloso a  
este proposito Canticorum. 1.  
donde, entre otras razones re-  
galadas que la Esposa le dize  
a su querido Esposo, vna es lla-  
marle hacezillo de myrra. *Fas-  
ciculus myrrhæ dilectus meus mi-  
hi*. Por el qual hacezillo entien-  
den los Sanctos las tribula-  
ciones y trabajos. *Myrrha ama-  
ra res, dura & aspera tribulatio-  
num significat*. Dize nuestro pa-  
dre San Bernardo Sermone.  
43. in Cantica ( de donde sa-  
que este pensamiento ) y vn  
poco mas abaxo dize tambiẽ,  
que el le hazia de los instrumẽ-  
tos de la Palsion de Christo.  
*Et ego fratres mei, ab ineunte con-  
uersione, pro acerno meritorum,  
quæ mihi deesse sciebã, hanc mihi  
fasciculũ colligare, & inter vbera  
mea collocare curau, collectum ex  
omnibus anxietatibus & amaritu-*

*dinibus Domini mei*. Aqui tiene  
fundamento el pintarle tan or-  
dinariamẽte abraçado cō las in-  
signias de la Palsion, ponien-  
do por letra deste Epigrama ce-  
lestial, las palabras de la espasa  
*Fasciculus myrrhæ dilectus meus  
mibi*. De manera que ellas son  
las flores de este ramillete, y la  
myrrha deste hacezillo de la  
Espasa. Supuesto esto, duda  
diuinamente San Bernardo,  
si habla de los trabajos y Pas-  
sion de Christo, y dize que  
por amor de el, se quiere abra-  
çar, y cargar con todos ellos,  
porque los llama con nom-  
bre de *Fasciculus*. Tan peque-  
ños fueron que es menester ex-  
plicarlos por diminutiuos. Pa-  
rece que es mostrar la espasa  
poco agradecimiento, y no es  
sino clara señal de amor ( res-  
ponde el mismo Sancto. ) *Non  
quia leue in se, nec enim leuis Pas-  
sionis asperitas, aut mortis amari-  
tudo, sed leuis tamen amanti*. No  
le llama hacezillo porque le  
parece pequeño: que no lo es,  
sino muy grande: pero quiere  
que se vea que su amor es bas-  
tante a facilitarlo y aligerarlo  
todo: que la misma Palsion de  
Christo, lleuada con amor y  
charidad, no solamente la po-  
dremos llevar, sino que se nos  
hara facil y ligera. *Leuis tamen  
amanti*. Por ello no dixo ( nota

Cantic. 1.  
Bernard.

San Bernando) que era hazei llo para todos, fino para sola la Esposa, que estava enamorada, *mibi*, A mi que amo. *dilectus meus*. todo se me haze ligero, todo poco, *fasciculus*. Iuente se los açotes, las espinas, la Cruz, los bofetones, los clauos, la lança, los baldones y oprobrios, y cargue todo sobre mis espaldas, no digo bien, asietten todos sus puntas a mi pecho. *Inter vbera mea*. Aunque es lugar mas flaco y delicado, que con las fuerças, que me da el amor, todo lo llenare ligeramente, y de todo esperaré salir con la victoria. *Omnia suffert, omnia sperat*. Puede auer mayor exageracion de fortaleza? Pudo se ponderar mas ni mejor la mucha que la caridad da a los que la tienen? *Omnia vincit amor*. Pues aora, si a la sabiduria que se requiere en los Prelados, y para que lo sean del todo buenos, es necesario añadir trabajo y fuerças, animo y hombros, querer y poder, y esto todo nos lo da la caridad tan abundante y tan cumplidamente, muy bien viene que a los Apostoles se les de vn titulo que lo signifique y que lo abarque todo: y muy bien les quadra el nombre de sal, que es simbolo del amor y caridad, para que te

niendola, no les falte nada de quanto han menester para ser buenos. Por esso Christo en nuestro Enangelio se le pone, y la primera palabra que en el les dize es. *Vos estis sal terræ*.

### Tercer Penfamiento.

#### §. V.

**BIEN** Pudiera bastar lo que hemos dicho para probar la summa necesidad que tienen de charidad los Superiores (fuera de que adelante se nos ha de offerer otra vez, aunque de passo) pero en esta materia, que es la llave de nuestra saluacion, y el toque de toda la perfeccion Christiana, razon sera apretar quanto fuere posible el argumento. Digo pues que aunque la charidad no fuera necessaria en las cabeças, por la sollicitud y gana de trabajar que para hazer bien su officio se requiere, quando para darles fuerças y hombros no importara: para la misma sabiduria, que (como de xamos dicho) es en ellas la forma que tienen como por essencial y propria suya, a penas puede auer otra puerta, fuera de la q̃ la charidad les abre, ni es posible saber bien lo que han

Libr. 3.  
disc. 10.  
§. 3.

Discurs.  
3. §. 3.

han de hazer, sin que primero amen. No lo digo yo, sino  
 1. *Jo. 2.* San Iuan en su primer Canonica. capitulo. 2. *Qui dicit se in luce esse, & fratrem suum odit, in tenebris est usque adhuc.* Quien dize que tiene alumbrado el entendimiento, no teniendo aficionada la voluntad, miente: y por mas que presume de luz, está en tinieblas. *In tenebris est.* No solamente dize que esta a escuras por falta de sciencia, por falta de sabiduria, y discrecion, antorchas con que se alumbran nuestras almas, sino tambien por falta de charidad, y amor. *Si fratrem suum odit.* Diuinamente Iesus Sirach en el capitulo. 2. del Ecclesiastico. *Qui timeris Dominum, diligite illum, & illuminabuntur corda vestra.* Temey a Dios? (dize) desleays que os alumbre los coraçones, y que os enseñe lo que aueys de hazer para no errar? pues. *Diligite illum.* Amalde, que en abriendo essa ventana, luego. *Illuminabuntur corda vestra.* Por ella os entrara la luz de la verdad, y del conocimieto.

En la philosophia natural, que comunmente enseñan los hombres en el mundo, es regla cierta, que. *Nihil volitum, quin praeognitum.* Que siempre el entendimiento ha de yr delante, y que no puede

llegar a la voluntad ninguna cosa, que primero no se aya registrado en su aduana. Pero en la sobrenatural que nos enseña Dios en sus escuelas, todo pasa al reves, primero es el amar q̄ el saber (no hablo del creer, que esso ya se sabe que se supone siempre) primero llega la volūtad a Dios por amor, y charidad, y luego alūbra Dios el entēdimiento por medio de la sabiduria. *Diligite Dominum.* Por ay se comiēça, despues. *Illuminabuntur corda vestra.* † *Gustate, & videte quoniam suavis est dominus.* Dize el santo propheta en el psal. 33. animando a los pecadores para que se bueluan a Dios, y dexasen sus vicios y pecados gustad, gustad y veed quā suauē quā dulce es el señor. Primero dize que le gustemos, y despues q̄ le veamos: primero quiere que le lleguemo a la boca que a los ojos, no parece que estan trocados estos verbos? Quien ay q̄ no mire la cosa primero q̄ la prueue? Alomenos nuestra madre Eua así lo hizo. *vidit quod esset pomū pulcrum visui, & ad vescendū suauē.* Primero

*Psal. 33*

*Genes. 3.*



sin ver lo que se come, y remitir la vista de ojos para despues q̄ este el bocado ya en la boca, es cosa nueva: qué misterio nos querra dar a entender Dauid en esto? Es el caso que en la correspondencia q̄ tienen los sentidos del cuerpo con las potencias del alma los ojos corresponden al entendimiento, y el gusto a la voluntad. Así lo noto nuestro doctíssimo Cypriano cantic. 3. *gustus enim affectui, oculi verò intellectui correspondent.* Pues para darnos a entender que en la philosophia del cielo es primero el amor que la sabiduria, para que entendamos que si queremos saber algo de Dios hemos de comenzar por la voluntad, al reues de las cosas de la tierra; para esso puso primero Dauid el verbo, *gustate*, y en teniêdo asentado esse, en anando de veras, luego nos assegura q̄ vendremos a entender quâto quisiéremos, *& videte quoniam suavis est dominus.* Gallarda y expressamente el doctíssimo Hugo Cardenal sobre este verso. *gustate prius in affectu, & secundo videte in intellectu, quia gustatio spiritualium facit videre.* essa sola es la puerta es el camino por dōde se alcanza la verdadera sabiduria: por donde. *illuminabuntur corda vestra:* y esto fue lo q̄ experimen

to Ionatas 1. Reg. 14. quâdo en comiêdo vn poco de miel: dize 1. Reg. 14. q̄ se le abrierō los ojos, q̄ antes tenia cerrados y sin vista: *vidistis ipsi quomodo illuminati sint oculi mei, eo quod comederim paululum de melle isto:* para q̄ entiêda el peccador, el q̄ esta ciego en sus malas costūbres y en sus vicios, q̄ sola vna gota desta dulcissima miel, sola vna brizna de amor y charidad q̄ tēga sera bastante a alumbrarle el entendimiento y sacarle el alma de tinieblas: y q̄ para conocer a Dios perfectamēte, no ay otra puerta sino el afficionarnos, y el gustarle, *diligite dominum, & illuminabuntur corda vestra.* \* Y de aqui viene q̄ muchas vezes sabē mas de Dios, y de sus cosas los idiotas (al parecer del mūdo) e ignorantes, q̄ no los mas agudos Theologos hartos de disputarlas en elcuelas, y q̄ vn Sancto Fray Diego sin letras dexasse vna vez la escoua con q̄ estaua barriêdo, para declarar les a dos letrados de su ordē vn pūto de Trinitate de los mas difficultosos, sobre q̄ los vio arguir; y de aqui, q̄ viendo S. Augustin las marauillas q̄ Dios obraua por Antonio, simple en los ojos de los hombres, y medio saluage, dixo: *Insurgunt idiotæ, & rapiunt nobis cælum, & nos inflati litteris nostris descendimus.*

Cyprian.

Hugo  
Card.

*mus in infernum.* Que los idiotas saben mejor, y yerrán menos el camino de la gloria; y los letrados se vā con todas sus letras al infierno. Porq̃? porq̃ comiençan al reues; porque no hazen principio de lo que el mūdo haze fin; porq̃ no hazen como vn San Bernardo, y como vn Sancto Thomas, que nunca se pusieron a estudiar, sin q̃ primero orassén; nunca quisieron conocer q̃ cosa es Dios, q̃ primero no procurassén hazer actos de amor suyo. Y por esso se les echò tan bien de ver, por esso merecieron que el mismo Dios les diessè el grado y borla de Doctores, como de Sancto Thomas se dize communmente, y de San Bernardo lo vimos en el tercer discurso de este libro; porque contra todo lo q̃ en essas vniuersidades se platica, y se tiene por tan recibido, que, *nihil volitum, quin præcognitum*, tratarò primero de amar a Dios, que de entenderle.

*Sub vmbra illius, quem desideraueram, sedi: & fructus eius dulcis gutturi meo.* Acabemos con este lugar de los Cantares. Sen teme a contemplar (dize la Esposa Cant. 2.) pero a quien? *Quem desideraueram*, a quien ya mucho antes auia amado; primero le amè, y despues le contemplè. Quereys saber que se

figuio de aqui? que *fructus eius dulcis gutturi meo.* que mereci conocerle, que alcance del, que me alumbrasse el entendimiento, y me le dorasse de sabiduria y doctrina. Asì explican este lugar comunmente los interpretes, *fructus eius, id est, legis intelligentia, & doctrina* (dize Hugo Cardenal) y esto fue porq̃ tratò primero de amarle, *quem desideraueram.* que si no, fuera cosa imposible conocerle, *Qui non amat, in tenebris est.* De luer te, que para graduarse vn hombre en leyes Euangelicas, para alcàçar la borla de Doctor por la Vniuersidad de la Iglesia, y llegar a fer Maestro en ella, los primeros cursos se han de ganar en el general de amor, *Dilige Dominum*, despues se passa a oyr sabiduria, *& illuminabuntur corda vestra.* Pues si esto es asì claro està q̃ por ningun camino dexa de fer la charidad necessarissima en los Superiores y cabeças, en las balas sobre que carga el peso de la Iglesia: por leones para la fortaleza; por bueyes para el trabajo; y por cherubines para la sabiduria. Y si a todo esto quere mos añadir tambien lo que diximos al principio del discurso, que por cabeças lo han menester, para que prosiga, y leuante el edificio, y les de el asien-

Hugo.  
Card.

Discurso.  
3.º. vlt.

Cant. 2.

to y lugar en el q̄ se les deue, hallaremos los obligados a la charidad por quatro titulos, charitatiuos de todos quatro costados, y configuientemente que por todos ellos les conuiene el nombre de sal, que les diò Christo, quando dixo: *Vos estis sal terra.*

### *Aplicaciõ del discurso.*

#### S. VI.

**S**I en la festiuidad de algun Doctor se puede hazer hincapie en esta significacion, que hemos dado a la sal de la charidad, y amor; sin duda ninguna es en la de nuestro Padre S. Bernardo; porauer sido el quié entre todos tuuo particular priuilegio, y prerogatiua de amor. En el Discurso passado probamos algo de esto; pero como hemos buuelto segunda vez a la materia, es fuerça boluer también a dezir algo en confirmacion de la charidad de San Bernardo. Digo pues que la tuuo por particular prerogatiua, y priuilegio suyo? y no lo digo yo, sino Christo que se lo reueló así a Sancta Mechtildis, junto con otras grandezas deste Sancto, de que parte nos aprouechamos en el Discurso 3. de este libro, y parte nos aprouecharemos adelante. Y

a quien le pareciere que por fer particulares reuelaciones se deuen tener en menos, o darles poco credito; lea a Tertuliano libro de idolatria cap. 15. a donde no repara en dar nõbre de diuina authoridad a vna reuelacion hecha a vn particular Christiano, y en el libro de spectaculis cap. 26. y en el de Velandis virginibus cap. vltimo trae otras hechas a vnas mugeres deuotas de su tiempo para probar con ellas lo que va tratando; quanto mejor me podre yo aprouechar de las q̄ se hizierõ avna tã grã Sancta a lo menos en la Iglesia? Asistiendo pues vn dia de S. Bernardo Sãcta Mechtildis a la Misfa conuentual, q̄ cantauan las monjas en el choro, arrebatada en profunda contemplacion de las grandezas, y virtudes de este Sancto, y abrasada en amorosissimos desseos de verle, y saber el premio que gozaua por ellas en el cielo; pidiendole a Dios le concediesse esta merced en vida, se le apareció su amado esposo Christo; y despues de auer tenido con el grandes coloquios; de platica en platica, como quien bien ama, no sabe negar cosa que le piden; y la Sancta era tan regalada, y tan fauorecida de Dios alcançó de el

*Tertulius*

que

*Jacobus  
Fab.*

que viniessse a tener effecto su desseo, *Mox Sanctus Bernardus in stola ex candido, viridi rubro, & aureo colore prætexta mirificè, sibi apparuit.* Apareciofele San Bernardo: y las señas que traya, para que la Santa le pudiesse conocer por ellas, dize que eran, vn Dios de amor al lado, por pñeua del particular priuilegio de charidad, que tuuo, y por señal de la especial prerogatiua de su amor. *Amor etiam in specie virginis pulcherrima stabat adextris beati Viri, & quocumque ibat, ipsum pariter comitabatur, in signum specialis priuilegij quod habet.* Palabras expresas que refiere Iacobo Fabro libro trium viro- rum, & trium spiritualium mulierum libro 1. operum Sanctæ Meßtildis capite 51. Que vio al amor en figura de vna hermosíssima donzella, que estaua a la mano derecha de Bernardo, y le acompañaua a donde quiera que yua, en señal del priuilegio, y prerogatiua particular que tuuo. Solo esto bastaua para confirmacion de lo que pretendemos; pero quiero apretar aun mas el argumento. A todos los Sanctos vsamos pintar con alguna particular señal por dō de conocerlos, y esta la pro-

curamos escoger de lo mejor y mas heroyco que se leedellos en sus vidas. Si es Martir ponemosle en las manos el instrumēto de su pafsion y muerte, porque en ella fue donde echo el resto de sus merecimētos: si es Confessor buscamos la cosa mas señalada que le acotocio: a San Augustin pintamos con vna Iglesia en las manos, para dar a entender, que qual otro nueuo Atlante Christiano sustentò el orbe de la Fè con su doctrina; a San Hieronymo dandose con vn canto en los pechos, indicio de su grā penitencia, y aspereza de vida; a Sancto Domingo con vn perrillo que tiene vna hacha ardiendo en la boca, antes de su nacimiento pronostico, y despues de su muerte señal de resplandor, y luz, que dio con su predicacion a todo el mundo: a San Francisco con las llagas, conocido fauor que le hizo Christo: a nuestro glorioso Sancto tambien vsamos pintarle con sus señas, aunque como fue señalado en tantas cosas, dibujamosle con figuras diferentes: ya le vereys con seys mitras de Obispo debaxo de los pies, en señal de que menosprecio otros tantos Obis- pados, ya abraçado con las in-  
fig.

signias de la passion, para mostrar lo mucho que contempla en la de Christo, ya que la Virgen le dà leche de su pecho como a hijo, ya que Christo le abraça como a hermano, ya que los Santos visitan en sus enfermedades como a amigo, ya finalmente de otras mil maneras, pero todas son pinturas; y traças de los hombres, señas porque le conocemos los que solamente podemos juzgar las exteriores, que Dios que conoce lo interior, y lo penetra, que sabe ponderar los quilates, y valor de cada cosa, para pintarnos le con la mayor grandeza, y hazaña mas heroica de su vida, solamente le pinta con vn Amor al lado, *Amor stabat à dextris Beati Vni.* Así se pone: pero no abraçandole de la Cruz, como nosotros le pintamos, sino hecho vn Dios de amor, como diximos en el discurso pasado. Esta es la mayor grandeza de Bernardo, auer tenido tanto amor de Dios, y caridad tan perfecta como tuuo.

Ya me parece que me dezis que es esta vna señal comun que se puede acomodar a qualquier Santo, pues no recibe duda sino que en todos ellos la

caridad es el blason principal de sus merecimientos. Y aun de ay sacó yo la mayor grandeza que se puede dezir de S<sup>a</sup> Bernardo: que siendo la caridad lo mejor absolutamente de los Santos, siendo la cumbre adonde se rematan sus grandezas, en essa tenga el particular priuilegio entre todos los de mas, y el mismo Christo diga que se la da por señal, *In signum specialis priuilegij.* Por señal de su especial prerogatiua.

Y si el amor trae siempre consigo la sollicitud, y las fuerças, quien tuuo priuilegio de amor, claro es que le auia de tener tambien de estas dos cosas, de la sollicitud es cosa llana. *Summa in eo de salute omnium sollicitudo.* Dize S. Guil. San Guillelmo libro 1. capit. 5. pero aun en las fuerças se echa de ver mas claramente, que teniendo las naturales tan debilitadas, que casi no se podia esperar prouecho dellas, (cosa en que reparan todos los escriptores de su vida, San Guillelmo libro 1. capit. 8. *Corpus illi imbecille, ac penè inutile.* San Gofredo libro 4. capit. 4. *Habe Idem. bat thesaurum virtutis in vase fictili.* Y el Abbad de Bonauallibro 2. capit. 4. *Caro infirma, & Bonae cui nunquã defuit spiritus agnitus illis Abb. dimis.* Cõ todo esto fue miétras viuio



*Alex. 3,* viuió vnica columna en quien cargo toda la maquina de la Iglesia. Y vna de las cosas que el Papa Alexandro tercero di- ze en las letras de su canoniza- cion que escriuió a los Prela- dos de Francia es, que *Speciali- ter Ecclesiam Romanam tam vi- ta merito, quam data sibi cœlitus sapientia sustentauit*. Que susten- to la Iglesia Romana sobre si, y la detuvo en sus hombros no cayesse. En que pudo yr esto? fino en que le presto sus fuer- gas el amor? y en que quiso Dios que las tuuiesse tambien de priuilegio? para esso le de-

bilito las naturales para que el verle por vna parte sin ellas, y por otra tan fuerte, y tan robu- sto, siruiesse a todo el mundo de indicio de su particular pre- rogatiua, *In signum specialis pri- uilegij quod habet*. Desta fuerte fue basis de la Iglesia, Leon en la fortaleza, buey en el tra- bajo, Cherubin en la sabiduria, y sobre todo vnico en la cari- dad, de quie como su principio yfuete se originaró todas estas grâdezas que tuuo aca enel mū- do, y fuera del la gloria de q̄ es ta gozâdo en el cielo, adôde le acôpañemos sus hijos. Amen.

## DISCURSO VI.

De algunas partes y cõdicion es que suele Dios pedir a los Superiores y Maestros, signi- ficadas en la sal, y modo con que se haze.

*Vos estis sal terra.*

Primer Pensamiento.

§. I.



**E**STAN misterio so este simbolo de la sal, que Christo pro- puso en primer lugar

a los Apostoles, que a penâs ay en el o en ella cosa que no tenga particulares sacramen- tos, que no encierre en si mi- sterios

sterios soberanos para la enseñanza de los Superiores y Maestros. Hasta aquí hemos tratado de dos significaciones en que se suele tomar mas comunmente; en lo restante deste libro yremos trayendo otras menos comunes, pero procurãdo fundarlas bien en su naturaleza, y propriidades. Començando pues por lo que cada dia se experimenta en las salinas, la sal hazese del agua; pero para que se haga y quaje, es menester apartar aquella agua de q̃ tiene de hazerse de la de mas; echanla en vnas pozillas algo estrechas, allí le da el Sol, y al calor de sus rayos la nata (como si digamos) que haze, se va quajando y endureciendo poco a poco, y esta es la sal de que todos nos aprouechamos y seruimos. Todas estas cosas juntò elegantissimamente nuestro Bonifacio Abbad lib. 3. *persecutionum Ecclesiasticarum. Epistola. 17. Educitur ex aqua (dize) maxime maris, contrahitur in angustam terram, arcem scilicet, in modum fesse preparatam, mox illa aqua solis calore durata sal fit,* cuyas palabras (aunque no era menester autoridad, a donde esta tan manifestta la experiencia) pienso se guir en este discurso, por proceder en el con mas distinction

y claridad, y q̃ con ella se vea quan bien quadran todas estas condiciones a los Prelados y predicadores de la Iglesia.

Lo primero la sal se haze del agua. *Educitur ex aqua.* Dize San Iuan en su Apocalypsis, que *Aqua multa populi sunt & gentes*, que todos los hombres no somos mas que vn poco de agua; pues de estas aguas quiere Dios que se haga la sal que las ha de regir y gouernar a todas, *Omnis enim pontifex ex hominibus assumptus, pro hominibus constituitur*, ad Hebræos. 5. Esta es vna de las cosas q̃ mas importan en las comunidades y republicas, que la cabeça sea hecha de lo que todo el cuerpo, y todos los miembros sean de vna misma materia y de vna especie. No cabeça de oro y pies de barro, como la estatua de Nabuchodonosor, que al to que de vna pequeña piedra se deshizo; ni al reues cabeça de lodo, y pies de oro; que estos andarian mucho peor, y ala primer auenida se llevaria el agua la cabeça, y solos los pies quedarian por señores de la casa; sino que todo el cuerpo sea de vna misma carne y vnos huesos, todo de vna misma materia, y todo informado con vna misma forma indiuisible. En aquellas misteriosas

Apocal.  
17.

Ad Hebræos. 5.

Bonifac.  
Abb.

*Gene. 37* riosas gauillas que vio Ioseph. *Genesis. 37.* la fuya derecha y leuantada, las de sus hermanos prostradas y caydas, la fuya como Reyna y señora puesta en alto, las demas que la adorauan como subditas; y aun ( si hemos de creera algunos Rabbinos ) la fuya en el cielo, y las de sus hermanos en la tierra; con todo esso no dize el texto Sagrado que fuesse de diferente materia que las otras, sino que todas eran manadillas de espigas, o de heno, para darnos a entender que el que uuiere de ser cabeça de otros, aunque aya de estar sobre las nubes por la dignidad y alteza de su officio, no por esso quiere Dios que dexe de ser de la misma materia que los miembros, sino que si ellos fueren de heno, lo ha de ser el tambien, y que es menos monstruosa cosa nacer yerna en el cielo, que vn cuerpo que tenga la cabeça, y los miembros diferentes.

Offrece Dios a su pueblo que les dara Rey que los defienda y los ampare, si a caso le quisieren tener, a imitacion de las demas gentes del mundo, *Deuteronomij. 17. Constituam super te Regem, sicut habent omnes nationes:* pero la primera condicion que le pide

es que le elijan de entre si mismos, que le corten de su tela, y que pies y cabeça todos se viistan de vna misma lana. *Eum constitues quem Dominus Deus tuus elegerit de numero fratrum tuorum.* A aquel tendras ( dize ) por Rey, a quien tu Dios eligiere de el numero de tus hermanos. No podia auer yerro en election, donde quedaua a la de Dios el nombramiento, y con todo esso parece que en esta materia aun de si mismo no se fia, sino que con ser el solo quiẽ ha de tener voz y voto actiuo, *Quem Dominus Deus tuus elegerit*, el passiuo declara que le tienen solamente los que fueren naturales de su pueblo, *De numero fratrum tuorum*, quien duda sino que deue de ser negocio importantissimo? Pero notad mas, que con auer selo dicho tan claro, con auer reseruado para si solo la election, aun no parece que queda satisfecho, y luego inmediatamente añade, *Non poteris alterius Gentis hominem Regem facere qui non sit frater tuus.* torno a dezir que para cabeça vuestra, no quiero que pueda entrar en votos ninguno que no sea de entre vosotros. Dize Sã Chrysostomo Homilia 10. in *Genesim* q̃ el repetir la escriptura dos vezes vna misma cosa,

*Dent. 17*

Chrysost.

cosa, es señal de lo mucho que va en ella; y que quiere Dios imprimirtosla en los coraçonnes y en las almas, si no de la primera, de la segunda vez que nos la dize. *Sape scriptura multa vitur diligentia, semel atque iterum idem repetens, ut in mētibz auditorum altē imprimantur ea quæ dicuntur*, pues conforme al argumento de este Sancto, si no quisiera Dios ponderar por cosa de notable importancia este negocio de que las cabeças se corten del mismo paño y tela que los otros miembros, bastauale vna vez que auia dicho que eligiesse Rey de numero fratrum suorum; pero pues buelue a repetirlo la segunda, y como echando otra red mas barredera dize, *Non poteris alterius gentis hominem Regem facere*, sin duda ninguna es que nos quiere estampar esta sentēcia, en nuestros coraçonnes, *Semel atque iterum idem repetens*, señal bien clara de que es de grande importancia su sentido.

Oseas. 2.

En el capit. 2. de Oseas tenemos otro lugar a este proposito. Va le Dios prometiendo a su pueblo mil faouores, y entre todos, vno de los que le encarece por mayor es, *Dabo ei vinitorum eius ex eodem loco*. habla en la metaphora de la viña, mil vezes repetida en la escriptura; y

prosiguiendo en ella dize, que le dara los viñadores, las guardas de dentro de sus cercas, *ex eodē loco*. Agora no reparays en la promessa? Pregunto yo, dentro de las cercas de vna viña, ¿puede auer que no sea cepas? algunas vezes fueren plantarse en ellas otros arboles, pero este es negocio muy accidental y muy a caso; no fuera mas a proposito ofrecerle labradores, que las cultiuan y guardaran? que supieran y pudieran velar sobre ellas, y defender sus vuas y quando no quisiera darles hombres, por lo menos entre las plantas hallara otras que pudieran cumplir mejor con esse officio; no atalayara mejor el cypress alto? no defendierā mas el platano copado, o la robusta enzina? porque los dexa todos, y solamente echa mano de las flexibles, y aparradas cepas? *Ex eodem loco*? Quereys saber porque? el Chaldeo lo declaro marauillosamente, que en lugar de *Vinitores* puso *Gubernatores*, sus gouernadores, sus cabeças, ellos son los viñadores de que habla; y para serlo ya se sabe que han de ser vni formes con los miembros, *Nō poteris alterius gentis hominem Regem facere*. Sepan labrar y guardar mejor los hombres, atalayen los cypresses de mas alto,

Notat  
Ribera  
super hūc  
locum.

alto, defiendan con mas fuerza las enzinas, que si los miembros son vides, vid ha de ser también la que pudiere servirles de cabeza; y de ninguna parte les pueden hazer governador, y Rey tan a proposito, como *Ex eodem loco*, de dentro de las puertas de sus cercas. El mismo Christo se hizo vid para esse efecto, y a todos sus Apostoles farmientos. *Ego sum vitis vera*, & v. m. es. Mirad si deue ser negocio de importancia, pues Dios no quiere dispensar en el cõsigo. Pues à nuestro proposito, quie à los Indios no les quiere permitir Rey, que no sea de los naturales, y vezinos de su pueblo: quien à Ioseph no le dio la superioridad, y primado sobre sus hermanos, sin notificarle en los mismos titulos de la prouision, que ha de ser de la misma materia y massa que ellos; quien para proueer de viñadores y guardas à su viña, las saca de entre las vides de sus cepas; quien à si mismo y à sus Apostoles les da, para esse efecto, las propiedades y el nombre de farmientos, porq̃ de essa suerte aya siempre vni formidad de miembros y cabeza, y el Prelado y los subditos todos se corten de vna misma tela; en nuestro Euangelio

para proueer pilotos-gobernantes, que lo sean en todo esse profundo mar del mundo. Neptunos (digamos lo asì) que gobiernen sus aguas, y enfrenen la ferocidad y braueza de sus ondas, el titulo que les da es el de sal. *Vos estis sal terre* porque sabe que la materia de q̃ se haze la sal es de ellas mismas. *Educitur ex aqua maxima maris.*

## Segundo pensamiẽto.

### §. II.

**L**A segunda condicion de la sal, es, q̃ saquen el agua fuera del mar, o arroyo, de que se haze, y que aquella porciõ, y parte que ha de venir à conuertirse en su naturaleza la aparten de las de mas aguas, porque mientras estuviere en su compaña es imposible q̃ quaje. *Educitur ex aqua.* Lo mismo al pie de la letra succede en los Prelados y Predicadores, que si primero no se apartan de los de mashombres del mundo, no son de prouecho para nada, ni les assienta el officio, ni pueden cumplir con sus obligaciones. No os acordais del glorioso precursor de Christo, q̃ para predicar se fue

Marci. I



al desierto? *Fuit Ioannes in deserto baptizans, & predicans.* Pues vale me Dios, para predicar à hombres, no estuiera mejor en los poblados? no viuera mas à proposito en las ciudades entre los de mas hombres del mundo? No por cierto, que el Predicador es sal, y el agua de que se ha de hazer para que llegue à serlo, primero la han de apartar de entre las otras. Aun el mismo Christo, con tener tã seguro su partido, primero que hiziesse officio de sal saliendo à predicar publicamente, para enseñançan uestra, se fue quarêta dias al desierto. *Ductus est à spiritu in desertum.* Que no son los de spoblados las peores Vniuersidades, ni por ser Predicadores de desierto, ay que desesperar de su doctrina, y claro està q̃ se deue de estudiar en ellos buena, pues que San Iuan, y Christo los cursaron.

No querria parecer apassionado en esto, pero quiero poner de otra manera el lugar de Oseas, con que acabamos el pensamiento passado, y dadme licencia para que si alli no le expliquè biẽ, me pueda corregir agora en este, y vereys como quiza quadra mejor à su proposito. Acaba de dezir el

Oseas: 2. Sancto Propheta. *Ducam*

*eam ad solitudinem & loquar ad cor eius,* lleuarẽle a la soledad, y alli yo la hablarè al alma. Los buenos Predicadores del Euangelio ya sabeyz que nunca han de hablar de su cabeça. *Nolite cogitare quomodo, aut quid loquamini* les dixo el celestial Maestro a sus Apostoles no teneys que cansaros ni de uaneceros en inuentar razones ni agudezas que todas las que pue de sacar la corteza del entendimiento humano son de poca fuerça, y efficacia para lo que la palabra de Dios ha menester: *Sermo Dei* *uirius & efficax.* el os proueerá de las suyas y tendra cuenta de que nunca que os fuerẽ menester, os falten: *Dabitur vobis in illa hora quid loquamini?* Pues esto mismo les promete aqui por el Propheta. *Loquar ad cor eius,* que les hablarà al alma, y les estampará en ella sus razones, para que ellos las broten por la boca: y para leerles esta licion diuina, el general que señala, es el desierto. *Ducam eam ad solitudinem.* No està claro que deue de ser esse el mas acomodado, pues que le escoge Dios para su Cathedra? Pero vamos mas adelante, y lo echaremos aun de ver mas claramente. En diziendoles que les enseñara en la soledad, añade

Mat. 10

Ad He

de

de luego. *Et dabo vinitores eius ex eodem loco.* de esse lugares da-  
rè sus viñadores. De que lugar  
de la misma viña? No la ha to-  
mado en todo el capitulo en  
la boca. De la ciudad de don-  
de les offrece sacarlos? mucho  
menos. Pues de quien hara re-  
lacion aquel *Eodem*? yo no ha-  
llo que la pueda hazer de otro  
lugar mas propriamente que  
de la soledad, que es el q mas  
immediatame.

*Ducam eam ad solitudinem.* saca-  
rè el agua del mar, los hòbres  
del mundo, apartarlos à la so-  
ledad, a los desertos. *Et ex eo-  
dem loco.* esto es, *ex eadem soli-  
tudine*, y de essa misma soledad  
*dabo vinitores eius*, de alli los sa-  
care para guardas de mis viñas  
y pastores de todo mi ganado  
En el Chaldeo ( segun refiere  
el padre Ribera sobre este lu-  
gar) està mas claro, que dize.  
*Et constituam ei inde gubernato-  
res eius*, sacarèlos à la soledad,  
*& inde*, y de ay, los hare gouer-  
nadores y cabeças de mi pue-  
blo, quien duda sino que essa  
deue de fer la officina donde  
los forma Dios mas a su gu-  
sto.

En el capitu. 35. de los Nu-  
meros mandaua Dios que à to-  
dos los Sacerdotes, y Leuitas  
se les señalassen dos pares de  
casas para su habitacion : las

vnas en poblado, las otras en  
desierto. Las vnas dentro de  
los muros de la ciudad, las o-  
tras distantes vna milla de sus  
cercas, *Præcipe filiis Israel vt  
dent Leuitis de possessionibus suis  
vrbes ad habitandum, & suburbana earum per circuitum, quæ à  
muris forinsecus mille passuum  
spatio tendentur.* Pero leed el.  
25. del Leuitico, y hallareys  
que dàdoles licencia para que  
puedan vender las de la ciu-  
dad y deshazerse de ellas, so-  
las del desierto manda que las  
conseruen perpetuamente en  
su dominio. *Suburbana autem  
eorum non veniant, quia possessio  
sempiterna est:* pues que mas tie-  
nè las vnas que las otras: Que?  
que son estas las q tiene Dios  
diputadas para enseñarles en  
ellas su ley y sus mandamien-  
tos, *Ducam eam ad solitudinem*  
y ay, loquar ad cor eius, de don-  
de los quiere sacar para Mae-  
stros y guardas de su templo,  
*Constituam ei inde gubernatores  
eius*; y casas donde reciben  
tanto bien, granjas donde  
grangean todo el caudal y ta-  
lento de su officio, no es justo  
que se deshagā nunca de ellas,  
*Non veniant.* No quiere que  
las vendan, sino que se per-  
petuen alli como en su cen-  
tro. *Quia possessio sempiter-  
na est.*

Num.  
35.

Leuit  
25.

Rib. su-  
per Osee  
2.

Y assi verçys q̃ todos quantos Patriarchas y Pontifices, quantos gobernadores, y cabeças insignes han tenido, assi el viejo como el nuevo Testamento, casi todos han curfado essas Escuelas, primero que saliesen à las dignidades y cargos que tuieron. Quiso Dios hazer à Abraham cabeça vniuersal de muchas gentes: padre de vna infinita successiõ de innumerables hijos, y lo q̃ le pidio para esto, solo fue que se saliesse de su tierra, de entre su parentela, y de su casa. *Egre-*

*Gen. 12. Egre-*  
*dere de terra tua, & de cognatio-*  
*ne tua, & de domo patris tui, fa-*  
*ciamque te crescere in gentē mag-*  
*nam, & multiplicabo te.* El mun-  
do aconsejãrle al reues: y pa-  
ra tener successiõ, y descen-  
dencia el remedio que le die-  
ra, fuera assentar casa, tomar  
muger, y ser ( lo que llama-  
mos aca) padre de familias: pe-  
ro Dios no le manda nada de  
esso, solo que se aparte de los  
demas, que se salga aun de en-  
tre sus propios deudos, y pa-  
rientes; *Egrederede cognatione*  
*tua.* A Moysen primero le sa-  
cò de Egipto. *Qui fugiens con-*  
*spectum eius, maratus est in ter-*  
*ra Madian.* Exod. 2. Des-  
puès le embiò por cabeça, y  
caudillo de su pueblo. *Veni, &*

*Exod. 2.*

*Ibidē. 3. mittam te, vt educaſ populum*

*meum de Egipto.* Exod. 3. A  
Dauid de donde le escogio pa-  
ra el Reyno? de las populotas  
ciudades? de los palacios, y  
cortes de otros Reyes? el mis-  
mo dize que no, sino del cam-  
po. *Psal. 77. Sustulit eum de gre-*  
*gibus ouium, & de post ſcietantes*  
*accepit eum.* Y quando el san-  
cto Rey, junto con los magi-  
strados de su exercito, vuièrò  
de escoger Ministros, y Pro-  
phetas *1 Paral. 25. Qui prophetarent in Psalterijs,*  
*& citharis,* el mismo escoger-  
los para esse ministerio, fue  
apartarlos de todos los demas  
y esse es verbo de que vfo el  
Texto sagrado al referir nos  
lo. *Igitur Dauid, & magistra-*  
*tus exercitus segregauerunt in*  
*ministerium filios Asaph, &c.*  
Lo mismo digo en el nuevo  
Testamento, à cuyos mas fa-  
mosos Principes. salio Chri-  
sto a buscarlos al desierto, à  
las orillas del mar de Galilea.  
*Ambulans Iesus iuxta mare Ga-*  
*lilee.* De alli sacò a Pedro, a  
Iuan, à Andres, à Diego q̃ fue-  
ron la flor de todo el Colegio  
Apostolico, y entre las despo-  
bladas arenas de sus margenes  
le parecio que podria hallar  
mas gente a su proposito, que  
no en el concurso de Hierusa-  
lem, ni en la gran multitud  
de sus vezinos. *¶ Multiplica-*  
*remos*

*Psa. 77.*

*1 Paral. 25.*

*Mat. 4.*

remos para abono desta probança mas testigos? Pues aduertid \* q̃ a S. Pablo y a S. Bernabe, con tenerlos ya confirmados en su gracia, el dia que los nombrò por maestros generales de las gentes, esse mismo mando q̃ le los apartassen

*Actuñ.* de los otros: *Segregate mihi Paulum & Barnabam ad opus, ad quod assumpsi eos.* † Finamente a David en el Psalmo 4. le parece q̃ a todos q̃ Dios ha engrãdecido, todos los q̃ ha hecho celebres, y famosos entre los criados y siervos de su casa los ha lleuado por este camino de apartarlos, por este medio de sacarlos, y entrefacarlos de los otros. *Scitote quoniam mirificauit Dominus Sãctũ suũ.*

*Psal. 4.* Sepan todos (dize el Profeta Rey) q̃ haze Dios maravillas en sus Sãctos, sepan q̃ sabe hazerlos admirables a los ojos de los hõbres. *Admirabilẽ & celebrẽ reddidit sanctũ suũ,* explica

*Genebr.* Genebrardo, y es la versiõ literal de S. Hieronymo. Pero quereys saber q̃ medios toma para assegurar estos fines? q̃ diligẽcias quiere q̃ hagã para llegar a alcanzar esta grandeza?

*Fel. Pra.* Pues leed la version de Fœlix Pratenſe, q̃ refiere Baptista Folengio sobre este mismo verso, y hallareys q̃ dize, *Scitote quoniam segregauit Dominus San*

*ctũ suũ.* Sabed que los aparta Dios, sabed q̃ los entrefaca de todos los demas; *segregauit*, y essa es la puerta q̃ quiere que le abran, y por donde gusta el de entrar a obrar sus maravillas, *mirificabit Dominus Sanctũ suũ.* \* Pues cosa en q̃ siempre ha puesto Dios tãto cuydado, quẽ duda sino que deue de ser de grandissima importancia; y si lo es, ya tenemos la segunda condiçion de la sal, q̃ *educitur ex aqua*, que de tal manera se haze del agua, que la que se ha de conuertir en sal, para llegar a ferlo, primero es menester que la saquen y apartẽ de las otras.

### Tercer Pensamiento.

#### S. III.

LA tercera, y que tambien se experimenta en los Prelados y Doctores, es que *Cõtribitur in angustã terrã*, que en sacando el agua de la anchura del mar, para q̃ se haga sal, la estrechan a los angostos lindes de vna pequena poça. *Arctã est via, quãducit ad vitam* dixo Christo a sus discipulos. *Mat. 13.* que es muy estrecho el camino de la gloria; y si para todos lo es, mucho mas para los Superiores y cabeças. No puedo dexar de proseguir

*Mat. 13*

con el lugar de Oseas ya que lo he comenzado, yrase viendo de camino la correspondencia del nuevo y del viejo Testamento, y la consonancia que tienen los vnos lugares con los otros. En acabando de dezir Dios por el Propheta *Dabo gubernatores eius ex eod. in loco*, pondreles gouernadores y guardas, añade luego: *Et vallem Achor ad aperiendam spem*, y dareles el valle de Achor para abrir con el la puerta a su esperanza. Dexo otras exposiciones, y fingo la de Ruperto, y San Hieronymo sobre este lugar, que por valle de Achor, entienden valle de tribulaciones y trabajos. *Vallem Achor, id est vallem conturbationis et tribulationis*. Y en vna explicacion de los nombres Hebreos que suelen andar al cabo de las Biblias, la palabra *Acam* (por quien, en opinion de muchos, se llamo el valle de Achor con esse nombre) en nuestro Latin dize que se interpreta *Tribulatio*: (tribulacion y angustia en Castellano) Pues agora, si enhaziendo Dios mencion de Superiores y cabeças *Gubernatores eius*, luego añade tribulaciones y trabajos *Et vallem Achor*, que puede pretender en esso, sino darles a entender la pensión con que quie-

re que exerciten el officio? y que en teniendole se obligan por el mismo caso a padecerlos?

En el capitulo. 65. de Esayas tenemos vn lugar que declara esto maravillosamente. Va amenazando Dios a los hijos de Israel con destierro perpetuo de su patria. *Educam de Iacob semen, & de Iuda possidentem montem meum*. que los echará de su. y en su lugar traera otros que le siruan, *Et hereditabunt eam electi mei*, a los quales como a amigos promete venir delante a hazerles el aposento, a tenerles aparejada la posada: y al tiempo de repartir las estancias, y señalar a cada vno alojamiento, dize: *Et erunt campisria in cautis gregum, & vallis Achor in cubile armentorum*. que señala los campos para las ouejas (de esta manera se lee en el Hebreo, *In cautis ouium*) pero para la vacada reserva el valle de Achor, a dōde quiere que se apaciete, y se recoja. El comun modo de hablar cō q̄ differēcia mos aca estos dos ganados, es con los adiectivos de mayor o menor q̄ les añadimos: a las vacas llamamos ganado mayor y ganado menor a las ouejas. Pues a este ganado menor, a los inferiores, y a los subditos

Rupert<sup>o</sup>  
Abb.  
Hierony.

apa-



apacientalos, y tienelos Dios en lo mas ancho, y mas estendido de sus campos, *Campettria in caulis onium*, estanfe en el mar que es simbolo del mundo: pero el ganado mayor, los Superiores, y cabegas, estrechalos mas al valle de las tribulaciones. Para effo los sacó del mar, para meterlos en esta poza de trabajos: *Vallis Achor in cubile armente um*. Y notad mas, que no dix. *ulas co-* mo a las ouejas, que se le dará por abrenadero, y por aprisco, fino *cubile*, por cama, y lecho, para que entiendan que aũ en ella nõ quiere que descansen, y que quando durmieren han de estar en cétinela, y atalaya, despertandoles para effo la solitud, y el cuydado de sus subditos. Finalmente que lo que en todos los demas es para aliuio, en ellos (porque no descuyden) seles tiembra de espinas, y de abrojos, y effo es darles Dios *vallem Achor in cubile*, por cama vn valle de tribulaciones, y de angustias. Pues esto mismo es lo que nos dize Oseas, que por la estrechura, y aprieto de este valle guia Dios a los Governadores de su viña, y que por ay es por donde quiere q̃ vayã, para q̃ aciertẽ a abrir las puertas de la gloria a sus ouejas, *ad aperiendam spem.*

Las llaues del cielo, ya se sabe que las tienen los Pontifices, a San Pedro se le dieron junto con el officio, *Tibi dabo claves Regni celorum*, *Matib.* 19. y en ella todos sus successores, de los quales se deriuian tã bien a los Prelados particulares, y a los que hazen officio de Pastores: de manera que todos tienen llaues, y essa es la insignia mas propria de su cargo, puesto que la maeltra es vna sola, pero son llaues de Cruz (porque han de imitar en las guardas a la primera con que Christo abrió sus puertas) y fino se la cargan acuestas como el, es imposible poder abrir con ella. *Qui non tollit crucem suam, & sequitur me, non est me dignus.* Pues supuesto esto, mirad agora que propriamente habla el Propheta. Primero promete Governadores, y guardas a su viña, *dabo vintores eius ex eodem leco*, y luego para que estos puedan abrir el cielo para si, y para sus subditos *ad aperiendam spẽ*, les pone las llaues en las manos. Quereys saber que tales son sus guardas? *vallem Achor*: valle de angustias, cruz de tribulaciones, y agudos dieres de afflictiones, y trabajos. Essa es la hechura de las llaues que se les dan con el officio,

y estas las que hazen a la puer-  
ta de la gloria.

Escriuiendo el Apostol San  
Pablo a los Christianos que el  
auia conuertido en Theſſaloni-  
ca, entre otros buenos conse-  
jos que les dà, vno es. *Rogamus*

1. Ad  
Theſſalo  
nic. 5.

*autē vos fratres, ut noueritis eos  
qui laborant inter vos.* Lo que  
os ruego sobre todo es que co-  
nozçays, y reconozçays a los  
que trabajan entre vosotros.  
Pues Apostol Sancto, ay por  
ventura alguno que no traba-  
je en este mundo? no dixo alla  
Dauid que viuir, y trabajar era  
vna misma cosa? *Laborabit in*

Psal. 48

*eternum, & viuet adhuc in sine?*  
Y quando no hablemos de los  
trabajos forçosos de esta vida;  
de los voluntarios, y libres les  
acabayš vos proprio de poner  
un precepto general, mandan-  
doles, que no se exima nadie  
dellos, sino que todos trabajē

1. Ad  
Theſſalo  
nic. 4.

con sus manos: *Operamini ma-  
nibus vestris, sicut praecepimus vo-  
bis.* Pues quienes son estos a  
quien particularmente man-  
dayš agora conocer, y recono-  
cer por su trabajo? Quereys sa-  
ber quien es? Pues el mismo  
Apostol se explica, que en aca-  
bando de dezir, *qui laborant in-  
ter vos*, añade luego, *praesidentes  
vobis*, los que presiden entre  
vosotros, como Superiores, y  
cabeças; los que os gobiernan,

y rigen, estos son los que traba-  
jan entre todos. Vinculadas  
están a la vida humana mil mi-  
serias, trabajo forçoso tienen  
los hombres mientras viuen,  
y trabajos voluntarios han de  
añadir, si quieren alcançar des-  
pues descanso; pero entre to-  
dos estos trabajos, el que mere-  
ce el nombre de tal como por  
excelencia, y por antonomasia,  
*qui laborant inter vos*, solo  
es el de los Superiores, y cabe-  
ças *praesidentes vobis*. tanto tra-  
bajan estos, que en su compara-  
cion los demas huelgan. Pues  
para intimarles Christo esta  
obligacion a los Apostoles, no  
los llamò agua derramada, y  
estendida, no mar ancho, no  
rio que corre por donde se le  
antoja libremente; sino sal, que  
aunque se haze del agua, *educi-  
tur ex aqua*, pero primero que  
lo sea *contrahitur in angustam  
terram*, primero es fuerça que  
passe por mil angustias, y estre-  
churas; por esto les dize *vos  
estis sal terra.*

### Quarto Pensamiento.

#### S. IIII.

VAMOS a lo quarto, y ha-  
llaremos que esta tierra  
estrechada donde echan el agua  
para que llegue a quajar, y ha-  
zerse sal, tiene tambien otra  
par-

particularidad, que es *Area in modum fossæ præparata*, no vaso de tierra puesto en alto, sino una poza cavada en el mismo suelo; lo mismo que dió Dios á entender por el Propheta, que aunque habla de cabeças, no las llamó montes, sino valles, ni dixo *montem Achor*, sino *vallem Achor*, puesto que por andar en lo alto de los cuerpos, parece que les quadra ua mejor esso. Nombre: pero Dios quiere que seã sus Prelados muy humildes, por esso los compara a lo mas baxo de la tierra, a los hondos valles, y a las pozas de las Salinas, y por esse camino los leuanta el a estar sobre los montes mas altos, y encumbrados, a fer (lo que en nuestro Evangelio tam bien dize) *cinidas supra montem posita*.

En el Psal. 109. va hablando David literalmente de Christo, y alcabo de auer prophetizado del diuersas cosas, la vltima con que cierra el Psalmoes, que beuera del torrente de las aguas, del arroyo que va corriendo por el suelo; y que por esso ha de leuantar en alto su cabeça. *De torrente in via bibet, propterea exaltabit caput.*

*Psal. 109* Agora no reparays en aquella causal que dà *propterea*, que dize que por beuer en el arro-

yo, por esso leuantarà la cabeça? Parece que juega David con las razones al trocado. Quien nunca vio empinarfe vn hombre, ni leuantar la cabeça, para beber por el arroyo, que passa por el suelo, que corre pegado cõ la misma tierra *de torrente in via*; si dixerá al reues, baxarase a emparejar con el, y tenderase (como soleys dezir) de bruces, nora buena; pero que leuantarà la cabeça? y que la leuantarà por esso mismo, *propterea*? como se puede entender esso? Y aunay vereys vos las marauillas que Dios haze, que por donde los hombres se humillan los leuanta, y en lo que mas se abaxan, ay es donde sube de punto su excellencia. Baxose Christo a beuer del arroyo de las tribulaciones y trabajos,

quien lo duda? *Humiliavit semet ipsum Dominus usque ad mortem, mortem autem crucis*, pero en essa baxada, en esse abatimiento estuuo el toque de su exaltacion y de su alteza: mirad lo que se sigue luego, *Propter quod, & Deus exaltauit illum, & donauit illi nomen quod est super omne nomen*. Por lo qual le ensalzò Dios, y le dió vn nombre sobre todo nombre. Porque *humiliavit semet ipsum usque ad mortem crucis*.

Pues esto que Sant Pablo refiere de passado, esso es lo que David prophetiza de futuro; y entratambos conueniē en que el camino que tuuo para subir fue el abatirse.

*Psal. 8.* Otro tanto auia dicho en el Psalmo. 8. *Minuisti eum paulo minus ab Angelis*, gloria & honore coronasti eum. Para honrarle, dize que le disminuý, y para hazerle cabeza y corona de los Angeles, principio de su gracia y de su gloria; lo que hizo fue, *Minuisti eum paulo minus ab Angelis*, hazerle hombre, que es vn grado inferior al de la naturaleza Angelica. Lo que dixo alla el otro Propheta que auia visto, que *Seraphim stabant super illud*, que vio que estauan sobre el los Seraphines. Pues es buena disposicion essa de cuerpo? estar los pies arriba y la cabeza abaxo? Si, que para enseñarnos a nosotros el camino por donde hemos de llegar a ser cabeças de otros, quiere Dios hazerle el mismo pies, *Humiliauit semetipsum Dominus*, &c. Quiere ponerse mas baxo que los Angeles, *Minuisti eum paulo minus ab Angelis*; y que por esse medio le de su Padre Eterno la corona, *Gloria & honore coronasti eum*: por esse le leuante sobre todas quā

tas criaturas el ha hecho, *Propter quod & Deus exaltauit illum*, &c.

Agora quiero os dezir vn lugar de Esaías galan, a mi parecer, a este proposito, en el Capitulo. 2. *Erit (dize) preparatus mons Domini in vertice montium, & eleuabitur super omnes colles; & fluent ad eum omnes gentes*. Notad la propiedad del verbo *Fluo*, cuya rigurosa significacion

ante se aplica a la corriente de las aguas, y en ellas solas se halla con tigor esto que es *Fluere*. De ay se vino a llamar *Fluuius* el rio, a fluendo; *Quasi semper fluens* dize Roberto Stephano en su tesoro. No tenemos en nuestro Castellano palabra con que romancearlo propriamente, pero si reparamos en el modo que tienen de correr las aguas, hallaremos dos cosas; La primera, que van pegadas siempre con la tierra; la segunda que en ella van buscando continuamente lo mas baxo, y hasta llegar a hallarlo, sino es que topea alguna cosa que se lo impida, nunca parā. Pues agora boluamos, al lugar de Esaías y construyamosle: *Erit mons Domini preparatus in vertice montium*. Asientará el Señor su monte sobre las cumbres de todos los demas del mundo,

*Esaie. 2*

*Robert. Stephan.*

muado, & eleuabitur super omnes colles, en lo mas alto de todos los collados; y luego dize, *Et fluent ad eum omnes gentes*, y correran a el todos los hombres, como el agua que se va deslizando por la tierra? Adiestiame estas dos cosas, que parece que son impossibles, *fluere* no hemos dicho q quiere dezir deslizar se siempre a lo mas baxo? ni es esse el modo como corre el agua, pues si el monte de Dios está tan alto, *in vertice montium*, como *fluere* al *eum*? como podran yr a el de esta manera? y si *fluere* ad *eum*, como se puede creer que este *in vertice montium*? El mismo Propheta alcançò esta dificultad, y aunque no se atreuió a declararnos la, por lo menos respondió a la tacita, remitiendo la solucion para el Señor del monte, que lo es tambien desta nueva manera de caminos. *Venite ascendamus ad montem Domini*, *docebit nos vias suas*. Subamos alla, q vnavez puestos en lo alto, *Docebit nos vias suas*, el nos enseñara el como, y el por donde hemos llegado, pero entretanto no ay que saber mas de que *Disimulatio* *vias meae à visis vestris*, py que si en el camino del mundo se sube azia arriba, en el de Dios ha de ser al reues, que no pode

mos subir sino *fluere*, azia abaxo, como el agua, y que para llegar a ser cabeças, no ay mejor medio q abatirnos por el suelo. *Propterea exaltaui caput*. Porque? Porque de *corrente in via bibet*. Pues para enseñarles Christo esta philosophia y este camino a sus Apostoles, lo que haze es llamarles sal, que fuera de hazer se del agua, tiene tambien, que la echan en vnas pozas hondas, *Arca in modum fossae preparata*. No os acordays que para que Ioseph viniesse a ser Virrey de Egypto, le metierò primero en vna cisterna sus hermanos? pues esso mismo es lo que quiere Christo hazer con los Doctores, meterlos en vna profunda fosa de humildad, para que de ay salgan por Príncipes y cabeças de su Iglesia, y ellos les notifica quando dize *Vos estis sal terre*.

### Quinto Pensamiento.

#### S. V.

Lo vltimo que experimentamos en la sal, y con lo que ella llega a tener su perfeccion, es que en sacando el agua del mar, y echando en la en aquellas pozas que tienen hechas para esso de proposito,



posito, le ha de dar el Sol, y de  
essa fuerte, endurecida al cal-  
lor de sus rayos, se viene a  
conuertir en la sal, de que com-  
munmente nos aprouecha-  
mos en todos los manjares.  
*Mox illa aqua, solis calore dura-  
ta, sal fit.* Dize nuestro Boni-  
facio Abbad, Sino tuuieran esta  
ayuda de costa los Prelados, no  
uuiera fortaleza humana que  
bastara: sacados de entre los  
suyos, solos, atribulados, y  
por lo menos quanto es de su  
parte humildes y abatidos, tan-  
to les podran adelgazar q̄ quie-  
bren.

Ouid. 1.  
de Ponto.

*Cernis ve in duris (& quid boue  
firmius?) aris.*  
*Fortia taurorum corpora frangat  
opus.*

Dixo Ouidio, que aun las ro-  
bustas fuerças de los toros, sue-  
len venir a rendirle algunas ve-  
zes al trabajo: y despues de  
auer puestto otros muchos  
exemplos, aplicando los todos  
a la naturaleza humana conclu-  
ye que

*Otia corpus alunt, animus quoque  
pascitur illis.*  
*Immodicus contra carpit verum-  
que labor.*

Que es imposible que el de-  
masiado trabajo nos dexede  
yr gastando y consumiendo las  
fuerças, y bien mirado la phi-

losophia es llana; porque al  
fin somos de carne y no de aze-  
re, y aunque tenemos huesos,  
pero es con otras tantas coyun-  
turas por donde nos doblamos  
y torcemos. Fuerte era Moy-  
sen, y de tan buenas manos,  
que casi querian repetir pa-  
ra infinitas, manos que qui-  
tauan la corona al Rey Pha-  
raon de la cabeza, y la po-  
nian de baxo de sus pies, ma-  
nos que y reboluan  
todo el mundo, la lluvia en  
ranas, el polvo en cenizas, la  
tierra en ratones, el agua en  
sangre, el ayre en tinieblas,  
y el granizo en rayos, manos  
que solo con leuantarse vn po-  
co en alto eran poderosas a  
yencer vn exercito grueso de  
enemigos. Con todo esso quan-  
do se vio en el desierto, cerca-  
do de las pesadumbres y traba-  
jos de su officio (que se le dio  
Dios de capitanear y gouernar  
su pueblo) dize el Texto Sa-  
grado, que començo aijadear cō  
la carga, y se le hazia negocio  
intolerable, Numerorum. 11.

*Sed & Moyse res intoleranda vi-  
sa est.* Fuerte era Hieremias,  
y tan fuerte que a penas auia  
salido del vientre de su ma-  
dre, quando le dieron poder,  
fuerças, y brio para hazer y des-  
hazer quanto quisiessse, & ene-  
las, & destruyas, & adifieses, &

Numer.

Hiere. 1.

plan.

plantas; y esto no en algun rincón, ni en una aldea, sino *super gentes & Regna*: sobre Reynos enteros: pero aguardadle al capít. 15. y vereysle en el tan apretado, que parece que quisiera no auer nacido. *Va mihi! mater mea quare genuisti me?* No me espanto que el trabajo y peniones del officio son tales, que al mismo Christo le vinierón a hazer sudar gotas de sangre. Pues para que los Padres de su yglesia, no se rindan al rigor de estas angustias, para que puedán tener en ellas firme; lo que haze Dios es fortificarlos con el calor de sus inspiraciones, endurecerlos (digamoslo assi) con los rayos de su diuino espíritu: lo que diximos al principio, de Oseas, *Loquar ad cor eius*, que en mirad de sus trabajos los consuela y anima. Esto quiere dezir. *Loqui ad cor* en las diuinas

*Esa. 40.* letras, *Esaia. 40. Consolamini, consolamini popule meus, loquimini ad cor Hierusalem.* Consolad, consolad (dize Dios) pueblo mio a Hierusalem, habladle al corazón, dezidle palabras q̄ le pongan animo, y esfuerço. En el Capitulo 34. del Genesis mas claro, porque donde nuestra vulgata hablando de Sichem y Diná dize: *Tristemq; delini ut blandiis.* En el Hebreo (segun afirman communmente los expo-

sitores) está *Loquutus est ad cor adolescentula*. De manera que lo que el vno llamó consolar y animar, el otro dixo que era hablar al corazón y al alma. Pues esto es lo que promete Dios hazer con sus Prelados y Predicadores en medio de su soledad, y en el mayor rigor de sus trabajos. *Loquar ad cor eius.* con solarlos. Quereys saber que tan bien lo cumple? pues oyd al Apostol San Pablo, que puede hablar en todo de experiencia. 2. ad Corint. 1. *Benedictus Deus & pater Domini nostri Iesu Christi, pater misericordiarum, &c. qui consolatur nos in omni tribulatione nostra.* Gracias suban a Dios (dize San Pablo) bendito sea el y alabado para siempre. Porque son estas gracias Santo Apostol? *Qui consolatur nos.* Por que nos consuela en todas nuestras tribulaciones y trabajos. Mirad que buen socorro y que a buen tiempo! no veys que bien cumple lo que les prometio por el Propheta? *Loquar ad cor eius?*

2. Ad Corint. 1.

## §. VI.

*Gene. 34.*

AL calor de este fuego (bién se lo podemos llamar a las palabras de Dios con el Psal. 118. *Ignitum eloquium tuum vehemēter*) se endurece el agua, y los

y los Predicadores se fortalecē de manera, q̄ los dexa de azero y de diamāte. No me creays a mi, sino al mismo Dios, q̄ lo di ze por Hiere. 1. *dedi te hodie in ciuitatē munitā, & in colūnā ferreā, & in murū cneū.* Ni ay ciudad fuerte, ni colūna de hierro, ni muros de brōze q̄ puedā resistir lo q̄ ellos. De donde les puede venir tal fortaleza? el mismo Propheta lo acabaua de dezir vn poco antes. *Ecce dedi verba mea in ore tuo.* de dōde les auia de venir, sino de q̄ el calor de la palabra de Dios los va labrando y endureciēdo poco a poco? En el ca. 3. de Ezechiel despacha Dios al Propheta cōtra la gēte rebelde de su pueblo, hōbres duros de coraçō, y sin vergueça en la cara, *Attrita fronte sunt, & duro corde;* y como el estima y quiere tanto a sus amigos, no gusta de ponerlos en peligro, sin q̄ vaya muy biē prevenida la defenſa acude a la de Ezechiel, y para assegurarle, escriue no se q̄ palabras en vn libro, y luego mandale q̄ las coma, q̄ las meta en su coraçon y en sus entrañas: *Comede volumē istud.* Por cierto Señor q̄ le embiays muy biē guardado: pues q̄ resistencia q̄reys vos q̄ haga con esso? vnas hojas de papel, mucho digo, que entōces no le

auia; vnas hojas de arboles, y aū essas no enteras; (q̄ toda via, a estarlo, se pudierā aplicar al pecho; y multiplicadas fueran de alguna defenſa, pero no son) sino molidas y comidas *Comede,* de q̄ le puede seruir esso al Propheta? De q̄ no vā palabras de Dios en esse libro? pues por des hechas q̄ lleguē al coraçon sus hojas, yo os asseguro q̄ le dexē de pedernal y de diamāte. Lea mos vn poco mas abaxo, *Eccē dedi faciē tuā valentiorē faciebū eorū, & frontē tuā duriorē frontibū eorū, vt adamantiē, & vt silicē posui faciē tuā.* Bien podeyr yr seguro Propheta, q̄ yo se q̄ vays mejor armado q̄ ellos: vna celada lleuays como vn diamāte. Que es esto? sino vna clara experiēcia del effeto, q̄ la palabra de Dios y sus inspiraciones hazē en los Superiores y Maestros? y que aū q̄ prenda su fuēgo en hojarascas el calor de ellas solo, les endurecera hasta llegar a hazerlos pedernales. ¶ Aora pues mirad q̄ biē correspōde todo lo q̄ Dios promete por Oſeas cō lo q̄ en nuestro Euāgelio nos propone, y cō las propriēdades de la tal, q̄ hemos visto en todo este discurso. Las guardas del pueblo de Dios promete el Propheta ponerlas de entre susvezinos, *Ex eodem loco;* Christo los

Pierius  
Valer.

los Prelados, que lo han de ser de todo el mundo, los entrefaca del; y porque el mar es simbolo del mundo, los llama sal, que se haze de sus aguas, *Educitur ex aqua maxime maris*. Oseas quiere que los aparten de entre los de mas, que los pongan à solas *Ducam eam ad solitudinem*. El agua de que se ha de hazer la sal, si no la sacan del mar, sino la apartan de las otras aguas, es imposible que se quaje; por esso no dize sola mente que *fit*, sino que *educitur*. Los Prelados que ofrece el Propheta han de passar por el estrecho camino de las tribulaciones y trabajos, *Et vallem Achor*; la sal para que llegue à serlo, primero ha de dexar la holgada anchura que en el mar tenia, y estrecharse à las angustias de vna pequeña poça, *Contrahitur in angustam terram*. El Propheta, para subir los al estado y dignidad de Superiores, los guiò, no por los altos montes, sino por lo honrado de vn valle humilde y bajo, *Vallem Achor*; la sal no lo fera, sino la echan primero en vna manera de fossa, q̄ cauan en el suelo los q̄ la hazen. *Aream scilicet in modum fossae preparatam*; y si esta agua ò sal con los rayos del Sol le pone dura *Mox illa aqua solis calore dura-*

*ta sal fit*. y de essa suerte llega à tener la perfeccion que se requiere; tambien los gouernadores ò guardas q̄ promete, al calor de la palabra de Dios (acabamos de ver q̄) vienen à quedar hechos de diamante, y para esso les promete no faltarlles. *Loquar ad cor eius*, Finalmente se puede echar de ver, q̄ con ser las palabras de Oseas tan misteriosas, no se especifica particularidad ninguna en ellas, que no la aya cifrado Christo en solas tres letras quando llamado sal à los Apolos les dixo. *Vos estis sal terrae*.

Aplicacion a S. Bernardo.

S. VII.

PERO si quereys que a la concertada armonia de estas dos voces, jùtemos otra q̄ les lleue con obras la tercera; en las de nuestro padre S. Bernardo hallaremos diuina cõsonancia. Fue guarda *Ex eodẽ loco*, nacida dẽtro de las mismas cercas de su viña, q̄ era la primera cõdicion de todas; Y en esta, a el solo le reconocemos por Patriarcha natural de nuestra religion sanctissima, pues fue el primer Prelado y padre q̄ tuuimos de los hijos naturales y propios de ella. Guardas fuerõ de la cõgregaciõ Cisterciense nuestros gloriosos padres S. Roberto, S. Alberico,

y S.

y S. Esteuan, viñadores de este diuino y celestial mauelo: pero ninguno de ellos fue. *Ex eodem loco.* Todos vinieron de la congregacion Cliniacense, q̄ hasta entōnces auia florecido en sanctidad, y entonces comēçaua a relaxarse. Vinieron del monasterio de Mollismo, viña donde primero fueron vides. Solo San Bernardo fue el primero, que Dios nos dio por viñador. *Ex eodem loco.* De dentro de las puertas de nuestra congregacion sanctissima. Y por este titulo le tenemos muy justo para reconocerle por nuestro principal patron y amparo, como lo notó muy bien el padre Fr. Athanasio Lobera Chronista del Rey nuestro Señor en la vida que escriuió de Sā Froylan Capitulo. 16. y delo confiesa auer tomado el padre Fr. Bernado de Brito en su Chronica libro. 1. capit. 12. De manera que esta primera condicion en ninguno se puede hallar con mas rigor, que en nuestro glorioso Sancto. Pues auerle apartado Dios del mundo, y llevadole a la soledad, que es la segunda, no lo podra dudar, quien supiere que a los veynte y dos años de su edad se retiró al yermo de Cister, lugar humilde y pobre, mas sobre todo apartado del mūdo y escōdido

*Nuper structa humilis latitabat paupere testo, Sancta quidem, sed non ambitiosa domus.*

Dize Philoteo, que era casa escondida, y remota de todo el concurso y trato de los hombres. Allí guardo mas estrechez de la que puede imaginarse: añadiendo al ordinario peso de la vida monastica, mil extraordinarios rigores y asperezas. Ni solo el. 9 tambien por el todos los monjes donde quiera que estuuo, dize San Guillermo, que no perdonauana ningun genero de penitēcia ni trabajo. *Simpliciter Deo seruientes in paupertate spiritus, in fame, in siti, in frigore, in nuditate, in vigilijs multis, &c.* A la aspereza añadió la humildad, gustando siempre de ocuparse en los oficios mas abatidos y viles de la casa. *Ad viliora quaque opera confugiebat, ac mirum in modum is qui tantam in contemplatione acceperat gratiam, circa talia non solum occupari patiebatur, sed & plurimum delectabatur.* Y humillandose tanto, claro está que auia de subir mucho, que esse es el camino mas cierto y mas derecho. A penas tenia cinco años de habito quando otros aun no han salido del nouiciado y a el le hizieron Abbad de Clarauai, y primer fundador de aque-

Lib. 1.  
cap. 5.

Fr. Athanasio Lobera.  
Brito.



*Discurs.*  
3. §. 9.

aquella casa. Allí fue el hablarle Dios al corazón palabras de dulçura y de regalo; allí el reucler (como dexamos dicho atrás) misterios soberanos y diuinos hasta que al calor destas secretas inspiraciones, le vino a hazer finisimo diamante; y a labrarle con su propria sangre, en prueua y en señal de que lo era. Refiriendo el padre Fray Bernabe de Montaluo en su cronica el milagro del Crucifixo, dize; que a bueltas de los braços le dio Christo a gustar de la sangre del costado, lo qual trae también el Padre Fray Lorenzo de çamora en la septima parte de su Monarchia lib. 6. *Symbolo, de nuestro Padre San Bernardo.* §. 19. añadiendo vnas palabras que le dixo. *Bibe Bernarde. Beue Bernardo.* Y aũq de esto, hastaçagera, no he visto otro author antiguo ni moderno, tengo por sin duda que pues lo ponen estos dos, deve de tener muy grande fundamento: y si le tiene, de aqui se puede collegir lo que deziamos, que conosco Christo a San Bernardo por diamante, pues para assentarle en los engastes de la gloria, le labrò, como a tal, en esta vida con sangre de Cordero, que es el modo con que dizen se labran estas piedras. A otros Sanctos la

bròlos Dios como a piedras totcas, digo al pico de la penitencia y asperezas; como a jaspes o mármoles cò la escoda y cinzeles del martiryo; por dõ de mas preciosos, al fuego de la charidad y amor, como a esmeraldas, porque esto bastaua para perficionarlos y polirlos. Pero a Bernardo que le labra con la sangre de sus venas, esto es, con sangre de Cordero, *Ag-nus qui occisus est ab origine mun-di.* quien duda sino que echò de ver en el que tenia fortaleza de diamante? y que de las palabras que Dios puso en su boca, y le imprimio en el corazón, te fultò el poderle dezir lo que al Propheta: *Vt adamanter posui faciem tuam?* para que endurecido de esta fuerte, pudiese hazer resistencia al enemigo, defender las causas de Christo, y llevar el peso de tantos y tan continuos trabajos, como passo en seruicio de su Iglesia. Siruase el que le dio esta gracia, de comunicarnos a nosotros la suya, para que imitando le, por ella, en esta vida, en la otra le acompañemos por gloria Amen.

*Apoc. 5.*

*F. Laur.*  
*a çamora*

(2)

H DIS-

## DISCURSO. VII.

De la perseverancia que estan obligados a tener los Prelados y Maestros de la Iglesia, explicada por la propiedad de la sal, que en echandola en el agua se deshaze.

*Vos estis sal terra.*



A q̄ tenemos a los Doctores y prelados hechos como la sal, sin saltar puto; resta agora ver si tambiē se deshazē como ella, y si como la sal verdadera dexa de serlo, en echandola en el agua, de que se hizo; assi tambien el Superior, y Maestro, en boluiendose al mundo, de dōde le sacaron. Para esso me ha parecido hazer este discurso, poniēdole inmediato al passado por la depēdēcia q̄ tiene de el en su doctrina.

Primer pensamiento.

S. I.

SI para q̄ las virtudes puedan bien en los ojos de Dios y de los hombres, tienen necesidad de algū adorno, y la belle

za particular y propria de cada vna ha menester ageno afeyte de otra; solamente es el que reciben de la perseverancia, sin la qual ninguna merece nōbre de hermosa: *Tolle perseverantiam, nec obsequium mercedem habet, nec beneficium gratiam, nec laudem fortitudo.* Dize mi padre San Bernardo Epistola. 229. que en dexando de perseverar, ni tienen gracia, ni gozā premio, ni aun de palabra alcançan alabança. En los vicios no ay cosa que los haga mas abominables, que la obstinaciō y dureza. *Maledictus furor eorum quia pertinax, & indignatio eorum quia dura.* dize el sancto Moysen, o por mejor dezir el Patriarca Iacob hablando del peccado q̄ sus hijos Simeon y Levi cometierō contra los ciudadanos de Sichē, en vengança del estupro de su hermana. †

Bernard.

Gen. 49

Auia-

Auiála forçado el Principe de la ciudad, heredero vnico de Hemor, que era Rey della: y aunq̃ de este manjar fuele luego abitar qualquier bocado, a este mancebo no le sucedio así, antes quedo mas engolosinado y desseoso. Determinose de pedirfela a su padre; puesto que el no le quiso responder, hasta que viniessen sus hijos, que estauan guardando en el campo sus ganados. Vinieron a la tarde: y aunque el hecho de uia de auer passado a solas que claro esta que el agressor no llamaria testigos para forçarla ni ella lo deuio de dezir, pues aunque triste, al principio, del sucesso, al cabo vino a ablandar se con caricias: *tristemque delinuit blanditijs.* que no pueden vnas palabras bládas y halagueñas? con todo esso, por muy se creto que fue, ellos lo sabíá ya quando vinieron (que este linage de culpas y peccados ellos mismos, quando todo el múdo los calle se publican) comunicoles el padre la pretension del mancebo; ofrecioles el pretendiente las arras y los dones q̃ quisiessẽ, *augete dotem, & munera postulate;* y yo seguro que si ello sucediera agora, no dexara de negociar por este medio: los hermanos tenian mas de vanidad, q̃ de codicia, no se aplaca-

ron con nada: estauan indignados, y sedientos de vengança: no la podíá tomar por fuerza, que eran pocos, y los de la ciudad muchos: trataron de vengarse por engaño, y respondieronle con el q̃ ellos eran cincú cidados, y así no podíá dar su hermana a hõbre q̃ no lo esluuiesse: pero q̃ si se circuncidauan el y todos los de la ciudad se la dariá. El arrojado jouẽ ciego del amor, q̃ estaua ya apoderado de el, cõsintio luego. Y cõ sintiẽdo el Rey claro esta q̃ no podíá negarlo los vassallos. Circuncidose Hemor, circuncidose Sichẽ, circuncidarõse todos los vezinos; y al tercer dia, quando *gravissimus vulnerum dolor est.* quãdo estaua mas viuo el dolor de las heridas, dã Simeõ y Leui sobre la ciudad, y pasan todos sus moradores a cuchillo: *interfectis omnibus masculis Hemor & Sichem pariter necauerunt.* todos dize que los mataron sin perdonar de toda la ciudad hombre ninguno. Pues hablando de este delicto el Santo Patriarcha Iacob a la hora de su muerte lo q̃ les dixo a los dos hermanos solo fue. *Maledictus furor eorũ quia pertinax, & indignatio eorũ quia dura.* maldito sea su furor, porq̃ fue obstinado y pertinaz: maldita sea su indignacion, por que fue

Genes.  
34.

Vide lib.  
2. dis. 11.  
§. 4.

dura; porque no supo doblarse ni rendirse. Y es mucho de notar, que con\* ser la culpa de su yo tan enorme, y concurrir en ella tantas y tan agrauantes circunstancias, por auer hecho vna cosa tan atroz sin dar parte de ello a su padre; por auer tratado con ellos pazes con engaño: por auerse aprouechado en essa fraude del Sacramento de la Circuncision, sanctissimo entre todos los de su ley: por auer muerto a hombres que ya eran de ella, pues ya todos se auian circuncidado: por auer chebrantado su palabra: por auer muerto a muchos innocentes: pues no solo mataron a Sichen author del estupro, sino a todos los vezinos de la ciudad, de quienes no auian recibido offensa en nada; finalmente por auerse algado con todas sus possessions y sus bienes; con todo esso ni los maldize por temerarios, ni por fraudulentos, ni por perjuros, ni por sacrilegos, ni por homicidas, ni por ladrones; sino solamente por pertinaces y obstinados; y en medio de todas estas culpas, como haziendo de las otras poco caso, solo les acrimina su pertinacia y su dureza. *Male dictus fuit eorum quia pertinax, & indignatio eorum quia dura.* Quien duda sino, que essa de-

ue de ser la mas abominable en los ojos de Dios, y la mas fea.

Lo mismo digo al contrario en todas las virtudes, que la q las hermosea y les da su fazon y punto a todas, es la perseverancia. *Qui perseverauerit usque in finem, hic saluus erit.* ella es la que les da el atauio y adorno de la gloria: pero en faltando, *Tolle perseverantiam, & nec obsequium mercedem habet, nec beneficium gratia, nec laudem fortitudo.* Quantos han comenzado a obrar biẽ en esta vida, que por no perseverar en ello, han venido a perderlo al cabo todo. Quien ay (de los Christianos hablo) que no aya tenido algunos assomos de ser bueno? algunos principios de guardar la ley de Dios, y no offenderle? pero en muchos son virtudes de relampago, que aunque dan verdadera luz al alma, por el tiempo que duran, durã poco, y aun algunas vezes la suelẽ venir a dexar mas en tinieblas. No quiero traer otros exẽplos que los que pone el mismo Sã Bernardo. *Saul cum esset paru-* „  
*lus in oculis suis, caput in tribus* „  
*Israel factus est, non perseverans* „  
*in humilitate & Regnum amisit* „  
*& vitam.* Comẽço biẽ Saul; y „  
como Dios fauorece tãto a los „  
buenos principios, pagole lue- „

Mat. 12.

Bern. su.

„ golos fuyos de cõtado: *Rex su-*  
 „ *per Israel factus est.* hizo le Rey.  
 „ En viendose con el ceptro en  
 „ la mano, y la corona en la cabe  
 „ ça se desuanecio; boluio atras  
 „ del camino de la humildad que  
 „ auia comenzado, y como no  
 „ perseuerò, quitaronle el Rey-  
 „ no y la vida todo junto & *Reg-*  
 „ *num amisit & vitam.* Veys ay  
 „ como se hallò aun mas a escu-  
 „ ras que antes; pues antes, ya q̃  
 „ no tenia Reyno, tenia vida; ago-  
 „ ra ni vida ni Reyno no le de-  
 „ xan. Sanson comẽço a vsar de  
 „ astucia y de prudẽcia cõ su ami-  
 „ ga Dalila, no queriẽdole dezir  
 „ dõde tenia la rayz y el origen  
 „ de sus fuerças; al cabo se dexò  
 „ vencer (q̃ a ruegos de mugeres,  
 „ si vna vez se les comiença a dar  
 „ entrada, no ay fuerças de San-  
 „ son q̃ le resistã) saltòle la perse-  
 „ uerãcia, echòse a dormir (que  
 „ siempre tras la culpa se suele se-  
 „ guir vn profundo letargo de ig-  
 „ norancia, y vna torpe modorra  
 „ de descuydo) y quãdo desper-  
 „ to, hallòse sin cabellos, sin fuer-  
 „ ças, y sin ojos. Que fue la causa  
 „ de vna tã grãde perdida? Que?  
 „ la misma q̃ en Saul; que no per-  
 „ seuerò el vno ni el otro en lo q̃  
 „ auian comenzado a los princi-  
 „ pios. Si cautela Sanson (dize Sã  
 „ Bernardo) si Saulis deuotio perse-  
 „ uerantiam obtinisset, nec is profe-  
 „ cto priuaretur sapientia, nec ille

„ *viribus.* que si perseueraran, yo  
 „ os asseguro que ellos vinierã a  
 „ alcançar quanto quisieran. „

## §. II.

**E**S Dios muy amigo de las  
 obras perfectas y acabadas  
 no ay que espantar que las que  
 no lo estan no le den gusto,  
 que aun las suyas propias no  
 le parecen bien hasta acabar-  
 las. En el capitulo primero del  
 Genesis hallareys, que como  
 yua Dios criando las cosas, y  
 sacandolas (digãmoslo asì) de  
 la turquesa de aquel *Fiat* omni-  
 potente de su boca, con que de-  
 nada les dio el ser tan perfecto  
 que agora tienen; a cada vna,  
 como salia le daua su cedula de  
 examen, y aprobacion conque  
 pudiesse passar por dõde quie-  
 ra. El primer dia hizo la luz, y  
 en haziendola, dize el Texto  
 Sagrado, que *Vidit Deus lucem*  
*quod esset bona.* que vio que era  
 buena, y la aprouò por tal. En  
 el tercero se descubrio la tier-  
 ra, & *vidit Deus* tambien *quod*  
*esset bona.* La misma aproba-  
 cion da al Sol y a la Luna del  
 dia quarto, a los peces del quin-  
 to, y a los animales del sexto.  
 Solamente de lo que dixo y hi-  
 zo en el segundo, no sabe-  
 mos que hable palabra que lo  
 abone. Pues en que yrà esto?

Genes. I.



Por ventura estuuose aquel dia sin dezir nada? no por cierto, que ya nos dize Moyfes que *Dixit Deus: fiat firmamentum in medio aquarum, & diuidat aquas ab aquis*, que le mandò al cielo ponerse en medio de las aguas, y que les firuiesse de terminos y lindes que diuidiesse las vnas de las otras. O a caso ya que lo dixo, no se hizo? Menos, que esso lo vno es imposible, y lo otro expressamente dize el Texto sagrado, que *fecit Deus firmamentum, diuisitque aquas quæ erant sub firmamento ab aquis quæ erant super firmamentum*. Pues si dixo, y hizo como los otros dias, si el author es el mismo, si son obras de Dios las del segundo dia como las de todos los demas de la semana, en que yraq a las otras las da titulo de buenas, y a ellas solas se las dexa passar sin abollarlas?

Hieron.

Sã Hieronymo super Aggæi cap. 1. y otros sienten, que por q̃ el numero binario es el principio de la diuision, y el primero que se aparta de la vnidad, symbolo de la perfeccion summa, y diuina; por esso a las obras del segundo dia no las quiso Dios calificar con titulo de buenas; como dando a entender, que aun sus mismas obras, si pudiera auer en ellas diuissio,

por el mismo caso no se lo parecieran, sino antes malas. Gallarda razon para moral; aunque si vuiesse de entrar el rigor de la letra de por medio, ya se sabe que este numero es muy fauorecido en las diuinas, como al fin tenido por symbolo de la charidad en ellas, conforme a lo que notò gallardamente nuestro Padre San Gregorio hom. 7. in Euangelia, explicando aquellas palabras del cap. 10. de San Lucas. *Misit illos binos ante faciem suam. Ecce enim (dize el) binos ad prædicandum Discipulos Dominus misit, quatenus hoc nobis taciens innuat quia qui charitatem erga alterum non habet, prædicationis officium suscipere nullatenus debet*. Lo mismo sienten San Augustin tract. 15. in Ioannem, la Glossa interlineal en muchas partes, y otros Doctores a quienes cita el padre Fray Hieronymo Laureto en su Sylua Allegoriarũ en las Alegorias de este numero.

Lucæ. 10  
Gregor.August.  
Gloss.  
Hieron.  
Laurẽ.  
Nicol. de  
Lira.

Otros authores de quien ha ze mencion Nicolao de Lira super Genes. 1. dizen q̃ los Angeles cayeron este segundo dia; y q̃ por funebres endechas de su miserable desventura, quiso Dios (como en Missa de difuntos) quitar el *alleluya* de este dia: y a las cosas hechas en el, la

Gloria

*Gloria* que pudiesen tener de verse canonizadas por tal boca. Consideracion mas pia, que verdadera, pues si lo es el común consentimiento de todos, o casi todos los Doctores, que los Angeles fueron criados en el principio del día primero; para salvar esta razon es necesario confesar, que fueron por lo menos por espacio de vn día entero viadores; cosa tan agena de lo que sienten comúnmente los Theologos, como saben los que cursan sus escuelas. Y quando admitamos, que en el tiempo de su creacion no ay cosa cierta, tampoco le ay en el de su cahida, y assi el dezir que aya sido en el segundo día, como se dize voluntariamente, voluntariamente tambien puede dexarse.

El mismo Nicolao de Lira dà otra razon, que a mi parecer es la verdadera, y la que haze marauillosamente a mi proposito; para la qual es de saber, que la obra que hizo Dios en el día segundo, fue diuidir, y apartar la massa de las aguas; las cristalinas delas elementares, *diuidit aquas ab aquis*. De la materia de las vnas, hizo la maquina suprema de los cielos, a lo qual alude David en el Psalm. 148. quando dize: *Aquæ, quæ super celos sunt, laudent nomen Do-*

*mini.* y esta parte entonces la dexò perfecta, y acabada. Pero la otra de las elementares, e inferiores quedose por acabar hasta el tercero día, quando *congregatae sunt aquæ in locum suum, & congregationes aquarum appellauit maria*. Conforme a esto responde Nicolao de Lira, que es Dios tan amigo de las cosas perfectas, y acabadas, que mientras no lo estan, aun las mismas que salen de su manos no le parecen bien, ni les quiere dar titulo de buenas. Por esso a las que hizo en el segundo día no se lo llamó hasta el tercero que acabò de hazer lo que les faltaua; que entonces luego dixo: *Vidit quod esset bona*. luego le parecieron bien, y en prendas de esso las calificò por tales de su boca. Y assi vereys que en el tercero día està dos vezes repetida esta calificaciõ; vna por lo que se acabo en el del día passado, y otra por la obra propia que en el se hizo. *Ideo subtrahit prædictum verbum die secunda, & die tertia illud bis dixit, ut patet in littera.* Pues aplicãdo agora a mi proposito, si sus mismas obras no le parecen bien a Dios mientras no estan acabadas, y perfectas, que tales pensamos que le podrã parecer las de los hombres; y si por no acabarse dexan de parecerle buenas, las que se buel-

Nicol.  
Et de Lira.

uen atrás, y se tornan al principio; las que no solamente no acaban lo que les falta, sino que deshazen lo hecho, que será: no está claro que no las podrá Dios calificar, ni dar por buenas: que les sucedera a sus dueños lo que a Sanfon, y a Saul, que por falta de perseverancia se perdieron, y que de todas ellas ni mereceran premio ni alabanza? *Nec obsequium mercedem habet, nec beneficium gratia, nec laudem fortitudo.*

## §. III.

**P**ero aunque esta obligación de la perseverancia, del yr siempre adelante, y no boluer nunca atrás es general de todos; regla sin excepción, y ley de quien no ay nadie que se escape: con todo esto entiendo que les corre mucho mas particular a los Prelados, y Doctores de la Iglesia, y que ellos son los que, en boluiendo atrás, tienen mas alijo el peligro, y su perdicion en el mas infalible. En aquel misterioso animal, que, aunque embuelto en fuego, y nubes, alcanço a ver el Propheta Ezechiel al resplandor, y luz que del falla Ezechiel. 1. despues de auer contado las quatro caras que tenia de hombre, de aguilá, de

leon, y de buey, diuinis symbolos de otras tantas partes, que el deue de tener vn buen *Supr.* Prelado. (como de algunas de *Disc. 3.* xamos dicho atrás, y de las *§. 3. &* otras diremos adelante) Vna *Disc. 5.* de las cosas, que con mayor *§. 3. & 4.* cuydado nos aduierde es, que *non reuertebantur cum ambularent, sed vnumquodque ante faciem suam gradiebatur*, que no boluiá nunca passo atrás, sino siempre yua andádo azia adelante. Pero pregunto yo, q̄ mas vaen quando uiessse azia vna parte, o azia otra; para que gálte el Propheta en esto el tiempo y las palabras? antes es falta en vn buey el no saber cejar quando se offrece; y ocasiones ay, en que con dar vn hombre dos passos atrás salua la vida: pues porque haze Ezechiel tanto hincapie en dezirnos, que *non reuertebantur cum ambularent*? Quereys saber porque? porque es esse animal figura de los Predicadores, y Maestros, y los que lo son, en ningun caso puedē boluerse atrás, ni dexar de llevar a deláte su camino. Sā Gregorio *Gregor.* nuestro Padre homi. 5. in Ezechielem. *Pennata animalia minime reuertuntur cum incedunt, quia predicatorum sancti sic à terrenis affibus ad spiritualia trāseunt, ut ad ea quæ reliquerāt vltiori nullatenus.*

*tenus resistentur.* Para dar a entender (dize este Santo) que los Predicadores de la palabra de Dios, de tal manera dexan el mundo, y sus cosas, que por ningun sucesso pueden tratar de boluer a el, ni a ellas. Seanse quantas aguilas quisieren en la sabiduria: hombres en la misericordia, y compasion, leones brauos en la fortaleza y en el animo, y fuertes toros en el trabajo y en las fuerzas, junten quantas caras y partes son menester para cumplir con el officio, que si les falta la perseverancia en ellas, si bueluen el pie atras en el camino comenzado, y se tornan al mundo, donde salieron, bien pueden creer que quanto tienen y saben todo es nada. *Nec beneficium gratia, nec laudem fortitudo habet.* Sino que es menester, que. *Vnumquodque ante faciem suam gradiatur.* Que vayan siempre andando azia delante, siempre dexando atras las cosas de la tierra.

Llorando el Propheta Hieremias en el Capitulo quarto de sus Trenos la grande buelta que los Nazareos (esto es los religiosos, y Sacerdotes de aquel tiempo) auian dado en su vida y costumbres, y como de nieue y leche que

antes eran, se auian buuelto en carbones y mas negros. *Deni gratia est super carbones facies eorum.* Una de las cosas que cuenta de ellos es, que. *Non sunt cogniti in plateis.* Que no los conocian los que los encontraban, que estauan tan desfigurados, que no auia quien cayesse en que eran ellos. Pero quereys saber donde se ennegrecieron y trocaron de essa suerte? donde, es donde los desconocen sus vezinos? *In plateis.* En las plaças de las ciudades, entre el trafago y bullicio de los hombres, ay es donde se ennegrecen los que Dios tiene apartados para sus ministros. *Frequentia platearum de decorat Nazareos, & peregrinam speciem introducit.* Dize Gilberto Abbad, Sermone. 47. in Cantica, que el boluerse al mundo es lo que los afea y desfigura. *Et non sunt cogniti in plateis.* Por esso no los conoce nadie que los topa. Pues para que al Doctor que Ezechiel pinta no le pueda suceder otro tanto, por esso adierte que. *Non reuertebantur cum ambularent, sed vnumquodque ante faciem suam gradiebatur.* Que jamas boluián pie a tras, sino todo era caminar azia delante. Y por ventura, porque no entienda alguno que basta adelantar-

Hierem.  
42.

Gilbertus  
Ab.

se en la sabiduria, si se atrasa en la compasion o en el trabajo: ni adelantarse en las fuerças, si se queda atras en alguna parte de las otras, por esso no dize que el Aguila sola andaua, ni que solo el Leon, o solo el hombre, sino que. *Vnumquodque ante faciem suam gradiebatur.* Que todos yuan andando, y ninguno se boluia atras si quiera vn passo, porque en todo es menester que perseuere el Doctor hasta la muerte, y con vna sola cara que buelua al mundo, corra peligro de ennegrecerse, y desfigurarse, de suerte que le desconozcan todos. *Et non sunt cogniti in plateis.* Pues para significarles esto Christo a sus Apostoles, para que entien dan la perseuerancia que (vna vez fuera del mundo) han menester tener en no boluer jamas a el, en nuestro Euangelio les llama sal, como quien dize, que sepan, que como la sal de tal manera se haze del agua, que en sacandola del mar, no ay tratar de boluer a entrar en el, fopena de que perdera su fer y se boluera al de agua como de antes, asia ellos, de tal manera los ha sacado del tempestuoso mar del mundo, que no han de poder tornar jamas a el, fopena de que en boluiendo el passo atras, dexaran de ser

sal, y seran agua, fopena de que en tornandose a los desseos y cosas de la tierra, no aura quien los conozca por Apostoles.

## Segundo Pensamiêto.

### §. III.

EL hombre mas de azero, es blanda cera para imprimirsele las virtudes o vicios de las personas y gente con quien trata. *Talis eris, qualis consuetudo qua vteris.* Dixo Plutarcho lib. de amicitia in multos, y es la misma sentencia que refiere de otro Philosopho antiguo Xenophonte.

Plutare.

*Iusti docent iusti, prauis conuixeris, ante*

Xenephō

*Quæ fuerat probitas, protinus au-  
fugiet.*

Que no tienen otro aranzel nuestras costumbres, que el que nos ponen las de nvestros amigos. El Sabio estendio esto aun al entendimiento, y para saber quien es discreto, no da otra regla mas de mirar a las personas con quien trata. *Qui cum sapientibus grauitur, sapiens erit, amicus stultorum similis efficietur.*

Prouer.

13.

El que anduviere con discretos, sera sabio: y el amigo de los necios, no ayays miedo que se le dexede de pegar tambien el serlo. No



lo. No le passaua por pensamiento al Rey Saul de ser Profeta, y con todo esso en metiendose entre los otros que lo eran: dize el Texto Sagrado, que. *Influit in eum spiritus Domini, & prophetauit in medio eorum.* Que se le reuistio el espíritu de Dios, y començo a prophetizar en medio de ellos. Al contrario Salomon, siervo de Dios y lleno de sabiduria del cielo, en tratando con mugercillas peccadoras è ignorantes, en mezclandose con ellas. *Auertunt mulieres cor eius.* Luego le trastornaron el juyzio, y le hizieron adorar lenos por Dioses.

Pero que hemos menester yrnos tan lexos a la ley escrita, si en la de gracia, si dentro de las puertas de la Iglesia tenemos los exemplos manifestos? Que firmeza se puede comparar con la de Pedro, que por fundamento de la Iglesia es piedra firme. *Super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam.* Immobile a todos los contrastes y vayuenes que le puede procurar el enemigo. *Portæ inferi non præualebunt aduersus eam.* Y por lo que tiene de cielo superiora los de mas Apostoles (este nombre le dan muchos Doctores) parece que auia de estar del todo libre de padecer peregrinas impres-

siones. Con todo esso hallareys *Bedas* <sup>super</sup> *Proph.* <sup>uerb.</sup> 3. q̄ entre los buenos y fieles con fiessa a Christo con la mas heroyca protestacion de su Fè, q̄ jamas hasta entôces auia hecho hombre. *Tu es Christus filius Dei viui.* S. Hieronymo y Theophylacto dizen, q̄ para esso le sacó primero Christo de entre los Escribas y Phariseos. *Et venit in partes Cæsareæ Philippi.* Porq̄ si le hiziera la pregunta entre ellos, por ventura no fuera tan alta la respuesta, quiza no se la reuelara el Padre eterno, por la mala vezindad entre q̄ estaua. Quereys ver si tiene esto fundamento? pues miralde despues entre los criados de casa del Põti fice, y hallareysle tan trocado, que parece otro hombre differẽte. A la portera, q̄ le pregunto si era de los discipulos de Christo? le dize q̄ no entiende aquel lenguaje: y quando vee que le aprietan vn poco mas en ello. *Cæpit obtestari, & iurare quia nõ* <sup>Mat. 26</sup> *nouit hominem.* Començo a jurar y a perjurar se, protestando q̄ no le conocia. Como Pedro, pues tan presto os olvidays de los amigos? no soys vos el que en vuestra confesion cantastes, sin tormento, aquellas diuinas palabras. *Tu es Christus filius Dei viui.* Sobre cuya solfa echã todos los expositores el cõtrapũto, sin auer misterio en nue-

stra

1. Reg. 10

3. Reg. 11

Mat. 19.

Arnob. su

per Psal.

19. &amp; 32

Greg. sup.

1. Reg. 2.

Hierony.

super Esa.

63. Au-

gn. sup.

Psal. 32.

fra Fe , que no digan que le pusistes en su cista? Y no se yo si por el buen examen deste dia, os entregaron las claues de la musica, para que por ella la pudiesdes enseñar a todo el mundo. No soys vos el que poco ha offrecia perder antes la vida que el conocimiento? *Si oportuerit me mori tecum non te negabo.* Pues quien os borrò tan presto estas especies? quien os mudò en tan breue tiempo los propositos? Yo lo dire, que mientras hablò bien, estaua entre buenos, y puesto ay, no podia dexar de hazer como ellos. *Qui cum sapientibus graditur sapiens est.* Y aun por ventura adelantarse, como lo hizo, pero agora que esta entre los malos, entre la ignorancia y ceguedad de los Iudios, de esta misma ceguedad le cabe parte. *Amicus stultorum similis efficietur.* Y estalo tanto, que teniendo a Christo delante de los ojos, jura que no le conoce, ni sabe quien se es. *Cæpit iurare quia non nouit hominem.* No ayays miedo que se arrepienta de su culpa ni la llore, hasta que dexe aquella compañía, hasta que se salga de entre aquella gente: mirad lo que dize el Euangelista. *Egressus foras fletit amarè.* Primero dize, que se salio de donde estaua.

*Egressus foras.* Luego llorò su pecado amargamète. *fletit amarè.* Tan cierto es que nuestro bien o mal consiste en las buenas o malas compañías.

## §. V.

**P**ERO Aunque esta regla entendida generalmente es verdadera, de la segunda parte (del mal digo) tenemos mas larga la experiencia: porque en la flaqueza de la naturaleza humana, y en la deprauacion de nuestra voluntad cabe el estar de ordinario mas dispuestos para que se nos pegue lo malo, que lo bueno. Con buenos y con malos trataua Iudas, con buenos no ay duda, pnes trataua con Christo y sus Apostoles, ni con los malos la puede auer tampoco, supuesto que sabemos que era el el despenfero del Collegio, y de fuerza auia de tratar con las personas de quien compraui lo que era necessario, con todos los mercaderes y tenderas de Hierusalem: Christo y los Apostoles pobres, y menospreciadores de los aueres del mundo y sus riquezas, en tanto, que con ser Señor de todo. *Non habet vbi caput suum reclinet.* Ni aun donde descãsar y n

Luca. 9.

rato

- rato no tenia, ellos, q̄ le auian  
**Mat. 16.** dicho todos con San Pedro. *Ecce nos reliquimus omnia.* De la otra parte los mercaderes ricos, y si no ricos codiciosos, que es la ordinaria passion de los que tratan. Mas razon fue ra seguir el exemplo de Christo, que no el de estos, y mas de aliento trataba Iudas con el que no con ellos, con todo esso se le pego antes lo malo que lo bueno. *Et loculos habebat.* Y tenia bolsas y bolsicos, donde yua ahuchando todo lo que siñaua. Christo le enseñaua liberalidad y gracia, *Gratis accepistis, gratis date.* Los mercaderes sus compras y sus ventas, porque que puede nadie enseñar, sino lo que sabe? y ellos ni saben ni tratan otra cosa,
- Job. 12.** lo que lo bueno. *Et loculos habebat.* Y tenia bolsas y bolsicos, donde yua ahuchando todo lo que siñaua. Christo le enseñaua liberalidad y gracia, *Gratis accepistis, gratis date.* Los mercaderes sus compras y sus ventas, porque que puede nadie enseñar, sino lo que sabe? y ellos ni saben ni tratan otra cosa,
- Mat. 10.** lo que lo bueno. *Et loculos habebat.* Y tenia bolsas y bolsicos, donde yua ahuchando todo lo que siñaua. Christo le enseñaua liberalidad y gracia, *Gratis accepistis, gratis date.* Los mercaderes sus compras y sus ventas, porque que puede nadie enseñar, sino lo que sabe? y ellos ni saben ni tratan otra cosa,
- Mani. li.** *Aut emit externos pretio, mutatur que labores.*  
**5.** *Institor, equorec varia sub imagine mercis.*  
 Oluidose le aquello, y pegosele esto, y arraygosele en el alma de manera, que vino a vender al mismo Christo. *Quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam.* Christo abre siempre la puerta a la esperança, especialmente en los peccados que se cometen contra su persona. *Quicumque peccauerit in filium remittetur ei.* Palabras q̄ parece que se las dixo en particular al mismo Iudas. Al contrario los ricos, los que estan demasiadamente aposeñados acá en la tierra, q̄ las tratan de adquirirla y negociarla a qualquier destino que les succeda luego desesperan. No os acordays de lo que dixo Cayn **Genes. 4.** *Maiores iniquitas mea, quam ut veniam merear.* Que era mayor su culpa que la misericordia de Dios, que desesperaua de poder alcançar perdon de su peccado: Pues, *Cain.* Quiere dezir lo mismo que. *Possessio* Ex Hier. in explanatione. nom. Hebr. *At. i.*  
 Nombre de posesiones y riquezas, porque es proprio peccado el de la desesperacion, de aquellos que tienen puesta su felicidad en las del mundo. † Y por esso acaso las heredades y posesiones de la tierra se llaman en la sagrada escriptura con nombre de *Funes*, o *Funiculus*. Segun nota y prueua agudamente Genebrardo sobre el psalm. 15. vers. 7. Soga, o cordel porq̄ es esse el paradero mas ordinario de los que tienen muy echadas en ellas sus rayzes: vna sog a conque se ahorquen, porque les salto el agua porque les cogio la piedra o el granizo, por que no vinieron los años a su gusto.\* Pues destos dos extremos ya sabeys el que escogio Iudas, tan a costa de su alma y de su vida, que *Suspensus crepit medius.*

*medius.* En que pudo yr esso? sino en que a la deprauacion de nuestra volúntad se le pega mas facilmente lo malo que lo bueno, y por mas sanctidad que nos enseñen los justos y los sanctos, en admitiendo tambien la compañía y trato de los peccadores. *Qua fuerat probitas protinus aufugiet.* Se nos oluida aquella, y se nos pegan los peccados y vicios solamente. Pues esto es deshazerse la sal, y conuertirse en agua, solo por admitir su compañía: hazerfe los Apostoles y Predicadores hombres mundanos, solo por conuersar y tratar con los del mundo. Y para que a imitacion y exemplo de ella, sepan lo mucho que les va en no boluer al mar donde salieron, por esso Christo a los suyos, en nuestro Euangelio se lo llama, y el primer titulo que les da, en el es esse. *Vos estis sal terræ.* Soys sal: y esso basta para saber, que en boluiendo os al mar del mundo, os deshareys, como sal, dentro del agua,

### Tercer Pensamiento.

#### S. VI.

**D**E aqui entenderays (y firua por tercer pensamiento,

aunque mas propriamente es confirmacion de lo que dexamos dicho en el segundo) que es la razon que en las diuinas letras se procura tanto euitar la comunicacion y trato con los malos, que no solamente el conuersar con ellos, pero aun el tocar a sus cosas se nos veda. En el Capitulo. 16. de los Numeros, hablando de Datan y Abiron, y de sus tiendas dize Moy sen a todo el pueblo, que huyan y se aparten lexos de ellas. *Recedite à tabernaculis hominum Num. 16 impiorum, & nolite tangere que ad eos pertinent.* No solamente no trateys con ellos (dize Moy sen) pero ni os pafse por pensamiento tocar a cosa que les pertenezca. Pues bien, quando tocaran, que importaua? que daño les podia venir de esso? o que apestado ay, que ya que le quemien la ropa, no le dexen si quiera las pieças de oro y plata, que quando mucho, con mojarlas en vinagre, no ay ninguno que se recate de seruirse de ellas? porque les manda que destos dos hombres no toquen a ninguna cosa? El mismo da la causa. *Ne inuoluamini in peccatis eorum.* Porque no os reboluays en sus peccados: como quien dize, bien podra ser que las enfermedades ordinarias no se peguen sino en las personas, pos-

sible

fiblefera q̄ la peste se estiēda solamente a lana o lino, facil es de creer que en la plata y oro no aya mal natural ninguno que se pegue, pero esta pestilencia del peccado, es mas contagiosa sin comparacion que todos ellos: no solamente se pega en la persona, no solo en los vestidōs, y en la ropa, sino en todas las cosas, quantas son del peccador, sean las que fueren, por esso no ay sino apartarnos y huyr de ellas. *Recedite à tabernaculis hominum empirum.* Y aun no solamente de las que son fuyas en propiedad y posesion, de las que tienen en su poder para seruirse de ellas, sino de las que les pertenecen de mil leguas, por esso no dixo *Nolite tangere quæ eorum sunt.* Sino. *Quæ ad eos pertinent.* No toqueys a cosa a que puedan tener algun derecho, que pueda venir a ser fuya en algun tiempo. *Nolite tangere.* Porque? *Ne inuoluamini in peccatis eorum.* Porque en no lo haziendo asì, correremos peligro de las vidas.

En el Capitulo. 19. del Genesis tenemos otro lugar aun mejor de esto. Determinase Dios de castigar aquellas dos nefandas, ciudades de Sodomay Gomorra, de abrafarlas con fuego del cielo, en pena de sus

culpas, pero como estaua fusiervo Loth en vna de ellas, detuvo el golpe, hasta embiarle a dezir que se pusiessse en saluo, y se librasse. Despacha vn Angel con este auiso, y quando llega a darle la embaxada, las palabras que le dixo, fueron.

*Surge, tolle uxorem tuam, & duas filias quas habes, ne & tu pariter pereas in scelere ciuitatis.* Leuantate y salte presto al campo con tu muger, y tus dos hijas, porque no perezcas tu tambiē en la culpa de la ciudad. Parece que trueca el Angel el recado. Que le auia de hazer a Loth la culpa de los otros? no auia de dezir, sino porque no perezcas en la pena, porque no te abrafe el fuego que ha de quemar a todos sus vezinos. Con todo esso no toma el fuego en la boca, sino solamente el peccado y maldad, porque pensaua Dios embiarle. *Ne & tu pariter pereas in scelere.* En la culpa, en la vllaqueria de los de mas. Quien duda sino que echo de ver que era este el mayor peligro, y que por esso trato de librarle del primero? como quien dize: de abrafartiene Dios esta ciudad, mas de esso no hago caso, que muy facil es hazer q̄ quemādo se toda ella, no os quemeysvos, ni os toque el fuego de mil leguas,



leguas, bien sabe Dios tener en vn horno ardiendo a sus amigos, sin que el fuego les haga daño en vn cabello, y facilmente pudiera agora hazer lo mismo, pero ser bueno vno en vna ciudad, donde son malos todos sus vezinos, ser justo entre pecadores, viuir y tratar cō ellos, y no peccar tambien (no digo que no lo pueda hazer) pero, ay es donde trata el de prevenirlo mas con tiempo, ay es dō de quiere luego acudir con el remedio, como en negocio donde se teme mas peligro. *Ne & tu pariter pereas in scelere ciuitatis.* Para cuitar esso. *Surge, tolle uxorem tuam & duas filias quas habes.* Salte fuera y hurtales el cuerpo, que no puede auer ninguno mas seguro. Y aun le mando que no boluiesse alla ni con la vista. *Noli respicere post tergum.* Porque aun en esso le parecio que auia peligro, como de hecho le vno en su muger, que por boluer la cara atras perdio la vida. Pues este remedio que da el Angel a Loth, este es el q̄ noto Ezechiel en su misterioso animal, este el q̄ declaro de los Predicadores S. Gregorio, y este el q̄ notifica Christo a los Apostoles llamados. *Salite de la tierra, sal digo, q̄ ha de salir del agua, para serlo y no boluer a entrar jamas en ella.*

## Aplicacion de todo el Discurso.

### §. VII.

DE la doctrina de todo este Discurso constan claras las ventajas que tuuo en esta materia nuestro glorioso Padre San Bernardo, pues si la vida de cada vno se colige de los amigos que tiene, y gente con quien trata: y de Bernardo dexamos dicho atras que trataua tan familiarmente con Christo, y cō la Virgen, que llégaua el a darle las prēdas de amor mas apretadas, esto es la sangre de sus venas, y quando no, por lo menos tiernos, y apretadissimos abrazos, con tal compañía, que no podremos cōlegir de la grandeza y santidad de quien la goza? Casi estoy por dezir, q̄ si el q̄ trata con santos es santo, el que trata con Dios ha de ser, sino Dios, porque esso es imposible, a lo menos diuino, y endiofado. Y por esso acaso quiso el, que la Virgen le rociassē con la leche de su pecho, como en señal de vna cierta manera de diuinidad, que de este trato, y comunicacion le resultaua. Para poder hazer Iupiter Dios a su hijo Hercules, dize Celio Rodiginio libro 21. cap. 21. que primo

*Celins  
Redi.*

mero

Alciat.

mero le hizo mamar la leche de la Diosa Iuno; y del y de otros authores Griegos lo refiere Alciato 4. Parergon iuris cap. 3. *Apud Græcos (dize) scriptum reperi Iouem, nato Hercule, dormienti cōiungi suæ Iunoni eum supposuisse. & exulso de mammis ab ea latte, infantem diuinitatis iura acquisuisse.* Que durmiendo vna noche Iuno (de otra manera no se le quisiera dar la Diosa) se le puso al pecho; y en gustando su leche, alcanzó el derecho de la diuinidad que despues tuuo. A lo qual alude tambien en la Embl. 138. quando hablando del mismo Hercules dixo:

Idē Em-  
bl. 138.

*Nec prius esse Deus potuit, quam  
sugeret infans  
Lac, sibi quod fraudis nescia, Iu-  
no dedit.*

Que no pudo ser Dios hasta auer mamado la leche, que le dio Iuno por engaño. Pues esto que fingieron los antiguos de Iupiter con Hercules, esto mismo en hecho de verdad hizo Christo con nuestro glorioso Sancto; que hizo que le diesse su leche, no Iuno, sino la Reyna de los Angeles Maria; y esto no dormida, sino muy despierta, ni por engaño, sino de su voluntad, y de su gusto. Y si aquel le tuuieron los gentiles por vnico medio para ha-

zerle Dios a Hercules; bien podemos dezir los Catholicos, que lo fue este para endiosar, y diuinizar a Sant Bernardo; y assi fue, que de ser hermano de leche de Dios, le resulta cierta manera de diuinidad, y vna excelencia, que en su modo es infinita. Dela Reyna de los Angeles dicen los Theologos, que la tiene en quanto Madre de Dios; y la razon es, porque los relativos se especifican de sus terminos; y como este nombre de madre lo es, y relatiuo que mira al mismo Dios, es fuerza que participe del essa grandeza. Pues consiguientemente podemos hazer el mismo argumento de Bernardo, que si es hermano de Dios, hermano tambien es nombre relatiuo; tambien se ha de especificar de su termino, y tambien ha de recibir del essa manera de infinitud de q̄ hablamos. Veys si el trato, y comunicacion de Madre, y Hijo le vino a hazer semejante a ellos en lo posible? Pues siendolo, claro está que no le pudo faltar el dō de la perseuerancia; porque *Dei perfecta sunt opera*; las obras de Dios siempre llegan a ser perfectas, y acabadas; claro q̄ perseuero en la virtud hasta la muerte, y que jamas boluio el

pie atrás, ni la cara a las cosas de la tierra, antes fue siépre corriendo por el camino de la gra-

cia, hasta llegar a las estâcias de la gloria, de q̄ nos haga Dios participantes a todos. Amen.

## DISCURSO. VIII.

De la equidad y Iusticia; quan necessaria es en los Prelados, y como en la sal se significa esta virtud maravillosamente.

*Vos estis sal terra.*

Primer Pensamiento.

S. I.



Ntroduze el Propheta Rey a Dios en el Psalmo. 81. he cho juez de re sidencia, y que se la esta tomando rigurosa a todos los Gouernadores, y Monarchas del mundo, *Deus stetit in Synagoga Deorum, in medio autem Deos diiudicat.* Vi no (dize) a los estrados y salas de la tierra, y para juzgar a los Oydores y Presidentes de ellas, *stetit; no se sentò, co-*

mo ellos ordinariamente lo ha zen, *sedentes pro tribunali*, por que esso es de juezes muy pe rezosos y remissos, *Qui in sen ebris & ymbra mortis sedent*, que se sientan a la sombra del des cuydo; y en estando assi, contra el mismo Dios pronuncia ran sentencia, *Etenim sederunt Principes, & aduersum me lo quebantur.* En sentandose a juzgar de essa manera, luego dize que murmuraron de Dios, y le condenaron. El no yla juzgar sino en pie siem pre

*Lucæ 11.*

*Pf. 118.*

*Psal. 81.*

Esa. 3.

pre, en señal de cuydado y vigilancia. Esaia. 3. *Stat ad indicandum Dominus, & stat ad indicandum populos.* Por esso quando David dize que vnio a juzgar a los juezes, dize tambien, q̄ *Stetit in Synagoga*, que estuuo en pie, y en medio de ellos, *In medio autem Deos diiudicat*. esto es, sin inclinarse mas a vnos q̄ a otros. Presentò la visita, admitio accusaciones, tomò testigos, substancio el processò; y de lo que resultò contra los visitados, el primero y el vltimo cargo que les haze es, *Vsquequo indicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumitis?* hasta quando pensays juzgar desigualmente? y hasta quando tomays las caras de los peccadores, y de los peccados? (que de entrambos nombres es aquel *peccatorum* genitiuo.)

Varias explicaciones hallo yo que le podemos dar a este lugar, sin apartarnos de los modos de hablar, y frasis que vsa la escriptura de ordinario. La primera sea: *facies peccatorum sumitis*, id est, *secundum faciem indicatis*: juzgays muy someramente de las cosas; contentayf os con ver las apariencias exteriores, y sin ahondar en la aueriguacion de la verdad, sobre la superficie de las causas, escriptuís la sententia que os pa-

rece. Los peccadores y los peccados son differentísimos mirados por de fuera y por de dentro mirando los a las espaldas, o a la cara, por esso Christo los comparò a los sepulchros blancos de alabastro, *Quæ à foris apparent hominibus speciosa, intus vero plena sunt essibus mortuorum, & omni spurcitia.* Entrays en vna Iglesia, y en lo mejor de la Capilla Mayor. veys vnos marmoles blancos, tan primos en la labor de sus figuras, tã varios en las piedras de su adorno, q̄ la materia y el arte parece q̄ anduuièro a por fia, sin q̄ se pueda determinar por ninguna de las dos partes la victoria: leuãtays los ojos al altar mayor, y por ventura no tiene retablo, o si le tiene es hecho de remièdos: quatro Imágenes ahumadas, y vna custodia vieja, q̄ se come y se carcome toda (passe por mumurado, sino podemos dezir por reprehendido, que hartaverguença es, que honremos mas a nuestros cuerpos muertos, que al mismo cuerpo de Dios viuo) si en esta Iglesia vuièssimos de juzgar segun las muestras, bolueriamos las espaldas al Sacramento, y hariamos oracion al sepulcro, no obstante que en realidad de verdad por de dentro, Ple-

Mat. 23

*num est ossibus mortuorum, & omni spurcicia; está lleno de huesos podridos. A estos sepulcros dize Christo, que son los peccadores semejantes; hermosos por defuera, y hediondos por dentro. Los que los juzgaren por lo exterior, no podran dexar de errar en sus sentencias, es fuerza que bueluan las espaldas a Dios y a la justicia; por esso Christo Ioannis. 7. toma estas dos cosas como por immediatamēte opuestas, y para que vengan a alcanzar el vn extremo, les prohibe absolutamente el otro a sus discipulos: Nolite iudicare secundum faciem, sed reſtū iudicium iudicate. No juzgueys por lo exterior, sino juzgad bien, y rectamente, dando a entender en essa contraposición, que es imposible juzgar biē, y juzgar por lo exterior y superficial de las cosas. Pues este podemos dezir que es el cargo que se les haze en nuestro Psalmo a los juezes, que facies peccatorum sumitis, que para substanciar el processo, tomauan de solas las muestras exteriores el abono.*

De otra manera podriamos declarar esta palabra facies, explicandola senzilla y llanamente por lo mismo q̄ suena; por las caras de los pleyteantes, q̄

algunas vezes no se toman mejores testigos que ellas en los pleytos: & facies peccatorum sumitis. Mirays mucho a la cara a los culpados, y estudiays les en ella su justicia. En el papel bruñido de vn rostro, si es hermoso, hallays escrita la ley en su defenſa, aunque todas las del derecho le condenen. Quādo el juez es enamorado, es imposible que pronuncie sentencia a las derechas. *Iudicium ex pulchritudine ne non facies, sed ex moribus* dixo Euripides: y el Espiritu Sancto aun mas en nuestros terminos. *Qui cognoscit faciem in iudicio non benefacit.* Que es imposible juzgar bien, quien se conoce de caras, y es cata rostros de los que acuden buenos a su audiencia. Riñō vna vez cierto galan con su dama, porque auia visto a sus ojos las trayciones y agrauios que le hazia: tenia se lo auisado ya otras muchas, no se enmendaua, acusola su celo en rebeldia, y condenola su rigor a la pena ordinaria de semejantes culpas, y a q̄ pagassen los cabellos lo que no peccaron.

*Sicut erant, & erant compti, la-*

*Et fuit in teneras impetus ire ge-*

*Yua y alas manos a executar, como crueles verdugos, la sen-*

*Euripides. In Helena. Prouer. 28.*

*Oui. 2. am. ele. ge. 5.*

*ten-*



la sentencia; levantò los ojos, para ver adonde descargaua el golpe, y en viendole la cara.

*Vt faciem vidi, fortes cecidere la certi:*

*Defensa est armis nostra puella suis.*

luego se le cayeron los brazos, y dize que quedò rendido de su belleza. Esto mismo le suele succeder a mil juezes, que quando estan mas inclinados a hazer justicia, y toman la pluma en la mano, para firmar la sentencia conforme a ella; si la parte que ha de ser condenada les da gusto, en mirando la a la cara se les caen los braços, ni la mano se muda, ni la pluma señala, ni la tinta corre, y experimentamos por nuestros peccados cada dia, que in forma mejor de su derecho vn manto que cien manteos, y vna gorguera de vna dama, que las gorras de todos los letrados y juristas. Pues esto condena Dios en los juezes; y por ventura les haze cargo de ello a los de su pueblo quando dize, *& facies peccatorum sumitis*, que fundan en la herimofura de los pleyteantes su derecho.

*Hie, sup.* El glorioso Doctor S. Hieronymo le da a este verso otras dos explicaciones, en quien las veran mas a su gusto origi-

nalmente los curiosos. Pero para fundar la quinta, que es la que haze mas a mi proposito, supongo, que en el Hebreo es frase muy usada dezir *Suscipere, accipere, sumere faciem alicuius*, para significar el fauor, o amistad que a vno se le haze. Genesis. 32. a donde nuestra *Gene. 32* vulgata dize *Forsthan propitiabitur mihi*, por ventura le hallare propicio y fauorable; boluieron los setenta *Forsthan suscipiet faciem meam*, a caso recibira mi cara. Deuteronomij. *Septua-* 28. *Adducam gentem prociacissimam* *gin.* *qua non deferat seni*, que *Deu. 28.* no respecte a los viejos ni los fauorezca; en el Hebreo (segun dicen los que entienden la lengua) està *Qua non accipiat faciem senis*: De la misma manera *Prouerbiorum. 6.* donde nosotros leemos *Non acquiescet cuiusquam precibus*, no le haran blandear con ruegos ni promessas; en el Hebreo està *Nec accipiet faciem cuiuscumque*: De manera que *accipere faciem*, y fauorecer con alguna particularidad, todo se es vno. De aqui està llana la intelligencia de nuestro verso. *Usquequo indicatis iniquitatem?* Hasta quando juzgays con desigualdad a vuestros subditos? *Et facies peccatorum sumitis?* y fauoreceys mas a los malos q̃ a los buenos? Es-

te es vno de los mayores daños que puede hazer vn Superior en su Republica, y vna cabeça en el cuerpo de su comunidad; ser parcial con los miembros della, y declararse mas por vnos, que por otros; defender a los peccadores, y offender a los justos, e inocentes; atropellar a los pobres; y congratarse con los poderosos, & facies peccatorum sumitis. Y es tan grande, q̄ quando Dios viene a tomarles a los que lo son su residencia, de ninguna otra culpa haze caso (aunque es de creer que no seria esta sola) ni les dà otro cargo sino este. *Vsquequo indicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumitis?* y por este solo les priua de officio, y les condena a muerte, sin embargo de appellaciõ, ni replica. *Vos autem sicut homines moriemini, & sicut vnus de principibus cadetis.*

Y notad que hasta aqui los auia llamado siempre Dioses. *In synagoga Deorum, Deos iudicat, ego dixi Dij estis;* pero en conueniendolos de desigualdad, luego les trueca el nombre, y los llama hombres: *Vos autem sicut homines, y no homines como quiera, sino hombres muertos, o mortales moriemini.* Para dar a entender q̄ es tan perjudicial este vicio,

que al mismo Dios (si pudiera caber en el) fuera bastante para derribarle del cielo, y destruyrle; para conuertirle en vn cadauer podrido, y lleno de gufanos, quales suelẽ estar los de los hombres; *sicut homines moriemini.* Y aun lo podriamos ponderar mas, si en lo que se sigue luego, admitimos la exposiciõ de Arnobio, y Sant Chrysostomo, que por Principes entienden los Demonios (*Sicut vnus de Demonibus cadetis*, caereys como cayeron los Demonios) es dezir, que de Dioses haze hombres, y de hombres Demonios este vicio.

De aqui es que en toda la Escripura a penas cessa el Espiritu Sancto de auisar, que huyan del, a los Prelados. *Deuteronom. 1. Accedite ad illos, & quod iustum est indicate, sine cuius ille sit, siue peregrinus, nulla erit distantia personarum: ita paruum audietis vt magnum, nec accipietis cuiusque personam.* No parece que querria dexarlo de la boca, segun buelue a repetirlo tantas vezes. Juzgado lo que fuere razon, y justicia solamente, agora scã ciudadanos, agora peregrinos, no hagays distincion, ni diferencia de personas, a grandes, y a pequeños a todos los oyd, y a todos los lleuad por vn raserio, indicio

Arnob.  
Chrysos.

Dent. 1.

indicio manifesto de que deue de ser negocio importantissimo, pues de vna sola vez se le repite tantas: y con todo esso en el cap. 16. mas adelante, como si no les uiera hablado en ello, les buelue a dezir, que non

ibide. c.  
16.

Prouer.  
18.

Eccli. 9.

*Accipere personam impij in iudicio, non est bonum. Ecclesiast.*

9. *Iustificatus pusillum, & magnum similiter.* Finalmente terria nunca acabar, si quisiésemos traer todos los lugares que ay en el viejo Testamento a este proposito; baste saber que aun de los mismos Iudios no salto quien dixesse.

Philo. li.  
de bono  
iudice.

*Aequalitatem in iudicio coniungere in corporibus salutem, virtutem in animis: sicut è conuerso in aequalitatem, & iniustitiam morbos, vitia, & separationem cõmunis esse constat.* Que la igualdad de los juezes, es la salud de toda la republica, y al contrario su desigualdad la peste que mas la consume, y la deshaze.

## S. II.

**P**ero lo que mas hallo yo que ponderar en esto es, que no solamente Dios, a quien es imposible que se le

esconda nada; ni solamente su pueblo, a quien el auia dado algun conocimiento de las cosas, y de su mano, leyes yguales para todos, indiferentes a los ricos, y a los pobres: sino aun la ciega gentilidad, que (como solia afirmar Solon) tenian por leyes telarañas. *Quia si in eam incidere quid debile, retinetur: graue autem pertransit, tela rescissa.* que prendian a las moscas, y se dexauan yr libres a los cuernos; no por esso dexarõ de echar de ver, que era razon que fuesen de diamantes: tan incontrastables de vnos, como de otros. Y casi en todas las naciones del mundo inuentaron diuersos Hieroglyphicos, y symbolos con que significar esta verdad, como la mas necessaria en materia de estrados, y de audiencias.

Diog. La  
ertius in  
Solon.

De los Tebanos refiere Plutarco en sus morales libro de Ifide & Osiride, que tenian en el lugar de su consejo, y en las salas adonde hazian audiencia, vnas figuras de ancianos sentados por su orden, y en medio el Presidente: los ancianos sin manos, y el Presidente ciego. *Apud Thebas iudicij imagines visuntur sine manibus, & Principis oculi cohibet.* De Plutarcholo tomò Estobeo, y d

Plutarch.  
Stobens.

*Alexã.* entrambos Alexandro ab Alexandro lib. 3. dierum genialiu, cap. 5. ante medium. Alciato en la Embl. 144. pinta en vn Disficio los estrados de esta chancilleria diziendo.

*Alciat.* *Effigies manibus truncæ ante altaria Diuûm*

*Hinc resistent, quarum lumine capta prior.*

Y si les preguntamos a los vnos, y a los otros, que era la significacion de esta pintura: responderannos vniformemēte todos, que les cortauan las manos, porque no pudiesen recibir sobornos (si le las cortàran tambien a sus mugeres, pudiera ser que se justificàra mas la causa) y al Superior le cerrauan los ojos, porque no los tuuiesse para conocer, ni respetar personas.

*Item ibi.* *Cæcus at est princeps, quod solis auribus, absque*

*Affectu, constans inssa Senatus agit.*

Dixo Alciato. El oydo es igual a los ricos y a los pobres, igualmente percibe a vnos, y a otros, sin que en la voz se pueda differenciar el estado, o calidad de las personas: por esso le dexauan libre, y desembaragada esta potencia. Pero los ojos que distinguen al bien, y al mal vestido, que hazen differencia de la seda al fayal, del

oro al cobre; que son las puertas por donde entra la passion al alma, que se los cierran al juez a piedra y lodo, para que de esta suerte no le quede a la parcialidad ningun resquicio. Por esso dize que le pintaron ciego, & *principis oculi cobi-*

De otra manera explica esta figura Claudio Minoes en el comento de la Emblema.

*Claudius Minoes.*

144. ya citada. *Nam oculus in Hieroglyphicis pro gratia, seu (ut ita dicam) fauore vsurpatur.* Los ojos son simbolos del fauor, y amistad en todas letras: en las diuinas, ya sabemos que el mirarnos Dios, suele ser puerta para fauorecernos: *Respice in me, & miserere mei*, le pedia Dauid, como cosas que le parecia a el que andauan siempre juntas. Otras vezes no dize expresamente mas que la vna, y en ella las significa a entrambas, *Oculi eius in pauperem respiciunt*, esto es, fauorece la causa de los pobres. Pero al contrario quando habla de los malos para dezir que los aborrece Dios, dize que los echa de delante de sus ojos: *Proiecti sunt à facie oculorum tuorum.* En las humanas hallaremos tambien mil rastros de esto. Assomase Iupiter a vn valcon del cielo, *Enéidos I.*

*Psal. 24.*

*Psal 9.*

*Psal. 30.*

*Sic.*

Virgil.

Sic vertice cæli

Constitit, &amp; Lybia defixit lumina terris.

Mirò en fauor de los Troyanos a Cartago, y al boluer de sus ojos.

Ponunt ferocia Pœni

Corda volente Deo, in primis Regina quietum

Accipit in Teucros animum, mentemq; benignam.

los que antes estauan de guerra se apaziguaron luego, la Reyna los hospedò amorosamente, y sus vasallos dexaron las espadas de las manos, por darfelas de amistad a todos ellos. Pero de Palas, quando estaua enojada, lo que dize el Poëta es, que

Dina solo fixos oculos auersa tenebat.

que torcio el rostro, y no queria leuantar los ojos a ninguno: todo lo qual ha sido causa (como dize Pierio Valeriano lib. 33. titulo, fauor) de que non desint qui oculum fauoris, & benivolentia signum dicant, estè ya recibida esta significaciõ muy communmente. Pues a nuestro proposito. Si los ojos son simbolo del fauor; para dar a entender q̃ el es prohibido en el juyzio, cierrèse ellos; y pongamos vn Presidente ciego, q̃ no pueda mirar a nadie; esto es q̃ no pueda hazer mas fauor a

vnos q̃ a otros. Y para esso (dize Minoes) Principis oculi conhibent.

Los Athenienses (especialmente en los estrados de Marte, cuyos juezes se llamauan por otro nõbre Ariopagitas) no solo en sus figuras, pero aun en sus proprias personas procura uã guardar este modo de juzgar en todo lo possible; o pronunciando las sentencias detras de vnas cortinas, que les impediesse la vista, como algunos dizen; o aguardando a que la noche tendiesse las obcuras suyas, como sienten otros.

Los Lacedemonios adelatavan mas esta integridad en sus juyzios, y no solamente negauã los ojos a los litigantes, sino aun las orejas: no porq̃ les prohibiesse el poder informar de su justicia, sino porq̃ mandauan q̃ lo hiziesse por escrito. *Nesci coram iudicibus loquerentur, facilius eos fletibus, aut actionibus, efficacique modo dicendi demulcerent*, dize Eliano. Y aũ parece q̃ aprueba este modo de juzgar Dios por el mejor de todos Esaia 1. quando dize: *Non secundum visionem oculorum iudicabit, nec secundum auditum aurium arguet*, no juzgarà por lo q̃ viere, ni por lo q̃ oyere, y en quitandole la vista y el oydo, luego le dà igualdad en sus senten-

Ex Pausania lib.

1. Alexã. li. 3. cap. 5. &amp; Tiraq. ibi.

Pineda in Job. c.

9. versi. 24. nu. 4.

Claus. Minoes Embl. 144.

Lucian. in Hermodot.

Alex. li. 3. ca.

Eliann.

Esaia. ii.

Pierius Val.



cias, *Sed indicabit in iustitia pauperes, & arguet in aquitate pro mansuetis terra*, fino juzgará cō justicia, y equidad, guardando-sela a los mansos, y a los pobres.

**Lil. Gir.** El Hieroglífico de la justicia q̄ refiere Giraldo de Dijs gentium Syntagm. 1. haze marauillosamente a este proposito, que dize que los Egypcios la pintauan ordinariamēte sin cabeça, lo mismo afirma Alexandro lib. 4. cap. 13. *Iustitia apud Egyprios fuit sine capite*: Y aunque Celio Augusto Curion en el libro 60. que añadio a los Hieroglyficos de Pierio Valeriano, no quiere que le ayan quitado la cabeça; sino el condidofela alla en el cielo. *Caput verò ei, non tam ademisse mihi videntur, quam inter sydera occultasse*; todo viene a coincidir con nuestro intento; pues el esconderfela confiesa el mismo que era, *Vt indicarent à iudice neminem videri debere*. Para dar a entender que por ningū sentido auia de abrir puerta el juez a la pasiō: por esso le pintauan sin cabeça, que es el asfiento comun de todos ellos; o se la pusieron en el cielo, por que solamente por el se apasionasse, y no por ninguna cosa de la tierra.

## S. III.

Otro Hieroglyfico marauilloso hallo yo que tuvieron los Egypcios para significar esta misma igualdad q̄ pretendemos, y refiere nos le Diodoro Siculo libro 2. *Rerū antiquarum* cap. 1. ante mediū. Que auiendo pintado primero vna sala con treynta oydores, o consejeros, añade. *Et in medio indicandi Princeps, cuius à collo suspensa veritas penderet, & oculis esset sub clausis*, *librorum numero circumstans*. El Pre fidente en medio de los otros (aun en esto dize cierta manera de igualdad) la verdad al cuello (mirad que pectoral tan parecido al que le ordenò Dios a Aaron Exod. 28.) y lo q̄ mas me admira, por vna parte ciego, y por otra cercado de libros. Qualquiera de las dos cosas que estuuiera sola, se podia entender su significacion mas facilmente; pues por los libros entendieramos lo mucho que importa que los juezes sepan; y por la ceguedad lo mismo, que de la pintura de los Thebanos explicamos: pero en queriendo juntar lo vno, y lo otro; parece que, o los libros han de ser imper tinentes, o los ojos necessa-

*Diod. Siculus.*

*Alexan. ab Alexand. Cel. August. Curio.*

rios;

rios; y que si estos faltan, aquellos sobran, pues en materia de libros no tenerlos, y no leerlos monta tanto; y sin ojos es cosa llana que no pueden leerse. Sabey's que me parece a mi que querian significar en esto? que el juez ha de ser letrado de ante mano; que el officio presupôga la sciencia. y que no aguarde a estudiar el caso despues de puesto el pleyto, y por ventura apassionado por la parte. Que diferente sentido hazen las leyes a quien las ve desapassionadamente, o a quien las mira con gana de que le digan lo que el quiere! Vereys vn juez que toda su vida haciendo vna ley de vna manera, offrecese su caso, llega el pleyteante, vntale las manos con escudos, ganale la boca con regalos, y la voluntad con adulaciones, y promessas; y aunque al principio se le haze cuesta arriba, con todo esso acude a su estudio, por sia caso. Rebuelue sus libros, ojea sus paginas, y ya le parece que dicen de otra fuerte, ya absucluen al que antes condenauan, y llanamente sienten que tiene justicia aquel pleyteante. No me espanto, que como el añadir, o quitar vna letra, suele variar

la significaciõ de las palabras, entreuerando las de los escudos en las leyes, claro està que han de hazer differentissimo sentido. Pues para que no les pudiesse succeder esto a sus juezes, querian los Egypcios pintarlos de la manera que hemos dicho, cercados de libros, en señal de que auian de saber mucho, por muestra de que los han de tener rebueltos todos, pero en dandoles el officio, cieguen, para que no puedan boluer a defestudiar esso que saben, para que no puedan torcer con la passion lo que antes, quando estauan sin ella, sentian conforme ala verdad, y a la justicia. No digo por esto que es bien que los letrados no estudien, sino que procuren que sea, no buscando lo que quieren sentenciar, sino sentenciando lo que hallaren que es justicia.

Como los Egypcios, Lacedemonios, Athenienses, y Thebanos vsauan de estos simbolos para significar la igualdad que se deue guardar en los juyzios, assi tãbiẽ otras naciones lo hã dado a entẽder por otros diferentes. Vnos por el coraçõ, q̃ influye en todos los miembros igualmente, otros por el Sol, q̃ no alũbra mas a los ricos q̃ a los pobres, ni caliẽra mejor las

las coronas de los Reyes, que las caperuças de los labradores, estos con vna vara que no se tuerça mas a vn lado que a otro; aquellos con vn ojo, que vea con igualdad todo lo que se le pone delante, de qualquiera calidad ò condiciõ que sea. Nialos Hebreos les faltaron para esto sus figuras, de las quales la mas ordinaria era el peso, que para ser bueno ha de tener iguales las balanças; y el fiel, que lo sea tanto, que no cargue mas a vn lado que a otro, quarto Esdras. 3. Para pedirle a Dios que no los castigasse a ellos con mas rigor que a las de mas gentes del mundo, lo que le dixeron fue, que pesasse las culpas de los vnos con las de los otros. *Nunc ergo pondera in statera iniquitates nostras, & eorum qui habitant in seculo.* Y en el capitulo. 16. de los Prouerbios dize Salomon, que los juyzios de Dios son el mismo peso y medida. *Pondus & statera iudicia Domini.* Pues (aplicando agora lo que hemos dicho, que ha sido demasiado de largo el pensamiento) lo que las demas naciones han tenido; en lo que todas se han esmerado y desuelado tanto, no fuera razon que nos faltara a los Christianos; ni lo fuera que a nueua

ley, dexara de corresponderle nuevo simbolo, tan auentajado a los otros, como lo es ella a todas las demas proporcionadamente. Este es el que tenemos en nuestro Euangelio, la sal, en cuyas propriidades se halla con mas propriedad la igualdad que se requiere en los Prelados, que en todas las de mas cosas que hemos dicho; cuya rectitud no se ahorra con el padre que la hizo, y cuya naturaleza, quando se descuyda, trae consigo la pena de su culpa: finalmente que nos enseña el modo con que el Superior ha de tratar con todos, como mas largamente lo veremos en el tercero, y.

## Segundo Pensamiento.

### S. IIIL.

**P**ARA prueva y fundamento de esto supongo dos cosas, entrambas recibidissimas de todos los Philosophos. La primera es que la sal reconoce por proprio padre al fuego, de quien es engendrada y produzida. *Gignitur sal ab igne.* Dize Dioscorides libro. 5. Capitulo. 83. que en sacando el agua del mar (como de-

4. Esdr. 3

Prou. 16

Dioscor.

mo dexamos dicho) y echandola en sus pozas, el Sol la va endureciendo con sus rayos; y al fuego de ellos, se engendra la sal. Lo mismo dicen

*Aristot.* Aristoteles en la primera y segunda seccion de sus Problemas,

*Galenus.* Galeno en el libro. 3. de Alimentis, & 2. de Compositione per genera. Plinio, y otros authores a quien cita el

*Camara.* Doctor Iuan de la Camara libro. 3. de Reptilibus Sacra Scripturae Capitulo. 8. De manera que como la causa material de que se haze, es el agua, assi el fuego podemos dezir que es la eficiente, y de estos dos elementos, como de padre y madre (en el que me importa con toda propiedad) nace este hijo tan prouechoso, y tan vtil en el mundo.

Lo segundo supongo que este beneficio del proprio ser que reciben los hijos de sus padres, es el mayor de quantos pueden imaginarse aca en la tierra: por esso dicen los Philosophos, que *Dijs, & parentibus non possumus aequalia reddere*, que todo quanto ay criado no es paga de lo que deuemos a nuestros padres. Y como los beneficios engendran amor en los que los reciben, y son el anzuelo natural con que mejor se pescan voluntades; ordina-

riamente crecen el beneficio, y la voluntad a las parejas; y al mayor beneficio, corresponde el mayor amor de todos. Tal es el que deuen tener los buenos hijos a sus padres, y tal el q̃ la sal tiene a los suyos, pues los quiere tanto que los tiene meridos en su coraçõ y en sus entrañas, *Sal est vnum in se, continens aqua & ignis elementum*, dize San Hilario. Pues agora veys aqui a la sal apasionada por el fuego, y obligada del cõ el interes que para ella puede ser de mas estima: quien dira que no puede hazer lo que quiere de ella? quiẽ creera a quiẽ tanto quiere y deue le podra negar la sal cosa ninguna? quiẽ pẽsara q̃ no se ha de yr a descãsar con el y en el como en su centro? Quereys ver vn diuino Hieroglyphico de la entereza que ha de guardar vn juez en sus sentencias? pues echalda en el fuego, y experimenta reys, que con su mismo padre no se ahorra: no ayays miedo que dexe de saltar; y cada passo hazemos todos la experiencia. Pues como, no es esse elemento a quien tiene metido en sus entrañas? no es a quien deue el ser que tiene? si, por cierto, pero sabe que la ley de su naturaleza es ser por iguales partes agua y fuego,

*Hilari.  
in Mat.  
can. 4.*

*continens aquæ & ignis elementum*; mientras quisiere estar de essa manera, correspondera cõ sus obligaciones, amaråle, qrra le, y sabrase dar tan buena maña a todo, que hermanarå estos dos elementos y los juntara en si, con ser de suyo tan opuestos y encontrados: pero en queriendo preualecer el fuego solo, en tratando de que se quiebre la igualdad con el; ni se acuerda de que es su hija, ni le quiere conocer por padre, sino que le tiene por mortal enemigo, y como de tal, en viendose en sus manos, salta y huye. No veys si es marauilloso Hieroglyphico de lo que deue hazer vn buen juez, por no quebrar las leyes del Derecho?

El tener vn hombre la voluntad del todo indiferente, que no se incline mas a vna parte que a otra; todos lo han tenido por difficultosissimo; porque aun entre dos que no conocemos, ni hemos visto en nuestra vida, naturalmente solemos gustar mas de vno que de otro. El no estar obligado a nadie, es imposible; porque solo Dios es quien puede dezir *nullius in ege*: y como todos tienen necesidad, todos reciben. Echenle al juez quantas vendas quisieren en

los ojos, para que no mire a nadie y se apassione; cortenle las manos para que no reciba, que por lo menos ha de tener de su mocedad amigosa quiẽ amate rnamẽte, muger a quiẽ adora, criados de quiẽ cada dia recibe mil seruicios, y padres de quiẽ ha recebido el ser q̃ tiene; todo lo qual ni està prohibido ni puede prohibirse, puesto que es imposible el euitarse: fuera de que la amistad, el agra descimiento, y la piedad, son virtudes, y el carecer del todo de ellas seria malo. Aun en el recibir presentes, que es en lo que pudicra auer mas duda, ay vn texto elegante del Derecho *Leg. 6. Digestis de officio proconsulis*, a donde dize Vlpiano, que no es bien que el juez se abstenga del todo y dexe de admitirlos. *Non in totum à xenijs abstinere debet proconsul, sed modum adijcere; ut neque morose in totum abstineat, neque auarè modum xeniorum excedat*, y Seuero y Antonino (referidos por Claudio Minoes en la Emblema. 144.) dicen otras palabras semejantes. Pues supuesto esto, que sera lo que se les manda a los juezes? Quereys saber que? que por ninguno de estos respectos no se tuerça el Derecho ni sus leyes, que no

paguo

Vlpian.

Claudio  
Minoes.



2. pague la justicia lo que deve el juez : que hagan lo que la fal , que en atrauessandose de por medio la igualdad , en tratándole de q̄ quiebre la ley de su naturaleza , al mismo padre que le engendrò no escucha, ni el amor grande que le tiene le haze condescender con el en nada.

## §. V.

YA me parece que me dezis que la fal no es tan igual como la hazemos , que tiene algo de parcial y algo que la coge toda de alto abaxo ; Pues la igualdad ella misma dize que se ha de guardar para todos , que no ha de hazer diferencia de personas ; y la fal no es así , sino que de dos elementos de que particularmente se haze y consta , aunque falte del vno , quando quiere predominar y señorearse de ella , pero en el otro sabemos que se està queda , que le consiente y sufre qualquier cosa : finalmente del agua no solamente no falta , sino que se incorpora en ella. Aqui es donde descubro yo los mayores misterios , los Sacramentos mas profundos de este symbolo ; que no solamente nos ensena lo que ha

de hazer vn buen juez , sino la pena que se le seguira si no lo hiziere . No dexamos dicho en el §. primero de aquellos juezes , a quien visitò Dios , que en pena de fidefigualdad los privò de officio ; y de Dioses que antes eran los hizo hombres ? *Ego dixi dij estis & si ij excelsi omnes, vos autem sicut homines moriemini* ? Pues mirad que esto mismo le succede a la fal adonde se descuyda : que pierde el ser de fal , y se deshaze en agua : y imaginad que les dize Christo , en nuestro Evangelio , otro tanto a sus Apostoles porque no caygan ; como , en el Plalmo , a los Principes de los Judios , porque auian caydo . *Ego dixi fal estis* : yo he dicho que soys fal de la tierra . *Vos estis fal terræ* : pero advertid , que si *Iudicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumitis* , si os mostrays parciales con los peccadores que andan derramados , como agua : por el mundo ; por el mismo caso q̄ soys fal , os boluereys en agua como ellos , *Vos autem sicut aqua effundemini* . Lo proprio q̄ temia el Propheta Rey quando dezia *Sicut aqua effusus sum* . Hasta aqui puede llegar la misteriosa significacion de vn Hieroglifico . Todos los q̄ dexa

Psal. 21.

mos referidos antes de este poderan lo mucho q̄ importa la rectitud è igualdad en los juezes, procuran cerrarles la puerta a la pafsion en todo lo possible: pero quedanfe ay, y no tratan de pafsar mas adelante, no nos dizen nada de la pena que tiene, quando se comete este delicto: antes refieren los autores otros diferentes, que tenian inuētados para effo los antiguos, fola la fal lo abarca y comprehende todo, y de tal manera nos dize lo que ha de hazer el juez con el saltar del fuego, cō defafirse de la criatura a quien mas quiere y deue en este mundo, que tambien, con estarfe en el agua, nos notifica la pena porque ha de pafsar, si no lo hiziere: que. *Sicut homines moriemi ni.* Que dexara de fer fal y sera agua: y de Vice- Dios en la tierra, se desliara en hombre mortal, como todos los de mas. Finalmente, porque no parezca toda esta significacion nouedad solo imaginada, y se eche de ver que fue tambien verdad sabida antiguamente, entre los Griegos dize Erasmo, que era Adagio comun el pedir que se echafte vn grano de fal en los negocios. *Salem apponito.* Y explicandole entre los demas de sus Chilliadas, dize. *Salem apponito. Admonet iustitiam & aequitatem om*

*ni adhibendam esse negotio.* Que lo que querian dar a entender en la fal era, la justicia è igualdad que deuemos guardar en todas nuestras cosas. Pues effa misma les pide Christo a los Prelados y Doctores de su Iglesia quando dize. *Vos estis sal terre.*

### Tercer Pensamiento.

#### S. VI.

**M**As quādo todo lo que hemos dicho no bastara para aplicar con rigor estas dos propiedades de la fal a los Prelados, me parece a mi que tiene aun otro misterio, por donde no solamente significa lo que han de hazer, ni solamente la pena, que han de padescer si no lo hazen, sino tambien el modo con que se han de auer en el reir y gouernar sus subditos, la manera de igualdad que han de tener en ellos. No os acordays de aquella sentençia del Poeta tātās vezes alabada y repetida? *Parcere subiectis, & debellare superbos.*

Que se ha de perdonar a los humildes, y contrastar los soberuios y rebeldes? Pues effo es pūtualmente lo que haze la fal cō el agua y con el fuego. Al agua que es humilde y blanda, que nunca

Lib. 3.  
discursu.  
10. §. 3.

nunca cessa de deslizarse por la tierra buscando por todas partes lo mas baxo, perdonala, y haze assiento en ella; des hazese en su amor ( que es vna de las cosas que deue hazer el buen Prelado con sus subditos, como veremos adelante) pero al fuego que tiene su esphera en lo alto, que procura subir siempre azia arriba y leuantarse, no solo no se junta con el, sino que falta; y procura, de la manera que puede, hazerle guerra.

La igualdad de vn Superior no està en que los lleue a todos por vn rafero, que està antes seria desigualdad muy grande. *Summum ius summa iniuria.* No està sino en tratar a cada vno como merece, y como pide su condicion y calidad. Ay en esta republica cien hombres los cinquenta humildes, mansos, obedientes, que no es menester mas que dezirles la cosa, para que luego la hagan: los otros cinquenta soberuios y desbaratados, que no ay tratar de que hagan nada bien, sino es con el açote en las espaldas: si a todos los quisiessse el Superior llevar por biẽ, no auria quien se pudiesse valer con estos vltimos: si a todos por mal, claro està que se desconfo-

larian los primeros; y si a todos por vn medio, por ventura los echaria a perder a todos. Pues q̃ igualdad es la q̃ le mandan q̃ tenga con sus subditos? Quereys saber que? que a cada vno le trate como merece, al bueno bien, y al malo mal: al humilde con blandura, y al soberuio con rigor, y con aspereza: que haga lo que la sal, a los que fueren de condicion de fuego soberuios y arrogantes; cõ los que se le engrien, y quieren leuantarse a mayores, que tenga brio para saltar diez grados mas arriba, que sepan que le hã de estar siempre subjectos, *De bellare superbos*: pero a los humildes y rendidos, a los que tienen la propiedad del agua, que va bulcando siempre lo mas baxo, a estos tales perdonarlos y admitirlos, *parcere subiectis*.

## S. VII.

DE aqui se podra echar de ver la ventaja que la sal leua en su significacion a todos los de mas symbolos, que en el primer pensamiẽto referimos. Pues si los miramos bien los hallaremos tan imperfectos a todos y tan faltos, que en lo mismo que aciertan yerran: quiebran por donde estan

K mas

mas firmes : y quando mas se alargan, dan vn cinco de corto en el principal intêto que pretêden. Los Thebanos, por cerrar la puerta a la pãssion, se la cerrauan tambien a la luz : y se venian a dexar al Presidente a escuras: los delinquentes tambien estan ciegos, que este es vno de los effectos de la culpa, *Excecauit enim illos malitia illorum.* Pues ciego el juez, y ciegos los juzgados, *si cæcus cæcum ducit*, mirad vos donde se puede esperar que yran a dar los vnos y los otros? A los Oydores los pintauan sin manos, porque no las tuuiessem para recebir sobornos : pero no mirauan que vn superior sin manos, ha de ser por fuerça Superior sin obras ; y que en no dando la cabeça buen exemplo con las suyas, los demas miembros se dexan deslizar por donde quieren. Los Atenienses juzgauan de noche; pero si procedieran rectamente, mas valiera de dia, quando los viera Dios y todo el mundo. Especialmente que el huyr de la luz, es manifesto indicio de peccado. *qui male agit odit lucem.* Lo mismo digo de los que sentenciauan cerradas las cortinas; pues a tenerlas de la razon abiertas, no se escondieran ni huyeran de ser vistos de los

hombres. Finalmente la vara, como es delgada, quiebra facilmente, el ojo se cierra, el Sol se pone, y el peso suele ser falso conforme a las malas manos en q̃ anda. Callo de los Egypcios, que condenaron a degollar a la justicia, haziendole pa descer a ella la pena que merecian, a caso, sus ministros. Callo de todas las de mas naciones, en cuyos Hieroglyphicos hallaremos otra tanta mezcla; al fin imaginations de hombres, que como effectos parecidos a sus causas, no pueden dexar de tener mil imperfecciones.

Christo nuestro bien tiene otros pensamientos mas delgados, porque es Dios, y conlguientemente, todas sus cosas han de ser perfectas. *De perfectis sunt opera.* Y assi les va rechazando en todo el Euangelio sus errores. No les niega la luz, antes quiere q̃ ellos lo sean de todo el mundo. *vos estis lux mundi*; ni les corta las manos, si no mandales que las empleen en buenas obras. *videant opera vestra bona.* No quiere que se escondan para hazer su officio, *non sub modio, sed super candela-*

*Deuter.*  
32.

*brum: ni que se aprouechen de la capa de peccadores (de la noche digo) para cubrir con ella sus peccados, luceat lux vestra coram*

*Sapient.* 2

*Ioan.* 3.

*corā hominibus, ut videant.* No los llama vara quebradiza, sino ciudad fuerte inexpugnable, *ciuitas supra montem posita*: y de ella en señal de que nunca se cierra, como el ojo; ni se pone, como el Sol dize tambien, que *non potest abscondi*. Tampoco les corta las cabeças, que no faltaran Tiranos que lo hagan; y entre tanto, puesto que lo son ellos de la Iglesia; quiere q̃ la prediquen y la enseñen, *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in regno celorum*. y para este ministerio esta claro que son necesarios los sentidos. Solamente los llama sal de la tierra, *vos estis sal terra*, y en la suma breuedad de estas palabras, encierra mas misterios que todos los demas en la prolixidad de sus pinturas. La entereza q̃ han de tener en no quebrar sus mandamientos ni sus leyes, la ygualdad que han de guardar con todos, el modo con que se han de auer en ella, y la pena q̃ padesceran si no lo hazen; todo esto les significa con dezirles, *vos estis sal terra*.

### Aplicaciō del Discurso

#### §. VIII.

SI despues de los Apostoles se le puede aplicar a algun

Sancto esta doctrina, sin duda ninguna es a nuestro glorioso Padre San Bernardo, de cuya suma equidad estuuu tan satisfecho todo el mundo, que a penas uuo en todo el pleyto en sus tiēpos, que no le pudiesen las partes en sus manos. Si los Emperadores de Alemania tuuieron guerra con los Duques de Bauiera y de Saxonia; si los Reyes de Francia con los grādes mas illustres de su Reyno; si el de Portugal pleyteo con el de Castilla sobre el titulo de Rey que pretendia, y paga del tributo ordinario que le embieua; si el Duque de Aquitania negô la obediencia al verdadero Papa: si Sicilia y Milan se declararon por el falso: si finalmente se abraçô la Christiandad en Schismas, todos remitieron al parecer de Bernardo su derecho: y todos quedaron satisfechos de la rectitud e igualdad de sus sentencias. *Ut abundantius, ipsi quoque qui lasi viderentur, haberent vnde scribi pro eo satisfacerent*: vnde & ex ipsis nonnullos maiori deuotione vidimus eius postea & adhâsse vestigijs, & obsequijs deservisse; se dize del en su vida q̃ los condenados le quedauā de alli adelante mas amigos. Para exagerar vn Poeta lo bien que auia exercitado el officio

Lib. 2.  
vit. cap.  
5.



de tribuno o juez vn año que le cupo; el mayor encarecimie to que hallò fue dezir, que nūca dexò que xosa aun a la parte, contra quien auia pronun ciado sentençia.

Ouid. 2.  
de Trist.

*Res quoque priuatas statui sine crimine iudex:*

*Deque mea fassa est pars quo que victa fide.*

Pero en Bernardo los encare cimientos poeticos quedà cor tos, y quien mas miente, no lle ga a dezir la verdad de lo que en el vuo; pues no solo no las dexaua que xosas, sino obliga das, y tan amigas que no sabian apartarse mas vn punto de su lado, *& adhæsisse vestigijs, & obsequijs deseruisse*. Puedese ima ginar señal mas clara de la su ma equidad que guardò en to do quanto hizo?

Pues aun tengo de añadir otra mayor grãdeza: que no so lamente en el, sino en toda su religion por el ha sido esta vir tud conocidissima: tanto que en el Concilio Lateranense sub Innocencio. 3. que se celebrò en Roma año de 1215. vna de las cosas que expressamente y con rigor se manda es, que en los capitulos Generales de to das las otras religiones presi dan siempre dos Abbadès del orden Cisterciense, junto con otros dos de la misma orden,

los que ellos escogieren, *Aduo cent* (dize en el cap. 12.) *duos Cisterciensis ordinis vicinos Abba tes, qui absque contradicitione duos sibi de ipsis associent quos viderint expedire, ac ipsi quatuor præsint Capitulo vniuerso*. Donde es de notar que aunque les manden tomar acompañados, les dexa la election a su aluedrio, *sibi associent quos viderint expedire* y consiguientemente por quaquiera parte se les venia a fiar a ellos todo: pareciendoles al Summo Pontífice y padres del Concilio, que no podian esco ger otros que con mas igualdad y rectitud lo hiziesen.

Estas mismas palabras del Concilio Lateranense se refieren en el capitulo *In singulis*. *De statu monachorum*: a donde *Ca. in singulis.*

no solamente habla el texto de los religiosos Monjes o Frayles, sino que expressamen te lo estiende tambien a los Canonigos reglares. Y en parti cular se les mandò lo mismo a los monjes Benitos, que llama n los historiadores monjes negros, en el Reyno de Ingla terra el Año de mil y duziētos y treynta y ocho; como lo trae nuestro Doctissimo Ab bad Mattheo Paris in histo ria magna Angliæ. sub Henrico. 3. *Mat. Pa. vii.*

Finalmente entre los Iuristas

tas está ya recibido, que para pintar vn juez tal que no se le pueda poner excepcion ni falta en nada, no hallan campo mas a proposito, que el blanco de nuestra sanctissima cogulla, y en solos los Monjes Cistercienses ponen exemplo para la justicia y equidad de que tratamos. Tiraquelo en el tratado. *De pœnis temperandis, aut remittendis.* en la causa. 51. y numero. 60. *Eiusdem classis est quod per dictum. §. à barbaris. dicit Speculator in titulo*, de iudicio delegato. §. superest. *versu.* quid si non est consanguineus? *Quod licet quis non possit esse iudex, non modo in sua, sed nec in suorum causa:* leg. qui iurisdictioni. ff. de iurisdictione omnium iudicum. *tamen si persona iudicis est huiusmodi, quod omnis suspicio verisimiliter cesserit, ut si sit Monachus Cisterciensis, hoc non procederet, neque talis posset recusari. Ad quod etiam allegat alia quadam iura.* En siendo (dizen estos dos autores) el juez tal como los Monges Ci-

stercienses, por el mismo caso no puede ser recusado, no solamente en las causas de sus amigos o parientes, mas ni aun en las suyas propias. Lo mismo dizen Vincencio sobre el capitulo. *Postremo. de Appellationibus*, Iuan Andres sobre el mismo Capitulo, Iason sobre la *Authentica Inbemus.* Codice de *Iudicijs.* Felino sobre el Capitulo *Super bis, de accusacionib.* Casaneo, en su Catalogo 4. parte, Consideratione. 38. y otros, a todos los quales les parecio imposible que vuisse Monje Cisterciense, que por passion ni codicia torciesse vn punto de la justicia, y razon, aun en negocios propios. Siuase Dios que los presentes no desdigamos del zelo y sanctidad de los passados, para que imitandolos en esta vida por gracia, en la otra participemos igualmente con ellos el premio de la gloria.

Amen.

(?)

K 3 dos DIS:

Vincent.  
Ioannes  
Andr.  
Iason.  
Felinus.  
Casana.

Tiraque.

Speculat.

## DISCURSO. IX.

De la cuenta que los Superiores han de dar de los peccados de sus subditos, fundado en la propiedad de la sal, que es preservar de corrupcion las carnes en que se echa.

✿ Vos estis sal terra. ✿

Primer pensamiento.

§. I.



NA diferencia (fuera de otras muchas) hallo yo entre las obras de las manos de Dios, y las que salen de las flacas de los hombres: y es que los effectos de los hōbres sola mēte pēdē de ellos *in fieri* mientras se hazē. Vn escriptorio pē de del ensamblador hasta q̄ le acabe y perficione, pero passado esto, no ay mas dependēcia; muere se el artifice, y q̄dase el escriptorio tan sano y tā bueno como lo estaua antes en su vida. En las obras de Dios es muy diferente, no solamēte depēdē del *in fieri*, sino tābien *in conseruari* (ellos son los terminos de q̄ vsan mas ordinariamente los Philosophos) no solamēte al hazer se, sino tābiē al durar y

cōseruarse, y mucho mas en lo segūdo q̄ en lo primero: de manera que qualquiera criatura a quiē Dios suspēdiēse su cōcurso, en esse mismo punto se bolueria al primer nada de q̄ se hizerō todas. † En el cap. 2. de la historia vniuersal del cielo y de la tierra, despues de auernos cōtado el Sācto Moyses todas las jornadas y particiones de su sagrada historia, todos los dias q̄ rardo Dios en criar este vniuerso, hasta dexarle perfectō y acabado: despues de auernos dicho como en el primero criolaluz y la diuidio y aparto de las tinieblas; en el segundo la massa de las aguas, las plantas, y las yeruas al tercero, y al quarto las dos lūbreras del mundo Sol, y Luna: finalmēte despues de auer poblado el mar de pes-

Genes. 2.

ces en el quinto, y en el sexto la tierra de animales, al llegar al septimo que fue el vltimo, y en el q̄ acabò todas sus obras cõ el hõbre, dize q̄ le bendixo y le sanctifico: *Benedixit diei septimo, & sanctificauit illi*, y añade luego la razõ deste particular fauor diziendo: *quia in ipso cessauerat ab omni opere quod pararat Deus vt faceret*, que le echo su bẽdiciõ, porq̄ enel auia cessado de todas las obras que auia criado para hazerlas. Que dezis sancto Moyfes? si las auia criado ya *quod pararat Deus*: q̄ le q̄daua mas q̄ hazer en ellas? y si le quedaua aun mas que hazer como dezis q̄ auia acabado de criarlas, *quia in ipso cessauerat ab omni opere*? q̄ misterio esta encerrado en esto: o q̄ quereys significar con dezir q̄ las auia Dios hecho para hazerlas? *pararat vt faceret*? Que puede ser? sino darnos a entender que esse diuino artifice nunca dexa las obras de sus manos, y que ellas dependẽ tãbien del despues de hechas. Si fuerã obras de hombres, no tuuieran que ver con ellos mas que al tiempo del hazerfe; pero obras de Dios dependen tambien del al conseruarse, y de esso es imposible q̄ cesse el fin saltar ellas. Pues para darnos a entender Moyfes esta dependẽcia, para

que sepamos la que tenemos de Dios mientras que somos, para esso añade aquella palabra *vt faceret*: y dize que crio Dios sus obras para hazerlas, porq̄ si no estuuiesse siẽpre haziẽdo en ellas, seria imposible durar ni conseruarse: otro tãto nos auia significado en el cap. 1. antecedente; adonde hablando de las obras del dia quinto, y de los peces q̄ crio en el, dize q̄ *creauit Deus omnem animam uiuentem atque motabilem, quã produxerãt aqua in species suas*: q̄ crio Dios todos los peces, que auia producido el agua. Y claro es esta q̄ si el agua los auia ya produzido, no tenia el q̄ criar de nuevo en ellos, ni si los crio de nuevo podriã las aguas auerlos produzido. Sino q̄ quiere darnos a entender, q̄ aũ despues de hechos, tuuo q̄ hazer en ellos: y q̄ aquella misma obra de la criaciõ cõ q̄ les dio la perfectiõ y ser q̄ tiene, essa misma dura, y durara hasta q̄ se acabẽ, por esso dize, q̄ *creauit omnẽ animã, quẽ produxerant aqua*, q̄ los crio despues de producidos.\* En el ca. 7. de Amos se dize q̄ vio el Prophetã a Dios en figura de albañil, q̄ andaua edificando vn muro: *super murum ierũ* y despues de auerle hecho, y dadole su perfectiõ y punto, qual de tales manos era justo que sacasse; aun toda

Genes. 1.

via dize el Texto Sagrado, q̄ se quedó con a plana y la plomada en ellas: & *trulla camentarij in manu eius*. Pues como Señor, no está ya acabada la obra: por ventura no tiene todas las dimensiones y repartimientos que las reglas de buena arquitectura piden? faltale a caso la fortaleza necesaria? No lo entendey (dize Dios) q̄ ni le falta esso, ni dexa de tener essotro, pero para mi no basta acabar vna obra, sino que en el mismo punto que me determino a hazerla, quedo tambien, si quiero que dure obligado a conseruarla; por esso me q̄do con la plana en la mano, para q̄ no desmorone; y si desmoronare, manos a labor, ojo al remedio, q̄ pēde de mi la cōseruaciō de todo quanto he hecho.

Quando Christo concertō la fabrica costosa de su Iglesia con el Principe y cabeza de ella Pedro, *Super hanc petram edificabo Ecclesiam meam*: en ofreciendole de cerrar sus bobedas, luego le assegurō la perpetuidad y consistencia de sus tapias: & *portae inferi nō praualebunt aduersus eam*; que no la podrian derribar sus enemigos, aū que la batiessen y cōbatiessen con mas fuerza. Cargad vn poco aqui la consideracion, y vereys que a ningun official del

mundo se le ha pedido jamas esto: que vaya la obra buena y segura de su parte, que no estribe sobre falso el edificio, esso es de lo que suele el Maestro dar fianças; pero que si la quieren derribar no puedan, q̄ aunque mas la contrasten, no la vençan; esso como lo puede asegurar ninguno? y si ni puede ni suele pedirse esso, porque Christo lo offrece sin pedirselo: Es el caso que los hombres no tienen que ver con la obra mas de mientras la hazen, *in fieri*, y assi no se les puede pedir seguro mas que de esso: pero Dios que se queda con la plana en la mano, & *trulla camentarij in manu eius*: Dios de quien depende, aun despues de acabado el edificio, *in conseruari*, Dios finalmente que perficiona todas sus obras para hazerlas, *patrat ut faceret*, a mas se ha de obligar a q̄ le hara seguro, porq̄ le haze: y a q̄ despues de hecho no podra nadie derribarle, porq̄ es el quiē le sustēta y le conserua. A nuestro proposito: auia criado al hōbre en el purissimo estado de la inocencia, su alma adornada de la justicia original, su carne pura y limpia: començose a corromper por el peccado. Genes. 6. *Omnis quippe caro corrumperat viam suam*. y viendo Dios, que

Genes. 6.

no



no solamente estuvo a su cargo el errarla, sino que lo estava también el preferirla de toda corrupción, el sanarla de qualquier mal y daño que tuuiese, trastornò los cielos, dijo *Psal. 17.* consigo y con ellos en medio del mundo. *Inclinauit calos & descendit.* Y acudiendo al remedio, orçola con el ayre de su diuina gracia, lauola con la saludable agua del Baptismo, (estos son los remedios ordinarios) *Et præcauens in futurum.* Y para lo de adelante determinò se de sanarla, y la sal que les echa, son los Prelados y Doctores de su Iglesia, a quienes en nuestro Euangelio entra diciendo. *Vos estis sal terra.* Vosotros soys la sal de la tierra, y de los hõbres, q todo se esvno.

## Segũdo Pensamiento.

### §. II.

**E**sto de preferuar los miembros de las enfermedades de las culpas, librarlos de la contagiosa peste del pecado, es proprio officio, y obligacion de las cabeças. Por esso nuestro glorioso Padre S. Bernardo *serm. 25. in Cant.* adierte a los Prelados, que no tanto han de querer mandar como señores, quanto curar, y aplicar medicinas como me-

dicos. *Cum internum murmur in ipsam querat vocis iudicio deprehendunt, & si in ipsos usque ad conuicia, & contumelias prorumpentis, medicos se, non dominos agnoscentes, parent confestim aduersus frenesim animæ, non vin dictam, sed medicinam.* Que aunque el enfermo llegue a estarlo tanto, que desuariando con la calentura de la colera, se atreua a murmurar de su Superior, el como buẽ medico ha de acudir, no a reñir, sino a sanar, no a la vengança, sino al remedio de la culpa. Mil rastros de esto hallaremos en las diuinas letras. *Psalmo 87.* adonde nuestra vulgata dize. *Nunquid mortuis facies mirabilia, aut medici suscitabunt, & confitebuntur tibi.* En el Hebreo (segun afirma San Augustin sobre este *Psalmo.*) *Nõ medici, sed Gigantes esse perhibentur.* No se llaman medicos, sino Gigantes. Pues preguntó yo, que tiene q ver lo vno con lo otro? los Gigantazos, para tragarle los hombres viuos, para conquistar Reynos, y prouincias, para resistir exercitos enteros, esso es para lo que son muy a proposito, pero para curar enfermedades, para estudiar medicina en las escuelas, para dar salud a los hombres, que mas me da que sean enanos, o Gigantes? grandes, o

pequeños? en que pudieron fundarle los Setenta, que por Gigantes traduxeron Medicos? Es el caso que. *Gigantes*. En las diuinas letras es nombre de Superiores, y cabeças, como noto nuestro glorioso Padre San Gregorio sobre el cap. 26. de Iob. *Nomine Gigantum, Potentes, & Principes significantur*. De essa manera entienda todos con el, aquel lugar del mismo capiulo. *Gigantes gemunt sub aquis*. Pues para darnos a entender la obligacion que tienen los Superiores a ser medicos, y a curar como tales las enfermedades espirituales de sus subditos, para esso los llamaron con esse nombre los Setenta, y en lugar del que les da el Hebreo de. *Gigantes*. Pusieron ellos. *Aut medici suscitabunt, & constituantur tibi? Iaque non errore, sed potius occasione, ut quomodo hoc loco accipere di essent Gigantes significarent*. Dize Sa Augustin, que no fue yerro el traduzir assi, sino que lo hizieron de proposito, para significarnos como se ha de entender el nombre de Gigantes para que entendamos que entendiendo el de Superiores, y cabeças, por el mismo calo han de tener tambien el de medicos, y la obligacion de hazer officio de tales con sus subditos

Quisieron vna vez los Iudios en el capitulo 3. de Esaias elegir cabeça, y Superior que los rigiesse, echaron los ojos por todos los vezinos de su pueblo, y de todos escogieron el que les parecia mas a proposito: acudieron a el, y començaronle a pedir que acceptasse el cargo. *Princeps esto noster*. Sed nuestro Principe. El pobre hombre no tenia gana de meterse en tanto trabajo (que lo es muy grande el mandar a otros, si bien se mira) descauaua hurtar el cuerpo a la carga; y para librarse de ella, y dellos, la mejor ocasion que hallo fue responderles. *Non sum medicus, nolite constitutare me Principem*. No soy medico, y asino puedo hazer lo que me pedis. No le llamauán para que visitasse hospitales, sino para que los gouernasse y los rigiesse. *Princeps esto noster*. Y con todo esso tiene por suficiente excusa el responderles que no es medico. *Non sum medicus*. Por que sabe que sin esso es imposible hazerse bien el otro, y que el buen Rey ha de saber curar a sus vassallos, el buen Prelado a sus subditos, y el buen pastor a sus ouejas, y para esso forçosamente ha menester ser medico. *Medicos se, non Dominos agnoscetes*. Y mientras no lo fuere, muy bien dize. *Nolite constitutare*

Esai. 3?

Gregor.

Iob. 26.

Agust.

tuerne

queré me Principem. Que no le hagan Principe, pues para dexarle serlo no puede dar otra excusa mejor que esta.

## §. III.

**P**ero apretemos aun mas el argumento. Es tanta verdad que los Superiores y Maestros tienen obligacion de procurar atajar las enfermedades espirituales de sus subditos, que en descuidando se de hazerlo, corren todos los daños por su cuenta, y se la toma Dios estrecha de todas quantas ouejas se les mueren.

*Ezech. 3. Ipse impius in iniquitate sua morietur, sanguinem autē eius de manu tua requiram.* Ezechielis. 3.

Quando el pueblo de Israel comenzó a idolatrar el bezerro Exodi. 32. aunque tenia Dios otros infinitos caminos de escotuarlo, no quiso escoger ninguno, sino solo el que yua por medio de Moyses, a cuyo cargo, en fin como decaudillo, estaua el poner remedio en es-

*Exo. 32. so. Vade, descende, peccauit populus meus.* Baxa abaxo (le dixo) q ha peccado mi pueblo. Obedescio Moyses, y quando llegaua cerca de las tiendas, dize el Texto Sagrado, que vio el bezerro y a todo el pueblo, q a coros le andaua cantando villancicos. *Vidi vitulos et choros cantantium.* Pues notad que

con tenerlos alli delante y cogelos con el hurto en las manos, como dizen, no les habla palabra, sino solamente se buelue a su hermano Aarō, y le pregunta. *Quid fecit populus iste?* Aaron, que es lo que ha hecho este pueblo? Sāto Moyses, no se lo pōdeys preguntar esso a ellos mismos? ellos son los que pecaron. *Peccauit populus meus.* Os dixo Dios, de Aaron no hizo mēciō ni le tomó en la boca ellos y no a el le auēys cogido en el delito, y vos mismo preguntays por su hecho de ellos. *Quid fecit populus iste?* Pues si esso es, presentes estan todos, edad tienen, respondan por si: y para q respondā, preguntad les, no las ayays cōvuelto hernuano a solas. *Dixitq; ad Aaron.* Que sera esto? Que? Que era el q substituya en ausencia de Moyses sus vezes, y quando faltaua, quedaua por su lugar teniente en el officio de caudillo, y como la idolatria se auia cometido en esse interim, el era a cuya cuenta estaua el darla por todos los del pueblo *Sanguinem eius de manu tua requirā.* Por esso Moyses, sin dezirle, por entōces nada al pueblo, se la toma solamente a el, por todos, y le dize. *Quid fecit populus iste.* Que han hecho tus ouejas,

Otro tanto auia experimen-  
tado Moyses, y con harto me-  
nos culpa en su persona, al sa-  
car aquel pueblo de Egypto  
Exodi. 14. Lleuaua los, como  
se lo auia mandado Dios, por  
el desierto: y como Pharaon  
se vio burlado, el sin esclauos  
(pues se solia seruir de ellos co-  
mo de tales) y todo su Reyno  
sin joyas (que les auia prestado  
las mejores) determinole de  
procurarles yr a los alcances.

Exod. 14

Siguiolos el, y a pocas jorna-  
das atajoles el mar: la fuya a  
ellos: vieronse perdidos, el mar  
les estoruaua que no pudieffen  
passar mas adelante. Pharaon  
venia detras amenazandoles la  
muerte. *Cum que appropinquas-  
set Pharaon, leuantes filij Israel ocn  
los suos, viderant Egyptios post  
se & timuerunt valde, clamaue-  
runt que ad Dominum.* Començá-  
ron a vozear en este aprieto,  
oyolo Moysen, trato de aca-  
llarlos, y darles bucnas esperan-  
ças. *Nolite timere, Dominus pug-  
nabit pro vobis, & vos silebitis.*  
No teneys que temer, q̄ Dios  
tomara esta causa por vos otros  
el embraçara el escudo y em-  
puñara la espada en vuestra de-  
fensa, aunque os esteys mano  
sobre mano (esto quiere dezir  
alli. *Et vos silebitis.*) Y a penas  
les acabó de dezir esto, quando  
le dixo Dios a el. *Quid clamas ad*

*me? Que me das voces? Moy-  
ses Señor a vos? no os ha habla-  
do palabra: el pueblo si, q̄. Cla-  
mauerunt ad Dominum.* Pero  
Moyses, antes ha procurado  
apaziguarlo todo. Ya yo lo se  
ello (dize Dios) pero baste auer  
lo hecho ellos, para que yo le  
pida la cueta a el, y aunque me  
la aya de dar buena, por lo me-  
nos quiero que se assiente a la  
fuya esta partida. *Quid clamas  
ad me.*

Acabemos este pensamien-  
to con vn lugar del capit. 13.  
de Hieremias, que a mi ver vie-  
ne nacido a este proposito. Po-  
nese Dios a hazer cargos a su  
pueblo, y al cabo, de vna larga  
lista de ellos, pronuncia sen-  
tencia de muerte contra toda  
comunidad. *Non parcam, &  
non concedam, neque miserebor.*  
No me ha de quedar de todos  
hombre a vida, cerradas ten-  
go las puertas del perdó, y por  
agora a ninguno le ha de valer  
el sagrado de mi misericordia.  
*Non miserebor.* Passa luego ade-  
lante, y antes de cerrar el pro-  
cesso, hazeles el vltimo car-  
go a las cabeças, a los gouer-  
nadores y Principes, que guar-  
do, como mas honrados, pa-  
ra la postre, y dize. *Dic Regi  
& dominatrici.* Y vn poco mas  
abaxo. *Vbi est grex qui datus est  
tibi, pecus inelytūū. Dódo esta*  
las

Hier. 13

las ovejas de vuestro rebaño? ¿q se han hecho todos vuestros subditos? Como Señor, pues acabayslos vos, de condenar a muerte, sin admitir apelación ni replica. *Non parcam neq; miserebor.* Y preguntaysle al superior despues por ellos? vos los tendreys presos para sacar los el dia que os pareciere al cadahalso, para justiciarlos quando quisieredes que se execute la sentencia: al pobre pastor q le pedis agora? no basta que se quede sin ganado? No por cierto, que las ovejas mueren por sus culpas, y muriendo pagan las que cometieron ellas proprias. *In iniquitate sua morietur.* Pero el que las guardaua, por razon del officio queda obligado a dar cuenta del pellejo. *Sanguinem eius de manu tua requiram.* No comete peccado el inferior, de que no se le haga cargo a la cabeza, de que no este obligada a dar cuenta, y que no aya de pagar si la da mala. Pues para que los Apostoles puedan cumplir con esta obligacion, y sepan que la tienen de acudir a la salud de todo el mundo, de curar a sus subditos, y preservar de corrupcion los hombres, para esto Christo los llama en nuestro Evangelio sal, cuya es esta propiedad conocidissima, y al nom-

bre del sal añade el sobrenombre: *Terra.* Sal de la tierra, como enseñandoles la parte a dō de quiere que la apliquen, esto es a la naturaleza humana. *Quæ facta est ex limo terræ* Genes. 3.

### Tercer Pensamiento.

#### §. II.

**V***os estis sal terra.* Pero no tad que con auer otras mil medicinas, y muchas dellas por ventura mas eficaces y mas generales (puesto que la sal en opinion de todos lo es mucho) con todo esto no les llamō con el nombre de otra ninguna, sino solamente con el de esta, que como no to Plinio y sienten los naturales comunmente. *In medēdo mor dens est & adurens.* Es uer y quema quando sana.

*Plini. li. 31. ca. 9.*

Para entender bien esto es necesario suponer dos cosas: la primera la obligacion q tienen los Superiores de dezirlas verdades a sus subditos. Libres Dios del Predicador que se anda a adular el auditorio, del Prelado q por tener gratos a sus inferiores los paladea con alabanzas mētirosas, que estos tales, aunque pregonan la sal del Euangelio, no venden sino

azeite



azeite del Demonio , aquel de quien pedia Dauid a Dios que le librasse , quando dezia. *Psal. 140. Oleum autem peccatoris non im- pinguet caput meum.* El buē Superior no lo ha de hazer así, antes dezir desnudas las verda des. *Annūcia populo meo scelera eorū, & domui Iacob peccata eorū.* Essa la medicina q̄ los sana.

*Ioan. 7. Cognoscetis veritatē, & veritas li berabit vos.* † Y en no les apli cando essa no puede dezir que tiene mas q̄ el nōbre de prela do. *Quoniā non est in ore eorū ve ritas, cor eorū vanū est.* Dixo el Santo Propheta Rey hablādo de vnos. Que es ver vn arbol al parecer muy sano y muy en tero , cubierto todo el tronco de corteza, y la corteza borda da de mil alcachofados natura les, de mil vistosos gandujados y recamos, y en medio de toda esta sanidad de esta entereza, si leuantay s los ojos a las ramas, no hallareys en toda su copa hoja verde, quanto menos fru ēta madura y sazónada, en q̄ va esso? descortezalda vn poco, y vereys que aunque esta ente ra y sana la corteza el coraçon esta vano y comido , no tie ne substancia el tronco por de dentro. Esto mismo esperi mentareys en algunos superio res y cabeças, la corteza sanis sima, las exterioridades deper

las y del cielo , su trato apazi ble , su persona honesta y reca tada, sus exercios virtuosos, su conuersacion santa al parecer, con todo esso hazen poco o ningun fructo en sus ouejas, q̄ puede ser la causa, sino q̄ tienē el coraçō y el tuetano vazio. *Cor eorum vanus est.* Quereys sa ber aun mas de rayz donde na ce esto? Quereys saber de don de se origina tanto daño? Pues esso es lo que no dize Dauid en aquel verso. *Quoniam non est in ore eorum veritas.* No sabē to mar la verdad en la boca, no sa ben dezirla a sus subditos, ni mas que paladearlos con li sonjas, o quando mucho dissi mularles sus pecados: de ay les nace el no tener mas que sola mente la corteza , de ay el te ner el coraçon vano y vazio. *Cor eorum vanum est.* Y confi guientemente el no hazer fru cto de donde? de que. *Non est in ore eorum veritas.* De que no dizē las verdades a la clara. \* En aquel racional tan celebre que traço Dios al summo Sacerdote Exodi. 28. fuera de las doze piedras q̄ auia de lleuar engasta das de tres en tres en sus enca xes, mādō tãbien q̄ se escriuies sen estas palabras. *Hurin, & Thumin.* Los interpretes co munmente explican que quie ren dezir, *illuminationes, & per fectio-*

Exod. 28

*festiones* Claridad, y perfección, pero San Hieronymo no las traduze así, sino. *Doctrinam, & veritatem*. Doctrina y verdad, de manera que en la última palabra, lo que los otros llaman perfección, llama el verdad: para dar a entender que toda la perfección del summo Sacerdote está en dezirla, y que en faltandole ésta, ni es buen Superior ni cumple con las obligaciones de su officio.

Bien pudiera el Baptista disimular con Herodes, y de xarsele estar en su adulterio, bien pudiera ya que se le quería advertir, hazerlo por algunas enigmas, y rodeos, pero ni hizo lo vno, ni se curo de lo otro, sino que claramente le dijo. *Non licet tibi uxorem habere fratris tui*. No te es lícito amancebarte con tu cuñada. Otro fuera que reprehendiera generalmente los vicios, quando mucho mucho, condenara en comun los adulterios, pero San Iuan Baptista no solo lamete haze esto, sino que particulariza el peccado, y nombra la persona, y aunque sea la del proprio Rey le dize. *Non licet tibi uxorem habere fratris tui*. Tibi, dize, a ti Rey, a ti Monarca, a ti poderoso, aun que mas lo seas, aunque mañana me ayas de echar en una cárcel, y

otro dia cortarme la cabeça, te tégode dezir las verdades, por que me obligan a hazerlo así las leyes de mi officio. *Nuncia populo meo scelera eorum*. Por esto te digo, que. *Non licet uxorem habere fratris sui*, que aduertas que no puedes tener la muger de tu hermano por amiga: ésta es la medicina q te aplico, bastante, en quanto es de su parte, a darte entera salud, poderosa a remediarte, si tu quieres aprouecharte della. *Cognosceis veritatem, & veritas liberabit vos*.

## §. V.

Lo segundo que hemos de supponer, es lo que todos solemos traer ordinariamente por adagio, que las verdades escucen, que no ay hombre a quien el oyr las no le amargue, lo que dixo elegantemente Sã Hieronimo li. 1. aduersus Pelagianos. Que. *Veritas amara est, & rugosa frontis, ac tristis*: Que es la verdad amarga al gusto, fea a la vista, y triste y melancolica al oydo. Cõ muy grã de gusto cõsultõ el Rey Achab cerca de quatrociẽtos Prophetas 3. Reg. 22. sobre el successo de una guerra que intentaua, solo a Micheas se le hizo de mal de preguntarle nada. *Odi eũ*. Y primero q se determinasse a hazerlo, lo anduuo rehusando

Marc. 6.

Hierony.

3. Re. 2

fando quant opudo. Sabida la causa? era que todos los otros tenian espiritu de mentira en sus palabras. *Dedit Dominus spiritum mendacij in ore omnium Prophetarum.* Por esso los ohia de buena gana: pero a Micheas que era solo quien le dezia las verdades, como se echò despues de ver en el successo: por el mismo caso que lo eran, le amargauan. *Amara est veritas.* Y por esso auia dado ya en aborrecerle. *Odi eum.* Dizele Christo a Pilatos Ioan. 18. que auia venido al mundo, a dar testimonio de la verdad. *Ego in hoc natus sum, & in hoc veni in mundum, ut testimonium perhibeam veritati.* En oyendo dezir verdad el Gentil, como si fuera algarauia de allende, ignorante aun de lo que el vo cable significa, preguntale. *Quid est veritas?* Que cosa es essa q llamays verdad? y a penas lo auia acabado de dezir, quando sin aguardar respuesta, dize el Euangelista que le boluio las espaldas a Christo, y se salio a hablar con los Iudios. *Et cum hoc dixisset, iterum exiit ad Iudeos.* Pues como, no aguardara si quiera a saber lo que preguntaua? no espere a ver lo que le respondia? en que pudo topar esse arrepentimiento anticipado? En que? En que auia preguntado por

la verdad. *Quid est veritas.* Y de essa vianda aun solo el esperar oyr la amarga. *Idè reuerberata acie protinus resiliuit, & responsum non sustinendo egressus est.* (Dize mi padre San Bernardo en vn sermon que hizo sobre las palabras del sabio Prouerb. 3. *Beatus vir qui inuenit sapientiam, & qui affluit prudentia*) Por esso le hurto el cuerpo, porque aunque no conocela verdad, la teme, y antes prouar la, echa de ver q le jha de amargar mucho. *Amara est veritas, & rugosa frontis, ac tristis.* Pues como Dios quiere que jsea esta la medicina que han de aplicar los prelados asus subditos, los Predicadores, y Maestros a todos sus discipulos. *Cognoscetis veritatem.* Y el medio con que los ha n de sanar de todas sus enfermedades. *Et veritas liberabit vos.* Para darles a entender esso a los Apostoles, el nombre que les llama es el de sal. *Vos estis sal terra.* Porque sabe que se hallan en esta criatura essas dos cosas, y que. *Sal in medendo mordens est, & adurens.* Que sana, y preserua de corrupcion por vna parte, y por otra haze esso quemando, y es

Bernard.

Ioan. 18.

coziendo. (2.)  
Aplica-

*Aplicación del discurso a San Bernardo.*

S. VI.

EN nuestro glorioso Padre Sant Bernardo tenemos vn dechado claro de esto; cuya lengua hecha medico vniuersal de todos, a todos les dezia las verdades a la clara; y como testifica de el el Obispo Theobaldo en la vida de Sant Guillelmo hermitaño cap. 2. *Hæc est qui in diebus suis malos increpabat.* El era quien reprehendia sus peccados, y vicios a los malos, y aunque fuesen Principes, no por esto dexaua de dezirselos, *Principes arguebat.* Mil successos pudieramos referir a este proposito, pero para euidencia suya, baste el celebre que refiere el mismo author, y de que estan llenas todas las historias: el que tuuo con el Duque Guillelmo de Aquitania, o (llamandola como agora) de Gascuña, a cuya ferocidad, quando andaua mas rebelde y brauo contra la Iglesia Romana, y contra su verdadero Pontifice Innocencio, no solamente se oppuso, dizien- dole la verdad del mal que hazia, sino que vnias vezes por

bien, y otras por mal, quando por ruegos, quando por amenazas, ya por su persona, ya por la de Christo, cuyo cuerpo le sacò vltimamente acabado de dezir Missa, en la patena; al fin le vino a contrastar, hasta hazerle no solamente catholico, y hijo obediente de la Iglesia; mas defensor y amigo de Innocencio; mas penitente asperissimo del tiempo que dexò de serlo; mas sancto, y tan gran sancto como lo fue en todo el discurso de su vida, y Padre de tantos Sanctos como despues aca que el la reformò han florecido en su religiõ santissima; que es la que agora llamamos de San Augustin, y mucho tiempo se llamò, por el, de San Guillelmo. Pareceos fiteña efficacia en su boca la verdad: y si era verdadera sal del cielo, que aunque abrafando, y escociendo; al fin sanaua?

En mil cosas se parecieron el glorioso Precursor de Christo, y San Bernardo en los nacimientos, pues en entrambos vuo señales milagrosas, en entrambos reuelaciones, y pronosticos; nacido Iuan recibio Zacharias espiritu de prophecia, y manifestandole al mundo dixo: *Es tu puer Prophe-*

*Luca 1.*

*ta altissimi vocaberis, q̄ auia de*

L

ser

*Theobal.  
Episcop.*

*lib. 2. vi  
ca. 6.*

*Lib. 1. c.*  
 1. ser vn paje de acha de Christo; concebido Bernardo propheetiza del vn Sancto varon de aquellos tiempos que auia de ser vna antorcha de su Iglesia; de Iuan se dize, que *erit magnus coram Domino*, de Bernardo q̄ *erit magnus Prædicator verbi Domini*; de Iuan que *repletus est Spiritu Sancto ex utero matris sue*; y a Bernardo le cantamos en vn hymno,

*Latrator strenuus sanctus ex utero,*

Bien que se verifica de differēte manera lo vno y lo otro. Pues si passamos a las vidas; en trambos hallaremos que salieron a hazer la suya a los desiertos; si a los officios, entrambos le tuuieron de Predicadores, y si el Baptista lo fue de penitencia *Verbo & exemplo*, cō obras y palabras, de Bernardo se lee en su vida, que en tanto erā las suyas efficaces, en quanto jamas predicaua cosa que el no hiziesse, *Sermo viuus & efficax Bernardi, qui dum difficilia prædicat verbo, haud impossibilia tamen esse demonstrat exemplo*. Iuā con el zelo de la hōra de Dios se opuso al furor e inclemencia de vn tirano Herodes, a quien (como vimos en el §. 4.) le dixo verdades desnudas para su remedio; Bernardo, por esa misma causa hizo otro tãto

cō Guillelmo, tãbiē tirano en tōces, y diabolico, Principe poderoso y ciego: finalmēte aun hasta en las señales tienē alguna conueniencia, y por q̄ no le faltasse a nuestro Sãcto la del Cordero de Dios, q̄ es la insignia por donde conocemos al Baptista de ordinario, quando salio a Guillelmo le sacò (como dexamos dicho) en la vna mano, y señalãdole cō la otra, le dixo lo q̄ el precursor a sus oyentes. *Ecce agnus Dei*, ves aqui el Cordero de Dios a quien persigues. *Ecce qui tollit peccata mundi*, y ves aqui quien te perdonara tus culpas, si te arrepientes de ellas y te enmendas, de fuerte q̄ en todo hallareys q̄ le fue siempre imitãdo y siguiendo las pisadas (de don de vino acafo el fauorecerle tãto el Sancto, que quiso que cō su ayuda y consejo se començasse a estender su ordē, como mas largamente lo trae el Padre F. Bernardo de Brito en su *Lib. 2. c.*  
*Chronica*) pero en esto d̄ sanar con las verdades, no se si me atreua a dezir que casi se le adelantò en cierta manera, pues aunque entrambos aplicaron esta medicina a los Principes y Monarchas de sus tiempos, no salio tanbiē el Baptista cō las curas: muchas hizo sin duda ninguna en Herodes, no se le



*Marci. 6* le puede negar esso, & *audito eo multa faciebat*, pero al cabo al cabo no le pudo sacar de su adulterio, Bernardo no solamente le sacò al Duque Guillermo de sus vicios, sino que descubrio en el vna mina de riquissimas virtudes, y fuera del, en todos los demas dexamos

dicho q̄ apenas se boluía nunca a casa, sin auer hecho fruto particular cō su doctrina. *Vix Lib. 1. c. 2* aliquādo *vacuus*. Siruase Dios, 13. por cuya volūdad tuuierō tāta efficacia sus palabras, q̄ los q̄ le seguimos en la profesiō, le imitemos en las obras, y le acōpañemos en el cielo. Amen.

## DISCURSO. X.

De lo mucho que el conocimiento proprio importa.

*Vos estis sal terra.*

Primer Pensamiento.

§. I.



Onderando Salomon las excelencias y grandezas de la sabiduria en el capitu. 2 de el Ecclesiastes, sacò de los thesoros de la suya vna particular manera de alabar a los sabios, tan particular, quanto es comū a todos lo q̄ alaba, y tan comun q̄ apenas ay persona q̄

carezca de lo que les attribuyē a ellos como proprio. *Sa Eccles. 2* *pientis oculi in capite eius*, dize, Los sabios tienen los ojos en la cabeça, harto mas marauilla fuera si los tuuierā en los pies. Pues como los necios traen por ventura los suyos en otra parte? yo mucho he visto q̄ en materia d̄ necios nūca ay falta. *Stultorum in finie est numerus.* pero

todos tienen sus ojos en la cara. Que nos querra dar a entender en atribuyr esto a los sabios solamente?

De varias maneras se puede explicar estas palabras, y pues no va nadie tras nosotros, ni ay que temer que si nos derrenamos en esto, nos dara la hora, y faltara para lo q haze mas al caso; quiero traer algunas brevemente, dexando para la postre la que viere que me viene mas a cuenta. Gregorio Neocesariense explicando este lugar, dize que el tener los ojos en la cabeza, que Salomon atribuye a los sabios, es como vna descripcion, o Hieroglyphico de la prouidencia, en orden a la qual nos puso Dios este sentido de la vista en lo mas alto de todo el cuerpo, para que desde alli haga officio de atalaya y cetrinela. En las costas del mar es cosa muy usada, porque no les pueda coger los enenigos de repente, tener en las cumbres de los montes vnos torrejonzillos o garitas, desde donde se descubre toda la playa, sube se alli la guarda, y en viendo algunas velas enemigas, enciende sus hachos, señal por donde todos los vezinos de la comarca le entienden y se apercibē. Este mismo remedio quiso Dios que tuuissemos los ho-

bres en la continua guerra que sustentamos toda nuestra vida. *Militia est vita hominis super terram*, atalayas que vean los enenigos desde lexos, y nos auisen de ellos: para esto puso los ojos en la cumbre de todo el cuerpo, para que de lo alto de ella descubran tierra, y aseguren los de mas miembros. Gallardamente Ciceron en el libro. 2. de la naturaleza de los Dioses. *Oculi tanquam speculatores altissimum locum obtinent, ex quo plurima conspicientes funguntur suo munere*. Están los ojos (dize) como atalayas en lo alto, y desde alli, quanto mas alcançan con la vista, tanto mejor cumplen con las obligaciones de su officio. Pues, segun esto, dezir Salomon que los Sabios tienen los ojos en la cabeza, es dezir que está siempre la guarda en la garita, que sabē aprouecharse destas atalayas, de manera que no les coja ningun peligro desapercibidos. *Similis est homini clare, sursum, & vnde quaque cernenti*, explica Gregorio, que por ninguna parte les puede acometer el enenigo que no le vea primero y se preuengan, siendo verdad q en los necios es muy al cōtrario, pues aunq tienen ojos, no sabē aprouecharse de ellos. *oculos habent & non vident*, tan

165.76

Cicero.

Gre. Neociasar.

tan

*Pf. 113.* tan ciegos que dize Salomon  
*Eccles. 2* con justo titulo, que *stultus in*  
*tenebris ambulat*: que andan siem-  
 pre a oscuras y en tinieblas.

## S. II.

*Olymp.* **D**E otra manera contra-  
 pone Olimpiodoro el  
 tener los ojos en la ca-  
 beça de los sabios, al tenerlos  
 en los pies, que (segun el dize)  
 es proprio de los necios. *Nam*  
*qui purgato intellectu, contempla-*  
*tur superna, oculos habet in capi-*  
*te, eo quod caput eminentia qua-*  
*dam sit, & totius corporis pars su-*  
*prema: qui vero circa terrena oc-*  
*cupatur, habere dicitur oculos in*  
*pedibus, qui sunt pars infima, &*  
*luto coenoque commaculata.* Tie-  
 ne pies y cabeça el cuerpo hu-  
 mano, los pies que andan siem-  
 pre colidos con el suelo; que  
 quando mas, no se leuātan vn  
 palmo de la tierra: la cabeça al  
 reues, alta en su situacion, y q̃  
 ordinariamente mira al cielo.

*Ouid.* *Os homini sublime dedit, cælum*  
*Met. 1.* *q̃ tueri.*

Parte superior, que correspon-  
 de a lo mas noble y mejor de  
 sus espheras. Y como dizen to-  
 dos communmente, que el hō-  
 bre es vn mundo abreuado; as-  
 si tambien es fuerça dezir que  
 el mundo es vna pintura y des-

cripcion del hombre, que tie-  
 ne sus pies como el su cuerpo,  
 y su cabeça. David en el *Psal-*  
*mo. 103.* *Fundasti terram super* *Pf. 103.*  
*stabilitatem suam, abyssus sicut*  
*vestimentum amictus eius, &c.*  
 Al criar el mundo, dize que  
 puso Dios por pies la tierra,  
 por vestido al agua, por pecho  
 al ayre, y por cabeça al cielo,  
 mirad si puede auer retrato  
 mas al natural de vn cuerpo  
 humano? No les faltaron ra-  
 stros de esto a los antiguos,  
 pues los de Egipto (segun re-  
 tiere Pierio libro. 33. titulo  
*Mundi moles*) pusieron vna sta-  
 tua humana, por Hieroglyphi-  
 co de toda la machina del mū-  
 do; y el mismo Serapis (cuya  
 era la estatua que dezimos)  
 preguntado por Nicocreonte  
 Rey de Chipre, confirmò esta  
 significacion en su respuesta,  
 y la declaró en vnos versos  
 que trae tambien Macrobio  
 en sus Saturnales y otros au-  
 thores.

*Sum Deus, vt discas, talis qualē Ex Pie-*  
*ipse docebo: rio &*  
*Cœlestis mundus caput est, mare Macro.*  
*venter opacum.*

*Terra pedes, aures versantur in*  
*æthere summo,*  
*Lux oculi, quam solis habet splen-*  
*dentis imago.*

Tengo (dize) el cielo por cabe-  
 ça, el mar por vientre, la tierra

por pies, el ayre por orejas, y la luz del Sol por ojos. En el cuerpo se differencian algo, pero en la cabeça y en los pies (que es lo que nos haze al caso) entrambos testimonios vā conformes, entrambos concuerdan en que ellos corresponden a la tierra, y ella al cielo. Pues de aqui se entiende la explicacion de Olimpiodoro: y que dezir Salomō, *Sapientis oculi in capite eius*. los sabios tienen los ojos en la cabeça, es dezir que los traen siempre en el cielo: que solos ellos ponen la mira en las cosas superiores y diuinas: a diferencia de los necios, que nunca los leuantan de la tierra, y de las cosas perecederas, y caducas della. *Oculi stultorum in finibus terrae*. dize el Sabio en este mismo capitulo 2. y como la tierra suppone por los pies, y corresponde a ellos. *Hicquē circa terrena occupantur, habere dicuntur oculos in pedibus*. con razon se dize de estos tales, que traen los ojos en los pies.

### S. III.

Nuestro glorioso Padre S. Gregorio lib. 2. Moralium capitulo 4. explica este lugar de Salomō por otro de San Pablo 1. ad Corint. 11. a dōde dize: *Caput viri Christus*.

que la cabeça del hombre es Christo. En la primera creacion del mundo quiso Dios retratar en el al hombre, pero como se desbarato el original por el peccado, no pudo quedar el retrato mas perfecto. Vino su author a renouarlo todo. *Ecce ego creo caelos novos, & terram nouam*. Crió otro nueuo mando, y como en el primero auia retratado al hombre, quiso tambien retratarle en el segundo. Por esso reduxo toda la Iglesia a vn cuerpo mistico, y en el se puso a si mismo por cabeça, *caput viri Christus* (dexo los de mas miembros, que por agora no hazen tanto a mi proposito) Pues en esta cabeça dize San Gregorio, que andan siempre los ojos de los sabios. *Oculi ergo sapientis in capite illius sunt, dum Redemptoris sui opera, quae imitari debent, contemplatur*.

Pero ya que sacamos la palabra *caput* de su primera significacion, no sera mucho que le apliquemos otra vñda tambien en las diuinas letras, en las quales significa algunas vezes el principio. Genes. 1. a donde nuestra vulgata dize. *In principio creauit Deus caelum, & terram*, bueluen algunos. *In capitulo creauit Deus caelum, & terram*. Y nota vn author moderno

sobre

1. Ad  
Cor. 11.

Esai. 6.

Gregor.

Genes. 1.

Eccle. 2.

**Yadoni.** sobre este lugar, que la palabra  
**Estella.** Hebrea *Ros*, de donde se deri-  
 ua la palabra *Resit*, que es la q  
 esta originalmente en el tex-  
 to no solamente significa prin-  
 cipio, sino tambien cabeça.

**Hieremix. 14.** *operuerunt Ro-*  
**Hic. 14.** *sam, &c.* y traduze nuestra vul-  
 gata *operuerunt capita sua*, cu-  
 brieron sus cabeças. En el Psal-  
 mo. 39. tenemos vn buen lu-  
 gar a este proposito, pues adõ-  
 de nuestra vulgata dize *in capi*

**Psal. 39** *te libri scriptum est de me.* En la  
 cabeça del libro esta escripto  
 de mi, \* nota Titelman que  
 alli por cabeça, los mas entien-  
 den el principio del libro de  
 los Psalmos. *In principio li-*

**Titelma.** *bri Psalmorum.* De la misma  
 manera explica Sant Hiero-  
 nymo aquello del Prophe-  
 ta Amos cap. 6. *Quapropter*

**Amos 6.** *nunc migrabunt in capite trans-*  
*migrationis, idest,* (dize Sant

**Hieron.** Hieronymo) *Primi captiuita-*  
*tis iugum sustinebunt.* Y de esta  
 manera en nuestra lengua Ca-  
 stellana llamamos cabeça de  
 processo, a los primeros ren-  
 glones, que en el se escriuen:  
 finalmente es tambien esta sig-  
 nificacion muy conforme al  
 origen, que tuuo el nombre  
 en la Latina. Pues como af-  
 firma Varron, y lo trae Ro-

**Marcus**  
**Varro.** berto Estephano en su theso-  
**Rob. Sic.** ro. *Caput dicitur, quod inde ini-*

*tiæ capiant sensus, & nervi,* en  
 tanto se llama *caput* en quanto  
 toman della principio los sen-  
 tidos. Pues de aqui colijo yo el  
 sentido de las palabras que va-  
 mos declarando, y que dezir  
 Salomon *Sapientis oculi in capi-*  
*te eius*, es lo mismo que si  
*dexera, sapientis oculi in prin-*  
*cipio eius* solos los sabios sabe  
 poner la mira en su principio,  
 solos ellos se conocen en sus  
 causas, que es lo que lla-  
 man sciencia los Dialecti-  
 cos. Quereys saber que prin-  
 cipio tuuo el hombre? Pues  
 acordaos del capitulo pri-  
 mero del Genesis, adonde **Genes. I.**  
 dize Moyse; que *Formauit*  
*Dominus Deus hominem de li-*  
*mo terra,* que hizo Dios al hõ-  
 bre de la tierra: en esse prin-  
 cipio dize Salomon, que han-  
 de andar puestos los ojos de  
 los sabios, *in principio eius*, en  
 el lodo, y barro de que fueron  
 formados: porque en quitan-  
 doslos de ay daran en necios;  
 y si lo son, no verã palmo de  
 tierra, *Stultus in tenebris ambulat*

Mil rastros hallaremos de  
 sto en las diuinas letras. Pi-  
 de le la Esposa a su querido  
 y regalado Esposo, que se  
 dexe ver, que no se escon-  
 da, que le diga donde le ha-  
 llara, porque lo desea saber  
 con grande extremo, *Indica*

**Canti. 13**



*mibi ubi pascas, ubi cubes in meridie Canticorum. i.* Querido Esposo, dadme nuevas de vos, dezidme adonde soleyis reparar vuestro ganado & adonde os vays a passar cō ella siella: y el despacho que saca esta petición de sus estrados, es. *Si ignoraste, o pulcherrima inter mulieres, egredere & abi post vestigia gregum tuorum.* Si no te conoces, o hermosissima entre las mugeres, sal de tu choça, y ve siguiendo las huellas de tu ganado. Agora no notays que parece que la responde a despropósito? ella quiere saber de el, para yrse a descansar en su regaço, a contemplar su estremada belleza y hermosura: y el la embia tras las ouejas, q̃ se vaya cansando en su seguimiento, y tragando el poluo q̃ fueren leuantar quando caminan. Es posible que le da Dios a su querida Esposa tal desuios? que no basta la fuerça del amor grande, que la tiene, ni la que le haze su belleza; extraordinaria sin duda, pues la llama hermosissima entre las mugeres, *pulcherrima inter mulieres*, para que dexede darle esse ventanazo, y del pedirla tan facundamente? *egredere & abi.* Porque la echa de su casa de esa fuerça? El mismo se lo dize, *si ignoraste*, por la falta del co-

nocimiento proprio; porque en no se conociendo a si, es imposible hallar a Dios: ni conocerle, es imposible saber cosa ninguna, *stultus in tenebris ambulat.* Pero notad mas, que la parte a donde la embia, es a seguir las huellas del ganado, *Abi post vestigia gregum*, para que el poluo que leuantan las ouejas con los pies, se le asiente a ella en los ojos, y deessa fuerte los tenga en su principio, *Sapientis oculi in principio eius*, para otorgarle por esse medio lo que pide, y abrirle puerta al conocimiento que pretende. *Job. 28. 34. ubi conuenit lo nobis*

Salia vna vez Christo del templo. Ioan. 9. y al passar por la puerta vio vn ciego, que deuia de estar pidiendo limosna a todos los que entrauan y fallian: compadeciose del: quiso sanarle: y para darle vista dize el Texto Sagrado, que *Fecit Ioan. 9.*

*lutum ex spūto, & linxit oculos eius*, que hizo vn poco de lodo con poluo y con saliva, y se lo puso en los ojos. Lodo en los ojos? Bastaua para cegarle, aun que antes viera, como es posible que aplique Christo por medicina vna cosa tan perjudicial y tan dañosa? Que no: es disparate pensar esso, antes es el vnico remedio para alumarle en el cuerpo y en el al-

Genes. 1.

ma. No es hombre? No fue el lodo su principio? *De limo terrae*; pues para sacarle de tinieblas; para darle verdadera luz, no ay sino ponerle en el los ojos, *Sapientis oculi in principio eius*. De esta manera vino a alcançar la vista, que antes le faltaba. *Vixit oculos meos et vidi*. Quando nuestra madre la Iglesia nos quiere abrir los ojos del alma mas particularmēte, quando nos quiere mas sabios en las cosas de Dios, y en orden a esto multiplica sermones, y haze que los Maestros que ay en ella con mas veras y frecuencia que nunca nos den los rayos y luz de su doctrina; en tiempo de Quaresma; entonces la primera ceremonia que haze es acordarnos que somos lodo y tierra: *Memento homo quia cinis es*, y pohnos le sobre los ojos; porque sabe que el que no tuviere en el los ojos, no podra dexar de andar a escuras, *in tenebris ambulat*; y al contrario, que la mayor señal de ser vno sabio es traer los ojos siempre en su principio, *Sapientis oculi in capite eius*. Pues, a nuestro proposito, como Christo queria enseñar de su mano a los Apostoles, para que ellos despues nos pudiesen enseñar a todos; dioles grandes thesoros de su sabiduria, por esso

los llamo sal, que es simbolo de ella, como dexamos dicho atras: pero porque los que la alcançan han de traer siempre la mira en su principio, por esso en haziendoles mencion de essa sabiduria luego les pone la tierra delante de los ojos, y no les llama sal del cielo, aunque es sabiduria de alla la que professan; ni sal del mar, aunque la material se suele hazer ordinariamente de su agua, sino sal de la tierra. *Vos estis sal terrae*, para que miren lo q son y el principio y origen que tuvieron; para sacarlos con esso de tinieblas, y para que no les falte su Miercoles de Ceniza, en que se la pongan sobre los ojos, o sobre la sabiduria significada en ellos; y como en exercicio les acuerden, *Memento homo quia cinis es*.

## Segundo Pensamiēto.

## S. IIII.

Todos los hombres del mundo altos y baxos, grandes y pequeños tienen summa necesidad de conocer la verdad tan cierta, que aun el mismo Demonio, con ser padre de todas las menti-

**Ioan. 8.** *ras, mendax est & pater eius*, en esta materia no se atreuió a decirlo, sino que preguntado en Delphos *quo itinere ad beatitudinem perueniatur?* porque camino se va a la bien aventuranga? Respondio (segun refieren Cicero Tusculanarum quæstionum lib. 1. y Macrobio. 2. de Somnio Scipionis) *Si te ipsum noueris*, que no ay otro ninguno, fuera del que el proprio conocimiento nos enseña. De donde vino a decir Iuuenal en la Satira. 13. que aquella famosa sentencia, *Nescit te ipsum*, a quien se le han conocido tantos padres, que a penas ha auido Philolopho que no guste de adoptarla por su hija, en realidad de verdad no fue de ninguno de ellos, sino venida del cielo por milagro.

**Gnothi se auton.** *E cælo descendit Iob, & cetera*  
**Iuuenalis.** *Tractandum, & memori figendū pectore.*

Pero aunque esta obligacion sea comun y general de todos sin duda ninguna les corre mas particular a los Prelados; a los que por el lugar alto que ocupan, estan mas a pique de desvanecerse, y con mayor peligro de que se les oluide su baxeza; por esso Dios les procura acudir con mas socorros,

y a penas les ha dado la dignidad, quando luego les trae, quien son a la memoria. En acabandole Christo de encomendar sus ouejas a Sant Pedro Ioan. 21. *Pasce oues meas*, en ha ziendole su lugar teniente en el gouierno y primado de la Iglesia; luego dize el Texto Sagrado que mudò la platica, y començo a tratarle de su muerte, *Extendens manus tuas, & alius te cinget, & ducet quo non vis*, estenderas tus manos, y otros haran de ti lo que les diere gusto: y añade el Euangelista explicando, que *Hoc dicebat significans qua morte clarificaturus esset Deum*, que lo decia dando le a entender su muerte. Pues señor que tiene que ver lo vno con lo otro? que consecuencia tienen la mitra y la mortaja? el baculo, y las vendas? el trono y el sepulchro? es posible que tan presto le quereys aguar el gusto a vuestro Apostol? o es esse el pago que le prometeys por el trabajo de guardar vuestras ouejas? Muy bien se la pudiera prometer por premio, que muerte padescida por Christo no ay vida que pueda tener comparacion con ella; pero a mi parecer no es esso lo que pretende tanto, quanto acordarle que es mortal, que

**Ioan. 21**

rer que se conozca, y que sepa que no por ser Papa, dexa de ser del barro quebradizo de todos los demas, y como tal ha de venir a hazerle calcos, *significans qua morte esset mortuus.*

Discurso  
7.º. 3.  
Ezechiel.

En aquel misterioso animal, simbolo de los Superiores y cabeças, que vio Ezechiel en el Capitulo, 1. y de quien otra vez hemos hecho mencion en este libro, entre otras particularidades que notò y nos dexò escriptas del, vna es que *facies aquilæ desuper ipsorum quatuor*, que de quatro caras que tenia (no ayays miedo que halley's otra en todo aquel capitulo) estava la cara del Aguila sobre todas quatro. Si dixera sobre las otras tres, no tenia dificultad ninguna; pero sobre todas quatro, no siendo mas ellas? como era possible estar sobre si misma? Es que nos quiere dar a entender que el conocimiento (que corresponde al Aguila, por la agudeza grande de su vista) no solamente le ha de tener el Prelado de los otros, sino que ha de començar por si el primero, y que aunque este mas alto que los demas por el officio, *desuper ipsorum*, en el conocimiento ha de estar tambien sobre si mismo; por esso

los ojos de Aguila se ponen igualmente sobre todos, *desuper ipsorum quatuor*, porque cò ellos se alcance tambien a ver a si, y a su principio. El trabajo del buey, quando sea para los subditos solamente, quiero de zir, aunque enderece el fructo de todo quanto trabajar a su prouecho de ellos, muy bien empleado sera, y con esso cumple; lo mismo digo de la fortaleza del Leó, que la ha de emplear toda en defender, y amparar a sus ovejas, de la misericordia, y piedad del hombre no guarde para si ninguna cosa: pero el conocimiento del Aguila *desuper ipsorum quatuor*, el ha de ser el primero a quien alcance, porque sino sera fuerza correr muy gran peligro. Pues para que no le tengan los Apostoles, para que conozcan lo que son, y no se desvanezcan, para esso Christo en nuestro Evangelio les junta la sabiduria con la tierra, *Vos estis sal terra*, como dandoles a entender que lo principal que han de saber ha de ser esto, y que no por ser Principes, y Monarcas de la Iglesia dexan de ser tan de poluo, y de todo (segun su naturaleza digo) como antes.

Ter

## Tercer Pensamiento.

## §. V.

**S**I los hombres tuuiera-  
mos tan clara la vista en  
nuestras cosas, como la te-  
nemos ordinariamente en las  
agenas, poca necesidad viera  
de aduertirles esto Christo  
a sus Apostoles: porque las  
mismas miserias a que la natu-  
raleza humana esta igualmen-  
te sujeta en los Superiores y  
en los subditos, les pudieran  
seruir de despertadores, y de  
auisos. El cansancio, la ham-  
bre, la sed, la fatiga, las enfer-  
medades, la muerte que igual-  
mente acomete a los palacios,  
y a las chozas, que son sino me-  
morias de que todos fuymos  
hechos de vna massa, y al ca-  
bo nos hemos de boiuer a des-  
hazer en vna misma tierra?  
Pero es el mal, que los que  
son mas aguilas para ver des-  
de mil leguas la paja que esta  
en los ojos de los otros, ordi-  
nariamente son topos para di-  
uisar las vigas que ellos traen  
por pestañas de los suyos. Cer-  
ca de dos años estuuó el Rey  
Dauid en su peccado, y en to-  
dos ellos no lo echo de ver, has-  
ta que vino Natan, y se le ense-

ño en persona de otro. *Erat  
quidem pauper, qui habebat ouem  
vnam, &c.* Entonces luego co-  
nocio la culpa, y señalo la pe-  
na que merecia diziendo. *Vi-  
nit Dominus, quia reus est mor-  
tis.* Viue Dios que merece esse  
hombre pagar no menos que  
con la vida su peccado.

2. Re. 12

Proponeles Christo a los  
Escribas, y Phariseos la para-  
bola de la viña, en persona de  
vnos labradores a quien se la  
tenia su dueño encomendada,  
para que la cultiuassen: dize-  
les como le dexaron de pagar  
la renta del arrendamiento,  
como le negaron la proprie-  
dad, como le apedrearon los  
criados, y vltimamente como  
le mataron vn hijo solo here-  
dero que tenia, y en mirando  
este mal termino en causa aje-  
na, y en persona de otros,  
luego le conocieron, y conde-  
naron. *Malos male perdet, &  
vineam suam locabit alijs agrico-  
tis.* Corre despues el velo a sus  
palabras, descubreles la enig-  
ma, y proponeles el caso en  
su persona propria, diziendo-  
les. *Ita dico vobis auferetur  
a vobis Regnum Dei.* Y con pa-  
dercer ellos la enfermedad, y  
ser tan grande, que antes sola-  
mente en figura les parecia  
mortal, cõ dezir se la el tan cla-  
ramente, con todo esto ni la  
cono-

Mat. 21



conocen, ni la entienden. En que va esto? fino en que al mirar nuestras cosas, se nos turba la vista demasindo, y ciegos de la passion, viene a no auer ningunas que menos entedamos, ni de que nos olvidemos mas que de las proprias.

Y assi vereys, en confirmacion de esta verdad, que quando Moyse halló su pueblo q̄ estaua idolatrando el bezerillo de oro Exod. 32. el remedio que tomó para atajar aquella pestilencia, fue hazerle poluos, y darle en el agua para q̄ le beuiessen. *Arripiens vitulum quem fecerant combussit, & contriuit vsque ad puluerem, quem sparsit in aquam, & dedit ex eo potum filiis Israel.* Pareciendole que en ninguna parte se le podía eleonder donde menos topassen con el, menos le hallassen. Si le escondiera en las entrañas de la tierra, bastaua ser oro, para que de alli le procuraran sacar, y alli le hallaran,

*Ouid. me - - - - - Itum est in viscera  
tamor. i terre.*

*Quasq̄ recondiderat, stygijsque ad  
monerat vmbres*

*Effodiuntur opes, irritamenta ma-  
lorum.*

Si le arrojava en el mar, el mar inquietaran por topar con el, sus ondas furearan cō nauios, y para sacarle de entre sus are-

nas traçaran garuatos, y enuenciones. Si se pudiera tener en el ayte, no faltara vn learo que prendiera a volar para alcançarle: y quando le subiera al cielo, llegara (o a lo menos procurara llegar) alla la codicia, y toberuia de los hombres:

*Ne ve foret terris securior ardens Idē ibidē.*

*æther*

*Affect. esse ferunt Regnum cælestē  
re Gigantes.*

Pero teniendole dentro de si mismos, no ay cosa de que esten mas olvidados: ni el auerle adorado como a Dios, por lo espiritual, ni el peccado, y prohibicion que en esto auia, por lo del Demonio, ni el ser de oro por lo del mundo, ni finalmente el ser hecho de las manillas, y joyas de las damas, por lo de la carne, no le parece a Moyses que sera bastante para que se acuerden del, si vna vez le tienen incorporado en si, si se le pone en sus personas proprias: tan lexos estamos de conocernos a nosotros, tan lexos de pensar defengañadamēte nuestras cosas. Pues para que no les suceda esto a los Apostoles, para que se acuerden de si, y se reconozcan, el mismo Christo les pone la ceniza de su mano, y para que entiendan que la primera cosa a que su noticia se ha

se ha de determinar, es a si mesmos, les pone la tierra en la sabiduria, o la sabiduria en la tierra, y juntando entrambas cosas dize: *Vos estis sal terra.*

### *Aplicació del discurso.*

#### S. VI.

**T**ODas las virtudes tuuo cō grandissimas ventajas nuestro glorioso Padre San Bernardo, pero en este del conocimiento proprio sin duda ninguna entiendo que se excedio a si mismo, y que fue vna de las en que el mas se esmerò perpetuamente. Mil testimonios pudieramos traer en prueua de esto, mas por agora bastará vno que refiere su fiel secretario en vida, Chronista en muerte, Sant Gotfrido en el primer libro de los tres que escriuió de esta materia capitulo sexto. Assentemos primero, que tuuo este glorioso Sancto gracia particular de hazer milagros, y tan particular, que desde Christo aca, no se lee que aya auido ninguno otro, que llegue a ygualar con el en ellos. Expresamente el Cardenal Roberto Belarmino tom. 1. Controuer-

sarum, Controuerfia 4. generali lib. 4. qui est de notis Ecclesiæ, ca. 14. *Beatus Bernardus Monachus, & pater monachorum pluribus miraculis claruit, quam vllus Sanctorum, quorum vitæ scriptæ extant, Auiendo pues referido algunos San Gotfrido, en el capitulo. 6. citado y otros antes, añade luego vnos soliloquios que solia el Sãcto Abbat tener sobre esto. Plurimum moror quid nam sibi miracula ista velint? aut quid visum sit Deo talia adituare per talem? facta sunt aliquando signa persanctos homines, facta sunt & per fictos: at ego scio sanctorum mihi non suppetere merita, confido autem nec me ad sanctorum sortem pertinere. Marauillado estoy (dezia Bernardo) y no puedo entender que queran ser estos milagros: o que pretende Dios en obrar por vn hombre tal, tan grandes cosas, Los milagros suelenlos hazer o sanctos, o fingidos; pero yo se de mi que no soy sancto, y fio de Dios que tampoco es fingido lo que hago. Pondremos vn poco estas palabras, y hallaremos en ellas vn non plus vltra del reconocimiento que buscamos.*

*Bellarmino.*

*B. Gotfridus.*

Lo primero, otros hombres conocerse suelen, pero es quando el rebenque a las espaldas les sirve de despertador  
de

*Pfal. 9.* de su miseria, *Pfalmo. 9. Constitue Domine legislatorem (otra le tra buelue Punitorem) super eos, ut sciant gentes quia homines sunt*, quando se veen en la flaqueza, en los trabajos, quando desahuziados de los medicos, estan ya con el alma en la boca, entonces es quando conocen que son tierra, quando casi estan ya conuertidos en ella. Los Sanctos hazen mas, que conocen esto mismo aun siendo hombres, en medio de la prosperidad y la bonança, en lo florido y verde de sus años, en lo mas entero de su salud y fuerças ponen los ojos en su principio, y se le acuerda de que le tuuieron del polvo de la tierra, *Omnes homines terra & cinis*, dixo alla el Ecclesiastico, y ponderan los expositores esta confesion por muy gran cosa. Pero nuestro glorioso Sãto, no solo en la flaqueza y enfermedades con los hõbres, no solo en la salud y fuerças cõ los Sanctos, pero aun en la excelenciay virtud de los milagros halla materia para reconocerse y humillarse. *Quid visum est Deo talia operari per talem?* Que dezis Sancto glorioso? No està claro, que pues Dios os toma por instrumento de essas obras, deue de estar satisfecho de las vuestras; me-

recimientos deueys de tener, pues en vida os da el tan grande premio. Esto otros lo diran (dize Bernardo) que yo no quiero sino admirarme de que Dios obra tan grandes marauillas por quien es, tan pequeño y tan no nada. *Talia per talem?* No ay miseria que no se signifi que en aquel *talem*.

Y notad q̃ de dos diferencias de personas q̃ dize que suelen comunmente hazer milagros, conuiene a saber, sanctos, o fingidos, en los primeros afirmatiuamente dize, que sabe que el no entra, *scio Sanctorum mihi non suppetere merita*, pero de los segũdos, solo dize que fia de Dios que no deue de ser de ellos, *confido autem nec me ad eorum sortem pertinere*. Hasta aqui puede llegar el conocimiento de la miseria humana, pues aun en el fingir, cosa imposible a vn hombre si el no quiere, cõ saber Bernardo de su volũtad q̃ no ha q̃rido, cõ todo esso no dize desnudamẽte q̃ no lo ha hecho, sino q̃ lo fia de Dios, como reconociẽdo q̃ si el no le uiera tenido de su mano, huuiera caydo en esse y en otros mil peccados. Pues quiẽ de los milagros (en q̃ parece q̃ no ay cosa q̃ no huela a diuinidad y omnipotẽcia) faca tã gran conocimiento de su po-  
que

quedad, que sera de otras cosas: flaqueza y miseria a que la natura-  
inferiores? Que de la natural turaleza humana esta subjeta.

## DISCURSO. XI.

De la soberuia, quan peligroso vicio es, especialmente en los Superiores  
y Maestros.

*Quod si sal euauerit, in quo salietur? ad nihilum valet ultra, nisi ut mittatur foras, & conculcetur ab hominibus.*

### Primer Pensamiento,

#### S. I.

**E**L Propheta Rey, que por serlo, y por otra parte tan discreto, alcançaua a conocer el peligro notable en que viuia, entre otras peticiones que le haze a Dios en todo el discurso de sus Psalmos, en el. 35. presentados, en cuyo buen despacho (le parece a el) que consiste su seguro. *Non*

*Psal. 35*

*veniat mihi pes superbia, & manus peccatoris non moueat me.* No me venga (dize David) el pie de la soberuia, y la mano

del peccador, no solamente no me derribe, pero ni aun me mueua. De vna de dos partes le puede prouenir la muerte a yn hombre, o de la enfermedad que tiene arraygada en lo interior del cuerpo, o de la violencia que padece exteriormente; ley por donde passan todas las criaturas corruptibles, que segun dicen los Philosophos lo son *aut ab intrinseco, aut ab extrinseco*; como el madero, que nunca escapa del fuego, o de la carcoma; esta que el de su

yo se la tiene, aquel q̄ aunque no le tenga se le aplican. El alma racional, aunque en el ser physico y natural que Dios le dio, esta libre de padecer estos contrastes, y solo puede saltar por falta del concurso general, como los Angeles; pero en el moral y de gracia, tan subjeta a ellos, q̄ por momentos le pide y se corrôpe; llegadas a buscar las rayzes deste daño, hallaremos que son dos tambien, cō uiene faber, mala inclinacion propria, o persuasion agena. De la primera se quexaua el Apostol San Pablo ad Roma. 7. diziendo: *Sentio aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meae, & captiuantem me in lege peccati*, que sentia en si mesmo vna natural oposicion a la virtud, vn peso que le lleuaua, como por fuerça, a todo lo que es vicios, y peccados: y de la segunda nos auisa el Principe de todos Pedro, que nos guardemos mucho. *Quia aduersarius vester Diabolus, tanquã leo rugiens circum quærens quẽdẽno rei*, porq̄ el Demonio nuestro mortal enemigo no descansa; y lo que dize del Demonio se ha de entender tambien de sus ministros, por cuyo medio viene el a conseguir su fin y el nuestro, digo el de sus deseos, q̄ estan puestos solo en ver que

le tenga nuestra dicha. Entrambas a dos cosas junta gallardamente vn Poeta moderno en estos versos.

*Mens mihi praua quidem: si quando at rectior, illam Corruptunt vitiorum exempla domestica, & artes Omne quibus suadere malũ nostra annus ætas.*

Y de entrambas pide Dauid a Dios que le defienda, *Non veniat mihi pes superbia*, de la primera, & *manus peccatoris non moneat me*, de la segunda. Expliquemos lo mas, y para acabar en lo que haze a mi proposito, quiero començar al reues por esto ultimo.

Comun cosa es que por las manos se suelen significar las obras, asì en las letras diuinas, como en las humanas. Pierio lib. 35. vbi de manu, titulo *Opus: Manus apud Egyptios operis in primis Hieroglyficum fuit*. En la Sagrada Escritura mas clara y frequente mète que en ninguna otra parte. Exod. 14. para dezir: Moyses que vieron los Judios las maravillas, que auia obrado Dios en fauor suyo, dize, que vieron la mano q̄ auia exercitado. *Viderũt Egyptios mortuos, & manum magnam quam exercuerat Dominus*: y es cosa recebidissima de todos los Doctores, y de que se

Pierius  
Valer.

Exodi.  
14.

M halla-

Ad Ro.

7.

1. Petr.

5.



Pierius

hallará otros mil lugares en las Cõcordancias. Pero aun tiene fuera desta otra significacion q̃ notò tambien el mismo Pierio valeriano ibidẽ, titulo eloquentia. *Eloquentia verò late diffusa* (dize) *per dilectam manum ostendebatur*. que pintauan vna mano abierta por symbolo de la eloquẽcia. De manera q̃ la mano, no solamente significa el exẽplo de las obras, sino tãbiẽ la eficacia, y persuasua en las palabras. Pues como son estos dos tiros solos los q̃ se le pueden hazer a vna alma desde a fuera, estas son las armas con que le puedẽ acometer los enemigos que le hazen guerra del de aparte;

--- *Virtutum exempla domestica, & artes*

*Omne quibus suadere malum nostra annuit aras*

En segundo lugar pide Dauid a Dios que le desfienda de ellas: y como la mano las significa en trambas, escogio esse termino por mas cõpendioso, y vsando de el dixo, *Et manus peccatoris non moueat me*. no permitays Señor que las rhetoricas de los peccadores, ni sus razones (que aunq̃ tan sin ella para el mal siẽpre las suelẽ tener mny effica- ces) ni sus malos exemplos me derriben, *Ibi ceciderunt, qui operantur iniquitatem*. Otros tales

como ellos caygan en effos la- ços, como suelen; pero en mi ni aun primer mouimiento no querria, si fuesse possible, q̃ hi- ziesse. *Manus peccatorum non moueat me*. Vamos a lo primero

*Non veniat mihi pes superbie.*

Si por las manos se significan las palabras y las obras, por los piẽs es cosa cierta, que sue- len entenderse los desleos, y q̃ son symbolos de los affectos interiores, no menos general- mente recibidos en authores sagrados y prophanos. De to- dos lo trae agudamente Celio

Curion en el lib. 59. añadido a

los de Pierio titulo. *Euridice. Pedes enim humanarum cupidita- rum sunt Hieroglyphicum*. Esos

piẽs son los que lauo Christo a sus Apostoles el luenes de la Cena, sin cuya limpieza le di- xo a San Pedro, que era cosa

impossible ser su amigo. *Si non*

*lauero te, non habebis partem me-*

*cum*. Esos son a cuyos calca-

ños anda siempre armando la-

ços la serpiente. *Tu insidiaberis*

*calcaneo illius*: esos en las letras

humanas los que dexò de ba-

ñar Achites en las aguas del Es-

tigio, abriẽdo puerta por ellos

a la muerte, que ( segun fin-

gian) no le podia entrar por

otra parte. *Vt indicarent eum*

*fortem fuisse, nisi proprijs affecti-*

*bns vinceretur, dize Celio: y*

*vno*

Calins

Aug. Cu-  
rio.

Ioan. 13

Genes. 3.

Ca. lius

sup.

vno deſſos fue el que ſe deſcalço la Reyna Dido Encid. 4. quando dexando aparte el ſemenil temor, y puſilanimidad, ſe matò, por amores de Eneas.

Virgil.

*Vnum exuta pedem, vinciliſque  
in veſte recincta*

*Teſtatur moritura Deos:*

No dize que ſe los deſcalço entrambos, ſino el vno ſolo; porque de dos pies en que anda el alma, eſto es, de dos affectos que tiene principales, amor, y temor, ſolo dexò eſte vltimo, y con el otro ſe fue a la ſepultura, dándose por ella muerte con ſus manos. Pues como eſtos pies ſon los que nos hazen la guerra mas de cerca, enemigos caſeros, de quien podemos menos defendernos; para mouerle a Dios a que ello haga, lo primero que Dauid le pide es. *Non veniat mihi pes ſuperbia*. Es dezir *Non veniat mihi affectus ſuperbia*. No ſeñoree de mí eſta mala inclinacion de la ſoberuia, eſte apetito de la ambicion y vanagloria. *Veniat mihi*, dize de eſte primer enemigo, que es extrinſeco, y como tal temo no venga a apoderarſe de la caſa; pero del ſegundo, que es intrinſeco, ſolo pide que no le mueua, o le derribe, *non moueat me*. De entram

bas fraſis ſe puede confirmar la explicacion, que hemos dado a todo el verſo.

## S. II.

**P**Ero pregunto yo, ſi el librarle Dios a vno de ſus malas inclinaciones y deſſeos, es negocio de tan grande conſideracion como ſabemos, y en parte ſe puede colegir de lo que dexamos dicho, que es la cauſa de que Dauid anda en la primera parte de ſu peticion tan corto, que de mil affectos malos a que experimentamos, que eſtá ſubjecta la naturaleza humana, de todos parece que ſe oluida, como ſi no viera que recatarſe dellos, ni temerlos; y ſolamente haze mencion de la ſoberuia, *non veniat mihi pes ſuperbia*: No niego que pueda auer otras razones; pero a mí parecer, el Propheta pidio ſocorro para la parte donde ſentia en el muro mas flaqueza, y habló en particular de la ſoberuia, por ſer ella la que en particular fuele ſiẽpre hazer guerra a los Monarchas, y a los Principes. Vergüença es dezir lo, pero fuerça el auer de cõfeſſarlo: caſi ſe puede la ſoberuia llamar a poſſeſſiõ en las cabeças: tã pocas hã ſido las q̃ ſe le hã eſcapado.

quantas ha criado Dios en los cielos y en la tierra. Sino dezidme, que peccado fue el de Lucifer, sino soberbia? *Elenatum est cor tuum in decore tuo.* Que el de nuestro padre Adam, sino vn apetecer el ser de Dios, engañado cō la promessa del Demonio? *Eritis sicut dii.* Despues aca apenas nos cuentan otra cosa las historias sino desvanecimientos de Principes y Reyes auiendo llegado el de muchos a querer que los adorassen como a Dioses. Los mismos Apostoles, con estar en la escuela de la humildad, matriculados con el Rector y Maestro de ella Christo, *Discite a me quia mitis sum, & humilis corde;* con todo esso se sintieron de este achaque, y subiendose les este pie a la cabeza, quando andauan en vispera de serlo de la Iglesia,

*Matth. 31.* *Luc. 22.* *Facile est contentio inter discipulos quis eorum videretur esse maior* comengaron a contender y altercar entre si, sobre quien auia de tener el primer grado. Espantaytos de esto? pues entre los mayores hallareys mas declaradas pretensiones. Iuan y Diego eran de los delasa (así llamamos comunmente a los que priuan mucho) mas no por esso la dexò de hallar en ellos la ambicion; y mouidos de ella echaron a su madre (que

como muger les parecia que negociaria mas, y se le podria perder menos el respecto) para que les negociasse los primeros asientos en el cielo. *Dic vt sedeant hi duo filij mei &c.* Pues a donde el peligro es tan manifestado, tan pocos los que del todo escapan libres de el, justo es tener vn poco de recelo; por esso le tenia Dauid tan grã de que no trataba ni pensaua en otra cosa, y por esso como olvidado de todos los demas malos effectos, solamente le pide a Dios le libre de este: y la primera cosa que le dize es, *Non veniat mihi pes superbie.*

En el Capitulo. 22. de Hieremias tenemos vn gallardo lugar a este proposito. Vales haziendo el Propheta a los Judios vn tanteo y memorial de todas sus culpas y sus penas, vna intimacion de las pasadas, y vn pronostico de las futuras; Que se dan demasiadamente a la auaricia, *Oculi tui & cor ad auaritiam:* que engañan a los innocentes, *& ad calumniam,* que teniendo pies de plomo para el bien, buelan con a las de pluma en sus peccados, *& ad curlum mali operis:* que auisandoles Dios y dandoles voces sus ministros les cierran a el y a ellos las orejas, *& dixisti non audiam.* Y des-

Mat. 20

Hier. 22

despues de auerles notificado a todo el pueblo estos y otros semejantes cargos, llegando a tratar en particular de las cabeças, lo que les dize es, que. *Omnes pastores tuos pascet ventus.* Que seran pasto del viento todas ellas. Dos cosas hallo yo que ponderar en esto: la primera que entre todos los vicios referuò solo este para los Superiores, como mas particular y proprio suyo, y arguyendo a los de mas miembros de auaricia; de engaño, de pertinacia, de rebeldia, y de desobediencia; a las cabeças no las arguye mas que de soberuia. Quien duda sino que lo deuio de hazer con grande fundamento? Quien duda, sino que se les deue de poder atribuyr este peccado con mayor propiedad que otro ninguno? Lo segundo que se ha de notar es, la frase de que vsa el Espíritu Sancto para notificarte; que no dize que se andaran los pastores papando ayre, como ya otra vez lo auia dicho de las ouejas en el Capitulo. 10. de los Prouerbios. *Qui inmittitur mendacijs, hic pascet ventos.* Que se suelen beuer los ayres, sustentandose de engaños y mentiras: de los pastores no dize assi, sino que

el ayre se los traga a ellos. *Omnes pastores tuos pascet ventus.* Para dar a entender quanto mas peligroso es este vicio en los Superiores, que en los subditos. Hombres ay que se sustentan del ayre, y hombres que el ayre se sustenta dellos. Vereys vnos camalcones de agenos gustos, que el ayre de vn fauorcillo, aunque fingido, el viento de vna buena palabra, aunque engañosa, los engorda, si me mirò bien el Rey, si me hablo con buena gracia el otro su criado. *Hic pascit ventos.* Pero este es vicio proprio de los subditos, de aquellos a quien es el depender de voluntades ajenas los haze andar contemporizando a sus mudanças, y aun esto por dezir que no es tan malo. Pero los Superiores, y cabeças tratan mas en gruéslo, no comen ellos el ayre, sino el ayre se los come a ellos. *Pastores tuos pascet ventus.* Y como el mantenimiento se conuierte en la substancia, y ser de quien le come. (*Alimentum enim transit in substantiam aliti.* Dizen los naturales) Dezirnos el Propheta que los pastores son el proprio manjar en que se ceua el viento, es dezir, que los cõvierte en si. Que el Prelado que se dexa llevar

de la soberuia, por el mismo ca-  
so se deshaze ( como si dixes-  
semos ) de hombre, y se haze  
ayre, tan vano, y tan vazio co-  
mo el mismo. Pues esto es lo  
que temia Dauid quando de-  
zia. *Non veniat inibi pes super-  
bia.* Y esto lo que preuino  
Christo en nuestro Euange-  
lio quando dixo. *Quod si sal eu-  
auerit, in quo salietur.* Si la sal  
se euaporare, si se desuane-  
ciere, si se viniere a conuer-  
tir en humo y ayre, en hu-  
mos digo de propria estima-  
cion, y en ayre de soberuia  
y vanagloria. *In quo salietur.*  
La enfermedad se les pega  
antes a las cabeças, y vna  
vez pegada, es mas peligro-  
sa en ellas, que en ninguno  
de los otros miembros: pues  
el remedio esta en preuenir el  
daño, y para que se preuenga,  
en auisar con tiempo. Eſto es  
lo que haze el celestial Maes-  
tro, poniendoles su perdicion  
al ojo, si acaso se descuyda. *Ad  
nihilum valet ultra, &c.*

## Segũdo Pensamiento.

### S. III.

**Q**Uod. *Si sal euauerit.* Va-  
rias razones podria-  
mos señalar de que esta

contagiosa pestilencia se pe-  
gue mas a los Superiores que  
a los subditos, pero dexadas  
otras, pondre aqui solas dos,  
sacadas de dos lugares de nue-  
stro glorioso Padre San Ber-  
nardo. Noto el en el capitu-  
lo 11. de sus meditaciones, que  
este vicio tiene en el cielo su  
casa solariega. *Superbia in cœ-  
lo nata est.* (Dize el Santo) tie-  
ne su naturaleza alla en lo al-  
to: allacrio Dios a los Ange-  
les, para que le siruiessen de  
pages de camara en el palacio  
sacro de su gloria, y alla fue  
donde se quisieron algunos  
delloſ passar del pie a la ma-  
no, y haziendole de pages,  
compañeros, tomar silla, y  
sentarse a visita con su señor.  
*Sedebo in lateribus Aquilonis, si  
milis ero Altissimo.* Veys ay la  
soberuia, por esse atreuimien-  
to los despidieron del Cielo,  
y cayeron a lo mas baxo de la  
tierra. *Videbam Sathanam sicut  
fulgur de cœlo cadentem.* Pues co-  
mo todas las cosas apetecen na-  
turalmente sus principios, de  
aqui leuiene a este vicio el pro-  
curar subir siempre a lo mas al-  
to, hasta llegar a donde tuuo  
el suyo, si pudiesse, y es lo que  
dixo Dauid gallardamente. *Su-  
perbia eorum ascendit semper.* Es  
muy conforme a las leyes de  
la naturaleza, que todas las

Bernad.

Esai 14.

Lucas 10.

Psal. 73

criatu-



eriaturas se vayan azia la parte donde tuuieron la fuya, por esso baxa la tierra, sube el fuego, y cada elemento se va derecho a su region, hasta los hombres, con ser libres, tenemos vn natrál amor a nuestras patrias, a las tierras adonde nacimos que nos lleua necessaria mente a ellas, pues si la soberuia nacio tan alta, que mucho que procure siempre subir lo mas que puede. *Ascendat semper.* Y aun de aqui le vino a ella el nombre de. *Superbia.* Esto es. *Superna via.* Camino azia lo alto, y. *Superbire.* (Dize Dominico Mirabellio en su Polyanthea) que es lo mismo que *Supra ire.* Por esso, aunque ella es pic (como dexamos dicho.) *Pes superbie.* No alsienta en el suelo que esta muy baxo, sino subese a la cabeça q̄ es lo mas alto de todo el cuerpo humano, y enel mistico de las cõmunidades, a los Superiores y a los Reyes, porque ellos son los que estan mas encumbra- dos.

## §. III.

**O**Tra razon de esto podemos fundar en la diffinicion de la soberuia, que refiere el mismo San Bernardo tractatu. *De gradibus humilita-*

*tis.* Post initium. *Quid enim Bernard. aliud est superbia quam amor propriæ excellentiæ.* Es la soberuia (dize el Sancto) vn amor que tiene por objecto a la excellencia propria de cada vno. Viose Niobe (que por ponerla Alciato por significacion y emblema de este vicio, exemplifico en ella, antes q̄ en otro) rica en bienes, que llaman de fortuna, noble en linage, hermosa en el cuerpo, discreta en el entendimiento, y sobre todo venturosa enel numero gr̄a de de hijos, que tenia, y como se vio tan excelente en todo, enamorose de si misma, y dixo se razones:

*Sum felix, quis enim neget hoc? felixq̄, maneb;*

*Hoc quoque quis dubitet? tutam me copia fecit.*

*Maiores sum quam cui possit fortuna nocere.*

Venturosa soy, y venturosa tengo de ser eternamente, la misma abundancia me asegura, y la sobra de bienes me haze no temer los golpes de la fortuna. Noveys que enamora da esta de si, y de su excellencia? pues esto es formalissima mēte la soberuia. *Amor propriæ excellentiæ* lūtemos a este principio otro, para q̄ de entrambos se infiera nuestra conclusiõ por buena consequencia. Di-

Do. Mirabel.

Sup. §. 1.

Alciato  
Emb. 61

Oui. Ma

zen los Philosophos, que *sicut se habet simpliciter ad simpliciter, ita magis ad magis*. Que si el calor v. g. es vna qualidad que su naturaleza tiene producir otro calor en el sujeto, o sujetos que halla cerca; quanto mayor calor fuere, tãto mayor le produzira( por lo menos quanto es de su parte) por esso calienta mas vn fuego que otro. Pues agora, si laobernia es amor, y a mor que se ceua en la excellencia propria de cada vno, como en pasto, que naturalmente la sustenta bien se sigue que quanto mas excellencia propria vuiere, tanto mas campo tendra este amor en que espaciarse. De aqui es que los letrados corren grandissimo peligro en este vicio, *Scientia inflat*, y como dixo alla el Poeta.

1. Ad  
Cor.8.

Marcial  
lib. 8.  
epigram.  
18.

*Aurum, & opes, & rura frequen-  
dantur; dñabit amicus,  
Qui velit ingenio cedere va-  
rus erit.*

Apenas ay hombre humilde en materia de letras y de ingenio; porque esto del saber es la mayor excelencia que puede en lo natural tener vn hombre. † Ponese Dauid en el Plalmo. 31. a encarecer la misericordia de Dios, que solo por auer pro-  
puesto de confessarle su culpa, le auia concedido ya la indul-

gencia. *Dixi confitebor aduersum me iniustitiam meam Domino, & tu remisisti impietatem peccati mei*, para que os aflicioneys de camino a la confession, y conozeays la efficacia y la virtud que tiene: pues solo el proposito de hazerla, si es con verdadera contricion, es bastante a q̃ os perdone Dios vuestros peccados. Por esso puso el verbo *confitebor* de futuro; confessa reme: pero el *remisisti* en verdad que le puso de preterito; tu perdonaste, para dar a entender q̃ aun antes que lo hiziesse estaua ya su culpa perdonada. Pero voluamos a lo que nos haze al caso, para el proposito q̃ yuamos tratado. Esta Dauid en careciẽdo esta misericordia de Dios, quan franca esta su puerta siempre para todos, y quan a su tiempo sabe dar audiencia a todos sus siervos, a todos los q̃ viuen santamente: *orabit ad te omnis sanctus in tempore opportuno*. y a penas ha dado esta regla general, quando le pone vna excepcion, y dize *veruntamen in diluio aquarum multarum ad eum non approximabunt*. A todos franquea Dios la puerta de su casa; a todos oye y despacha muy agusto: *veruntamen in diluio aquarum multarum*, pero en el diluio de las muchas aguas, no ay tratar de llegar a el,

Psã. 31.

M. 6. 3  
1. 2. 9. 2

el, ni añ de mil leguas. El doctif  
fimo Hugo Cardenal entiendo  
por estas aguas la sabiduria y  
doctrina, que muchas vezes se  
llama con nōbre de agua en la  
scriptura. *Eccl. 14. aqua sapien-  
tie salutaris potabit illum*, darale  
a beber el agua de la sabiduria  
del cielo, y en este sentido en-  
tiende otros muchos lugares  
de las diuinas letras. Origenes  
S. Hieronymo, S. Gregorio N.  
P. S. Bernardo Beda, Ruperto,  
y otros padres, q̄ refiere. Hiero-  
nymo Laureto en su *Silua al-  
legoriarum*, verbo *aqua*. Pe-  
ro pregunto yo; si por las  
aguas se entiende la sabiduria  
del cielo, y el conocimiento de  
los misterios soberanos: como  
dize el Propheta que en el di-  
luuio de estas aguas no se po-  
drā llegar a Dios los hombres?  
*ad eum non appropinquabunt.* q̄  
razon puede auer para q̄ la sabi-  
duria especialmēte siēdo de co-  
sas de Dios, sabiduria del cielo,  
nos estorue de llegarnos a el?  
El mismo Hugo Cardenal lo  
dize luego, *quia frequenter li-  
terati a Domino seclōgant per super-  
biam & ambitionem*: Porq̄ auia  
de ser, sino por la guerra q̄ nos  
haze en esta misma sabiduria la  
soberuia? Es cosa muy excellē-  
te la sabiduria: y quanto mas al-  
to y perfecto es el objecto, tan-  
to mas excellēcia tiene ella en

que pueda ceuarse el amor: pro-  
prio: pues como la soberuia no  
es otra cosa q̄ esse amor, *amor  
propria excellentia*, de ay le na-  
ce el prender tambien su fuego  
en esta leña, y q̄ apenas aya le-  
trado q̄ sea humilde *scientia in-  
flat*. Por esso dize Dauid, y en-  
tiende Hugo q̄ no se llega biē a  
Dios en multitud de letras, por  
q̄ la soberuia, q̄ ordinariamēte  
suelē traer ellas cōsigo, es la q̄  
aparta de Dios a los mas sa-  
bios, *quia frequenter literati a  
Domino se elongant per superbiam  
& ambitionem*, tā cierto es que  
este vicio por la mayor parte  
cunde mas en las mayores dig-  
nidades, y se pega mejor en dō  
de halla cosas mas altas y perfe-  
ctas. \* De aqui es que aun en las  
mismas virtudes, y en la sancti-  
dad halla la soberuia materia el  
desuaneamiento a su propo-  
sito: cosa que a ningun otro pec-  
cado le succede. S. Augustin  
lib. de natura & gratia, *Cetera  
vitia in malefactis valent, super-  
bia etiam in benefactis est cauē-  
da*. Y a nuestro Padre San Ber-  
nardo le parece gran cosa que  
aya alguno que sea virgen, y hu-  
milde juntamente. *Quod si virgo  
& humilis es, quisquis es magnus*

August.

Bernar.  
hom. 1. de  
laudibus  
Virg. ma-  
tris.

las apartadas. Que grandeza ha llays en esso, q̄ la encareceys tãto? Que? Que es la virginidad vna de las prerogatiuas de mayor excellencia, que puedē tener los hombres; y siendo lo es mucho q̄ no se ceue en ella la soberuia, que como sea en excellencia propria, *amor propria excellencie*, aun en las virtudes, y en las buenas obras tiene entrada, *etiam in bene factis est cauenda*. Pues a nuestro proposito, como las cabeças estan en lugar mas excelente que todos los demas miembros del cuerpo, de ay les viene que corran mayor peligro de ensobernecerse que ellos: y si son cabeças como deuen, esto es, sabias y sanctas; quanto mas añadiere de excellencia, tanto mas se les añade de peligro: porque es esse el manjar de que se sustenta la soberuia: *amor propria excellencie*. y por ventura, a bueltas, se las comera tãbien a ellas, que es lo que deziamos en el §. 2. *Pastores omnes tuos pascet ventus*, Porque no les succeda tal a las de su Iglesia, auisa Christo a los Apostoles, con tiempo, y les dize, que *si sal euannet, ad nihilum ualeat ultra, nisi ut mittatur foras, & conculcetur*. Que aunque sean la misma sabiduria, la misma charidad, la misma equidad y justicia, y ten-

gan todas las partes y virtudes que hemos dicho que se significan en la sal. *Si euannet*, si se desuanece, si les da el ayre de la soberuia y los resfria, *ad nihilum ualeat ultra*. no valē mas de para echarlos en la calle, a que los pisen quantos passaren por ella, *& conculcetur ab hominibus*. que aunque sean cabeças, si se ensoberuecen, andaran debaxo de los pies de todos.

### Tercer pensamiento.

#### §. V.

**A**D nihilum ualeat ultra nisi ut mittatur foras. no ay regla mas cierta que seguirse tras la soberuia la cayda, y en desuaneciendo se vno, venir a dar cōsigo en tierra ignominiosamente. *Elenatum est cor tuum in decore tuo, perdidisti sapientiam tuam, in terram proieci te*. Ezechielis. 28. Puesto lo primero era imposible que dexasse de seguir se lo segundo. Alcançò el Rey Arphaxad muchas victorias, cōquistò muchos Reynos y Prouincias, edifico ciudades; y viéndose señor vniuersal de todo, *Gloriabatur quasi potens in potentia exercitus sui, & in gloria quadrigarum suarum*, Iudith. 1. comengose a desuaneceer gloriándose

Exec. 28

Iudith. 1.

dose de su poder, de la valentia de sus soldados, y de la fortaleza de sus carros y machinas de guerra. Vey's aqui el antecedente, agora escuchad la consecuencia en las palabras inmediatas que se siguen. *Anno igitur duodecimo Regni sui, Nabuchodonosor Rex Assyriorum pugnavit contra Arphaxat, & obtinuit eum.* Desuaneçiose: luego de ay se siguió, que Nabucho donosor le hiziesse guerra cruel, y le venciesse. Esto denota aquella illatiua *igitur*, que infiere las vnas cosas de las otras, *igitur obtinuit eum*, que se podia inferir mejor de auerse ensoberuecido, que venir a quedar vencido y deshórado: *Perdidisti sapientiam tuam, in terrâ proieci te.*

Quando aquella famosa estatua que vio el Rey Nabuchodonosor, Daniel. 2. tan negro repetida en los pulpitos, que a penas ay sermón donde no salga, y por mas q̃ yo he hecho, no me he podido escapar de que diga su dicho en este libro. Quando aquella estatua pues leuanto sesenta codos en alto la cabeça, y començo a mirar con aspecto terrible a todo el mundo; ninguno vuiera en el, que no juzgara que auia de llegar muy presto al cielo: aun al mismo Daniel le parecio que crecia tanto, que no hallaua vo-

cablo que significasse bastante mente su estatura, y assi puso tres o quatro juntos: *Statua illa grandis, & statua illa magna, & statua sublimis.* No parece que acaba de encarecernos su grandeza. Rica de oro, pues tenia toda la cabeça de ella: rica de plata y todos los demas metales, pues todos ellos se hallauan en su cuerpo; y siendo tan grande, no podian dexarlo de ser tambien los miembros, y el peso del metal que entraua en ellos: donde ha de venir a parar esto? No ayays miedo que tarde mucho en caer: luego (dize el Texto Sagrado) que baxo vna piedra, y derribo la estatua por el suelo. *Lapis abscessus est de monte, sine manibus,* (notad esta palabra) *& percussit statuam in pedibus eius,* y luego, *tunc contrita sunt pariter ferrum, testas, argentum & aurum, & redacta quasi in fauillam.* de toda esta machina, de la grandeza y variedad de sus metales, no dize que quedo mas de vn poco de ceniza, vnas pauefas: mal he dicho, ni aun estas no quedaron, *Quae raptæ sunt à vento, nullusque locus inuentus est eis.* Vino el viento y lleuòselas: q̃ como toda la estatua se leuato del ayre, digo dela soberuia y vanagloria, a el se le deuia de derecho las reliquias: cobrolas con tãto rigor, que



Psal. 36.

que no dexò ni rastro, ni aun ruynas si quiera del edificio no quedaron, *nullusque locus inuentus est eis.* Este es el fin que tiene la soberuia, *Vidi impiū super exaltatū, & eleuatū sicut Cedros Libani.* No veys como se sube allá à las nubes? Pues dad la buelta por la misma parte de aquí à vn poco, ò remitid sèlo à Dauid, que ya la ha dado, y el os dira las nuevas (viejas para los que entienden bien esta doctrina) *& transiui, & ecce non erat; & quasi inuentum, & non est inuentus locus eius.* Ni parecio el soberuio, ni señal de que alli vuisse estado tal persona. Lo mismo que le sucedio a la estatueta, que las cenizas en que se couirtio *raptæ sunt à vento, nullusque locus inuentus est eis.*

Pero notad la palabra que de xè apuntada, que todo este desroço le hizo vna piedrecita, que se cayò ella sin que nadie la impeliessè, *abscissus de monte sine manibus.* Tan natural le es el caer à la soberuia, que quando los hombres la permiten, las mismas piedras se leuantaran contra ella à derribar la. Todos los demas vicios aguardan mano que execute su castigo; de los homicidas que para darles este nombre bastantes titulos muestran sus desfeos) dize Dauid en el Psal

Psal. 62.

mo. 62. que *tradentur in manus gladij.* que seran entregados al braço seglar, y moriran à manos del cuchillo; por el aduierio auia experimentado el mismo en causa propria. *Quoniam die ac nocte grauata est super me manus tua.* que le asientaua la mano Dios pesadamente; en general de todos los peccados dize tambien en el Psalmo. 39 *Afortitudine manus tuæ ego deseci, in increpationibus propter iniquitatem, &c.* Que el mas fuerte desmaya, quando leuanta Dios la mano à castigar alguno; y en el Capitul. 9. de Esaus de esta manera confieffa el Profeta que lo hizo, *adhuc manus eius extenta.* Sola la soberuia no aguarda nada de esso, sino que sin que Dios eche mano, ni los hombres pongan la suya en castigarla, *sine manibus,* halla su pena natural, q es la cayda, *in terram proiciet.* No toco mano ninguna a nuestra piedra, y cò todo esso ella de luyo se mouio a derribar la soberuia y altuez de la estatua.

Quereys experimentar esta misma verdad dètro de las cercas de vuestro lugar? Dentro de las tapias de vuestra propria aldea? Pues mirad bien, que en qualquiera que sea hallareys alguna estatua de Nabuchodonosor, algun soberuio,

que

Psal. 37.

Psal. 38.

Isaia. 9.

que aunque con pies de barro, se le suba vn poco de oro que tiene a la cabeça, y lleno de viento se quiere leuantar se fenta codos sobre todos los de mas del pueblo, aunque a dicha no merece limpiarles los çapatos. Pero dezidme, que cosa mas ordinaria que baxar vna piedra, vna murmuracion al mejor tiempo, (que es natural a la soberuia de vno, seguirse el aborrecimiento general de todos, y como dixo alla el Poeta

*Ouid. 3.  
de art. 4.  
man.* *Odius in medicos, experto credite, fastus.)*

Y es cosa estraña, que con ser tan grande la cabeça, y tan disforme el cuerpo, no ayays miedo que vaya a topar en el, ni en ella, sino solamente en los pies que son de tierra, en siete con que tiene cubiertos sus abuelos, desenterrandoles los huesos que estauan años ha debaxo de ella, ay es a donde haze el golpe: y como el fundamento es flaco, y estriba en el la machina de todo el edificio, no les sirue el auerse engreydo y leuantado tanto, mas que de dar despues mayor cayda. Es lo que dixo gallardamente Claudiano<sup>1</sup>, en los versos que hizo contra Ru-

*--- Iam non ad culmina rerum*

*Iunios creuisse queror, tolluntur in altum*

*Ve lapsu maiore ruunt.*

Cerremos este §. con vn lugar de San Pablo en el capitulo. 8. de la Epistola primera a los Corinthios, adode contraponiendo el Apostol la caridad a la sabiduria, aquella virtud de la voluntad, esta del entendimiento, aquella sobre natural, esta en los limites de la naturaleza, finalmente la uella verdadera, y esta falsa, plomo pesado de necedad, dorada con nombre de sabiduria (que tal es toda la que se tiene de las cosas de este mundo. *Sapientia huius mundi, stultitia est apud Deum.* Contraponiendo pues estas dos cosas, la diferencia y contrariedad que pone en ellas es, que. *Sciencia inflat, charitas vero edificat.* Que la sciencia ensoberuece, e hincha, pero la caridad edifica. Si miramos a lo que fueran las palabras, es cosa cierta que el inchar, y el edificar no se oponen, antes parece que conuenien en lo que es crecer, y leuñtarfe. Si dixera la sabiduria derriba, pero la caridad leuanta: o la sabiduria destruye, pero la caridad edifica, norabuena, mas dezir que la sabiduria incha, *In*

*Claudi.*

*1. Ad Corint. 3.*

*1. Ad Corint. 8.*

*flat,*

*flat.* Y contra ponerle luego el edificio de la caridad. *charitas uero edificat.* Que oposicion puede hallar entre estas dos cosas el Apostol? Y aun de aqui colijo yo quan cierta es la cayda despues de la soberuia, pues para significar S. Pablo vna muy grande, vna que pudiesse hazer balança cō el edificio, que la caridad leuanta hasta emparejar con las almenas del cielo, el verbo de q̄ echo mano proprio fue. *Inflare.* Hincharse y en soberuecerse. *Scientia inflat.* Como si dixera, tanto arruy-na y destruye la soberuia, quanto edifica la caridad: y supuesto esto, basta dezir que la ciencia del mundo ensoberuece, para q̄ sea la contraposicion propiissima.

## §. VI.

**M**As (y acabemos de vna vez con todo lo q̄ puede en esta materia encarecerse) no solamente en lo temporal, sino en la espiritual, q̄ es de mayor consideracion, nos haze dar la soberuia mil caydas: (como dice el Espiritu Santo en el cap. 10. del Ecclesiastico) *Initiū omnis peccati est superbia.* Ella es el tropieço que nos haze dar de ojos en todo genero de culpas y pecados. Muchos lugares se hallā en la Escripura en prue-

ua de esto, pero de todo traere vno solo S. Lucas en el cap. 22. adōde refiriendonos la vltima cena en q̄ Christo dio su carne y sangre los Apostoles, dizē tã bien (cō los de mas Euangelistas) como les dio las nueuas ciertas de su muerte, del poco tiempo q̄ les quedaua ya para poderle tratar y comunicar aca en el mūdo, y del traydor q̄ le tenia vendido a los Iudios, que era vno de los q̄ comian con el pan a la mesa. *Verū tamē ecce manus tradentis me, mecum est in mensa.* Y apenas acaba de dezir esto el Euangelista, quando, (interpretadas vnas pocas palabras, q̄ referiremos luego) añade, q̄. *Facta est contentio inter discipulos, quis eorū videretur esse maior, q̄ vno entre los discipulos debates y contiendas, sobre qual se tenia por el mayor de todos.* Dora no reparays q̄ a despropósito parece q̄ viene esta disputa. Pues como, esta Christo tratado de su muerac, zahiriendoles la casa de ella, y dandoles en rostro cō q̄ vno de ellos le ha de vnder y entregar a los Iudios, y en lugar dellorar la despedida, purgarse de la culpa, los q̄ estauā sin ella, y dar a quē la tenia pena merecida, o preuenir q̄ no llegasse la trayciō a efecto, se ponē a reñir sobre qual ha de ser preferido a los demas que

Luc. 22.

Eccli. 10

que grosseria/parecelq es querer heredar a Christo en vida, y pleytear, a sus ojos, quiē leha de suceder en el officio. Que fundamento pudierō tener en esto los Apostoles. Es el caso a mi parecer (de xado por agora otras muchas razones q multiplicā de esto los interpretes) q como Christo no les dixo mas de q vno de ellos le auia de vnder, sin declararles determinadēte quien seria, quisieron ellos hazer luego la pesquisa, para atajar de esta manera el daño si pudieffen: esto dizē las palabras q interpuso el Euangelista entre las primeras q referimos, y estas vltimas, q, *Ceperūt querere inter se, quis esset ex eis qui hoc facturū esset?* Que comēçaron a echar la cuēta, y hazer discursos sobre quiē podria ser el author de tā grāuellaqueria. Pues para aueriguar esso, el medio q escogierō por mejor fue saber quien dellos se tenia por el mayor de todos? *Quis eorū videretur esse maior.* Pareciēdoles q de esso solo, y no de otro ninguno, podia salir tan atroz maldad. *Initū omnis peccati est superbia.* No dize q disputaron. *Quis eorū esset maior.* Qual de ellos, en hecho de verdad, era el mayor y el mas perfecto? porq de ay no podiā inferir ninguna cosa, sino, *Quis eorū videretur esse*

*maior.* Qual se tenia por mas q los otros? quien se parecia mayor y mas honrado? porq tan gran pecado como el vender a Christo, suponian q no podia salir de otro ningū principio q de esse, y q sola la soberuia era bastante probança para sacar en limpio. *Quis esset ex eis qui hoc facturū esset.* Quiē de ellos era el traydor q le auia de vender a los Indios? Tan cierto es, q este vicio derriba no solamēte los cuerpos de la dignidad y estima de los hōbres, sino tambien las almas de la gracia de Dios, haziēdolas caer en todo genero de culpas y pecados: tā cierto q ni en lo espiritual, ni en lo temporal no le queda cosa en pie, q no la arruine, y la eche por el suelo. *In terrā proieci te.* Pues esto es lo que auisa Christo en nuestro Euangelio a los Apostoles, que. *Si sal euenerit.* Si se desuaneçieren. *Ad nihilū valet vltra.* Por el mismo caso no quedaran de provecho para nada, por el mismo caso caeran (para con Dios) en mil offensas, por donde el los despida de su casa, *Nisi vt mittatur foras.* Y (para con los hōbres) en tanta baxeza y humildad, que los traygan debaxo de los pies. *Et conculcatur ab hominibus.* Que lleguen a no los estimar en lo que pisan.

# Aplicacion del Dis- curso.

## S. VII.

**S**i la excelencia propia es el ceuo en que pica la soberuia, y quanto vno esta mas alto, tanto mas expuesto esta a que sus vientos le enuistan y derriben, Nuestro glorioso padre S<sup>a</sup> Bernardo (a no tener echadas en la humildad tã hondas rayzes) sin duda ningun corriera manifesto peligro de la vida: porquẽ fue tan general el aplauso que todo el mundo hizo a su sanctidad, y a sus milagros, que desde lastiaras de los Sumos Pontifices, y coronas de los Emperadores, hasta las humildes abarcas de los çafios y tocos aldeanos, todos le veneraron como a S<sup>a</sup>cto, le amaron como a padre, y acudieron a el como a la fuente de su salud y su remedio. *Abbas Clareuallis mira reuerentia habetur ab omnibus, autor pacis, & pater patrie predicatur.* libro 2. capit. 7. Pero quien le dio todas las demas virtudes, le dio tambien esta de la humildad tan profunda, tan solida y magiza, q̃ no basto nada de esto a hazerla perder, ni aũ se atreuo

clayre de la vanagloria a acometerle. A Philoteo en los versos que hizo de su vida, le parece esta mayor grandeza, que todas quantas pueden dezirse de los Martires, y contraponiendo el sufrimieto que ellos tuuieron en las llamas, y la cõstancia entre los filos del cuchillo, con la humildad de S<sup>a</sup> Bernardo en la cumbre de su alteza, dize que tiene por mucho mas esto segundo:

*Grande quidem fuerat ferro flam Philot.  
misq; necari, in vita*

*Nec tamen aternam deseruisse si- S. Ber.  
dem.*

*Mais opus summo versari in cul  
minerum,*

*Nec tamen vlla animos ambitio-  
ne premi.*

Y sin duda ninguna lo pudo dezir con mucho fundamento, porque quanto es mas noble criatura el alma que el cuerpo, tanto es mas dificultoso el resistir sus passiones y vencerlas, y consigüientemente tãto mas hizo Bernardo en no dexarse lleuar de la gloria que el mundo le ofrecia, que no los martires en no rendirse a los tormentos que les daban los tiranos: porquẽ estos solamente pueden exercitar sus fuerças en el cuerpo. *Qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere.* Pero la gloria y honra apode-

Lib. 2. c.

7.

Mat. 10



apoderase de lo mejor del alma, que por natural inclinació parece que la apetece y la desea; pues (como dixo Tulio) *optimi cuiusque animus naturaliter ab appetitu gloria ducitur.*

Y assi vereys que el bienauenturado Bernardo Abbad de Bonauai y Chronista del nuestro (que como Sancto que fue, y muy gran Sancto, sabia ponderar bien el punto adonde llega cada cosa) en ninguna de las que dize del en todo el libro que hizo de su vida, haze tanta instancia como en esta. Y aunque otros alabauan otras cosas, a el sola esta dize que es la que le admira. Capitulo. 4. ante finem. *Alij namque doctrinam, alij mores, alij mirantur miracula. Ego quidem congruum his omnibus honorem deferro: sed præ omnibus, quantum in me est hoc sublimius duco, hoc propensius prædico; quod cum esset vas electionis, ut nomen Christi coram gentibus & regibus ferret intrepidus, cum obediret ei principes mundi, & ad nutum eius in omni natione starent episcopi: cum ipsa Romana Ecclesia, singulari privilegio, eius veneraretur consilia, & quasi generali legatione concessa, subiecisset ei gentes & Regna; cum etiam (quod gloriosius indicatur) facta eius & verba crebris confirmarentur miraculis, nunquam ta-*

*men excessit, nunquam supra se in mirabilibus ambulauit, sed de se semper humiliter sentiens, uenerabilem operum, non se auctore credidit, sed ministrum, & cum esset omnium indicio summus, suo sibi semper constituit infimus.* Agrauió hatia a la elegancia y auctoridad destas palabras; si tras ellas quisielle yo poner ningunas mias; y assi para dar vn buen dexo a este discurso, y a todo el libro, solamente las romanceare para que las entiendan todos. Alaban algunos (dize el Sancto Abbad) la doctrina y predicacion de San Bernardo, otros la Sanctidad de sus costumbres, y otros la multitud de sus milagros: todo esto venero yo como deuo; pero lo que me admira sobre todo, lo que me parece mas, y lo que suelo ponderar con mas instancia es, que auriendole escogido Dios por relicario y custodia de su nombre, vaso de election, (qual otro segundo Pablo) que le lleuaua ante los Reyes y Reynos de la tierra; obedesciendole los Principes del mundo, reuerenciandole los Pontifices de todas las naciones, venerando y siguiendo sus consejos la misma Iglesia Romana, y auriendole sujetado, como por vna general legacia, las coronas de los Emperadores

„dores y Monárças, aprobando  
 „Dios todas sus palabras, y  
 „obras con frequentes y gran-  
 „dissimos milagros, con todo  
 „ello nunca excedio vn punto  
 „en su propria estimacion, nun-  
 „ca se le leuantaron los pensa-  
 „mientos, sino que sintiendo  
 „siempre de si humilde y baxa-

mente, no se tenia por author  
 de sus obras, solo por ministro  
 e instrumento de ellas: y sien-  
 do el mayor de la tierra, al  
 parecer de todos, en el  
 fuyo se juzgó siem-  
 pre por el in-  
 fimo.



# LIBRO SEGUNDO

## QUE CONTIENE VARIAS CONSIDE-

raciones sobre las Bienauenturanças, que Christo predicò en el monte, quando.

*Videns turbas Iesus ascendit in montem. Et cum sedisset, acceperunt ad eum discipuli eius, & aperiens os suum, docebat eos dicens. Beati pauperes Spiritu: quoniam ipsorum est regnum cœlorum. Beati mites: quoniam ipsi possidebunt terram. Beati qui lugent: quoniam ipsi consolabuntur. Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam: quoniam ipsi saturabuntur. Beati misericordes: quoniam ipsi misericordiam consequentur. Beati mundo corde: quoniam ipsi Deum videbunt. Beati pacifici: quoniam filij Dei vocabuntur. Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam: quoniam ipsorum est regnum cœlorum. Ex Evangelica lectione Matthæi. Capite. 5.*

## PROEMIO.



O que haze la fal con todos los demas manjares, esso mismo haze la fabiduria con las otras virtudes. De la fal dize Plutarcho lib. 1. sermo nũ cõiualiũ, decade, 1. proble

mate. 10. q̃ es reliquorũ obsonio Plutarco. rũ obsoniũ, q̃ es quien les da el pũto y la fazon a todos ellos: de la fabiduria nuestro glorioso P. S. Bernardo sermone. 85. Bernard. in Cãnica ad mediũ, q̃ forse sapiẽtia à sapore denominatur, quod virtuti accedens quoddam veluti

*condimentum, sapida reddat quæ per se insulsa quodammodo atque aspera videbantur.* Que no le ha lla otra mejor etymologia a su vocablo, que dezir que se lla mō *sabiduria*, de sabor; porque ella es quien se le da a todas las virtudes, por defabridas y asperas que sean. Y si la sal y la sabiduria conuienen en esto, los Prelados y Doctores, a quien Christo puso el nombre de la vna, y por razon de su officio deuē tener la substancia y essencia de la otra; sin duda ninguna les corre esta obligacion por ambos titulos. Por esso el soberano y celestial Maestro, primero q̄ se los diessse a sus Apostoles, les hizo relacion de todos los trabajos, q̄ quiere que padezcamos por el en esta vi-

*da. Pauperes Spiritu. Qui lugent. Qui esuriunt, & sitiunt, &c.* Como dandoles a entender, que aquellos eran los manjares, a que auian de dar punto y sazón con su Doctrina. De esto me ha parecido fuerza tratar en este libro, para cumplir con el assumpto principal de toda la obra: pero si alguno quisiere ver la conexiō que tienen entre si estos dos Euāgelios mas de espacio, en el primer discurso la hallara tratada con alguno: y en los doze siguientes la materia de las bienauenturancas, que en fè de tratar de ellas espero en Dios haadeser de gusto y de prouecho.



## DISCURSO. I.

De la connexion que tienen entre si las Bien-  
 auenturanças con el Euangelio que la  
 Iglesia vsa cantar a los  
 Doctores.

*Videns turbas Iesus, ascendit in montem. - &  
 aperiens os suum, docebat eos dicens, &c.*

## Primer Pensamiento.

§. I.



N A diferencia entre otras, hallo yo de los regalos q haze Dios a sus amigos, a los que suelen hazer los hombres a los suyos; y es en el orden del seruir los platos: que los hombres primero le hazemos de lo bueno (si a caso ay algo que lo sea) dexando lo peor para la postre. No lo digo yo, sino quien sabia mas de banquetes y combites, el maestro sala y despensero mayor (ello quiere dezir *Architriclinus*) que se halló en las bodas de Caná Galilee. *Omnis homo primum vinum*

*bonum ponit, deinde quod deterius est: pero Dios es al reues, siempre guarda lo mejor para la postre. Seruasti vinum bonum usque adhuc.* De lo vno y de lo otro tenemos experiencia, y exemplos en las letras humanas y diuinas. A Scipio a quié auian dado los Romanos por principio de comida el mas solemne triumpho que hasta entonces auia metido nadie en Roma, junto con el titulo, y nombre de Africano (que en ser ganado a fuerza de su trabajo proprio, sin duda ninguna era manjar delicadissimo, y sabroso) por fruta de postre,



quando estava en los vltimos tercios de su vida, le siruieron vna cedula de destierro, echan dole de la ciudad, que antes le auia recibido con tan grande aplauso; a Cicero, tras el Con sulado, tras el honroso titulo de padre de la patria, le siruieron el cuchillo; vn vaso de veneno a Alexandro Magno, despues de sus victorias; a Cesar diez y siete puñaladas, tras la corona del Imperio, y titulo de Dictador perpetuo: a Epicarmo tras las varas, (insignias de su officio, y magistrado) otras con que le acotarõ cruel y rigurosamente: a Milciades, vnos grillos, y cadenas, despues que con su eloquencia pensaua el que se los auia echado (como otro nueuo Hercules) a todo el mundo; y al mismo Hercules su esposa Deianira, tras los primeros regalos de las bodas, le hizo plato de vna camisa, que le siruió de cuchillo, y de mortaja: a Acheo Rey de Lidia le baxarõ del trono de su audiencia para subirle en el alto de vna Cruz: y a Escracio le quitaron sus Lacemonios la corona de Rey de la cabeça para ponerle vna corona de affrẽta, e ignominia. Gritaua causa solo imaginarlo, pero a Christo le trataron los hombres desta suerte. Quien le vio

el Domingo de Ramos entrar en Hierusalem con tan solene triumpho? quien a todos los vezinos de aquella ciudad tan ocupados en el recibimiento? estos cortado ramos, aquellos rēdiendolos por el suelo, otros haziendo alhombbras de sus capas (que en ser dexadas por el, aunque raydas y de lana basta, no ay tapetes de seda fina, que les lleguen; los niños le cantauan la gala, las mugeres le ben dezian, y alabauan, y como dixó de otro semejante spectaculo el Poëta,

- *Circum pueri, innuptaq; puella* Virgil.  
*Sacra canunt, funemque manu cõ* Enei. 2.  
*tingere gaudent;*

*Accingunt omnes operi.*

Aun solo poder tocar con las manos el dogal del manso jumentillo, parece que lo tenian por particular dicha; y cargaua tanta gente, que ni les daua lugar a esso, ni aun a verle de lejos, sino es subiendose encima de los arboles; que esso es lo que hizo Zacheo. *Ascendit in Sicomorum, vt videret eum.* Tan solemne era el recibimiento, y tanta la frecuencia de los que acudian a el, que ni los pobres guardauan respecto a los ricos, ni a la gente principal la humilde, y baxa; pues con ser Zacheo no solo principal, sino Principe. *Et hic Princeps*

Luca 19

erat Publicanorum, y Principe rico, y poderoso (que por esso añadio el Euangelista, & ipse diues,) con todo esso no vuo hombre, que le hiziesse lugar (y ha de ser demafiada la apretura quando llega a saltarle a vn hombre rico) Finalmente ni los mismos nobles reparauan en puntillos, sino que este con todo su principado, y sus riquezas se puso a trepar por vn arbol arriba, como grumete por el del nauio; y en la ocafion que era, no le pareció que perdía nada en esso. Puede se imaginar mayor grandeza? ay encarecimiento mentiroso, q̄ llegue a ygualar con este verdadero? leeſe que aya auído en Roma triumpho con aplauso tan comun, y general de todo el pueblo? Pues llegad al Viernes, y vereys los poſtres que le ſiruen tras eſtos principios, vereys, que ni que dò la priſion de Milciades, ni la beuida de Alexandro Magno (ſino el veneno, en hiel) ni el cuchillo de Ciceron, trocado en el agudo hieſro de vn lança, ni las heridas de Ceſar, ni los aſotes de Epicarmo, ni la Cruz de Acheo, ni la corona de Eſcracio, (no ſolamente de infamia, ſino tambien de dolor, pues era de eſpinas, o juncos marinos, que

le punçauan la cabeça) ni aun el deſtiero de Scipion el Africano, pues le ſacaron de la ciudad para crucificarle; y ſino le dieron la camisa de Hercules, fue por no le dar ninguna, fue por tenerle deſnudo a la verguença; y porque para matarle baſtauan lança, clauos, Cruz, aſotes, hiel, eſpinas, y todos los demas instrumentos de ſu paſſion. Pues valame Dios, que ha hecho del Domingo aca para tan gran mudança? para vna buelta tan notable? Ninguna coſa, ſino que lo ha cõ hombres, y es ya ſu condicion començar bien, y acabar mal; dar la primera vez de buen vino, *Omnis homo primum vinum bonum ponit*, y deſpues todas las demas de mal vino, *deinde quod deterius eſt*.

En aquel miſterioſo libro que le mandaron comer al Euangelista San Iuan Apocalip. 10. Dize el Texto ſagrado, que al comerle ſe le hizo miel en la boca; pero en tragan dole, luego le comẽsò a amargar el viẽtre. Que querra ſer eſto al comerle tan dulce, y deſpues de comido tan amargo? Otros lo explicaran de otra manera, pero lo que a mi me parece por agora es, q̄ aq̄l libro contenia en ſi varios ſucceſſos de gentes, y de Reynos,

que le mandauan prophetizar de nuevo al Apostol (por esso en acabandole de comer le dixeron: *Oportet te iterum prophetare.*) y en siendo cosas de hombres, aun escriptas no quieren perder esse orden; el primer gusto: *dulcissimo y sabroso. Dulce factum est, sicut mel oris meo.* Pero en passando de ay *Amaricatus est venter meus,* no solo amargan en la boca, pero aun en el vientre, a donde no ay sentido de gusto ay ha de llegar el amargura, ay ha de sentirse su mal dexo.

A si mismos usan combidar felos hombres de esta suerte. Quando mas enojado estaua Dios con ellos en el cap. Sapientiz. 2. para passar sus dueños mas suauemente se comengarón a bāquetear vnos a otros. *Comedamus, & bibamus,* comamos, y beuamos. No vey que apazible plato de principio? no me espanto que siempre se pone en el la mejor fruta. *Omnis homo primum vinum bonum ponit.* Pero si aguardays a ver los postres, antes que se leuanten los manteles de la mesa, hallareys que se brindan con la muerte. *Cras enim moriemur.* O que mal vinagre, que azedia tiene al gustarse, y que amargura? Esso es lo que auia de seguirse por su orden, deinde

*quod deterius est.* Pues a si mismos? si que se guarda este orden tan inuiolablemente, que ni con los otros, ni consigo no ay tratar de que le quiebre hombre ninguno.

## S. II.

**D**ios es al reues. *Seruas vinum bonum vsque adhuc,* primero lo desahrido, y despues lo dulce, y lo sabroso: el azibar de ante, y el açucar de postre. El primer fauor, que hizo al hombre despues, que por el peccado cayò de su priuanga, fue señalarle alimentos con que se sustentasse, y el banco donde le librò la cedula, fue en el sudor de su trabajo. *In sudore vultus tui vives.* *Genes. 3.* *ris pane tuo.* Pues si notays en este combite el orden, hallareys q̄ es este q̄ dezimos, trabajos de principio, y de postre pan sabroso (que para serlo, no ha menester mas sazón que la que le dan ellos) primero nos lo manda sudar, *In sudore vultus tui,* despues nos dà licencia para que lo comamos, *vesceris pane tuo.* En otro mayor que nos prometio para en la gloria (ya despues de desposado con la naturaleza humana) *Sedebitis super mensam meam.* *Luce 22.*

*in Regno meo*, quien duda sino que manjates que se firuen en tal mesa han de ser por estremo delicados? *Nec oculus vidit. v. Ad Co rint. 2. nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit, &c.* No ay cosa en la tierra por cuya comparación podamos explicarlos dignamente: pero si quereys saber que tal es la fruta, que se sirve de principio en esta mesa, preguntad felo a los Apostoles de Christo San Pablo, y San Bernabe, que entrambos os mostrarán las espinas, y abrojos de antemano: entrambos os diran, que son las tribulaciones, y trabajos, la puerta por donde se manda este palacio. *Per varias tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei.* Y no solamente nosotros, pero aun el mismo Christo, con ser Señor del palacio y de la fiesta, no halló otra parte por dōde entrar, o a lo menos no quiso entrar por otra, q̄ por esta. *Oportebat Christū pati, & sic intrare in gloriam suam.* Suya era la gloria, y así la llama el mismo, *gloriam suam*: pero con todo esto para entrar a gozar della dize, que *oportebat Christum pati*: que era necesario padecer primero, no deue de tener puerta mas ancha, pues su mismo dueño entra por esta.

Pero aun en el discurso de su

vida, dos vezes leemos en todo el Evangelio q̄ despachasse el Padre Eterno proprios del cielo, para q̄ viniessen a consolar a Christo y a servirle, (si acaso ay alguna otra, no se me acuerda.) La primera fue *Mat. 14. th. 14. quando accesserunt Angeli, & ministrabant ei.* Y la segunda *Lucæ. 22. Apparuit autē illi Angelus de cælo confortans eum.* Pues miraldo bien, y halla reys que entrambas a dos cayeron sobre principios de amargura, y de trabajo: la primera sobre quarenta dias de ayuno en el desierto, *Cū ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus*, sobre tres tentaciones del Demonio, *accedēs tentator, dixit ei, &c.* y la segunda sobre las cōgoxas de la muerte en el huerto de Gethsemani, *Mat. 26. th. 26. Cæpit trislarī, & mæstus esse; congoxas con q̄ sudaua, y tras sudaua; y no sudor como quiera, sino gotas de sangre, Lucæ. 22. Factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis.* Pues como Señor no pudieran venir effos soorros de antemano? no podiades anticipar effos regalos, pues sabiades la necesidad antes q̄ fuesse? Bien pudiera, pero es condició de Dios el guardar en los suyos esse orden; primero lo amargo, y despues lo sabroso de sus gustos, dar al prin-

Mat. 14

Lucæ 22

Mat. 26

Lucæ 22

cipio el vinagre, y guardar el vino mejor para la postre. *Servasti vinum bonum vsque ad huc.* Eſſo es lo q̄ hizo en aquellas bodas de Cana, y eſſo lo q̄ haze ordinariamēte cō los fuyos.

Entre aquellos diuinos, y celestiales requiebros (retorno de otros tales) q̄ la eſpoſa le dice a ſu querido y regalado eſpoſo, Cant. 5. vno es cōparar ſus labios a la myrrha; *Labia tua stillantia myrrham primam.*

*Canti. 5.* Y es de notar, q̄ auiendo en el capitulo primero pedido con tanto encarecimiento vn beſo dellos (perdonadme el vſar eſte lēguage, o no me lo perdoneys, q̄ eſſe es el miſmo de que

*Canti. 1.* vſa la Eſcriptura) *Osculetur me osculo oris ſus*, agora (quando a caſo auria ya alcāgado el fin de ſus deſſeos) preguntada como le fue cō el fauor, lo q̄ reſpōde es, *labia tua stillantia myrrhā primam*, q̄ al tocar ſus labios, los hallō que manauan la primera myrrha. Paſſa luego vn poco mas adelāte, y hablando de la garganta quatro rēglones mas abaxo, dize: *Guttur illius ſuanis ſimum*, que eſtā llena de toda dulçura, y ſuauidad. Agora no reparays diuina Eſpoſa, q̄ para auer mudado opinion aun es muy preſto? mirad que pareceys muger en eſſo: los labios comparays a la myrrha, y po-

deys hallar en el paladar tanta dulçura? La myrrha dize nueſtro Padre Sant Bernardo ſer. *Bernard.* mo. 43. in Cant. *que eſt amarares*, que es vna coſa ſobre manera amargā; y comunmente los authores (como refiere Rober- *Rober. Stepha.* to Eſtephano en ſu theſoro) que *gutta eius, quæ ſponte ſtillat viridis eſt, & amara*, que vnas gotillas de agua que deſtilla, ſon verdes en el color, y en el ſabor amargas, Plinio añade que todo el arbol es eſpinas.

*Arbori altitudo ad quinque cubita, nec ſine ſpina. Coricem quidam ſpinosum dixerunt, ſolum olivæ, verum criſpius, & aculeatum, in ſua oluſatri, aliqui ſimilem Iunipero, ſcabriorem tantum, spinisq̄ horridam.* Las ramas, las hojas, las cortezas, y haſta vn ſuequezillo que ſuelen tener los arboles comunmente, todo dize que es como de eſpino, o cambronera. Pues agora ſi los labios ſe comparan a la myrrha, que para tocada eſtoda abrojos, y para guſtada puras hieles; que ſuauidad ſe puede hallar en la garganta? en tan corto eſpacio tan gran mudança? que ſerā eſto? Lo que vamos probādo. Es Dios el Eſpoſo de quien habla, y cuyas ſeñas cuenta; y habla la Eſpoſa de la feria conforme a como le fue en ella. La primera

entra-



entrada, la puerta de sus fauores, que es la boca, hallola amarga, y espinosa: que marauilla? *pervarias tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei.* por esto la comparo a la myrrha, y di xò. *Labia tua stillantia myrrham primam;* pero como en passando de ay, fue todo lo que encontro dulce y suave, confesso la verdad tambien en esto, y en llegando a la garganta dixo: *Guttur illius suavisimum.* tã cierto es en Dios la costumbre de guardar lo mejor para la postre, tan verdadero aquel *seruasti vinum bonum vsque adhuc,* que deziamos, que ni aun para engolosinar su propria espasa no quiso que se le siruiese de principio. A nuestro proposito. Vio Christo en el Euangelio que tratamos, que le seguian gran numero de gente. *Videns turbas Iesus.* Y de quantas vezes en otras ocasiones les sustentaua los cuerpos, quiso hazer en esta vn banquete esplendido a las almas: subiose a predicarles, y a tan grãde predicador no le bastaua pulpito pequeño, subiose en vn monte, *Ascendit in montem,* desde alli abrio los thesoros de su sabiduria, *aperiens os suum,* y por esta puerta començo a seruir platos a la mesa. Quereys saber los principios? pues

ya vienen, *Beati pauperes,* vn plato de pobreza. O que dura que està essa fructa! no ay quien le pueda entrar el diente.

*Duraque paupertas, propositumque tenax.*

Pötanus

dixo alla vn Poeta *Beati qui lugent.* Otro plato de lagrimas: es imposible q̃ dexé de amargarle a quien las probare.

Faustus

--- *Totum in lacrymas se soluit amaras.*

dixo Fausto, porque para probadas, y para lloradas son amargas. Tercer principio. *Beati qui esuriunt, et sitiunt.* No veys que gentil plato, combidarlos a que mueran de hambre? Y si quereys aun probar el quarto, hallareys que es de persecuciones, y trabajos. *Beati qui persecutionem patiuntur.* Pues señor q̃ pensays hazer de esta pobre gente que les days tã desflabrida vianda, y tan insulsa? en vuestra mesa no se han de poner manjares mas sabrosos? Si pondran: platos les tengo de seruir de luz, y resplandor, fuentes de gloria: y vna ciudad entera no tiene mas prouision, que la que yo les tengo aparejada. *Lux mundi, ciuitas supra montem posita.* Pero para esso aun es temprano. Pues si quiera ( lo que se vsa en todas las mesas del mundo ) no pondreys vn po-

co de sal en la vuestra de antemano? No por cierto, que esta es la mala costumbre de los hombres, poner el mejor manjar luego al principio, *Omnis homo primum vinum bonum ponit*. Y como la sal lo es, y la que da sazón a todos los demás manjares. (*Reliquorum obscuriorum obscurum*). Diximos que la llamo Plutarcho el el Proemio) y san siempre hazer de ella el primer plato: pero yo (dize Christo) por el mismo caso la tengo de guardar para la posre. *Servasti vinum bonum usque adhuc*. Despues de estos principios de sabridos les pondre doze saleros en la mesa, y mirando a los Apostoles (ellos eran los que auian de seruir en este ministerio) les notificaré que son la sal, que tiene de sazonarlo y saborearlo todo. *Vos estis sal terra*.

Segúdo Penfamiento.

### S. III.

**P**ERO Señor si quando se pone la sal en la mesa, estan ya comidos los principios, que sabor os parece a vos que puede darles? A la amargura passada, la sazón presente. Si que le puede dar muy

grande gusto. Mil caminos se me offrecen por donde explicar esto, pero de todos escogere vno solo, no por el mejor, si no por el mas extraordinario.

Tiene tan buen dexo la tormenta, quando se sigue tras ella la bonança, y sabe tan bien despues de los trabajos el descanso, que no solo saborea el paladar para que tenga gusto en lo presente, sino que se le da tambien a lo passado, y de las hieles antiguas saca nueva miel, cuya dulçura es quien da el ultimo punto, y sazón a los contentos.

*Dulce est meminisse laborum*

Dixo vn Poeta, que es dulce cosa el acordarnos de los trabajos. No solamente el descansar ya dellos, no solamente el ver que se acabaron, sino el acordarse de que los ha tenido vno, le da gusto. Euripides en su Medea habló en esta materia admirablemente a mi proposito, quando dixo que

*Geminatur cum succedit aduersitati prosperitas.*

Que vn mismo bien es doblado en quien ha passado por el mal, doblado digo, que en quien nunca le vio la cara, ni ha probado a lo que sabe. Siete hijos y tres hijas tenia el paucisimo Iob antes que el

Demo-

Onidius.

Euripides.

Job. 1.

Demonio, inuidioso de su prosperidad le hiziesse guerra. *Natique sunt ei septem filij, & tres filie*, derribò el enemigo el palacio adonde estauan, y matòse los; truxeronle la nueua al Santo padre, y con ser la misma paciencia, segun la mucha que tenia en sus trabajos, con todo esto este le tocò tan en lo viuo, que no pudo dexar de hazer notable sentimiento. *Tunc surrexit Iob, & scidit vestimenta sua, & tonso capite corruit in terram*. Rasgo sus vestiduras, y ni aùn cabello quiso que le quedasse en la cabeça, rayòse la barba y de essa suerte se arrojo por aq̃l suelo. Veysle aqui en lo riguroso de la aduersidad: pasado adelante la batalla, y llegòle al extremo de miseria que sabemos? Despues quando passada la borrasca, boluio Dios a mirar por su innocencia; entre las demas cosas, que se le restituyeron (premio de su paciencia) fueron los hijos, *fueruntque ei septem filij, & tres filie*. Job. 42. Y dize el texto sagrado en el mismo capitulo, que *addidit Dominus omnia que fuerant Iob duplicia*, que se le boluio todo lo q̃ tenia antes, al doble. Pues como, antes no tenia el mismo numero de hijos, y de hijas, siete y tres? si despues no le dio Dios mas que otros tantos, co-

mo dize que se le boluio todo doblado? Otros responderan de otra manera, pero yo lo que sierto es, que antes no auia probado a que sabia el morirle, no auia tragado su falta ni experimentado la amargura de estar priuado dellos; y assi diez hijos no le parecian mas que diez: pero despues en passando por el azibar de su perdida, en auiendo carecido dellos algũ tiempo, estos mismos diez le dan gusto como veynte; estos le dan la gloria al doble. *Addidit Dominus vnuerſa quæ fuerant Iob duplicia*: porque es la condicion del bien doblarse quando se sigue tras su contrario el mal. *Geminatur cum succedit aduersitati prosperitas*, el mismo mal pasado se conierte en bien; y junto con el que se goza de presente hazen dos, *geminatur*, por esso es verdad dezir, que *addidit Dominus omnia quæ fuerant Iob duplicia*, aun hablando de los hijos, y hijas que tenia.

† Pero direysme. Por vètura los demas bienes no los auia tambien perdido? no le auian robado sus bueyes los Sabeos? no le auian abrafado rayos del Cielo sus ouejas? dexaronle los Chaldeos algun Camello? El mismo Texto sagrado que nos dize, que *ventus vehemens* Job. 12.

*irruens a regione deserti concussit quatuor angulos domus, quæ corruens oppressit liberos suos & mortui sunt.* Que derribo el viêto la casa donde se auian sentado a banquetear sus hijos, sin que escapasse de la ruyna alguno de ellos, el mismo nos dize tambien, que. *Irruerunt Sabæi, & tulerunt boves & asinas.* Que. *Descendit ignis de calo, & tæstas oves puerosq; consumpsit.* Y que *Chaldæi inuaserunt camelos, & tulerunt eos.* Que jumentos, camellos, bueyes, ouejas, y pastores todo se lo quito el demonio con los hijos. Pues como toda la demas hacienda y bienes, sin embargo de la perdida, vemos que se la boluio Dios despues doblada, dandole catorzemil ouejas por siete mil no mas que antes tenia. *Et facta sunt ei quatuordecim millia ouium.* Por tres mil camellos seys mil. *Et sex milia camelorum.* Y mil juntas de bueyes por quinientas. *Et mille iuga bouum.* Como digo, boluiendole todo lo demas doblado, solos los hijos no solamente no se los doblo, mas ni aun aadió vno solo al numero primero? Que mas razón pudo auer para doblarle en hecho de verdad lo vno que lo otro? Todo esto haze tambien a mi proposito, y es el caso q

en todos los demas bienes apenas se auia immutado a Iob la falta de ellos, alomenos la sagrada escriptura no nos dize, que hiziesse demonstracion ninguna de pena cõ su perdida. Solo en oyendo la muerte de los hijos, parece que comêço a amargarle aquella nueua. Esto nos da a entender el mismo texto, quando en acabando de referirla aña. *Tunc surrexit Iob, & scidit vestimenta sua.* Como quien dize Hasta entonces todo lo auia lleuado bien, por todo auia passado facilmente: pero en oyendo q sus hijos auian muerto. *Tunc.* Entonces. *Surrexit Iob.* Entonces fue quando rasgo sus vestiduras. *Et scidit vestimenta sua.* Entonces quando se quito todo el cabello. *Et tonsit capite.* Entonces quando le derribo la pena de su estado. *Corruit in terram.* Y el mismo cõfesso con todas estas demõstraciones la mucha que le auia dado esta desgracia. De fuerte que sola la perdida de los hijos fue la que el tuuo por verdadera aduersidad, y por golpe terrible y riguroso. Pues esta es la razon de auerle buuelto Dios doblados todos los demas bienes, y de no auer hecho esso con los hijos, q la perdida de los ganados no auia llegado à parecerle à

Iob. 1.

Iob. 42.

Iob,

Iob tormenta, y así no pudo doblarlos labonanza; por esso fue necessario que se doblasse en hecho de verdad el numero de todos ellos, pero en los hijos, con cuya falta començo ella sentir la aduersidad y laborasca no es menester. mas que darle aquellos mismos, que essa prosperidad y en esse tiempo, *cum succedit aduersitati*, hara que los tenga el, y todo el mundo por doblados *gematur cum succedit aduersitati prosperitas*. Y de essa fuerte aunque no le dio mas de los mismos diez que el se tenia, con todo esso es verdad dezir de ellos, no menos que de todos los de mas bienes y ganados, que *addidit dominus omnia quæ fuerant Iob duplicia*; que todo se le boluio con el redoble.\*

En el lugar de los Cantares, que ponderamos poco ha, tenemos (a mi parecer) otra prouea manifesta de esto. Ponefe la Esposa à contar las calidades, y partes de su Esposo, à descubrir sus perfecciones, y quilaras; el marfil en su frente, las perlas en los dientes, el coral en sus labios y en sus mexillas las rosas encarnadas, *Dilectus meus candidus, & rubicundus*. Compara sus cabellos à las madexas de oro del oriente. *Caput eius aurum*

*optimum*. Encarece la suauidad, y blandura de sus ojos, *Oculi eius sicut columbae*, la gracia de sus manos, que labradas à torno no pudieran ser mas acabadas: *manus eius tornatiles*, y entre estas y otras mil grandezas pone tambien la amargura de sus labios. *Labia illius stillantia myrrham primam*. Pues que es esto? Tan presto se cansa la Esposa de alabarle? Ya le enuidia sus perfecciones, y hermosura y añade esso, como por contra peso a lo passado? o por ventura lo dize porque las demas hijas de Hierusalem (con quien habla) no se enamoren del, viéndole tan acabado y tan perfecto? No es nada de esso; sino que como auiá llegado ya à gustar la suauidad de su garganta, *guttur illius suauissimum*, la misma amargura de los labios, se le hizo dulce; la misma myrrha que antes auiá prouado en ellos, se le conuirtio (en entrando vn poco mas adentro) en miel sabrosa, y como la tenia portal, concola entre las demas gracias del Esposo, y por vna de las alabanzas, cuyas dixo: *Labia illius stillantia myrrham primam*. Otro tanto pues, succede en nuestro Euangelio, que aunque a los principios entra aspero



pero y amargo, como vimos en los primeros platos del que descubrimos, pero en poniendole la sal en la mesa, el mismo desfabrimento la tiene; la pobreza da gusto; las lagrimas cō fuelan; el hambre harta; y los trabajos son el manjar mas dulce de la tierra. O que erān antes todos manjares desfabridos y durissimos! Es asī verdād, pero por esso dobla la sal su fazon siguiendose tras ellos, *Ge minatur*, y asī vienen a quedar todos por platos fazonados y fabrosos.

### S. III.

**V**Eamos la experiencia desta verdād en la pobreza, que lo q̄ dixeremos della seruirā para todas las demas virtudes. Hablando Ouidio de dos pobres labradores en el 8. de sus *Metamorphoscōs*, dize que faboreaton su necesidad con el sufrirla, adereço bastante para poder la lleuar gustosa y apaziblemente.

*Ouidius.* --- *Paupertatemque ferendo Effecere lenem, nec iniqua mente ferendam.*

Parece que adiuināua, que podian ser los hombres la sal de la pobreza; y si lo adiuinō, dize marauillosamente; pues ya

se sabe que esse solo es el modo como toman sabor y gusto los manjares con la sal; echāndolos en ella? Mas quando se le passasse este misterio (como en hecho de verdād se le passō) por alto, acertō en dezir, que en las cosas arduas, el emprenderlas, es la que mas las facilita; y el exercitarlas, la que del todo las allana. Antes que Magallanes passasse el estrecho, a quien dexō su nombre; todos tenian por negocio imposible el nauegarle; auenturōse el, abrio camino, y ya no ay ningun año que no surquē sus ondas mil nauios. Por esso nuestro glorioso Padre San Bernardo, en el sermō que haze del comun suyo y nuestro San Benito, dize que el exemplo es la razōn mas efficaç de todas; porque la misma execucion de lo que se persuade, assegura el passo, y laborea el trabajo de la empresa.

*Sermo quidem viuus et efficax exemplum operis est, plurimum faciens suadibile quod dicitur dum monstrat factibile quod suadetur.*

† En el capitulo primero de la Epistola ad Romanos, hablando el Apostol San Pablo de la dignidad, y officio que Christo le auia dado aca en la Iglesia, dize que se la dio para que obedesciesse, *per quem accepi-*

*Bernard.*

*ad Ro. i.*

Lucæ:22

*mus gratiam & Apostolatum ad obediendum*, por quien, y de quien (habla de Christo) recibimos la gracia y el Apostolado, para obedecer. Pregunto yo: el officio de Apostol no es de cabeça y primado de la Iglesia? no se le dieron a S. Pablo y a los demas Apostoles para mandar y ser obedescidos? para que todos los demas les obedesciesen, y ellos como superiores rigiesen y gouernasen todo el mundo? Para esto dixo q̃ los auia escogido el mismo Christo Lucæ. 22. *Ut sedetis super thronos iudicantes duodecim tribus Israel.* Pues como dize San Pablo, que recibio este officio al reues, *ad obediendum*, para obedecer el, y estar sujeto? Querreis saber la razon? Pues aduertid que el obedecer es vna de las cosas mas difficultosas, que pueden hazer los hombres en el mundo: es priuarle de su libertad, thesoro mas precioso que quantos tiene el suelo, y que con todos ellos no se paga.

*Non bene pro toto libertas venditur auro.*

Y como para persuadir emprefas arduas sabe el Apostol, que no ay razon mas viua que el exemplo, determinoie de darsele a sus sub-

ditos; y para que obedesciesen ellos, echose a si la carga de obedecer antes que anadie por esso dixo, *accepimus Apostolatum ad obediendum*. recibimos el Apostolado para obedecer. Como si dixerá. Bien se que este cargo es para mandar yo, y obedecer vosotros: pero para que no se os haga cuesta arriba esta obediencia: para persuadiros a que la tengays, y saborearosla, el vnico remedio es verme a mi obediente: Por esso os digo que recibí el cargo para serlo *ad obediendum*: por que le recibe para que obedesciesseis vosotros, y esso lo alcançare de esta manera *Sermo vnius & efficax exempli.*

\* Pues si los Apostoles saborearon la pobreza desta suerte: testigo es vn San Pedro, que en nombre suyo, y de todos los de mas le dixo a Christo. *Ecce nos reliquimus omnia:* que a quanto tenían y podían tener auian ya dado de mano: y renunciandolo: testigo el mismo San Pablo que lo ordinario no queria comer, si no era del trabajo de sus manos prima ad Corint. quarto, *& laboramus operantes manibus nostris &c.* testigo toda aquella primitiua Iglesia, entre cuyos parrochianos no

Math.

16.

se le conocio a hombre cosa propria, paupertatemque ferendo effecere leuem, que a poder de sufrimiento proprio la sazonan, aun para los paladares y gustos mas agenos. Y si lo está, quien no la comera de buena gana? Donde el Rey es caçador, todos los cortejanos tratan en paxaros: donde soldado todos aprenden a jugar las armas, donde estudian te, todos compran libros, aun que nunca ayan de leer palabra en ellos. Pues donde los Principes de la Iglesia son pobres, y tan pobres que si no lo trabajan no lo comen: que resta sino que todos los que estamos en ella lo seamos, y solo en esto tengamos puesto nuestro gusto? A Señor que es manjar amargo y desfabrido la pobreza! Esto era antes que se echasse en sal, antes que la saboreassen los Apostoles: pero en llegando ay, todo su desfabrimento se trocò en dulçura: ellos la hizieron facil con llevarla, ferendo effecere leuem, y ella lo quedó tanto, que el Angelico Doctor Sancto Thomas, que la probò despues, como frayle que fue, y frayle mendicante: no acaba de contar sus gracias y virtudes, super Isaia 48. in fine. Paupertas con-

fert peccatorum recognitionem, S. Thom.  
virtutum conseruationem, cordis  
quietem, desiderij impletionem, spi  
ritualium bonorum dulcedinem,  
meritorum exultationem, & cale  
stem hereditatem. Quereys oyr  
 (dize este Sancto) a que me ha  
 sabido la pobreza? Pues supo  
 me a conocimiento de mis cul  
 pas; fue el açucar en que conser  
 ue (para toda la vida) mis virtu  
 des la piedra bezaar que con  
 fortò y quietò mi coraçon: el  
 pan con que se hartaron mis  
 deffecos: la miel que adulçò to  
 dos los mantenimientos de mi  
 alma (tan lexos està ya de ser  
 amarga) la sazón de mis mere  
 cimientos: y fructa cogida en  
 las heredades y huertas de la  
 gloria. Que dezis Sancto po  
 bre? tantos bienes hallastes en  
 la pobreza? Si, que en echan  
 dola en la sal de los Aposto  
 les, todo su desfabrimento se  
 conuirtio en regalos y dulçu  
 ras. Pues para que ella, las  
 lagrimas, la hambre, los tra  
 bajos (ya he dicho que no me  
 he de detener en particular a  
 cada cosa) llegassen a tener  
 esta sazón y gusto: echòlos  
 Christo delante, y pùsolos  
 por principios del combite:  
 pero a penas le salieron de la  
 boca, aun no bien estauan as  
 sentados los platos en la me  
 sa, quando acudio con la sal  
 de

de sus discipulos, y buuelto a ellos les dixo. *Vos estis sal terra* vosotros soys la sal que hade dar punto y sabor a estos manjares.

### Tercer pensamiento.

#### S. V.

**D**E otra manera junta el Auditor del imperfecto sobre San Mattheo las palabras de nuestro Euangelio con las biẽ auenturangas antecedentes a el y dize que llamò Christo sal a los Apostoles en esta ocasion, para darles a entender, que ellos eran a quien corria mas particular obligacion de poner por obra las palabras, que acabaua de dezir a todo el pueblo, por el mismo caso que erã tambien los que (por su officio de cabeças) auian de corregir a los demas sus faltas. Homilia.

*Imperf.*

10. *Volens ostendere quoniam ad ipsos precipue hæc loquebatur, addit. Vos estis sal terra. Ad illud respicit quod superius dixit, quia doctor omnibus virtutibus debet esse ornatus: debet esse pauper, ut auaritiã libera voce castiget etc.* Para reprehender vicios agenos, no creo yo que ay cosa que mayor estoruo haga que os propios. Quando el Rey Dauid. 2. Regum. 11. Mandò

matar a Vrias su fiel vassallo: el capitan Ioab, por obedecerle, auenturò vna gran tropa de soldados, que fue necesario darles a todos pueblo en que muricssen, para asegurar assi que Vrias no pudiesse escapar de entre ellos cõ la vida: y auiedo succedido todo como se traço, aunque con demasiada perdida de gente: dize el Texto Sagrado, que despacho luego Ioab vn proprio al Rey, que le lleuasse las nuevas del sucesso: cõ orden de que si viesse que se alteraua por ellas demasiadamente, o culpando al capitan, o a los de mas del exercito, acudiesse luego con dezirle, que tã bien Vrias auia muerto, *Si cum videris indignari &c. dices, etiam Vrias seruus tuus occubuit.* Pues valame Dios! que disculpa era de la muerte de mil, el dezir q̃ auia sido mil y vno? Restauro por vëtura cõ esse el Rey su perdida? No por cierto: pero como aquel vno auia muerto por culpa de Dauid, quiso que le diesse con el vn tapa boca: pareciendole que el mas fuerte freno para detener su colera, era darle en los ojos con su pecado proprio: y que con esso no le atreueria a hablarle mas palabra. Y assi fue, que no solo no le castigò, sino que se le puso a consolar muy de

2. Reg.  
11.

propósito. *Non te frāzāt ista res, varius enim est euentus belli.* No os de pena loab, que successos son de guerra; y si oy os han vencido, mañana saldreys vos con la victoria. De quando aca David tan blando? tan remisso en hazer justicia, y castigar culpas? De quando? Desde que la suya propria le quitò la vara della (de la justicia digo) de las manos.

Yua vna vez al esquilmo de sus ouejas Iudas Genesis. 38. supolo su nuera Thamar, y trocando las blancas tocas de viuda (si se vsauan entonces) en rubios encrespados; Los paños negros, en recamados de oro fino; saliole al encuentro en vna encruzija la tapada de medio ojo, por no ser conocida. El que la vio sola, bizarra, tapada, y en medio de vn camino: no se tuniera por hombre, si no le dixera algunas razones amorosas: dixofelas, y tales fueron ellas:

Gen. 28.

*Dimitte me vt coeam tecum,* pero en verdad que si el la requirió como hombre, que ella le respondió como muger: pidien-  
dole: *Quid dabis mihi?* Que me daras? Al fin se concertò sin conocella, por vn cordero, dexandole entre tanto en prendas, vn baculoy vn anillo: en

su limpieza, vna infame manchay en el vientre, dos inocentes niños, que como tales dentro de pocos meses (a falta de otros mejores testigos) lo comenzaron a ser del delito de su madre, conueniendola el preñado de adulterio. Accusaronla delante de Iudas que era el juez, y quando no fuera el peccado tan grande, vna nuera deshonesta, acusada delante de su suegro, claro està que auia de ser condenada, fuelo a quemar, que era la pena que mandaua la ley. *adducite eam vt comburatur:* y en lugar de apelar de la sentencia, determinase a confesar otra circunstancia agravante en el delito: y descubre por las señas del baculo y anillo, que auia sido su suegro de quien estaua preñada. Inconsiderada muger, pues tan pequeña culpa es el estarlo, que la quereys agora agravar con declarar el complice: cõ vuestro proprio suegro? Y por engaño? Quanto y mas que viendo el el que le hizistes, es cosa clara que ha de querer vengarle a vuestra costa. Es burla esto (dize Thamar) tenga yo algun peccado con que le dar en rostro, que si le tengo, aunque sea mucho menor que el suyo aunque le aya cometido por engaño, le atare las manos para



para no le dexar hazer justicia. *De viro cuius hæc sunt concepī*, mira cuyas son essas señas, que de esse concebi. Salíole bien, que en conociendolas la dio por libre, y dixo: *Iustior me est*. Yo soy el peccador y si lo soy no es mucho que la dexe sin castigo.

Pero el lugar que a mi parecer prueua esta verdad mas claramente (aunque en differentissima materia, por caer en la misma innocencia del Cordero sin manzilla: pero para los que tratauan de condenarle a muerte tanto monta, pues como veremos luego, nunca a titulo della les passo por pensamiento de librarle) es vno del Capitulo. 19. de San Iuan, donde contandonos el Euangelista las estaciones, que antes de su Pasion anduvo Christo; llega a ponerle en casa de Pilatos: alli, substanciada su causa, el mismo juez, dize que confesso, que no hallaua ninguna para condenarle, *Ego nullam in eo inuenio causam*. pero no por esso trarò de darle por libre ni soltarle. Oyo la fama de sus milagros, que estaua, mucho auiá, estendida por toda Iudea, Tiro, Sidon, Samaria, y otras Prouincias y tierras comarcanas; y aunque esta le deuio de hazer muy grande fuerza, y

echar de ver que era imposible, si fuera hombre peccador, y predicara doctrina falsa y mentirosa, tener a Dios tan de su mano: y confirmarla con testimonios tan patentes: tampoco se determinò a cerrar el processo y absolverle. Metiose su muger de por medio, y pidiole ahincadamente que le librasse, diziendole que no le yua a ella menos que su quietud en esto. Que otra ocasion se pudiera ofrecer mas apretada? Con todo esso no se lo concedio, ni aprouechò con el que le soltasle. Llegaron despues a razones el y Christo, y como nuestro Redemptor dexasse de responderle a algunas suyas, dixole cò enojo y sentimièto, *Mihi non respondes? Nescis quia potestatem habeo dimittere te, & potestatem habeo crucifigere te?* A mi no respondes? No sabes que soy quien te puede condenar y dar por libre? Respondiole el Señor no tuuieras esse poder, si el cielo no te le viera concedido. *Verum tamen qui me tibi tradidit maius peccatum habet*, pero en este mi pleyto que agora està pendiente en tus estrados, mayor es el peccado de quien me entrego en tus manos, que no el tuyo: y añade luego el Euangelista, que *exinde voluit Pilatus dimittere*

Ioan. 19.

Ioan. 18.

*eum*, que en oyendo Pilatos hablar en su peccado, aunque en comparacion del de Judas parece que se le disminuia Christo, desde esse mismo punto tratò de no llegar a pronunciar sentencia: *exinde*, desde entonces, *voluit dimittere eum*. desde entonces le quiso soltar, y que se fuesse. No puede auer lugar mas apretado a este proposito, pues ya que Pilatos quiso romper con el motin de los Iudios, que en voz de pueblo le pedian que le crucificasse, *crucifige, crucifige eum*. ya que perdio el temor que auia cobrado al Cesar Romano, para ante quiẽ estàua amenazado, *Si hunc dimittis non es amicus Cesaris*: y atrancandolo todo queria dexar de condenar a Christo: no se movio a hazerlo desde que conocio que lo merecia su inocencia, no desde que supo que se deuia a sus milagros, no desde que se lo pidio su muger propria: sino desde que oyo decir que auia peccado en admitir la acusacion, *exinde*, desde entonces, *voluit dimittere eum*: y no tuuo manos para firmar la sentencia de su muerte: que peccados propios en los juezes, es imposible que se las dexen de atar para qualquier negocio, ora sea en causas iustas, ora injustas. Pues pa-

Luc. 23.

Ioan 19.

ra obuiar este daño, para euitar este inconueniente en los Prelados y Juezes de la Iglesia, para que puedan castigar las culpas y delictos libremente, *ut auaritia libera voce castiget*, para esto dize el author del imperfecto, que *Doctor omnibus virentibus debet esse ornatus*, que han de estar libres de ellos, y adornados de todas las virtudes. Por esto Christo les dio nombre de sal, cuya propiedad es gassar, y comer superfluidades: para que sabiendo que tienen este officio, procuren primero no tener ellos ninguna en sus personas. *Beati pauperes, mites, misericordes*. dixo al pueblo: bienauenturados los pobres, los mansos, los misericordiosos &c. Y luego a los Apostoles, *volens ostendere quoniam ad ipsos præcipue hæc loquebatur, subdit. Vos estis sal terræ*. Porque se pays que soys vosotros los principales con quien habla esta doctrina, por esto os auiso, que soys tambien la sal de todo el mundo.

Otras mil connexiones se traen de nuestro Euangelio cõ las bienauenturanças: pero por que todas vienen a õncertar en la obligacion que tienen los Superiores y Maestros a poner en exercicio sus consejos: las dichas bastaran para que podamos

damos començar a declararlas: extra chorũ saltare el acomodarlas, como a vno de ellos, a fin que le parezca a nadie impropriedad pedirselas ( como nuestro glorioso Padre S. Bernardo. Si uale Dios q̃ todo lo q̃ acto necesario) a los que uiuieren de recebir la Laurea de Doctores de la Iglesia: ni que sera dixeremos redunde para gloria y honra suya, Amen.

## DISCURSO. II

De la pobreza: de las ayudas que nos da y estoruos de que nos libra en el camino de la Bienauenturança.

*Beati pauperes Spiritus; quoniam ipsorum est Regnum cœlorum.*

Primer Pensamiento.

§. I



OMVN pensamiento es en alabanza desta virtud de la pobreza, vno de nuestro Padre

San Gregorio, que trae también vn author moderno a este proposito. *Beati pauperes, quia ad currendum ad beatitudinem leues & expediti sunt.* Bienauenturados los pobres, porq̃ para correr a la bienauenturança por el mismo caso que lo son, se hallaran

desembaraçados y ligeros.

Leyendo pocos dias ha en vn Poeta Christiano (no por esto hemos de estimar menos sus versos) encontre con vnos sentenciosos a mi parecer, y acomodados para este mismo intento.

*Diuitias fugito pondus graue cello patienti.*

*Imp diuit animum, nec bene uelle sinunt.*

Huye (le dice a la persona a quẽ elatine) las riquezas, que

O +

para

*Maldo-  
na. sup.  
Mat. 5.  
Gregor.*

*Franc.  
Philosp.*

para quien ha de leuantar su buelo a lo alto pesan mucho, embaraçan el alma, y no dexan lugar a la voluntad de que se pueda emplear en cosa buena. Tres obstáculos les pone tan verdaderos quan nocivos, y siendolo, de todos tres es razon, que vamos diziendo algo poco a poco.

Lo primero dize que son, *pandus graue*. que pesan demasiado. En el capit. 13. del Genes. (lugar comun, pero bueno para començara assentar esta verdad) adonde nuestra vulgata, hablando de Abraham dize:

*Gene. 13. Erat autem Abraham diues valde in possessione auri & argenti.* que era Abraham muy rico de oro y plata; los Setenta en lugar de *diues* traduxeron *grauis*; y dixeron: *Erat autem Abraham grauis valde, &c.* estaua Abraham muy pesado; para que entenda mos que estos dos nombres, *pejado* y *rico*, o son synonymos, o por lo menos, de los que estan muy arraygados en las posesiones, y bienes de la tierra, se verifica tambien lo vno, como lo otro. Quiso Dios en el Exodo passar a los hijos de Israel por el mar Bermejo; y para poner en execucion su intento, diuidiendoles las aguas, abriendoles camino por lo mas hon-do en sus arenas. Vino despues

al mundo, mando a San Pedro andar por el de Galilea; y dize el Texto sagrado, que *ambulabat super mare*. que se yua paseando por encima de sus ondas, como lo pudiera hazer en tierra firme. Pues como siendo el mismo Dios el que en entrambas partes obra estas maravillas, y prodigios; y el mismo fin el que en entrambas se pretende, son los medios tan distintos? no pudieran las aguas hazerle tambien calle al Apostol, o sustentar a los hijos de Israel sobres sus ondas? Si por cierto, pero estos yuan muy cargados de las joyas de plata, y oro, que auian pedido prestadas en Egypto. *Petierunt ab Egyptijs vasa argentea, & aurea, vestēque plurima.* Exod. 12. yuan ricos *in possessione auri, & argenti.* y consiguientemente *grauis valde* pesadissimos: San Pedro al reues, aligerado de todo ello, todo lo auia dexado por amor de Christo; *Ecce nos reliquim⁹ omnia* le auia dicho; y como Dios es tã amigo (aun en los mismos milagros) de disponer las cosas suauemente *Disponit omnia suauiter*. acomodando se con sus naturalezas en todo lo posible, hizo lo aqui tambien; ya San Pedro que viene a la ligera, libre de todo peso, y carga de bienes temporales, como

Mat. 14.

Exo. 12.

Mat. 19

Sapiē. 8.

mo a cosa q̄ pesa poco, le mada q̄ se sustente sobre el agua. *tu-be me venire ad te super aquas.* (lo mismo hizo despues con nuestro Padre San Mauro, que tambien aua imitado a Pedro con voto de pobreza) Pero los Iudios, que yua tan llenos de oro, tan ricos, tan pesados, fuera violentar mucho las cosas llevarlos de essa fuerte, mas facil es diuidirles las aguas, de manera que puedan hazer pie en el arena. Tan pesada carga es la de las riquezas, que tiene Dios por mas suave medio hallar sue lo al mar (comun encarecimiento de imposibles) que hazer que hombres q̄ las lleuan puedan passar, ni aun a nado, por el agua.

Gen. 36. Pero apretemos vn poco mas este Discurso. No solo el agua es elemento flaco para sustentar el peso de las riquezas, sino que aun a la tierra con toda su firmeza, le fuele saltar la que vuiera menester para esta carga. En el capitulo 36. del mismo Genesis hablando el Sancto Moyses de Iacob, y de Esau su hermano, dize, que. *Non poterat sustinere eos terra.* Que no los podia tener la tierra auestas, esso quiere dezir propriamente. *Sustinere.* Id est. *Sursum*

*tenere.* Cargarcelos encima, y sustentarlos: y esso dize que no lo podia hazer la tierra. Pues valame Dios! quien sustenta la inmensa pesadumbre de estos montes, las maquinas de tantos edificios, tanta multitud y variedad de animales, de plantas, y de piedras, sobre quien estriua, y carga todo el elemento del agua pesadissimo. *Abyssus sicut vestimentum amictus eius, super montes stabunt aquae.* La tierra que (para dezirlo todo de vna vez) se sustenta a si misma. *Posuisti terram super stabilitatem suam.* Y todo esse pelo no es bastante a hazerle bambalear vn solo punto. *Non inclinabitur in seculum seculi.* Que puede hallar en estos dos hermanos, que tan de llano se les rinde, y confieſsa que no puede cō la carga. *Non poterat sustinere eos terra.* Que-reys saber que? el mismo Texto sagrado nos lo dize. *Diuites enim erant valde.* Que estauan muy ricos. Tan grande peso es el de las riquezas, que quien sustenta montes, plantas, maquinas, animales, piedras, agua, y tierra, sin descansar vn punto, ni cansarse, para solas ellas le faltan hombros, y la hazienda de estos dos hermanos le pesa mas, que todo el mundo junto. Mirad que talle, para que-

*Psalms.*  
103.



rer bolar con ella al cielo: y si esso es tan dificultoso, o imposible, muy bien dixo el Poeta de las riquezas, que son. *Pondus graue celsa petenti.* Graue carga para quien ha de caminar con ellas cuesta arriba.

## §. II.

**L**O segundo que dize es, que. *Impediunt animum.* Que no solo pesan, sino tambien estoruan, y embaragan. Vn hombre que ha de yr por vn camino ancho biẽ puede cargar de alforjas, y maletas, que todo cabra, y podra pasar ligeramente, pero quien va por otro muy estrecho, que aun su persona sola no cabe, sino es con apretura, quien duda sino que para lleuar consigo otras cosas, le ha de costar gran disimo trabajo. El camino de la gloria es estrechissimo. *Qua angusta porta, & arcta via est qua ducit ad vitam.* Apenas puede caber por el vn cuerpo de hombre. *Pauci sunt qui ingrediuntur per eam.* (Y bien digo apenas, porque essas son la llauemuestra que nos abre la biẽuenturança) que sera si queremos meter con nosotros otras cosas.

Con curiosidad he advertido en las diuinas letras (añada-

mos a lo comun alguna cosa) que llaman muy ordinariamente al camino de la virtud con este nombre. *Semita.* Psal. 16. *Perfice gressus meos in semitis tuis.* Psalmo. 22. *Deduxit me super semitas iustitiæ.* Psal. 24. *Semitas tuas edoce me.* Salomon en el capit. 2. de los Prouerbios.

*Tunc intelliges iustitiam, & omnem semitam bonam.* Esaias en el 26. *Semita iusti recta facta est.* A cada passo le acomodan este nombre de sendero. Pues valame Dios, que misterio puede auer en esto. Yo lo dire si me aguardays vn poco. Alexãdro

ab Alex. lib. 2. dierũ genial. ca. 20. dize, que antiguamẽte auia muchas diferencias de caminos: aquien correspondian tambien diuersos nombres, conforme a la anchura, que dauan a cada vno. Vnos llamauan. *Via.* Y estos tenian ocho pies en ancho, otros. *actus.* Y tenian quatro, otros. *iter.* Y estos tenian dos no mas. *Iter vero dimidium quod actus, hoc est pedes duos tantum la ritudinis haber.* dize Alexãdro: pero Varron en el lib. 4.

de lingua Latina, junto con dar la Etymologia de todos estos nombres, aña de el quarto, que es. *Semita.* Y dize. *Qua agebant, actus, qua uehebant via, qua ibat ab itin iter appellarunt, qua angustæ, semita, id est semis iter.* De ma-

Psal. 16.

Psal. 22.

Prouer.

2.

Esai. 26.

Alexãd.

ab Alex.

xand.

Varro.

26. 130

nra

Mat. 7.

nera que *semita*. Es la mitad menos que *iter*. Y con siguiente mente no renia mas que vn pie en ancho. Quereys hallar el rigor de esta significacion expreso tambien en las diuinas letras? pues leed el ca. 7. del li. 4. de Esdras, y casi al principio del hallareys estas palabras. *Introitus eius angustus*. (Va hablando de vna ciudad q̄ el Angel descriuia) *Et in precipiti positus, ut esset a dextris quidē ignis, a sinistris aqua alta, semita autē est vna sola inter eos posita, ut nō capiat semita nisi solūmodo vestigium hominis*. Esta (dize el Angel) esta ciudad cercada de agua y fuego, entre losquales, para entrar en ella, ay vn sendero solo, sien do verdad q̄ en el sendero, no cabe mas de vna pisada de hombre. *Vestigium hominis*. Este es el ancho q̄ tiene lo q̄ llamā, *semita*. No veys como es vna medida la medida q̄ le dá las letras humanas y diuinas? pues con este nōbre llama la Escriptura al camino de la bienauenturança. *semita*, sendero donde no cabe mas q̄ solo vn pie collegid de ay si hemos menester desnudar nos para andarle, quanto mas no cargarnos de otras cosas. Tomaos la medida por vn pie a todo el cuerpo, y si por ella cupiere mas, lleualdo: pero si no, echad de ver q̄ los bienes

deste mūdo no sirven mas, q̄ de estoruo y embarago. *Impediunt*.

Aquella celebre sentençia, tan comun entre los que tratā de la perfeccion. *In via Domini non progredi regredi est*. Dize q̄ el no passar adelāte en el camino de la virtud, es lo mismo q̄ boluer atras, y nuestro glorioso Padre S. Bernardo en la Epistola. 253. que escriue al Abbad Garino, fundado en esta verdad haze vna consecuencia llana. *Non vis proficere? ergo vis deficere*. No quierēs passar adelante? (dize el Santo) luego quierēs te boluer atras. Pues Doctor glorioso, no puede pararse el Christiano vn poco en el camino? no puede estarle quedo en el vn rato? por fuerza ha de andar azia atras, o azia adelante? Si, que como el camino de la virtud es. *semita*. Sendero dō de no cabe, ni se puede alentar mas de vn pie solo, en leuantando el otro, o le ha de echar adelante, o sino es fuerza que le buelva atras, porque no puedē caber entrambos juntos, y así. *Non progredi, regredi est*. Sin q̄ pueda darse medio entre estos dos extremos. Pues peccador de mi, por donde no caben dos pies de vn hombre solos, quereys vos meter dos nūl de tierra? por camino tan estrecho quereys passar cō toda vuestra

Bernard.

cala y possessiones? echa de ver que esso no os sirue mas que  
*Mat. 19.* de embaraço. *Impediunt animũ.* Echa de ver ( lo que diremos luego) que. *Facilius est camelum per foramen acus, quam diuitem intrare in regnum Dei.* Que le viene mas ancho el agujero de vna aguja a vna maroma gruesa, que a vn hõbre rico la puerta de los cielos.

## §. III.

**D**Este peso que carga azia la tierra, y deste embaraço que estorua el camino del cielo, les nace a las riquezas la tercer falta, que es, que. *Non bene velle sinunt.* Que ni aun a buenos desleos no dan entrada, y que (como dize el mismo Philelpo en otra parte) raras vezes se hallan juntas virtudes y riquezas.

*Philelpus. Sa. 9. Psal. 31.* *Quin & diuitias comites fugit inclyta virtus.*

† Antes parece q̃ huyẽ vnas de otras. *Veruntamen in diluio aquarum multarum ad eum non appropinquabunt.* Dize Dauid en el Psalmo 31. que en el diluio de las muchas aguas no se podran llegar a Dios los hombres. Preguntan los expositores, que es lo que entien-

de el? y responde Hugo cardinal que entre otras cosas sepueden entender tambien los bienes de la tierra, esto que aca llamamos riquezas, cuya propiedad es yrse desliziado siẽpre, y corriendose como agua de las manos. *In diluio aquarum multarum idest tēporalium bonorum qua sinunt sicut aqua.* Dize el sobre este mismo verso. Pues en auiedo diluio de estas aguas, y en teniendo multitud y abundancia de riquezas y bienes de la tierra. *Ad eũ nō appropinquabũt.* Entonces esquando dize Dauid que no se acercan los hombres a Dios, ni tratan de esso. Por ay es por donde le parece a el que apenas se halla persona que le siga.\*

Llegase vn mancebo apostofessionado y rico a preguntarle a Christo por el camino del cielo *Matth. 19.* y como nuestro Saluador no auia venido a otra cosa al mundo, que a llevarnos alla, mostroselo luego. *Mat. 19. Si vis ad vitam ingredi, serua mandata.* El camino de los mandamientos, esse es el real que va a dar a las puertas de la gloria. Señor esse ya yo le ando desde niño. *Hæc omnia seruauĩ a iuuetute mea.* Lo q̃ agora queria es, algun atajo para poder llegar alla mas presto. Pues tã poco esse os saltara ( le dize

*Hugo Card.*

Christ.

Chriſto) *Si vis perfectus eſſe, vende, vende omnia que habes, & da pauperibus, & veni & ſequere me.* Si poratajarlo aueys, andad deſ hazeos de toda vueſtra hazien da, dálda a los pobres, y ſeguid me luego por eſta ſenda de la pobreza que por aqui ſe ataja gran camino. El moço tenia echadas muchas rayzes en la tierra, no ſe podia arrancar tan facilmente de ella, en triſtecio ſe de oyr eſto, y fueſe penſa tiuo y melancolico. Entoncez dize el Texto Sagrado, que ſe boluió el diuino Maeſtro a ſus diſcipulos, y les dixo las palabras que referimos al fin del. §. paſſado. *Facilius eſt camelum per foramen acus, quam diuitem intrare in regnum Dei.* Mas facilmente cabra vna ma roma por el ojo de vna agu ja, que vn rico por la puerta del cielo. Agora notad que pa ra entrar en la gloria ſolo le auia pedido la guarda de los mandamientos, ſin tomarle las riquezas en la boca. *Serua mandata.* Deſpues en orden a la mayor perfeccion que deſ ſeaua, le dixo, que las renun ciaffe y le ſiguieſſe. *Vende que habes &c.* Con todo eſſo quan do vee que las tiene, y no quie re dexarlas le cierra igualmen te la puerta a entrambas coſas, y no ſolo pone la dificultad

en ſer perfecto vn rico, ſino tambien en el poder ſaluarſe. *Facilius eſt camelum per foramen acus, quam diuitem intrare in reg num Dei.* Pues Señor, ya no quedò llana eſſa dificultad deſ de el principio? no os enſeño eſſe moço recaudos baſtantiſ ſimos para poder ſer admitido y entrar dentro. *Hac omnia ſer uauit a iuuentute mea.* No le pe diſtes vos otros mas que eſſos: en lo que eſtaua agora la duda ſolo era, en ſi podria llegar a las gradas mas altas, a la cum bre de la perfeccion, que el pretendia, como os bolueys otra vez a los principios, y pueſto en los vimbres del cie lo, (donde parece que eſtaua ya ſeguro el paſſo) quando menos ſe cata days buelta a la llaue, y os le dexays fuera: por ventura no baſta guardar-los mandamientos para alcançar la bienauenturança. Si, pero vn hombre rico apenas es poſſi ble que los guarde, miente eſ ſe moço, ſi dize q̃ los ha guar dado, porque no ay fuerças humanas que junten virtudes y riquezas. *Diuitias comites ſu git incluta virtus.* Por eſſo Chri ſto les cierra a los ricos la puer ta del cielo, porq̃ ſus riquezas les cierrá a ellos las de las virtu des. *Nec bene velle ſiunt.* Yaun deſſear no les dexá coſa buena.

En

Iob. i.

En aquellas famosas y generales cortes que junto Dios Iob Capite primo llamando a ellas los Principes y poderados de la suya, porque no faltasse quien hiziesse officio de fiscal contra los hombres, dize el Texto Sagrado, que. *Affait inter eos etiam Satban.* Que vino tambien a cortes el Demonio: Dios que como buen amigo, se precia mucho ( si así dezirse puede ) de los suyos, y nunca querria dexar de estar hablando con ellos, començo a hazer plato a todos de la sanctidad de Iob y sus virtudes. *Nunquid cōsiderasti seruū meum Iob, quod non sit similis ei in vniuersa terra, homo iustus, rectus, & timoratus, & recedens à malo.* Por ventura no aueys considerado la sanctidad de mi amigo y fieruo Iob, su rectitud, su justicia, lo mucho que me teme, y aunque metido entre los pecados y malicia de los hōbres, quan biē sabe hurtarles el cuerpo, y zpartarse dellos? Tanto se saborea Dios en dezir esto, quanto el Demonio se deshazia en oyrlo, finalmente no lo pudo sufrir, salio a la causa, y para impugnarla mejor, puso el dolo en todas sus virtudes. *Nōne tu vallasti eum, ac domū eius? vniuersamque substantiam eius per circuitum? operibus manuum*

*eius benedixisti, & possessio eius erenit in terra.* Aduertid Señor que esta esse hombre rico y poderoso, considerad el augmēto de su hazienda, y como ha ydo creciendo por momentos. Notable oposicion si yo la he visto! Cuenta Dios las virtudes de Iob, y para contradezir las el Demonio, ponese a hazer alarde de su hazienda. Que tiene q̄ ver lo vno cō lo otro? Mucho, que para reprobar virtudes, no se puede alegar mejor ley que las riquezas, no ay contrario de quien huyan mas apriesa. *Dimittas comites fugie incluta virtus.* Por esso se las opuso el Demonio al sancto Iob, (*Quasi comedat fieri nō posse* Pine. su. *vt tanta sauffitas quanta de Iob Iob. i. v,* *predicatur, cum tanta dimittarum copia bene consentiat.* Dize vn author moderno) como arguyen do que es imposible caber tanta sanctidad en quien tiene tanta grande abundancia de bienes temporales.

## S. III.

**A**L cōtrario los vicios y pecados son los pages de falda q̄ se la suelē llevar a las riquezas, y como dize el Apostol S. Pablo. *Qui volunt diuites fieri in hoc seculo, incidunt in temptationem, & in laqueum Diaboli, & desideria nociva.* Todos los ricos estan cercados de lazos, y tropic-

Pine. su. Iob. i. v,

12.

1. ad Ti. 6.



tropiegos, y lo peor de todos, que no solo estan cercados, sino q caen ellos. *Incidunt.* Sin auer fuerça ni maña humana q los tenga. Notables son vnas palabras de la Sagrada Escrip-  
 2. Para. 2. Paralipomeno. 12. *Cum que roboratum fuisset regnum Ro-  
 12. boam, & confortatum, dereliquit legem Domini, & omnis Israel cū eo.* No dize que aguardo mas de a ver se rico y prospero, esso quiere dezir. *Roboratum & confortatum.* Y en estādolo, luego. *Dereliquit legem Domini.* Luego le puso a Dios los cuernos, y a los falsos de la gentilidad mil aras, que les offrecia sacrificio. Mejor tiempo era aquel de dar gracias por las mercedes recibidas, pero ya es esta plaga de los ricos, q en estādolo. *Incidunt in tentationem.* Al punto dā de hocicosen mil culpas. En llegando Abraham, y Loth a serlo Genesis. 13. *Erat quippe substantia eorū multa nimis.* Luego començaron a reñir la familia del vno y la del otro. *Vnde facta est rixa inter pastores gregum Abraham & Loth.* Notad aquella palabrita. *Vnde.* Que dize que este peccado de discordia, nacio de aquella opulencia solamente. *Vnde.* De dō de de que. *Erat substancia eorū magna nimis.* de que estauan muy ricos. Iuraralo yo q agua

tan ponçoñosa, no podia tener su nacimiēto en otra fuente,

----- *Pereunt discrimine nullo  
 Amissa leges, sed pars vilissima rerum,*

*Certamen monistis opes.*

Aunq se quebranten las leyes del mūdo, aunq se pierda el respecto a la de Dios, no aura quiē despegue su boca, ni salga a la defenſa: echad dos maravedis enel corro, y yo os asseguro q la mas triste verdurera ponga los gritos enel cielo, y en teniē dolos, toda la ciudad no se podra aueriguar cō ella. Despide Ioseph a sus hermanos Genes. 45. para q vayā a dar alviejo padre la buena nueua de su prosperidad, para q se le traygā a q le vea, y lo goze todo, y despues de auerles dado carros en q truxessen el axuar y menage de sus casas, y en ellos toda la prouision que auian menester para el camino (fuera del trigo porque auian venido, que le lleuauan tãbien todo) despues de auerles presentado cada dos estolas o tunicas, q sin duda ninguna seriā de algunatela preciosa, yeynte caualgaduras de carga, y en ellas todo lo que podian llevar de las riquezas que en Egipto auia de mas estimay precio, dize el Texto Sagrado que al despedirle dellos.

*Dimisit fratres suos, & proficiscens.* Gen. 45.

cento.

*centibus dixit: Ne irascamini in via.* Andad cō Dios, y mirad q̄ ni riñays en el camino. Pues pregunto yo, q̄ vio Ioseph en ellos porque tuuiesseñ neccesidad desta aduertēcia? sabia por vêtura q̄ vuiessen tenido entre si algũ desabrimiento? No por cierto, antes los auia hallado tã hermanos, q̄ no reparaua en padecer los vnos por los otros y por el hurto achacado de Bē jamin, se offrecian todos a servirle. *Omnes serui erimus Domini mei.* Pena q̄ solo la deuia el cōprehēdido Iudas le auia pedido encarecidissimamēte q̄ le dexasse a el padecer la seruidumbre por su hermano. *Manebo igitur seruus tuus pro puero in ministerio Domini mei, & puer ascendet cum fratribus suis.* Pues que pudo ser lo que le mouio a Ioseph a darles tal auiso, y encarregarles que no riñessen. Otros daran otras razones, pero agora la que me parece a mi mas llana es, que los embiaua ricos.

*Gen. 45. Dedit eis ex omnibus diuitijs Egypti.* Dize el Texto Sagrado, q̄ les dio de todas las riquezas de Egipto, y lleuandolas era difficultosissimo negocio el no reñir sobre ellas. *Certamen monitis opes.* Por esso les preuiene que no lo hagan, y al despedirse dellos, no les pide otra cosa, sino es ella. *Ne irascamini in*

*via.* Pues si (recogiendo todo lo que hemos dicho en este pē samiento) en la riqueza se cifran tantos males, si es carga que pesa, y estoruo que embarraga; enemigo que ahuyenta las virtudes, y piedra iman de los vicios y peccados, desuenturados los ricos que la tienen. *Va vobis diuitibus.* Dixo Christo por San Lucas en la contraposicion desta primera bienauenturança, y al contrario si la pobreza nos facilita tantas cosas, si nos libra de tan terribles males. *Beati pauperes.* Biē auenturados los pobres, por la razon que dimos al principio, sacada de nuestro Padre S. Gregorio. *Quia ad currendum ad beatitudinem leues & expediti sunt.* Porque en la carrera de la bien auenturança, solos ellos van de sembaraçados y ligeros.

Luc. 6.

## Segũdo Pensamiento.

### S. V.

**P**ero porque no parezca que canoniza qualquier pobreza, para dar a entender que habla de la voluntaria y que se passa por a mor tuyo so'amente, le añade vn contrapeso, y no dize. *Beati pauperes.* Atecas, sino. *Pauperes spiritu.*

Los

Los pobres q̄ lo son por amor de Dios, los que le sacrifican voluntariamente sus riquezas.

*Bernard.* San Bernardo mi padre Sermon. 1. omnium sanctorum. *Sed diligenter attende quod non simpliciter pauperes nominant, propter plebeios Pauperes necessitate miserabili, non laudabili voluntate*, y vn poco mas abaxo, *pauperes spiritu, spirituali scilicet intentione, desiderio spirituali propter solum beneplacitum Dei*. Es muy vsado en las diuinas letras llamar a la voluntad con este nombre *spiritus*. Mar. 14. *Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma*. dispuesta està la voluntad y aparejada, &c. ad Roma. 1. *Cui seruo in spiritu meo*. a quien siruo de muy buena gana. 1. ad Corint. 7. *Virgo cogitet quæ Dei sunt, ut sit sancta corpore & spiritu*, para que no peca en obras ni en desleos, ad *ad Ephe.* Ephesios. 4. *Soliciti obseruare unitatem spiritus in vinculo pacis*, que no aya mas de vna sola voluntad en todos; pues dessa misma manera entiende nuestro Padre San Bernardo; *pauperes spiritu*, esto es, *pauperes voluntate*. Bienauenturados los que de su voluntad, por solo amor de Dios dan de mano a las riquezas, y viuen pobremente.

Aqui se echara de ver la su-

ma ligereza con que los pobres corren en el camino de la bienauenturança, pues en ser por passos de volũtad y amor, es cierto que en vn instante se ponen donde quieren. Comunmente solemos traer por enca recimiẽto de la ligereza al pẽsamiento, pareciendonos que anda por todo lo que piensa; y es engaño notable, que el entendimiento jamas sale de si, antes al reues trae a si todas las cosas que conoce, *trahit ad se eb* *istat*, dixo el Philosopho; y en si mismo (haziendose semejante a elias) las entiende: la voluntad si essa es la potencia que lo anda y lo discurre todo, la que sale a buscar la cosa amada, sin que aya inconueniente que le pueda esloruar este camino. *Pater meus diligit eum, & ad eũ* *uenimus*, dixo Christo por San Iuan en el Capitulo. 14. A quien mi Padre amare, el le vendra a buscar. A donde queys que venga Christo Santo? no sabeys que nuestro Padre Eterno no puede echar passo adelante ni boluerle atras? porque no tiene donde, todo quanto esta criado ocupa, *cælum & terram ego impleo*; y lo mismo fuera de otros mil mundos que criara: como dezis *uenimus*? que vendra? Essa es la fuerça de la voluntad, que quã-

*Aristot.*

*Ioan. 14*

do estan cerrados todos caminos, le abre ella, y si no puede Dios andar ninguno por su esencia, porque essa lo hinche todo, ni por su presencia, por estar asistete en todas partes, ni por su potencia, porque tã poco ay ninguna a do no alcance, a trueco de que el amor no pierda su jornada, inuentará otros nueuos passos de gracia, y con ellos vendra a vilitar a quien quisiere bien, *Ad eum veniemus & mansionem apud eum faciemus.*

*Dionys.* Comun es aquel axioma del diuino Dionysio Areopagita, que *Anima magis est vbi amat, quam vbi animat*, que por el mismo caso que nos entregue mos por amor a alguna cosa, en esse mismo punto el alma y la voluntad delamparan el sitio de su cuerpo, y van a tomar lugar a lo mejor de la cosa que bien quierenz y es tanta verdad esto, que las diuinas letras suelen jugar al trocado las palabras. Para dezir Christo que paga con igual amor a quien le ama, dixo, *qui manet in me, & ego in eo*, el que està en mi yo estoy en el. Enamorado diuino, que retruécane es esse: el que està en vos? Teneys vuestro asiento alla sobre los coros de los Angeles, en vn tron excelsso y leuantado, *Vidi*

*Dominum seden' em super solium excelsum & eleuatũ*, y quereys que la tierra de vn hombre miserable se pueda remontar tan alta? y vos que, como deziamos poco ha, no cabey en los cielos ni en la tierra, como podreys estrechar vuestra grandeza a los angostos lindes de vn cuerpo humano? Quereys saber como se puede hazer lo vno y lo otro? amando, y siendo amado: quered vos, y procurad que os quieran, que si esso alcançays, *Anima magis est vbi amat, quam vbi animat*, mas estará en vos quien os amare que en si mismo, sin que quiera Dios poner excepcion a esta regla, aun en su persona propria.

† Entre otras cosas que la Esposa pide a su querido, y regalado Esposo *Canticorum* i. vna es que le diga donde passa el calor del medio dia? adonde se recoge a fester con su ganado? porque desseá yrse con el, y no querria andar perdida en busca suya. *Indica Canti. i.*  
*mibi vbi pascas, vbi cubes in meridie, ne vagari incipiam.* Auísadme Esposo mio adõde estays? adonde os hallare? no sea que uayaa buscaros a otra parte. Y lo que le responde el Esposo 'Diuino a esta pregunta es *si ignoras te, ò pulcherrima mulier* *Idem.*

*rum egredere, & abi.* si no te conoces, ò hermosísima entre las mugeres, bien puedes buscar otra parte donde estar, no ay sino salir de casa, y yrte fuera. *Egredere, & abi.* Que es esto Señor, tal desuio tal ventanazo days a vuestra Esposa? Quando ella quiere perder la comodidad de su casa solo por yr a buscaros a la vuestra, entonces teneys animo vos para echarle de la vuestra, y de la suya? *egredere & abi?* que tiene que ver el conocerse, o no se conocer ella a si con esso? Quanto y mas, que pues a vos os parece tan hermosa, *pulcherrima mulierum*, claro esta que no le deue de faltar conocimiento, y quando le faltara de si mesma, por lo menos os dessea conocer a vos; por lo menos os busca, y dessea hallaros, para no se apartar de vos perpetuamente; y en tal compañía, a los rayos de vuestra luz es cierto, que tendra esse conocimiento muy cumplido, que esso prometeyd vos generalmente a todos los que os siguen, *qui sequitur me non ambulat in tenebris, sed habebit lumen vite, &c.* Pues q̄ que reys significar agora en responder a vuestra esposa de esse modo? *si ignoras te, egredere & abi?* O que sentido pueden hazer

estas palabras? De mil maneras las explican los Authores, pero la exposicion, a mi parecer, mas lita, y mas corriete es la q̄ trae nuestro Doctissimo y Santissimo Alano sobre este lugar, q̄ dize que le respondió en ellas lo q̄ le preguntaua formalmente. No queria la Esposa saber el lugar a donde le auia de hallar, y donde estava? *indica mihi vbi cubes?* Y esso para yrle a buscar y no andar perdida de cabaña en cabaña de pastores, *ne vagari incipiam?* Pues a esso le respõde estas palabras *signoras te, ò pulcherrima mulierum, egredere & abi,* sino te conoces, sal y vete, como quié dize sino te conoces a ti mesma esposa mia, tãpoco conoceras el lugar adõde yo resido, bien puedes salir de ti, y buscarme en otras partes como quieres, *egredere & abi,* pero si te conoces, y sabes q̄ eres hermosísima a mis ojos, *pulcherrima mulierum*, que es menester preguntarme adonde habito? que es menester salirme a buscar fuera de ti misma. No eres mi Esposa? no eres mi querida? no te amo? pues esse amor me aposentara en ti, y hara que me puedas hallar ay mejor, y mas a tu gusto que en mi mismo, *anima magis est vbi amat, quam vbi animat,*

Alanus

Ioan. 8.



en ti me hallaras , supuesto que te amo , sin auer menester buscarme en otra parte que el amor haze effas translaciones de ordinario.

Jo. 21.

En el capitulo 21. de S. Iuan tenemos otro lugar a este proposito. \*Dize le Christo a San Pedro. *Sequere me.* Vente tras mi, y en oyendo el Apostol la voz y conociendo'a, bueluese a mirar al Euangelista San Iuã. *Et conuersus Petrus vidit illum discipulum quem diligebat Iesus.* Agora no notays que mal criado parece que anda Pedro? esta le hablando Christo, y bueluese el a mirar a otra parte, gentil respecto en buena fe, y mas para el que se deue a tal maestro. Digo que anduuo el Apostol lo mejor que pudo. Sabia esta philosophia del cielo, que. *Anima magis est vbi amat quam vbi animat.* Que el alma esta mas donde ama, que donde anima, y como tampoco ignoraua que Iuan era el discipulo. *Quem diligebat Iesus.* Que amaua Christo, en hablandole el, se buelue hazia donde sabe que ha de hallarle. *Et conuersus Petrus.* Alli mira a donde mas y mejor esta quien le habla, tan cierto es el camino de la voluntad, y su asistencia. Pues (aplicando agora) si los que se algerã de las riquezas temporales,

las dexã para correr por amor y voluntad al cielo, si son. *Pauperes spiritu.* Pobres voluntarios, con tan ligeros pies, y por camino tan cierto, no ay duda sino que en vn instante llegaran a la cumbre de la gloria. El Apostol. S. Pablo. *Conuersatio nostra in cœlis est.* Aun viviendo corporalmente aca en la tierra dize que se andaua passeando en el cielo cõ los Angeles, por esso Christo a estos tales se le ofrece para luego, y de presente. *Quoniam ipsorum est Regnum cœlorum.* En las demas bienauenturanças, a donde no se haze mencion expressa de amor y voluntad, ni se dize. *Beati qui lugent spiritu, beati misericordes spiritu &c.* En estas muy bien se les puede dilatar el premio. *Ipsi consolabuntur, ipsi misericordiam consequentur.* De futuro, pero en esta, que trata de los que por amor de Dios dexan su hazienda, digase que. *Ipsorum est regnum cœlorum.* De presente, que desde luego es suyo el Reyno de los cielos, pues el mismo amor los fube a estar en ellos, y en Dios, q̃ es a quien aman. Esto es lo que nuestro Padre San Bernardo entiende por aquella palabra, o condicion que aadió Christo a la pobreza diciendo. *Beati pauperes spiritu.*

ad Phi. 3.

8. vno

Ter-

## Tercer pensamiento.

## §. VI.

DE otra manera podriamos romancear estas palabras.

*Pauperes spiritu.* Entendiendolas, no de los que de hecho dan de mano a las riquezas, sino de aquellos que por amor de Dios estan dispuestos a dexarlas cada y quando, que se offrezca ocasion de hazerlo. Digamoslo mas claro, los que no estan muy pegados a los bienes de este mundo. Nuestro glorioso Padre

S. Alre-

du.

Gil. Ab.

San Alredo (cuya muerte llora, y cuyas alabanzas profi- gue el venerable, y deuoto Abbad Gilberto in profecut. homiliar. Bernardi in Cantic. sermone. 41.) al principio de la vida que escriuió de San Eduardo Rey de Inglaterra)

anda entre las de Laurencio Su- rio a cinco de Henero) dize a proposito de los bienes temporales vnas elegantísimas pa- labras, que aunque parecen al go difficultosas al principio, declaran despues marauillota- mente este sentido. *Nec enim*

S. Alre.

*ex sui ipsius natura vel pauper- tas præstat, vel adimunt diuitiæ sanctitatem, nec perfectum obscu-*

*ritas, nec reprobum claritas fa- cit, nec claudit libertas, nec re- serat seruius paradysum.* Las ri- quezas (dize el glorioso San to) de fuyo ni son buenas, ni malas, indiferentes estan pa- ra el bien, o el mal, en que no- sotros queremos emplearlas, ni el tenerlas nos quita la san- ctidad, ni el carecer dellas nos la pone, ni los grandes esta- dos nos cierran las puertas de la gloria, ni la pobreza, y aba- timiento nos las abre, final- mente no esta mas obligado a condenarse el libre, que el es- clauo. Pues Santo glorioso es- ta la Escripura llena de testi- monios expressos que reprue- uan las riquezas, y poneys vos agora muy de espacio a de fenderlas? no sabeys que dize el Ecclesiastico, que no ay ri- queza sin peccado? *Si diues fue- ris, non eris immunis à delicto.* Y que San Pablo (lo que dezia- mos en el §. tercero) da por cay- dos a todos los que se quieren hazer ricos. *Qui volunt diuites fieri in hoc seculo incidunt in ten- tationem, & in laqueum Diaboli.* Como vos les franqueays el passo, y assegura:ndoles el peli- gro les dezis, que no perderan la sanctidad por esso. *Nec adi- munt diuitiæ sanctitatem.* El mis- mo Sancto responde diez, o doze renglones mas a baxo.

*Eccli. II*

*1. ad Ti- motheu.*

*6.*

**Pfal. 61.** *Nunquam in sacris literis diuitie, sed nimis diuitiarum amor reprobatur: unde & in Psal. legimus: Diuitie si affluant, nolite cor opponere.* No son las riquezas las que se condenan (dize este Doctor) sino el demasiao amor con que los hombres se suelē entregar todos a ellas, el pegarfeles excessiuamente, esso es lo malo, por esso Dauid vna vez, que se le ofrece hablar dellas, *diuitie si affluant,* no dize que no las poseamos, *nolite possidere,* sino que no les entreguemos nuestro coraçō, ni nuestra alma, *nolite cor apponere,* que teniēdolas de essa manera, no solo no dañan, pero aū pueden ser de muy grāde ayuda a las virtudes. † En aquel verso del Psalmo 31. que explicamos cō Hugo Cardenal en el §. 3. pondera el mismo

**Pfal. 31** Author aquella palabra, *dilutium*, in dilutis aquarum multarum, que no todas las riquezas nos estoruan el llegarnos a Dios, sino solamente las que salen de madre, y anegan, o aguaçan la tierra de nuestro coraçō: de otra manera no solo no nos dañan, antes nos puedē ser uir de ayuda en el camino. Pero pregunto yo, como echaremos de ver la diferencia? como conoceremos quādo salen de madre las riquezas, y

nos dañan, o quando estan en ella, y aprouechan. Agora notad lo que responde el mismo Cardenal, y vereys q̄ biē haze a este proposito. *In aluco sunt diuitia dum ad necessitatem habentur, nec nimis amantur, & qui sic eas habet bene ad Deum potest accedere. Exeunt autem alucum, & fit dilutium, quando vel habentur ad superfluitatem, vel nimis amantur,* las riquezas a que no tiene pegado vn hombre el gusto, los bienes a que no entrega el coraçō con demasia, sino que se tienen solo como en deposito para acudir a las necesidades propias y de el proximo, ellos ni salen de madre, ni estoruan al que va caminando para el cielo, *qui sic eas habet, bene ad Deum potest accedere,* muy bien puede llegarle a Dios el q̄ las tiene y goza de esta fuerte; porque *ex natura sua non adimunt diuitie sanctitatem,* no riene que temer, q̄ no hallara estoruo ninguno en las riquezas. Pero quando llega a adorarlas quiē las tiene, quādo se le vā los ojos tras cada real, y el alma parece q̄ se le sale tras ellos a buscarles quando *nimis amantur,* entonces es quādo salen de madre, y hazē daño, entonces quando, *exeunt alucū & fit dilutium,* quando anegan a quien las tiene y le destruyen,

Hugo  
Card.

y de

y desta suerte, es imposible llegar a Dios con ellas; *ad eum non appropinquabunt*. Y esto es lo que dize nuestro Glorioso Sancto que se reprueua siempre en la escriptura; *non diuitiarum amor*, sino el amor y gusto dellas demauiado. \* Pues en este sentido entienden algunos Doctores nuestra primera bienauentura: *Beati pauperes spiritu*. Bienauenturados los pobres de espiritu; bienauenturados aquellos, que aunque ricos, estan tan despegados de sus riquezas, como si no las tuuiesen, tã dispuestos y aparejados a dexarlas; esto es el tener pobre el espiritu y la voluntad.

## S. VII.

**L**OS bienes de la tierra, quiere Dios que los tengamos como el nos los dio, que los pongamos en el lugar que el nos los puso, debaxo de los pies. Quien duda fino que fue para pisarlos? Facil le fuera a su diuina Omnipotencia depositar en las nubes, en vez de venas de agua; minas de oro; facil bordar de aljofar estos cielos; y poner en lugar de estrellas perlas; la plata se pudiera criar en la region del ayre, y las piedras

preciosas seruir a los copados, y altos arboles de fructo; pero no quiso, sino ponernos todas estas riquezas en la tierra, para que conozcamos que lo son, y como a tal las traygamos siempre holladas. † Entre otras razones que señala el Euangelista S. Iuan del lauatorio de los pies que hizo Christo el lueues de la Cena a sus Discipulos, vna es el saber que el Padre Eterno le auia puesto todas las cosas en sus manos; *sciens quoniam omnia dedit ei pater in manus*. El Glorioso Doctor S. Chysostomo Homil. 69. in Ioannem entiende este lugar de todas las cosas tocantes a nuestra salud, de los misterios sobrenaturales de la gracia, q̃ nos comunico por su passion y muerte; *traditionem enim hic salutem omnium vocat*, dize el Santo, que viendo q̃ era llegada ya la hora de començar a obrar nuestro rescate, *sciens Iesus quia venit hora eius*, viendo que se auia ya llegado el plazo que estaua señalado por su Padre, y que ya tenia en las manos el cumplimieto de todos sus deseos; *sciens quoniam omnia (que desiderauerat) dedit ei pater in manus*, començo luego a poner haldas en cinta; *præcinxit se*, y a çanjar en su humildad nuestro remedio, *et*

Ioan. 13

Chrysost.

*cepit lauare pedes discipulorum.*

Pero nuestro Glorioso Padre

Gregor. Sant Gregorio lib. 3. Moral.

August. cap. 11. alias 12. con quien con

tractatu. cuerdan Sant Augustin, Cyri-

55. in lo, y otros Padres por todas

Ioannem las cosas, aqui, entienden tam-

Cyri. li. bié las naturales; todas las cria-

9. c. 3. turas de quien le auia hecho

Psal. 2. Rey vniuersal el Padre Eter-

*no, Psal. 2. Ego autē constitutus*

*sum Rex ab eo.* Yo estoy consti-

tuydo Rey por Dios, dize el

Propheta Dauid en persona

de Christo: y para que sepa-

mos de donde? añade luego en

persona de su Padre. *Postula à*

*me, & dabo tibi gentes heredita-*

*tem tuam, & possessionem tuam*

*terminos terræ.* Que este Rey-

no tiene a todos los hombres

del mundo por vassallos, y

por mojonos de su jurisdicció

los terminos y lindes de la

tierra, de suerte que estas eran

todas las cosas, que le auia da-

do à Christo el Padre Eter-

no, las que encierra la tierra en

su contorno; todas sus poses-

siones y riquezas. Pues, *sciens*

*quoniam omnia dedit ei pater in*

*manus;* sabiendo que las tenia

todas en sus manos, que pen-

says que hizo? dar con ellas a

los pies de los Apostoles. *Cæ-*

*pit lauare pedes discipulorum.* Pa-

ra darles a entēder, que las auia

de traer debaxo de ellos, que

bienes de la tierra, the soros;

q̄ se encierran en ella, y en sus

terminos, *possessionem tuam ter-*

*minos terræ;* no quiere Dios

que los pongays vos mas altos

que el los puso, debaxo de los

pies, quiere que esten holla-

dos, y pisados; que esse es el lu-

gar mas natural y proprio su-

yo. + Y aũ para esso no se si gu-

sta de que les demos todos los

pies, no se si quiere que asen-

temos el pie llano en estos bie-

nes, antes le agradan mas los

que los pisan de puntillas, co-

mo quien teme el enlodarse

en ellos. *Quam pulchri sunt gres-*

*sus tui in calceamentis filia Prin-*

*cipis!* Dixo el Esposo a la Es-

posa en los Cantares: O quan her-

mosos passos son los que days

en esse caçado Esposa mia.

Agora Señor, que hallays en

los passos de la Esposa, que no

la alabayes de pies, sino de pas-

sos; y aun no de todos, sino so-

lamente de los que dà en su cal-

çado? *In calceamentis,* que ser-

uillas son essas que tanto os

enamoran? San Iuan en el Apo-

calipsi. (*Mulier amicta Sole, &*

*Luna sub pedibus eius, & in ca-*

*pite eius corona stellarum duode-*

*cim,*) dize que vio a la Esposa

con vn tocado de estrellas, vna

saya entera cortada del Sol, a

quien sus rayos seruian de pun-

tas, y de botones de oro, las

made-

Apo. 12.



madexas del que esparze por el cielo, finalmente traya calça da la Luna por chapines, & *La na sub pedibus eius.* La Luna ya se sabe que es cuerpo esphérico, y redondo; y como sobre tales imposible assentar sobre ella el pie de llano, sino q forçosamente ha de tocar no mas de en el vltimo punto de su cerco; pues en calçado que no da lugar a mas que a esso, *in calceamentis*; en chapines q obligan a que se pise de puntillas, *pulchri sunt gressus tui*; estos son los passos, que le parecen hermosos a Dios y le enamoran. Tan despegados nos quiere ver de los bienes de la tierra, que ni aun para pisarlos, no quiere que assentemos en ellos el pie llano. † Por esso en aquella ceremonia que referiamos poco ha del Iueues de la Cena, quando teniendolos todos en sus manos, dio con ellos a los pies de los Apostoles: no se cōtento con ponerse los debaxo de ellos, sino que a penas los tuuo alli, quando, *cepit lauare pedes discipulorum*, les començo a lauar los pies a todos: porque ni aun a los pies no quiere que se les pegue esta vassura. Nūca os ha succedido aca quando traey's en las manos alguna cosa pegajosa mojaroslas, para q de essa fuerte no se os pegue?

pues esso mismo fue lo que hizo Christo. Pusoles las riquezas debaxo de los pies; para q las hollatsẽ; pero como sabe q son de suyo pegajosas, y ni aũ a los pies no quiere que se les pegue nada de ellas, preuino el daño, y acudiendo al remedio conocido, *cepit lauare pedes discipulorum*, mojoles los pies, y con esso los asseguro de que no se les pudiesse pegar cosa ninguna. No veys quan desafidos los quiere ver siẽpre de estos males, que el mundo llama bienes. \*

## S. VIII.

Y Si me preguntays de donde le nace a Dios este desseo? que causas le solicitan este gusto? y se le hazen tener en desasirnos de el mundo y sus riquezas? Responderẽ, que el vernos por el contrario a nosotros, tan asidos, y tan pegados a el, y a ellas; que tiene (en buen romance) celos, y tã fundados que le obligan a que nos los pida claramẽte. Cosa estraña es quan enamorados estan algunos del mũdo, y de sus bienes; que ay muchos q los quieren mas que a si, y comõ dize nuestro Abbad Ruperto, *Plures terrenæ substantiæ sic adherent*

Ruperto

*ut sibi ipsis diuitias anteponan,* las mas voluntades dan mejor lugar a las riquezas, que a sus dueños. Embarcase el codicioso mercader para las Indias, y quando podia estar seguro gozando del regalo de su casa, la compañía de su muger, y hijos, la moderada hazienda que le dexaron sus padres, y viuir con ella en la honrada mediana con que acude a los vnos y a los otros; dexalo todo, y pónese vn canto de tabla de la muerte, pues essa sola es la que media entre el, y el agua, común sepulchro de los mas que frecuentan sus caminos. Que va a buscar esse hombre? Vn poco de dinero. Y por ventura va cierto de que lo traera quando se buelua? Ni por pensamiento: quantos y quantos se bueluen tan vazios y tan pobres como fueron? Pues con peligro de su vida, y sin seguridad de las riquezas, y con todo esso lo auentura todo? quien duda sino que las quiere mas que a si? y que es vno de los que dice Ruperto, que *sibi ipsis diuitias anteponunt.*

En el capitulo. 22. de Sant Lucas tenemos vn lugar maravilloso, a mi parecer, a este proposito: Reuela Christo las señales del juyzio final a los Apostoles, *erunt signa in Sole,*

*& Luna, & Stellis, &c.* y entre otras que les dize vna es, que andaran entonces todos los hombres secos y ahilados, *arefcentibus hominibus*, y añade la causa deste mal inmediatamente diziendo, que se secaran, *præ timore & expectatione quæ superuenient vniuerso orbi*, por temor de lo que ha de suceder al mundo. Notad por vuestra vida: estan los hombres citados para ante el tribunal de Dios, donde han de dar estrecha y rigurosa cuenta aun de los minimos pensamientos y palabras, andan ya en las completas de su vida, que acaso son tambien visperas ciertas de su muerte eterna; y no temen esto, ni se acuerda de lo q̄ les puede suceder a ellos, y temen lo q̄ le ha de suceder al mundo? *Præ timore & expectatione quæ superuenient vniuerso orbi*? Que puede ser esto? sino q̄ le quiere mas q̄ a si, y assi les da mas cuydado sus cosas q̄ las proprias, *sibi ipsis diuitias ante ponunt.* Pues para quitarnos Dios este carino, para despegarnos de la tierra y sus riquezas (celoso de la mucha afición q̄ les tenemos) aū para pisarlas, no querria q̄ llegásemos a ellas, por esso le enamoran mas los passos q̄ la Esposa da sobre la Luna, por esso en dandofelas, a hollar laua luego los

sobre

pies a los discipulos, y por esso en nuestro Evangelio anima con el honroso titulo de bien aventurados a los que se desafesen desta liga. *Beati pauperes spiritu*, y para desarraygar a los de la tierra, les da sus possessions en el cielo, y dize, que *ipsorum est Regnum celorum*; que le cobren amor, porque fuyo es el Reyno de los cielos.

*Aplicaciõ de todo el discurso a S. Bernardo.*

§. IX.

EN nuestro glorioso P. San Bernardo tenemos vn buẽ dechado deste despegamiento que Dios quiere: pues le mostrò siempre tan grande del mudo y de sus cosas, que ni aun piarlas quiso, por no tocar a ellas: y en lo mas florido de su edad dexò quanto tenia, teniẽdo mucho. Era hijo del conde Tescelino, Principe rico en hacienda, illustre en sangre, y Señor de muchas villas y lugares era deudo cercano de la casa de Borgoña, antiguamente Reyno (ansi lo afirma Casaneo en su catalogo) agora Ducado: descendiente por linea recta de la Real de Francia; emparentado

con las de Inglaterra, Hierusalẽ, y Castilla (todo esto prueua el Padre Fray Bernabe de Mõtaluo en su Cronica) y por parte de su madre primo tercero del Rey Don Alonso de Portugal, segun averigua el Padre F. de Bernardo Brito en el ca. 14. del primero libro y parte de la suya. Braços eran estos para poder llegar donde quisiere, y subjecto tenia Bernardo sen que cupiera qualquier cosa, aũ que le diera la corona imperial de todo el mundo: pero no quiso fiarse del, ni dellos, sino q̃ dando de mano a todo, a los veynte y dos años de su edad, *Relicto seculo Cisterciense canobium ingressus est*, dexò la tierra, y fue-se al nueuo cielo de Cister, que resplandesciẽte con tãtas estrellas como monges, en la noche de su soledad (q̃ hasta entõces auia sentido alguna) estava aguardado a q̃ le amancieffe el nueuo Sol Bernardo. De aqui collijo yo quan hermosos le parecieron a Dios los passos deste sancto, pues si los de la Espõsa le enamoran por andar de pũtillas en el mudo: Bernardo q̃ ni aun las puntas de sus pies no quiere enlodar en esse cieno, Bernardo q̃ sabe huir al siglo todo el cuerpo, y dexasle, *relicto seculo*; quien duda sino que andara passos de gloria bizar-

*Casa. p. 12. confid. 58. Tom. 1. lib. 3. ca. 1.*

*Fr. Bern. de Brito.*

*Lib. 1. vita c. 3.*

*Guill. Par. de Antiqu. Stat. Burg.*

bizarros y bellísimos; *quā pulchri sunt gressus tui*; y si los de la Esposa solo agradā a Dios quā do los da subida en los chapines de la Luna, porque entonces solamente es quando tocā poco en la tierra: nuestro Glorioso Sancto sin duda ninguna se le auenta en esto, pues calçado y descalço, no solo toca poco, pero nada; *relictō seculo*, del todo dize que la dexò por no embarrarse en ella. Verdaderamente Doctor Sancto, *pulchri sunt gressus tui*, hermosísimos son a los ojos de Dios, y del mundo vuestros passos, no solo *in calceamentis*, pero aun sin ellos, y de qualquier manera.

Pues que, si a la hermosura destos passos se añade la ligereza del auer sido dados por amor; como lo fueron? tengo por cierto que al primero que dio se halló trasladado a las estancias de la gloria, y que desde la carcel deste cuerpo pudo dezir lo que San Pablo, que *conuersatio nostra in caelis est*; que aunque preso en el, tenía entrada en los palacios de Dios, y estrecha comunicacion y trato con todos los grandes de su corte. Passad los ojos por el

discurso de su vida, y hallareys que los Angeles le dauan musica en salud, los Sanctos le visitauan en sus enfermedades, la Virgen hazia con el officio de enfermera, y el mismo Christo no le negaua la sangre de sus venas (si es verdad que se la dio en aql tierno y regalado abraço.) Que puede ser esto? vn hombre mortal tan gran cabida en el cielo? tanta priuança con los Principes del, y con todos los principales q̄ le habitan? Si que corrió con passos de amor a sus ymbrales, y como por otra parte yua aligerado del peso de las cosas deste mundo, no vuo ninguna que pudiesse embaraçarle o detenerle; ni le estoruaron los vicios, porque no tuuo ninguno, ni le hizieron falta las virtudes, porq̄ le enriqueció Dios de todas ellas, sino que como buen pobre de espíritu, *pauperes spiritu*, tomó desde luego la possession del Reyno de los cielos, *quoniam ipsorum est*

*Regnum caelorum*, adonde  
le acompañemos  
sus hijos  
Amen.

## DISCURSO. III.

De la mansedumbre, quan necessaria es en esta vida, y de los premios que le corresponden en ella, y en la otra.

*Beati mites, quoniam ipsi possidebunt terram.*

## Primer Pensamiento.

§. I.



S tan grãde virtud la mansedumbre, que el Angelico Doctor Sancto Thomas en

excellencia entre las de mas, por razon de la qual se le auenta en algo y les excede. Que excellencia sea esta, alcanzãrãlo facilmente quien viuere aduertido vn consejo que da Iesus Sirach en su Ecclesiastico (y es el que cita Sancto Thomas en el primer argumento de su articulo) *Esto mansuetus ad audiendum verbum Dei, ut intelligas*, que es la mansedumbre quien sola nos dispone para oyr la palabra de Dios, y entẽder sus sacramentos y misterios. El Apostol Sanctiãgo en su Canonica nos declara tambien esta Philosophia, aunque trocados algo los terminos, diciendo: *In mansuetudine susci-*

*S. Thom.* la Secunda Secundæ quæst. 157. art. 4. haze vnã particular question en que pregũta: *Virũ mansuetudo sit potissima virtutum?* Si es ella la mayor y mas principal de todas las virtudes? Y aunque absolutamente no ay duda, sino que le lleuan algunas otras la ventaja; con todo esso, segun particulares consideraciones y respectos concluye el Sancto Doctor, que *nihil prohibet mansuetudinem habere quandam, inter alias virtutes excellentiam*, que tiene cierta



*pote in istum verbum, quod possit saluare animas vestras, q̄ si queremos q̄ las palabras de Dios surtan effecto, y configan la saluacion de nuestras almas (esse es el principal blanco a donde miran) las hemos de recibir en mäs edumbre: que sola esta virtud es (digamos los assi) el bol, sobre que assienta bien el oro de la palabra de Dios en nuestras almas.*

Entre aquellos feruorosos desseos, de que Dauid se queria feruir por alas con que volar a la bienauenturança; poniendo en ella el pensamiento, la memoria en los peccados de la edad passada, la mira en lo restante de su vida, las rodillas en el suelo, las manos en el arpa, las lagrimas en los ojos, y en la boca los versos del Psalmo 24. haze a Dios vna encarecida peticion y dize: *Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoce me.* Conozco Señor que he andado hasta aquí descaminado, confieso que me perdi en el verdor de mis primeros años; pero rematense ya las cuentas de estos cargos, echad vn rayo a la suma de mis culpas, *Delicta iuuentutis meae, & ignorantias meas ne memineris*; y para que de aquí adelante no cometa mas, ni yerre el camino de vuestros; manda-

mientos, enseñadme le vos, en caminadme, *Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoce me*, y apenas pasan quatro versos despues deste, quando el mismo despacha en nombre de Dios su peticion, y responde a ella, que *Diriget mansuetos in iudicio, docebit mites vias suas*, que esta es merced que no se vsa hazer sino a los mansos, que siendolo Dauid se le concedera como lo pide, donde no, que no ha lugar lo que suplica. Pues Sancto Rey no sabeys vos que esse camino le enseña Dios a todos? y que a todos generalmente les dize, *Hec est via, ambulate in ea?* y quando por la vista no le aciertan, está dando voces y llamando como con campanilla, *Omnes sitientes venite ad aquas*, para que al sonido si quiera puedan yr atinando poco a poco. Aun a los que estan mas secos, sin alcanzar vna gota del agua de la gracia; *sitientes*, les dize que vengán, *venite*, y les está combidando con la fuya: como dezis que solamente enseña a los mansos sus caminos? Quereys saber como? Como ellos solos son los q̄ oyen las voces, solos los que las entienden y perciben. Quan-

*Esai. 30.*

*Esai. 55.*

*Psalm. 24.*

do vn Cathedratico està leyendo su lección, a todos quantos estan en el general la dize, pero en hecho de verdad no enseña mas de aquellos que le oyen, y le entienden: lo mismo digo de Dios y de los hombres, que el a todos llama, a todos combida, y dize por donde han de caminar al cielo: pero como para oyr palabras de Dios y percibir las, son menester orejas manfas, y solos los que las tienen las entienden, *Esto mansuetus ad audiendum verbum Dei, vt intelligas*: por esso no dize que enseña mas que estos, *Docebit mites vias suas*. enseña-  
ra a los mansos sus caminos.

Esai. 58.  
& 61.

Esai. 58. y sesenta y vno tenemos otra prouea clara de esto. Mandale Dios al Propheta en el primero que predique sin cessar a todo el mundo, que leuante la voz, y ponga las fuyas en el cielo, *Clamane cesses, quasi tuba exalta vocem tuam*. haze despues. Itaias mencion desta legacia, a que le embiaua Dios, en el 61. y dize, *Spiritus Domini super me: ad annunciamdum mansuetis misit me*, que le embio a hablar con los mansos solamente. Lease todo el Capitulo. 58. que en todo el no se haze mencion de q̄ Dios le aya puesto limite ni excep-

cion en su embaxada: pues en q̄ puede topar que el Propheta se la ponga y diga, que le embia a los mansos y no a otros? *ad annunciamdum mansuetis*? que reys saber en que en que solos los mansos son capaces de recibir esse mensage: *nuncio nuncias* propriamente quiere dezir hazer saber: pues si los que no son mansos, aunque se quiebre el Propheta la cabeça, no puede entèder, ni aun oyr lo q̄ les dize: claro està que no les haze saber nada: y así aunque el *clamare*, el dar voces es a todos pero el *annunciare*, el hazer saber a los mäsos solamente, *ad annunciamdum mansuetis misit me*.

Traygamos otro lugar, y acabaremos. Comiença Dios a amenazar por el Propheta Sophonias a todo el mundo: *Et Sopho. disperdam homines à facie terrae nra. 1. dicit Dominus*. que no piensa de xar en el hombre a vida: q̄ los ha de passar todos a cuchillo, sin dexar aun memoria de ellos en la tierra. Declara luego el Propheta la causa de este enojo, que es todo porque no se llegaron los hombres a el, ni le buscaron: *quia auertuntur de post tergum Domini, & non quasi seruiunt Dominum*. y vn poco mas adelante, tratando del remedio deste daño, buelue-  
se en el Capitulo. 2. a los man-  
fos,

*Sopho. 2.* sos, y dizeles: *Querite Dominū omnes mansueti terræ*, que vayā ellos corriendo y que le busquen, que procuren voluerse a Dios todos los que se sintieren con bastante caudal de mās sedumbre. No estauan los demas desobligados de hazer esto, ni es de creer que eran solos los mansos los que auia de xado de buscarle; sino que como sabe que los que no lo son no le han de oyr, aunque ponga los gritos en el cielo, no quiere hablar con ellos ni cansarse; con los māsos si, que por el mismo caso que lo son estā dispuestos para poder oyrle y entenderle. *Esto mansuetus ad audiendum verbum Dei, vt intelligas*; que le tienen hecho ya el aposento a la palabra de Dios en mansedumbre. *In mansuetudine suscipite insitum verbum*, cō ellos habla, y a ellos les aconseja que le busquē. *Querite Dominum omnes mansueti terræ*. Tā cierta es esta excelencia de la mansedumbre sobre todas las demas virtudes.

Y si juntamos a esto que el verbo, *audire*, en las diuinas letras, no solamente significa oyr, sino poner por obra, como siēten comunmente los Doctores, de los quales, y de diuerfos lugares de la Escritura lo trae el Padre F. Hieronymo Lau-

reto en su Sylua Allegoriarū, verbo, *Audio*, hallaremos que es esta virtud la puerta principal de las demas, y la que nos dispone para adquirirlas todas; y consiguientemēte el fundamento de lo que dize Santo Thomas hablando de ella, que *nihil prohibet mansuetudinē habere quandam inter alias virtutes excellentiam*, que no ay inconueniente en dezir, que tiene cierta excelencia en que se auentaja y excede a otras virtudes.

## §. II.

**D**E muy grande consideracion es lo que hemos dicho en alabança de la mansedumbre, abono bastantissimo para calificar esta virtud con gran ventaja, pero aū creo yo que podremos descubrir mas tierra, y tirar la barra algunos passos adelante. No solamente nos dispone para oyr la palabra de Dios y perceberla, no solamente nos abilita para adquirir las demas virtudes, como dexamos ya probado, si no que tambien es medio para conseruarlas. No es lenguaje mio, que con mas propriedad sabia hablar quien dixo: *Fili in mansuetudine conserua animam tuam*; *Eccle. 10.*

*tuam.* Iesus Sirach, en el Capitulo. 10. de su Ecclesiastico. Hijo (dize) quieres que dure por largos años tu alma entera y pura en las virtudes? quieres que no se canse, aunque se le ofrezcan en ellas mil trabajos? pues conseruala en mansedumbre, y yo te aseguro que te sucedera como desseas. Notable cosa es lo que aliuia esta virtud todas las cosas, quan faciles, quan suaves buelue aun a las que de fuyo son mas graues y pesadas. En el capitulo. 11. de San Mattheo combida Christo a todos los que estan trabajados y cansados, a que vengán a descansar a el: *Venite ad me omnes qui laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos;* y en teniendo los a todos juntos, en lugar de darles blandos lechos o regaladas camas en que se echen, en lugar de descargarlos del peso que los trae ijadeando y afligidos, dizeles: *Tollite iugum meum super vos.* cargaos mi yugo a cuestas. Pues Señor, estayslos combidando a descansar, *ego reficiam vos,* y quando vécidas las fuerças de la carga, vienen a vuestros pies, pensando hallar aliuio en ellos, les echays otro yugo nuevo, otra coyunta: que es lo que pretendays hazer con esto? Quereys saber que? que se eche de ver lo mucho que pue

de aliuia la mansedumbre. Pasad con el renglon mas adelante, y hallareys que dize: *Et dis-cite à me quia mitis sum, & inuenietis requiem animabus vestris.* aprended de mi la mansedumbre, que luego hallaran descanso vuestras almas. Para darnos a entender, que aunque sobrepuje la carga a nuestros hombres, aunque esten ya para rendirse las fuerças al trabajo, aunque sobreuengán en mitad de esso otros de nuevo; basta aprender a tener esta virtud, para que se haga todo facil, y suave; basta para que en medio de essas penas, este nuestra alma en gloria y en descanso, *inuenietis requiem animabus vestris.* Mirad si es esta buena ayuda para que pueda durar y conseruarse en las virtudes? mirad si pudo dezir Iesus Sirach. *Fili in mansuetudine conserua animam tuam?*

Pero aun deste mismo lugar del Ecclesiastico me parece a mi que se prueua mas claramente nuestro intento. *fili in mansuetudine conserua animam tuam, & da illi honorem secundum meritum suum.* Conserua (dize) hijo mio tu alma en mansedumbre; y añade luego: y honrala segun su merecimiento. Pregunto yo, la honra suele Dios aconsejar que se les de a los hombres mientras viuen?

Eccl. 10.

no por cierto, sino despues de muertos. † *Ante mortem ne laudes quemquam.* dixo el Spiritu Sancto en el mismo capitulo no. de el Ecclesiastico. Entonces es buen tiempo de alabar a vno y de hōrarle, \* quando ya no ay lugar de sacar la alabanga mentirosa, ni puede boluer atras del bien que ha hecho. Mas; que quando alabassen a vno en vida, auia de ser por boca aiena, no por la propria de aquel de quien se dize la alabanga. *Laudet te os alienum, non tuum.* Pues como aqui tan sin reparar en nada de esto el Ecclesiastico dize, que el alma cōseruada en mansedumbre la hōren, y que se honre ella a si misma? *Da illi honorem secundum meritum suum?* tu, tu mismo le da a tu alma la honra que merece. Quereys saber por que lo dize? para dar a entender lo bien que esta virtud sabe guardar y conseruar las otras. En quien la mansedumbre no està tan en su punto, quiere el Spiritu Sancto que no le alaben hasta despues de muerto; porque en no estando muy conseruadas las virtudes, ya sabemos, que en la flaqueza humana, por bueno que sea vno, a buelta de cabeza suele dar de ojos en vn vicio y despenarse. Tampoco es bien que se alabe el a si mismo: por-

que no està la humildad tan segura, que vn ayrezillo de soberuia no pueda acometerla y derribarla: pero quiẽ lleua esta virtud en conserua y guarda de todas las de mas, quien *in mansuetudine conseruat animam suam*: ni tiene puerta abierta por donde le entren los vicios, ni sus mismas virtudes la hallaran, aũ que la quieran buscar, para fallirse: por esso no ay que reparar en que le alaben ni se alabe; antes a boca llena se le dize: *da illi honorem*, que honre a su alma; que mientras se conseruare en mansedumbre, segura esta que no podra desmerecerlo. Pues (a nuestro proposito) si con la mansedumbre se adquiere n. y conseruan las virtudes, si ella es quien nos dispone a recebir las, quien nos alivia los trabajos del exercitarlas, y quien (de la manera que puede auer seguridad en esta vida) nos assegura de perderlas, *Beati mites*, bienauenturados los mansos, que por estas jornadas yran a dar a la tierra de los viuos, y podran dezir con el Psal mista, *Credo videre bona Domini in terra viuentium* (de esta tierra entiendese la promessa San Hieronymo, citando este mismo verso del Psalmo. 26.) que han de ver los thesoros de Dios en ella, y sus riquezas:

*Psal. 26  
Hierony.*



porque así se lo prometio Christo quando dixo. *Quoniam ipsi possidebunt terram.* que alli les ha de dar sus posesiones.

Lastimosa cosa es quan esclauos son de su ira los que se dexan lleuar della, quan rendidos le estan, y quan sujetos.

----- *Si duceris ira*

*Claudi.*

*Servitij patiere iugum, tolerabis iniquas*

*Interius leges*

Segúdo Pensamiento.

### §. III

**Q***uoniam ipsi possidebunt terram.* Nuestro glorioso padre S. Bernardo, en el sermon primero del dia de todos Sanctos, entie de por esta tierra que Christo les promete a los mäsos, la misma de que sus cuerpos son formados. *Hanc ego terram corpus nostrum intelligo, quod si possidere vult anima, necesse est vt sit ipsa mitis.* En las diuinas letras es cosa muy vsada llamar tierra a los hombres. Hierem. 22. *Terra, terra, terra audi verbum Domini.* Tierra, tierra, tierra oye la palabra de Dios. Claro está que la material que pisamos no tiene orejas, para poder obedecerle, ni oyrla: los hombres son a quien dize que la oyan, y a ellos los llama con esse nombre, *tierra*, (mas a la larga dexamos probado esto atras si no me engaño) pues para poseer esta tierra; dize San Bernardo, que *necesse est, vt anima ipsa sit mitis.*

Dixo Claudiano hablando cō el Emperador Theodosio: que por el mismo caso que no reprimia sus pasiones vn cōclico, se pone al cuello el graue iugo de la seruidumbre, y se subiecta a obedecer leyes in justas. Primero que ello auia dicho San Hieronymo. *Est ira que iustitiam Dei non operatur, & furori proxima menti suae vim potestate facit.* Que ay ira que estando a pared en medio de locura, haze fuerza a quien la tiene, y por ella le lleua contra toda su voluntad a dōde quiere. Quando Saul procuraua matar a Dauid con tanta instancia. 1. Reg. 20. Ionas, que se le auia dado por amigo, hazia quanto podia por defenderle: y como lo entendiesse el padre, enojose vna vez contra el y dixole: *Fili mi*

*Hier. super Isai.*

1. Reg. 20.

*licis virum ultra rapientis, nunquid ignoro, quia diligis filiū Isai in confusionem tuam, & in confusionem ignominiosam matris tuae? omnibus enim diebus, quibus filius Isai vixerit super terram nō stabili*

Q 2

*licis*

Bernar.

Hierem. 22.

Lib. 1. disc. 10. §. 3.

*lieris tu, nec Regnum tuum.*  
*Nunc itaque adāuc cum ad me,*  
 33 *quia filius mortis est.* Hijo de  
 33 vna muger facil y de poca fuer  
 33 te, pienlas por ventura que no  
 33 sèla amistad que tratas con el  
 33 hijo de Isai? pues hago te saber  
 33 que essa ha de ser afrenta tuya,  
 33 y de tu madre; porque mien-  
 33 tras viuiera Dauid; ni tu, ni tu  
 33 Reyno tendreys vn punto de  
 33 seguridad, ni de firmeza; y pues  
 33 veys que por esto, y por amor  
 33 de ti le quiero yo matar, haz  
 33 me le traer aqui para que mue-  
 33 ra: y diziendo, y haziendo ase  
 de vna lança que tenia a su la-  
 do, y vafela a tirar a Ionatas, &  
*arripuit Saul lanceam, vi percutit*  
*ret eum.* Pues como quiere ma-  
 tar a Dauid solo por amor de  
 su hijo Ionatas, y por poderle  
 dexar en quieta, y pacifica pos-  
 session todo su Reyno, y en mi-  
 tad de effos intentos le arroja  
 lanças? quando mas desseoso  
 de su augmento, leuanta el bra-  
 go contra el para matarle? Que  
 no es el quien le leuanta no; la  
 ira es la que por fuerça, y a su  
 pesar le mueue, *iratus est Saul*  
*aduersus Ionatam* dize el Tex-  
 to sagrado, ayrose y enojose  
 Saul contra su hijo, y en andan-  
 do la ira de por medio, *mentis*  
*sue vim potestate facit*; ella se  
 apodera de la persona de mane-  
 ra, que ni el amor de padre, ni

el gusto de la successiõ, ni el  
 desseo de dexar a Ionatas el  
 Reyno son bastantes a resistir  
 su violencia; con todo rompe,  
 y todo lo atropella: *vim potesta-*  
*te facit.*

El mismo Dauid no estaua  
 ignorate de esta verdad, ni de-  
 xaua de auer hecho en su perso-  
 na propria la experienciã, quã-  
 do en el Psalm. 30. le pidio a  
 Dios fauor con tanta instãcia.

*Miserere mei Domine, quoniam*  
*tribulor.* Tened misericordia de  
 mi Señor, y remediadme; mi-  
 rad que estoy atribulado, y atri-  
 gido. Que teneys Propheta  
 sancto, q̃ assi os quexays? son  
 por ventura las persecuciones  
 q̃ deziamos de Saul? es la guer-  
 ra, que hazen los Philisteos a  
 vuestro Reyno? aquexaos la re-  
 beldia de vuestro hijo Absalõ,  
 o la peste con q̃ castiga Dios  
 vuestros peccados? que trabajo  
 de estos os affige? Ninguno de  
 ellos fuera bastante a ponerme  
 en tanto aprieto, (dize Dauid)  
 sola la ira es la que me desbara-  
 ta, y descompone: *Conturbatus*  
*est in ira oculus meus, anima mea,*  
*& venter meus.* ella es quiẽ ni me  
 dexa cuerpo, ni alma ni potẽ-  
 cias libres; sino q̃ todo lo turba  
 y lo rebuelue, & *menti sue*  
*vim potestate facit.* y a mi que venço  
 Philisteos, q̃ meno sprecio las  
 persecuciones de los Reyes, q̃

*Psal. 30.*

ni me alteran las cōjuraciones, ni me hazen perder las pestes los estribos, vn poco de ira me saca todo de quicio, y me trastorna. *Conturbatus est in ira oculus meus, anima mea, & venter meus.* hasta llegar a poderarse de mi como por fuerza, que esse es el effeçto de esta passion mas ordinario, que *menti sua vim potestate facit.*

## † §. IIII:

EN aquellos coloquios, que tuuo Eliphaz Themanites con el pacientissimo y mansueto Iob cap. 5. adelanta aun mas este pensamiento: y no solo dize que la ira se apodera de vn hombre, hasta venir a señorearse del como por fuerza, sino q̄ siente tambien, que llega a quitar la vida a quien la tiene. *Virum* (o vere, como enmiendan las correcciones Vaticanas) *Stultum interficet iracundia.* Verdaderamente que los necios mueren a manos de su ira. Tres cosas quiero que noteys en este lugar que todas hazen menos o mas a mi proposito. Sea la primera como a todos los hombres que se ayran llama necios: *Stultum.* Y con mucha razon por cierto: porque aunque ellos de suyo no lo fuer-

sen la ira les haria hazer muchas necesidades. Prouerb. 14. *im-patiens operabitur Stultitiam.* 14. quien ay ( si le sucede alguna vez estar colerico ) que despues de sossegado, buuelto en si, no se corra de las necesidades, que con la colera y enojo ha dicho y hecho? por esso nuestra vulgata en este lugar de Iob, que vamos ponderando traduxo misteriosamente *Stultum*, necio aunque la palabra *Ebil*, que le corresponde en el Hebreo ( segun dicen los que entienden la lengua ) propriamente no quiere dezir, sino colerico y arrojadizo; *temerarium, furentem, & peritum*, y assi se collige de otros muchos lugares de las diuinas letras, que trae sobre esse verso el Padre Iuan de Pineda agudamente. Cō todo esso nuestra vulgata no traduxo nada de esso, sino *Stultum*, necio para darnos a entender, que la ira y la necesidad siempre andan juntas, y que estos dos nombres ayrado, y necio, pueden muy bien passar plaza de Synonymas.

Lo segundo que quiero que noteys ( y lo que haze mas a mi proposito ) es, que la ira mata a quien la tiene; *interficet iracundia.* Pareçcaos a vos que vn hombre colerico se pue-

Iob. cap. 5. Vaticana le-ctio.

Pineda. in ca. 5. Iob. ver. 2.

de defender de otros cinquenta y matarlos: pero engañaysos mucho, que si su ira ha de matar alguno, en verdad que ha de comenzar por el, antes que por otro. En el verso septimo del Psalmo, también septimo a donde nueva vulgata dize *Exaltare in finibus inimicorum meorum. triumphad señor en el ultimo fin y muerte de todos mis enemigos. Flaminio*, y otros que se precian de saber el Hebreo propriamente trasladan

*Flaminio. Exaltare contra commotiones (o in commotionibus) inimicorum meorum. triumphad señor en los desassossegos, e inquietudes, en las perturbaciones de animo, que tienen cada dia mis enemigos. No notays la diferencia de versiones: Triumphad en sus fines y en su muerte dize la vna: triumphad en sus alteraciones, e iras dize la otra. Para que puede ser esto? fino para darnos a entender que el fin y la destruycion total de vn hombre consiste en el ayrarse y perturbarse: *interficiit iracundia*: que la misma ira, la misma inquietud y alteracion que vn hombre tiene le sirve de cuchillo y de verdugo: *interficiit*: essa es la que le mata y le destruye.*

Difficiloso es otro verso de David en el Psalmo 29. adonde hablando del enojo de Dios y sus castigos dize, *quoniam ira in indignatione eius. que ay ira en su indignacion. La razon de la dificultad es, porque si la palabra ira se ha de entender rigurosa y propriamente, es cosa cierta que dize imperfection: y consiguientemente, que no se le puede atribuyr a Dios de ningun modo. Y si se toma con vn poco de mas latitud preescindiendo de su significacion todas las imperfecciones con que se halla aca en las criaturas, no parece que dize David nada: porque en este sentido vendra casi a ser lo mismo que *indignatio*: de fuerte que dezir el Psalmista *quoniam ira in indignatione eius*: conforme a esto sera lo mismo que dezir *quoniam indignatio in indignatione eius*, que tiene Dios enojo en su enojo. Cosa que sin que nos la dixera David nos la sabiamos. A esta causa multiplican exposiciones los interpretes: pero dexadas otras, que no les faltara ocasion en que aprouechen, la que agora me parece a mi que quadra mas al lugar y a mi proposito, es vna de Genabrado, que explica las palabras*

Psa. 29.

que del

17. 7

17. 7

17. 7

17. 7

17. 7

17. 7

17. 7

17. 7

17. 7

17. 7

17. 7

17. 7

17. 7

17. 7

17. 7

bras del verso por Antithe-  
fis, y dize que por ira en el  
no se ha de entender la ira de  
*Genebr.* Dios, sino la nuestra. *ad in-*  
*ignationem eius sequitur pla-*  
*ga nostra*. A su indignacion se  
figue nuestra plaga, a su eno-  
jo nuestro castigo y nuestra  
muerte. Hazen verisimil este  
sentido las palabras del ver-  
so, que se figuen, & *vita in vo-*  
*luntate* (El paraphraste Chal-  
*dæus in bene platito*, San Hiero-  
*nimo in reprobatione*) *eius*. y  
nuestra vida (claro esta que ha-  
bla de esta, y no de otra) en su  
buena voluntad y bien que-  
rencia. De suerte que contra-  
pone la indignacion de Dios  
a su fauor: y a este dize que  
se sigue nuestra salud y nues-  
tra vida: *vita in voluntate eius*,  
o como explica el mismo Ge-  
nebrardo *ad fauorem eius sequi-*  
*tur vita & salus*. Luego con-  
siguientemente lo que se ha  
de seguir: a su indignacion ha-  
de ser nuestro castigo y nue-  
stra muerte. *ad indignationem*  
*eius sequitur plaga*. Pues esta  
plaga con que castiga Dios,  
quando se enoja: esta muer-  
te y destruycion, que nos  
em dia quando esta mas in-  
dignado: que pensays que  
es? *ira in indignatione eius*,  
dexarnos de su mano para que

nos ayremos; permitirnos  
que cayamos en manos de  
nuestra ira: ellos son los ef-  
fectos de su mayor indigna-  
cion: *ira nostra in indigna-*  
*tione eius*. Porque sabe que  
ella es el verdugo que nos ma-  
ta con mayor crueldad y  
mas sin duelo: *interficit ira-*  
*cundia*.

Lo tercero y vltimo que  
se ha de notar en las pala-  
bras de Eliphaz Themanites es  
aquella palabrita *vere* verda-  
deramente, conque confir-  
ma, entrambas a dos cosas *ve-*  
*re stultum interficit iracundia*,  
que si llama necio al hom-  
bre que se ayra, *stultum*, di-  
ze que no es necio de bur-  
las o fingido, no solamen-  
te lo parece quando esta as-  
si, sino que en hecho de  
verdad es necio verdadero,  
*vere stultum*. y si dize que  
su propria ira le mata y le de-  
guella *interficit iracundia*: no  
es muerte aparente, como  
la que suelen dar los ayra-  
dos, y turbulentos a los man-  
fos, que quando piensa el  
mundo que estan muertos  
entonces gozan mas y me-  
jor de su descanso. *visi sunt*  
*oculis insipientium mori, illi*  
*autem sunt in pace*. muertes  
de representacion no mas. que

Sap. 3.



en hecho de verdad son principios de vida, y vida eterna. Pero la que da la ira es muerte verdadera; *vere interficit iracundia*. Y que (al reus de essortas) no tiene de vida mas de las apariencias exteriores, tan cruel, tan terrible enemigo es este vicio, que no se contenta con apoderarse y señorearse de nosotros, no se contenta con hazernos fuerza, y violentarnos todas las potencias: *menti sua vim potestate facit*; hasta facer un hombre de juyzio, y hazerle verdaderamente necio, *vere stultum*; sino que despues nos quita la vida, y nos condena a muerte verdadera *vere interficit*, que el mismo es nuestro verdugo y nuestro acoite. \* Pues como los malos vencen este enemigo, y le destruyran; como nunca dan entrada en sus almas a la ira; quedales en pacífica posesion su señorío, y ellos tan señores de si mismos en todas sus acciones, que se cumple a la letra lo que Christo les promete, y San Bernardo nuestro Padre explica, que *ipsi possidebunt terram*, que ellos son los que poseen la tierra de sus cuerpos, los que gobiernan sus pasiones, y los que saben señorear sus apetitos.

## Tercer pensamiento.

S. V.

**P**ero quando por el nombre de tierra se entienda la deste mundo que habitamos, las posesiones della, su gouierno, su cetro, y monarchia; viene muy bien el poner este premio entre los de mas de las bienauenturanças. *Ut pro missionem habeamus vite eius, que nunc est pariter, & futura* (dize mi Padre San Bernardo en el sermón citado) & *de exhibitio ne presentium, firma sit expectatio futurorum*. Para que teniendo promessas de esta vida, y de la otra, con la posesion de lo presente, se auie para en lo futuro la esperança. Y añade, que auendosi le de dar a alguna virtud la paga de contado en esta vida, a ninguna con mas justo título, que a la manedumbre, a quié mucho antes se la tenia adjudicada Dios por el Psalmista, q̄ dixo: *Manfreti autem hereditabunt terram*, que en la partiça q̄ hizieren los hijos de Dios de los bienes de su Padre Eterno, a los mansos les tocará la tierra por herencia; y heredada del, que mucho que la posean quieta, y pacíficamente?

Bernard.

Psal. 36.

Quando el brauo leon que vio Esdras 4. Esdr. 11. desterró del,

4. Esdr.  
11.

del mundo: la tirania de aquella aguilá cau la, cuyas plumas inchadas del viento querian todas subirse a la cabeça, los cargos que se le hizieron eran. *In dicasti terram non cum veritate, tribulasti enim mansuetos.* Que juzgo falsa, y mentirosamente, por auer perseguido a los mansos, y affligidoslos: (no es pequeña alabança suya, que no les pueda nadie hazer, ni dezir mal sino es mintiendo) pronúciose conforme al tenor de esto la sentençia, y al tiempo del fallo dizenle. *Propterea non appareas tu aquila, &c. Vti refrigeretur omnis terra, & reuertatur liberata de tua vi.* Por tanto falla mos que la deuemos condenar y condenamos a destierro perpetuo, a que se salga del mundo, y no parezca mas en el, para que assi se refrigere, y consuele toda la tierra, y quede libre de las violências, y extorsiones, q̃ le hazia. Agora no notays, que por auer atribulado a los malos solaméte (no le auia hecho cargo de otra cosa. *Tribulasti enim mansuetos.*) Dize que toda la tierra está oprimida, y necesitada de refrigerio, y de consuelo. *Vti refrigeretur omnis terra.* Que puede ser esto? sino darnos a entender q̃ como todo el cuerpo se siéte del mal de la cabeça, y le padece,

assi toda la tierra de los trabajos y persecuciones de los malos, porque ellos son las cabeças, y los señores della. *Mansueti hereditabunt terram.*

En el Psalmo. 75. tenemos otro estremado lugar a este Proposito. *De caelo auditum fecisti iudicium: terra tremuit, & quieuit, dum exurgeret in iudiciu Deus, vt saluos faceret omnes mansuetos terra.* Sonó la trompeta del juyzio (dize Dauid) y en oyendo su voz temblo la tierra. Leuantóse Dios a juzgar, y entonces, que parece que se le auia de doblar el temblor en su presencia, no solo no fue assi, sino que dize, que *Quieuit, dum exurgeret in iudicium Deus.* que enviendole se quietò. Pues del pregonero se espanta, y del juez no haze caso? en q̃ topa esso? Es que quando oyó el pregón de Dios, aun no sabia la tierra a que venia, por esso tiébla, no sea que a calo venga contra ella, pero en viendolo, y conociendo que el intento principal que trae es de saluar los mansos. *Vt saluos faceret omnes mansuetos terra.* Écha de ver q̃ viene en fauor suyo, y assi no puede dexar de recebirle muy quieta, y sossegada. *Et quieuit.* Que como al fin es herencia la tierra de los mansos. *Mansueti hereditabunt terram.* Reconoce

Psal. 75.

el fauor que se le haze, y estimalo como hecho a sus propios señores, a sus dueños.

## §. VI.

**Y** No solamente la tierra cófiessa esto, pero aun el mismo Dios conoce esta sentençia de particion, y la executa, y así vereys que los mejores titulos que puede presentar vn hombre ante el, si quiere pretender Reyno en el mundo, son los de la blandura, y mansedumbre. Leyendo el primer verso del Plalmo. 131. a dóde le presenta Dauid a Dios la suya. *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius.* Reparé que en la margen (donde se suelen citar los lugares que concuerdan) estaua apuntado vno del capitulo 7. y 2. libro de los Reyes numero 12. fuyte a mirar, pensando si hallaria en el alguna cosa de la mansedumbre de Dauid, y hallé que las palabras que dezia, eran estas. *Cumque compleui fuerint dies tui, & dormieris cum patribus tuis suscitabo semen tuum post te, quod egredietur de uero tuo, & firmabo Regnum tuum.* En cerrando tu el ojo, y saliendo desta vida, le pondre a vn hijo tuyo la corona en la cabeza, y establecere tu Reyno, de

manera que este durable y firme. Pues valame Dios, que tiene que ver lo vno con lo otro? que concordancia de lugares es, acuerdate Señor de la mansedumbre de Dauid, y yo confirmare el Reyno en cabeza tuya, y de tus successores, y herederos? Que? Apenas se hallaran otros dos, que concuerden mejor en la Escripçura, mansedumbre y Reyno de la tierra; todo se es vno, porque. *Mansueti habitabunt terrā.* En la vna parte presenta Dauid sus titulos. *Memento Domine Dauid, & mansuetudinis eius.* Y en la otra le haze Dios colacion del beneficio. *Firmabo Regnum tuum.* Yo te pondre la corona, de manera q̄ no se te cayga en muchos años. Tan cierto es que para ser Señor del mundo, no ha menester vn hombre otro derecho mas del que le da la mansedumbre. Pues como Christo esta tan cierto de esta verdad, como gusta tanto de que pässe adelante la execucion de este fauor y priuilegio, apenas ha topado có los mansos. *Beati mites.* Quando luego se le confirma, y dize *Quoniam ipsi possidebunt terram.* Que desde luego les da la enuestidura del Reyno de la tierra.

Psa. 131

2. Reg. 7

# *Applicacion del Dis-* *curso.*

## S. VII

S. Gtfr.

YA es tiempo que digamos algo de lo mucho q̄ nuestro glorioso Sancto se esmero en esta virtud de mansedumbre. *Sed ad hoc quis idoneus?* Dize S. Gotsfredo en el cap. 6. del tercer libro de su vida. Solo referir vn caso, que trae el mismo author a este proposito, para que del se pueda colegir su sufrimiento. Vino vna vez a Claraua vna persona de consideracion reglar a pedir el habito de Monge con instancia, y como estas mudanças ordinariamente se hazen mas por inquietud de animo, que por feruor de espiritu, aconsejole el Sancto Abbad con toda la efficacia que el tenia, que se boluiesse a su monasterio, el que pensaua que le auian de recibir con câpanas tañidas, sintiose de verse despedido asy, y dixole. Pues porq̄ encareces tanto la perfection en tus libros, si llegado al hecho, no fauoreces a los q̄ la dessean. Y respondiendo el Sancto, q̄ el en sus libros aconsejaua enmienda de costumbres, pero no mudança de lugares, leuanto el desuenu-

rado hombre la mano, y diole (horrible caso!) vn bofetón con tanta fuerça, q̄ le dexo inchado el carrillo por grã rato. Quien no se altera de solo oyr vn insolencia tan atroz como esta? En aquel rostro Angelico de quien temblaua los Principes del mundo, a quie reuerenciaban los Pontifices, con quie comunicaua los Angeles, en aquella cara, a quien dio Christo blando arrimo en lo mas tierno de su amoroso pecho, cuyos labios rocio la Virgen con leche del suyo, para q̄ con la sangre del hijo (si es verdad q̄ la gusto en tóces) y leche de la madre vistiesse las colores del Esposo. *Candidus, & rubicundus.* Sobre estos diuinos matizes descarga la sacrilega mano del iniquo hombre. *Iamque qui aderant in sacrilegium inuolabant, sed praeuenit eos seruus Domini clamans, & adiurans per nomen Christi nullatenus eum tangere, sed deducere eum cuate, & curae eius habere, ne ab aliquo, vel in aliquo noceretur.* Todos querian acudir a la vengança, solo el fieruo de Dios se oppuso a todos, conjurandoles, no solo que no le maltratassen, ni offendiesse, sino que tuuiesse con el muy gran cuydado, y mirassen que nadie le diese en nada pesadumbre. Pretenda Dauid el Reyno de la tierra a titulo de su

Cant. 5.

de su grande mansedumbre, que la mayor prueva (a mi parecer) que el hizo della fue quando perdono a Semei, que le yua diziendo oprobrios, y injurias, y en esta el proprio confessará, que le lleua Bernardo gran ventaja. Que a Dauid injuriaronle de palabra solamente (pues aunque le tirauan tambien piedras, no dize la Escripura que le acertassen con ninguna) pero a Bernardo de palabras, y de obras: y obras tan affrentosas, y de tanto dolor como le daria vn bofeton tan grande. A Dauid dixeronfelo en el campo, y de camino, donde apenas ay nadie que haga caso de las cosas, que se dizen, pero a Bernardo dentro de su propria casa, y en su celda. Dauid auia dado alguna manera de occasion, para que le tratassen de essa suerte, notando en que posseyea el Reyno de Saul, cuyo pariente dize el Texto sagrado, que era que le injuriaua, quanto en el adulterio de Betsabe, y muerte de Vrias culpas. Por donde merecia qualquier pena, y esso le bastaua para poder, y deuenirle uarlo con blandura, conforme a aquello del Poeta.

*Ouidius. Leniter ex merito quicquid patia  
re ferendum est.*

Pero Bernardo, que no tenia

ninguna culpa, ay era donde auia de obrar el sentimiento.

*Quæ venit indignè pœna dolenda Ibidem.  
venit.*

Finalmente Dauid perdonò entonces, pero alcabo alcabo se lo vino a pagar Semei todo, con la muerte que despues le dio su hijo. Salomon por su mandado. 3. Reg. 2. Bernardo no solo no se la dio, ni se la permitio dar entòces, ni despues, sino que encargo mucho a sus monges que regalassen al injuriador y le firmessen. Echase bien de ver aqui la mansedumbre de Bernardo. Pues aun en el premio digo tambien que se le auentajo a Dauid en cierto modo, pues aunque al Profeta se le dieron, aguardaron a q el presentasse sus titulos primero, a que le dixesse a Dios. *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius.* Pero a Bernardo, antes que echasse peticion en el Consejo de Dios, sin que le costasse dar passo en el negocio, salio despachado en el consistorio de la Sanctissima Trinidad, que

*Solus hic ingentes monachustratus  
staret habenas Orbis, & extremo iura sub axe  
laret.*

Que toa el rigiessse y gouernasse todo el mundo, y diessse leyes a la tierra en qualquiera de del

*Philos<sup>o</sup>  
in vita.  
S. Bern.*

*p. 2.*



de del vno al otro polo: estas son las palabras que escriuió del Philoteo. Y si su mansedumbre le dio tan llana la posesion y señorio de la tierra, quien duda sino que le dio tambien el de su cuerpo? el de sus apertos y pasiones? quien duda sino que le dispuso para oyr

la palabra de Dios y para obrarla? que le ayudo a adquirir las virtudes, y que por medio suyo las conseruó en esta vida segurissimas, hasta llegar a gozar en la otra el premio della, y dellas, del qual nos haga Dios a todos participantes. Amen.

### DISCURSO. IIII.

De las lagrimas, y de los grandes prouechos que de llorarlas (como deuen llorar-se) se nos figuen.

*Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur.*

#### Primer Pensamiento.

##### §. I.



ELA Gran estima q̄ Dios ha hecho siempre de las lagrimas, de lo mucho q̄ las ha fauorecido, y del gusto que ha mostrado tener con quien las llora, bastante indicio nos dio el Sabio, quando di

*Eccles. 7*

*xo. Melius est ire ad domum luctus, quam ad domū cōuiuij. Que es mejor acudir a la casa donde todos lloran, que no a donde*

se huelgan y entretienen, mejor comida y beuida la que se amassa, y haze con lagrimas (este nombre les da Dauid en el Psalmo. 79. *Cibabis nos pane lachrymarum, & potum dabis nobis in lachrymis in mensura.*) Que los manjares delicados y sabrosos, que vsan los hombres poner en sus combites. Y pues esta mejoría no la experimentamos en el cuerpo, está claro q̄ deue desentirla nuestras almas,

*Psal. 79.*

cuyas

cuyas virtudes ( como flores que siembra en ellas el Espiritu Sancto con la gracia ) regadas con esta agua, crecen hasta llegar al cielo con sus puntas. San Gregorio nuestro padre hablando de aquellas heredades de regadio que Axa le pidio a su padre Caleb. Iosue.

Gregor.

15. *Irriguum superius accipit anima, cum se lachrymis regni celestis desiderio affligit: his terrarum cordis irrigatur, augentur virtutes & crescant. nos etiam de virtute in virtutem properamus vsque ad videndum Deum Deorum in Sion.* El regadio del cielo (dize este Santo Doctor) son nuestras lagrimas, con ellas se fertiliza la tierra de nuestros coragones, y las virtudes, que estan plantadas en ellos crecen tanto, que hechas de flores tiernas y pequeñas, arboles altos copados y robustos, de virtud en virtud, como de rama en rama, podemos trepar hasta ponernos en el cielo. Y de aqui viene a inferir el mismo Santo que las lagrimas, no solo son señal del amor que nosotros tenemos a Dios, sino prendas tan bien muy apretadas de la aficion entrañable que el nos tiene. *Non ergo lachrymarum donum leue est diuini fauoris indicium.* Verdad tan cierta que el mismo Christo ( sino

me engaño ) la dio claramente a entender en muchas ocasiones.

El discipulo mas regalado que el tuuo fue el Euangelista San Iuan, tanto que apenas le sabemos otro nombre, sino.

Ioan. 21

*Discipulus quem diligebat Iesus.* El discipulo a quien Iesus amaua. Y en verdad que si le vuiessemos de buscar segundo, apenas le hallariamos mas apropiado que Diego, que siempre era de los tres de su consejo, a quien se hazian los mayores fauores; y de quien se fiauian los secretos. Lleganse vna vez estos dos hermanos con su madre a pedirle prendas de amor, señales de amistad, que sean para ellos los del asá entre todos los demas discipulos, y que nunca los aparte de su lado. *Dic vt sedeant biduo filij mei, vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram in Regno tuo.* Y el despacho que saca esta petition, es responderles. *Calicem quidem meum bibetis.* Beuereys mi caliz. En explicar que caliz sea este no conuienen todos los Doctores, pero entre otras exposiciones he visto vna de Hugo Cardenal, que de clarando aquel verso del Psalm. 115. *Quid retribuam Domino pro omnibus quae retribuit mihi calicē Salutaris accipiam.* Dize diffe-

Mat. 20

Psal. 115

Hugo.

que es vn vaso de lagrimas, no diferente del caliz que comúnmente llamamos de amargura. *Calicem lachrymarum & tribulationis.* Porque ¿qué cosa mas amarga que las lagrimas? Siguiendo pues esta exposicion me bueluo a Christo y a la respuesta que dio a estos dos discipulos. *Calicem quidem meum bibetis.* Vn vaso de lagrimas os tengo aparejado. Señor vos no veys que no es esso lo que os piden? antes quieren fauores y regalos, asientos descansados, y que esten cerca del vuestro. *Dic ut sedent unus ad dexteram, & unus ad sinistram.* Que los tengays al vno y al otro a vuestro lado donde no se aparten de vos perpetuamente. Ya yo lo se (dize Dios) pero ellos no se entienden, no saben lo que piden. *Nescitis quid petatis.* No quieren señales de amor? pues la mayor que les puedo dar es essa. *Calicem quidem meum libetis.* El darles lagrimas y ocasion dederramarlas, essa es la mayor muestra de amigo. *Nec enim lachrymarum donum leue est diuini fauoris indicium.* No es negocio que recibe duda, sino que el don de las lagrimas es prenda del fauor y amistad de Dios, y no pequeña.

Y notad de camino otra curiosidad, en el modo de hablar

de que vso Christo. *Calicem quidem meum bibetis.* Beuereys mi caliz. El beuer dos en vna taça, siempre se ha tenido por la mayor señal de amor que puede darse. Alla Natan para encarecerle a Dauid lo mucho que el dissimulado Pastor queria a su oueja, la mayor exageracion que hallo fue decirle, que la tenia a su mesa. *De pane illius comedens, & de calice illius bibens.* Que comian en vn plato, y lo que mas es (que por mayor encarecimiento lo guardo para la postre) y lo que mas es, que beuian en vna misma taça. *De calice illius bibens.* Grande amor, quando se llega a esso no ay plus vltra donde passar en las muestras de la amistad. Pues quando Dios quiere dar a vno lagrimas, lo que haze es echarlas en su taça, y darfelas a beuer en ella. *Calicem quidem meum bibetis.* Es decir, que vna tan gran merced como las lagrimas, no se ha de hazer sino a los que fueren tan amigos de Dios, que se sienten a su mesa, y beuan con el en vna misma taça. *De calice illius bibens.* Que vino tan precioso no se ha de echar en otra que en la suya, ni darse a nadie que no pueda beuer con el en ella. *Calicem quidem meum bibetis.* Essa es preda de amorapretadissima

2. Re. 12

Lachry-

*Lachrymarum donum non leue diuini fauoris indicium.*

Y pues hemos comenzado ya desta palabra. *Calix*: Razõ sera no dexarla sin q̃ primero nos lleguemos vn poco con Christo al monte de las oliuas, a ayudarle en el trafudor, y angustias que alli tiene: hallaremos le que agonizando con las ansias de la muerte, que tã de cerca le estava amenazando, las palabras que le dize a su padre Eterno son. *Pater, si possibile est, transeat à me calix iste.* Padre Eterno (si es negocio factible) este vaso de lagrimas que tengo de derramar en mi Pas-

*ad Hebr.*

5.

sion y muerte (assi lo dize San Pablo ad Hebreos 5. *Cũ lachrymis & clamore valido.*) Pásse de mi. *Transeat à me calix iste.* Pues Christo mio, tal flaqueza en vuestra persona en naturaleza vnida a Dios puede caber tal couardia, boluer atras de lo que ya aueys comenzado: hurtar el cuerpo a la cruz, y echarla en otros hornos, que es esto? Que no le passa a Christo tal por pensamiento no salio a otra cosa al monte de las oliuas, sino a que le prendiessen, porque sabia que auian de venir alli a buscarle. *Sciens omnia que ventura erant super se.* Mirad q̃ traça de rehusar la muerte? No es esto lo que pide, sino

*Ioan. 18.*

que como se vee tan cercano a ella, tan en los vltimos tercios de su vida, querria hazer testamento, y en el algunas mandas a sus amigos, dexarles a sus hijos alguna cosa en prendas del grande amor con q̃ los ha querido y quiere, no tiene otra q̃ lo sea mayor, que este caliz de lagrimas precioso. *Non leue diuini fauoris indicium.* Pídele a su padre Eterno que lo tenga por bien, que lo confirme. *Transeat à me.* Que no se quede solamente en el, sino que pafse tambien a todos ellos. Vn cauallero, a quien ha hecho el Rey alguna merced por su vida, dadole alguna encomienda o algun cargo, si no tiene otra cosa que dexar a sus hijos quando se muere, pide le al Rey, q̃ no espire en el, sino que pafse la merced tambien a ellos. A Christo nuestro bien auiale hecho el padre Eterno merced de aquel caliz de lagrimas, pero auia sido gracia de por vida, a el solo. *Calicem quem dedit mihi pater. (Mibi.* A mi solo dize.) muere se, y no querria dexar priuados de tanto bien a sus hijos, especialmente que no tiene otra cosa que dexarles. *Fi-*

*Ioan. 18.*

*Luca. 9.*

*lius hominis non habet vbi caput suum reclinat.* Pídele a Dios que pafse esta merced tambien a ellos. *Transeat à me calix iste.*

Que

Que si las mandas en los testamentos son prendas del amor, que tiene el testador a quiẽ las dexa, ninguna cosa les puede mandar Christo a los Apostoles, que sea mas a proposito q̃ lagrimas; porque *Lachrymarum donum non leue est diuini fauoris indicium*, essas son muestras y señales de q̃ los quiere y ama tiernamente. Pues (recogiendo lo que hemos dicho en este pensamiento) si las lagrimas riegan y fertilizan nuestras almas, si son el agua de pie concuyo regadio crecen las virtudes hasta el cielo, si dan muestras de nuestra caridad, y (lo q̃ mas es) si son prendas del amor que Dios nos tiene, *Beati qui lugent*, bienauenturados los q̃ lloran, que menos titulos bastaran para que esse se les diera de derecho.

## Segundo pensamiẽto.

### §. II.

**P**ero Señor, si lagrimas hazen bienauenturados, quiẽ ay en el mundo que no tenga muy gran derecho a ser lo? quien ay que a peso dellas no pueda auer comparado la bienauenturança? quien que

pueda dezir, q̃ no ha llorado muchas? Esta vida no es valle donde ay lagrimas? que aun es lo medio mal fuera, si pudieramos mezclar a ratos lagrimas y risa; pero no es, sino valle dõ de no ay otra cosa sino lagrimas; todo es llanto y tristeza: *in hac lachrymarum valle* no de zimos? Tierra de pan se llama aquella donde todo lo que se siembra y coge es pan: conforme a esso, valle de lagrimas querra dezir, donde todo es lagrimas y ocasiones dellas. Iob lo dixo muy bien esto. *Homo natus de muliere, breui viuens tempore, repletur multis miserijs*, nacemos llorando, morimos que xandonos, y el breue tiempo que viuiamos *repletur multis miserijs*; todo es lleno de miserias y trabajos. Gallardos son a este proposito vnos versos de Euripides, que refiere Bartholome Amancio en las Adiciones que hizo a la Polyantea de Mirabelio, verbo, *Vita*.

*Lachrymans sum natus, sed & lachrymans morior.* Euripid.

*In lachrymis vniuersam comperi vitam.*

Su sentido es el mismo, que el que dimos a la authoridad de Iob, por esso no le digo. Nuestro glorioso Padre San Bernardo en vn sermõ que haze feria. 4. Hebdomadæ pœnosa,

R pon-

Iob. cap.

Barthol.  
Amant.

Euripid.



Bernard.

pondera mucho, que la primera cosa que haze vn niño en saliendo del vientre de su madre es llorar, *Primam vocem plorationis emitimus: & merito quidem, vepote vallem plorationis ingressi.* y a mi parecer esto es propriissimamente tomar desde luego la posesion de la vida. Quando a vna persona le prouee su Magestad algun officio, o cargo, la primera cosa que haze es yr a tomar la posesion del; y el tomarla es haciendo dos o tres actos, de los que por razon del tal officio le competen vn alcaide de vna fortaleza abre y cierra las puertas della, en señal de que comienza ya a exercitar el cuydado y cuenta que ha de tener con ellas: si en la fortaleza hay guarnición, requiere la artilleria, visita la poluora, y haze los demas actos que de alli adelante le incumben. Vn Señor de vn lugar quita las varas a los que antes las tenían, aunque se las aya de boluer a dar luego, abre la carcel, y suelta si le parece alguno de los presos. Señor para que haze todas estas cosas? no mas de porq se sepa q estas son las que le competen por razon del señorio. Pues esto mismo le sucede al hombre quando viene a tomar la posesion del mundo. Que es esta vida; vn va

lle de lagrimas. A que se estien de la jurisdiccion de vn hombre en ella? a solo derramarlas; afsi, pues con estos actos tome la posesion del viuir, y en nasciendo, *vocem plorationis emitat, quia vallem plorationis ingreditur*, llore, que con solo este acto se puede llamar a posesion de la vida.

Vna vez que Christo boluió a meter en ella a Lazaro; porque entendio del, que con el gusto de boluer a ver sus hermanas y deudos, se auia de olvidar de executar este acto, el mismo Christo le hizo antes de refuseitarle; *Lachrymatu est Iesus.* Lloro nuestro Redemptor. Y claro esta que no lloraua de pena del muerto, pues sabia que auia de tener al punto vida: ni le pesaua de darsela, que nunca a el le peso de hazer mercedes: sino que para entrar en esta vida, es menester, que el que entra tome la posesion llorando, o sino que la tome otro por el: (que por poder se fueren tambien aca tomar las posesiones) no auia de llorar Lazaro, lloro Christo: y en haciendo este acto de posesion, luego la tuuo el muerto dela vida. *Lachrymatu est Iesus: & statim prodixit qui fuerat mortuus.* Tã cierto es q nuestro officio en este mudo no es otro q el de llorar,

llorar, que aun en los milagros no quiere Dios que se dexé de manifestar esta verdad, y quando con todas las demas leyes de naturaleza dispense; esta quiere que esté siempre en pie sin que se quebrante vn solo punto. Pues siendo esto así, razon tenemos de dudar porque dà Christo tan generalmēte a todos los que lloran el titulo de bienaventurados? *Beati qui lugent.* Como vende cosa tan cara a precio tan barato? thesoro tan precioso, por moneda tan común, que no ay ninguno que no esté rico, y sobre puesto de ella?

## S. III.

Hilarius

**E**L Glorioso Padre Sant Hilario en los Comentarios sobre Sant Mattheo, canone. 4. satisfaze a esta difficultad con vna delgadeza, que si yo la acierto a dezir no será poco. *Lugentes* (dize este Santo Doctor) *non dicuntur orbiterantes, aut contumelias, aut damna merentes, sed peccata verterentes.* Que no lloran los que se afligen por las muertes de sus padres, los que sienten las afrentas q̄ sus enemigos les hā hecho o dicho, ni los q̄ padecen las descomodidades, y daños que en esta vida se nos of-

frecen a todos por momentos, sino solos aquellos q̄ les pesa de auer offendido a Dios, de auer peccado. No dudo yo sino q̄ sabia el Sancto, que suelē estas ocasiones tēporales constar lagrimas, y que aū los mas desafidos del mundo las derraman, quando pierden en el alguna cosa de su gusto, cō todo esto dize, que *non dicuntur fletus*, que no se puede dezir con verdad de ellos, que lloran no ay duda sino que les deue de faltar alguna cosa. Qual será esta? Agora mirad para que se hizierō las lagrimas, y de aqui coligireys quienes son los que lloran propriamente, porque quien las acomodare a aquello para que se hizieron, es certisimo que las llora con todo rigor, quien no, mejor diremos que las pierde, los exemplos dexarā esto claro y llano. El medico que no aplica a cada mal su medicina, podrase dezir del con verdad que cura? antes que pierde las medicinas, y mata los enfermos. A señor que acude a visitarlos, y les recepta purgas, y xaraues. Que importa esto, sino son las que pedia la enfermedad? sino las aplica al mal para cuyo remedio se hizieron? Pues esto mismo os digo de las lagrimas, que solamente las

llora quien las aplica a la enfermedad, para cuyo remedio nos las dio Dios en esta vida. Que reys ver que no se hizieron mas de para llorar culpas, y peccados: pues mirad que para ningun otro mal nos aprouechan. Prolonga aqui el bienauenturado Sant Iuan Chrysostomo, † Homilia 5. ad Populum Antiochenum, hazia el medio. *Multatus est quispiam pecunijs, tristatus est, multam non emendauit: filium amisit, doluit, filium non resuscitauit, nec defuncto profuit, flagellatus est quis, alapis casus, contumelijs affectus, doluit, non renouauit contumeliam: valetudinem quis incidit, & aegritudinem grauissimam doluit, aegritudinem non sustulit, sed & difficiliorem reddidit. Vides horum nulli prodesse cristianam? Peccauit quis, tristatus est: peccatum deleuit, dissoluit debitum. Bien veo que es mucho Latin, pero son palabras de oro a mi proposito. Escuchad agora, y oyeyslas en romance. \* Quitante a vn hombre la bolsa, sientelo; no por eso el bueue el dinero. Muere se le vn hijo, llorele; no ayays miedo que por ay le resuscite. Afrentante en obras o en palabras, rasansele los ojos de agua; no queda satisfecho. Dale vna enfermedad, entristece se, no se le aliuia el mal, antes le crece.*

No veys como para ninguna cosa destas os pueden seruir ni aprouechar las lagrimas? Al contrario, pecca vno, llora su culpa, esta es la medicina de esse mal, con esso le remedia, y queda sano. Luego bien se infiere que las lagrimas no se hizierõ para otra cosa que para essa, y consiguientemente lo que diz San Hilario, que quien las aplica a essotros males, no se puede dezir que llora propriamente, *non dicuntur flentes*, y q llorar en rigor solamente se verifica de aquellos, que lloran por sus culpas, *sed peccata vetera flentes*.

### S. IIII.

Miremos si podremos hallar algunos rastros de esto en la Escritura, q en prueva de verdad tan cierta, y fiador que no faltẽ testimonios. Amenaza Dios por Hieremias a su pueblo vn aspero y rigurosisimo castigo, Hieremiae. 9. que los ha de passar todos a cuchillo, derribarles las casas, y boluerlas en cueuas de serpientes: la causa de este enojo no podia ser sino sus culpas, y peccados, el efecto, el ordinario que suele seguirse a semejantes daños. *Deducunt oculi nostri lacrimas,* *Hiere. 9.*

*chrymas, & palpebra nostra defluent aquis, vox lamentationis audita est in Sion.* Clamos al cielo, gritos, lagrimas, llantos, confusion, dolor, tristeza, y despues de auer referido; y testificado todo esto, bueluese el Propheta en nombre de Dios a las mugeres (a quienes es mas natural esto de lagrimas) y dizeles. *Audite ergo mulieres verbum Domini. Docete filias vestras lamentum, & unaquaque proximam suam plangentem.* Oydmugeres de Hierusalem las palabras de Dios, y obedecelas, enseñad allorar a vuestras hijas, y cada vna de reglas de lamentarse a su vezina. Señor pues para esto han menester maestros? acabays vos de dezir que no se oye en Sion otra cosa sino llantos. *Vox lamentationis audita est in Sion.* Que sus ojos se bueluen arroyos de lagrimas, y manan sus pestañas fuertes de agua, y que reys que se lean agora liciones de cosa tan sabida: por ventura no es esto que hazê, llorar? No por cierto, que aunque derraman lagrimas, no las applican a lo que deuan, lloran por las muertes de sus deudos, por la destruycion de sus casas, por la desolacion de sus haciendas, por la ignominia de su ciudad, y por estas cosas. *Non dicuntur*

*flentes.* No es esto lo que se llama llorar hablando propriamente. *Docete filias vestras lamentum.* Enseñaldas que lloren sus peccados, a que appliquen la medicina de las lagrimas a la enfermedad para cuyo remedio se hizieron, que en ha ziendolo assi, entonces yo confesare que lloran. *Peccata vetera flentes.*

En el capitulo 16. mas abaxo tenemos otro claro lugar desto. Passa Dios adelante refiriendo el sangriento destroço de su pueblo, y hablando de la muerte que amenaza a los vezi nos del, dize. *Mortibus agrotantium morietur, & non plangentur.* Morirà de peste (o como buelue el Paraphraste Chaldeo moriran de hãbre) y no aurã quiẽ los llore. *Et non plangentur.* Na die derramara por ellos lagrima. Por cierto desapiadada, y cruel gente es la q̃ queda, pues se huelgã de muerte de sus proximos, pues tan apaziblemente pasan por la falta de sus amigos, de sus vezinos, de sus deudos. Que tan poco se huelgan, nunca menos alegres, que en esta ocasion. *Quia hæc dixit Dominus: Ecce ego auferam de loco isto vocem gaudiij, & vocem lætitiæ.* No aura hombre que de señal de gusto, no se les oyra palabra de contento. Pues q̃ hã

de hazer effos desuenturados? ni pena, ni gloria? ni plazer, ni pefar? como lo han de paffar de effa manera? Yo os dire como, sentirán la muerte de fus proximos, y llorará por ellos, veyslos ay fin plazer, fin alegria, veys ay como fe verifica, *que auferam vocem gaudij, & vocem letitiæ*; pero por que effas lagrimas no feren por los peccados de los muertos, ni por los fuyos propios, fino por otros refpectos temporales y terrenos, por effo en rigor no fe podra dezir que lloran, *non plangentur*, porque *tu gentes non dicuntur orbitantes, aut contumelias, aut damna merentes*, fino solos los que aplican el llanto a fus peccados, y lauan con el agua del fus culpas, *sed peccata vetera flentes*. Pues como Chrifto fabe tan bien effa propiedad, y fignificacion del verbo *lugeo*, no quiere particularizar mas fu lenguaje, fino que en hablando de los que lloran (entiend fe fus culpas) luego les da el titulo de bienauenturados: *Beati qui lugent*, y les promete, por medio de effa medicina, fald de la enfermedad paffada,

y confuelo para en lo futuro, *quoniam ipfi consolabuntur.*

### Tercer Penfamiento.

§. V.

**Q**uoniam ipsi consolabuntur. Entre otras descripciones que dá los Sanctos Padres de las lagrimas, vna de San Gregorio Nazianzeno me parece a mi que explica marauillosamente fus effectos. *Lachrymæ* (dize effe Glorioso Doctor hablando de los varones illuftres en religió y piedad, *Oratione. 3.*) *(sunt peccati diluuium, mundi piamentum iter ad Deum)*, fon vn diluuió en cuyas auenidas fe anegan nuestras culpas, en cuyas aguas fe purifican y limpian nuestras almas, y fon vn camino q nos lleva a dar a Dios derechos. Dos epithetos les da, diluuió de culpas, y camino para hallar a Dios,) porque el feqúdo que es lauatorio de las almas, fiento que no fe differéncia del primero) de entrambos querria que dixeffemos algo breue mente, aunque para cumplir con nueftro intento, en el primero fola podremos hallar bafte paño.

Dize pues que fon las lagrimas, *peccati diluuium, & mundi piamentum*, effe es el effe-  
mas

Nazianzeno



Mat. 26

mas natural y mas cierto que ellas causan. Quando el Principe de los Apostoles San Pedro rindio a los pies de vna flaca mugercilla la gloria de sus brauatas y blasones; y despues de auerle prometido a Christo que moriria primero que negarle, *Et si oportuerit me mori tecum, non te negabo*; estuuo tan lexos de cumplir su palabra, que le negò aun antes de llegar a ponerse en esse estrecho; en cantando el gallo (que cantò por el sin duda) como boluio sobre si, y conocio su culpa; dize el Texto Sagrado, que *egressus foras fleuit amare*, que se salio de la casa a donde estaua, y se fue a llorar su peccado amargamente. No nos dize ninguno de los quatro Euangelistas que hiziesse San Pedro otra diligencia sino es esta. Pues Apostol Sancto, no fuera mas a proposito yr a buscar a Christo, y darle alguna satisfaccion de la offensa, que en negarle le auiaades hecho; o si essa era imposible darla en tan gran yerro, alomenos tendido a sus pies le pidierades perdon de auerle cometido; y quando la verguença os estoruara el ponerole delante, hizierades vn hecho valeroso, jutarades a quantos os auia oydò negar, y delante dellos pu-

dierades retraçaros de lo dicho; estas parece q̄ eran diligencias a proposito, y efficaces para alcãgar perdõ de qualquier culpa; pero ponerlos a llorar sin acordaros de otra cosa, mirad q̄ es essa flaqueza mugeril, indigna de vn pecho generoso como el vuestro. Esto dira quiẽ no alcançare la naturaleza, y propiedades de las lagrimas, pero quiẽ las conoce, echara de ver q̄ anduuo acertadissimo el Apostol. No era peccado la ocasion q̄ le affligia? pues las lagrimas son el diluuiò q̄ le anega, *peccati diluuiũ*, no le daua pena vna mancha que auia echado en la limpieza de su alma? pues essa es el agua q̄ lava semejãtes manchas, y las saca, *mundi pramentum*, en haziendo essa diligencia, todas las demas que se pueden hazer son escuchadas. Oyd vnas palabras del bienauenturado San Ambrosio a este proposito. *Petrus doluit & fleuit, quia errauit vñ homo, non inuenio quid dixerit, scio quod fleuit, lacrymas eius lego, satisfactionem non lego, sed quod defendi non potest, ablini potest: lacrymae veniam non postulant, sed merentur.* Pecco Pedro, y llorò, no sabemos que aya dicho, ni pedido nada, solo nos consta que llorò, sus lagrimas leemos, de su satisfaccion ni vna

Ambrosio  
in Lucã.

palabra, pero lo que no se puede disculpar, puede lauarse; las lagrimas no piden el perdón, sino merecenle. Tan natural efecto suyo es el destruir los peccados y anegarlos, el limpiar nuestras almas de las culpas, q̄ sin q̄ nosotros hablamos palabra en ello, ni hagamos otra cosa de nuestra parte que llorarlas, ellas mismas se van derechas a esto; y como dize el Glorioso Sant Ambrosio, *Veniam non postulant, sed merentur.* † Alcançan perdón de nuestras culpas sin pedirle, sin que ayan menester para esso, que llegue el peccador a abrir la boca. A los quarenta dias de la purificación de la madre mã daua la ley en el capitulo 12. del Leuitico, que se ofreciese vn Cordero por el hijo; y por el peccado vn polluelo de paloma, o vna tortola. *Pro filio sine pro filia deferet agnum anniculum in holocaustum: & pullum columbe seu turturam pro peccato.* Bien se que el Abulense, Iñsenio, y otros apuntan diferente mente estas palabras; pero para lo que yo las he menester todo se es vno: y lo que me haze dificultad en ellas solo es, porque escogio Dios estas dos aues mas que otras. Si escogiera el Pavo, dixeramos que le escogia por mas hermoso; si el

Papagayo, o Caladria por mas abiles; si la Perdiz, o Fayfan, por mas sabrosas; si el Aguila, o Auestruz por su grandeza; finalmente si el Ruyñenor, o el Sirguerito por su musica. Pero escoger vn Palomino y vna Tortola, no parece que fue elección de Dios, segun lo poco bueno que ay en ellas: o es menester buscar alguna razon en que se funde esta mejora, y este escoge. Radulpho Flauiacense, con quien concuerdan otros muchos Interpretes, responde estremadamente a mi proposito. Dize que la razon de auer escogido Dios estas dos aues, antes que otras, es porq̄ solas ellas, entre todas las demas, dan gemidos en vez de canto: *ha namque aues gemere, non cantare solent*, la Tortola es vna auezica que no cessa de llorar perpetuamente.

*Nec gemere aerea cessauit turtur* *ab vlmo.* *Virgil.*

Dixo alla el Poëta, y de la Paloma ya sabemos que es encarnamiento ordinario de lloro en la Escritura; *Esaie 59. quia si columbe mediantes gememus*, gemiremos, como Palomas; y en el capitulo 2. de Naum. *Ancilla eius minabantur gementes ut columbe.* Señoras y criadas todas y uan gemiendo qual Palomas, De suerte que a estas dos

*Radul.  
Flauiac.*

*Leui. 12*

dos aues les es proprio el llo-  
rar perpetuamente. Pues por  
ello las escogio Dios entre to-  
das las demas , y quiso que se  
las sacrificassen por los pecca-  
dos y culpas del hijo , o de la  
madre (que tambien varian en  
esto los expositores) *pulum co-  
lumba, siue turtorem pro peccato*,  
para darnos a entender q cul-  
pas cometidas contra el y of-  
ensas suyas, de ninguna mane-  
ra se quitan mejor , que a fuer-  
ça de suspiros y solloços ; que  
no ay agua que laue estas man-  
chas y las laque , como la que  
se derrama por los ojos, y que  
las lagrimas que limpian el al-  
ma, y anegan y deshazen sus  
peccados: *peccati diluuium, mun-  
di piamentum.* \* Y aqui se fun-  
da gran parte del cõsuelo que  
Christo promete a los que llo-  
ran; que como la ocasion que  
tienen de llorar son sus pecca-  
dos, y ellos se les perdonan tã  
cierto por las lagrimas, en ellas  
mismas parece que echa el cõ-  
suelo sus rayzes. Pensamiento  
es del Author del imperfecto  
sobre San Mattheo Homilia.  
9. *Cum autem consolatio sit lugen-  
tium cessatio luctus, qui sua pecca-  
ta lugent; consolabuntur indulgen-  
tiam consequuti.* Por esso Chri-  
sto en esta bienauenturança  
juntò llanto y cõsuelo, para  
darnos a entender que tras lo

vno, se seguia immediatamen-  
te lo otro.

## §. VI.

**P**ero con ser tan grande  
este consuelo, se les deue  
a las lagrimas otro mu-  
cho mayor, qual es la compa-  
ñia de Dios y su asistencia.  
*Iter ad Deum*, que son el cami-  
no por donde hallamos a Dios  
mas breue y mas seguramente.  
Quando Christo se perdio de  
sus padres, Lucæ. 2. Despues  
que anduieron tres dias en su  
busca, dize el Texto Sagrado,  
que al hallarle le dixo la Rey-  
na de los Angeles. *Fili quid feci* Lucæ 2.  
*si nobis sic? Ecce pater tuus &  
ego dolentes quarebamus te* Hijo  
mio, que ha sido de vos? por q  
nos aueys querido dar tan ma-  
los dias? tres ha que vuestro pa-  
dre y yo no hemos hecho otra  
cosa que buscaros. Pero notad  
el modo que dize que tuierõ  
de buscarle, *dolentes*; estando pe-  
sarotos, tristes, llorosos, y angus-  
tiados. No fuera mejor acudir  
a las casas de sus deudos? hazer  
le pregonar en los lugares in-  
formarle si acasõ le auian visto  
los amigos? Tambien se hizie-  
ron essas diligencias; *requirēbat  
eum inter cognatos, & notos*, pe-  
ro para hallar a Dios eran dili-  
gencias perdidas, trabajo sin  
prouecho; en ninguna parte

menos que entre amigos y parientes. El camino que les lleuò derechos a donde el estaua, solo fue el de su dolor, y el de sus lagrimas: *Dolentes quarebamus te*: de esta manera le hallaron luego, y assi era fuerza que le hallassen; porque *lachryma sunt iter ad Deum*. pero de ellotras, en tres dias enteros no auian podido hallar rastro del, ni descubrirle.

Salé la Magdalena vn Domingo antes que amanezca a requerir el sepulchro de Christo y visitarle: al llegar a el, halló que estaua la sola leuantada, y como no vio dentro el cuerpo de su Maestro, fue corriendo a lleuar las nuevas a S. Pedro y a San Iuan adonde estauan. Vienen los Apostoles al monumento, entran entrambos dentro: y no hallan nada, si no la sauaana y el sudario solamente: llega despues otra buelta la Magdalena, y quando vio que los discipulos queridos tan poco le sabian dar razon del cuerpo, ponese a llorar junto a la sepultura. *Maria autem stabat ad monumentum foris plorans* dize el Euangelista, y puestó este antecedente, saca luego vna consequencia del, y dize, *Dum ergo fletet, vidit duos Angelos in albis, sedentes &c.* Llorando estaua: ergo, luego si-

guiese de ay, que mientras lloraua vio Angeles, y tras ellos, *vidit Iesum stantem*. vino a topar tambien con Dios. Dos cosas quiero que noteys aqui: la primera la fuerza de la consequencia, que de solo que lloraua, *stabat plorans*: infiere que halló a los Angeles y a Dios, *ergo vidit Angelos, & vidit Iesum*: y esto no mucho despues, sino en las mismas lagrimas *dum fletet*. Lo segundo, que quando Pedro Principe de la Iglesia le busca, no le halla: quando su querido el Euangelista S. Iuan desea encontrarle, se le esconde: la misma Magdalena no le halló *cum venit mane ad monumentum*, quando madrugó para yr a visitar su sepultura: no *cum vidit lapidem sublatum*, quando vio quitada la piedra, que parece que era sola la que podia impedir la que le viesse: no *cum stabat ad monumentum*, quando estaua haziéndose ojos, por si acaso podria descubrirle: sino *dum fletet*, mientras estaua llorando: entóces fue quando topó con Christo: para q̄ entēdays q̄ ni las tias de los Papas, ni los faouores y priuancas de los mas queridos, ni la diligencia en madrugar muy de mañana, ni el remouer piedras de inconuenientes peladissimas, ni finalmente la asistencia y perseverancia en

cia en todas essas cosas, no son camino tan cierto para hallar a Dios como las lagrimas, *iter ad Deum*, lloralas vos, que de ay se seguira por evidente consecuencia, que venga el mismo Dios en persona a enxugaros las: *Absterget Deus omnē lachrymam ab oculis eorum*. Pues si las lagrimas al primer passo nos alcançan perdon de nuestras culpas, y al segundo nos ponen con Dios, a que sea nuestro consuelo y nuestro aliuio, *Beati qui lugent*, bienauenturados los que las lloran, que con tal consuelo, no podran dexar de tener seguro el fuyb, *quoniam ipsi consolabuntur*.

### Aplicacion del discurso.

#### S. VII.

EN nuestro Glorioso Santo tenemos llana experiencia de todo esto, y en sus lagrimas el atajo mas cierto para hallar a Dios, que puede andarse. Estaua vna vez en la Iglesia de Claraual andando las estaciones con todos los demas religiosos del conuento, y encomendando a Dios los negocios del Reyno de

Francia, que entōces se abraçaua en disensiones, por la persecucion que el Rey Luy s hazia al Conde Theobaldo injustamente, de que se originauan muchas offensas de Dios, y grandes sacrilegios, representosele mas efficaçimēte que otras vezes la Palsion de Christo, y lo mucho que padescio por nosotros: la estima de esta obligacion, auuio en el deuoto pecho el dolor de aquellas culpas, y creciendo con la memoria el reconocimiento, con el reconocimiento el amor, y con el amor el sentimiento, le vino a tener tā gran de ambas cosas, que sin acordarse de los que le veyan (negocio en que el solia reparar mucho) començò a derramar arroyos de agua por los ojos. Estando pues en lo mas tierno, y mas feruoroso de essas lagrimas, testificò el Venerable Fray Medardo, Monge entōces de Claraual, despues Abbad de Moris (del lo refieren el Exordio de Cister, el Padre F. Gonzalo de Sylua, F. Bernardo de Brito, y otros)auer visto baxar del cielo vn Christo, q̄llegando adò de Bernardo hazia oraciõ, te estuuu abraçado cõ el vn grande rato. Sea este el milagro del Crucifixo, que tan celebre anda

Exo. Cif.  
l. 2. ca. 7.  
Sylu. l. 7.  
cap. 8.  
Brito. l.  
1. ca. 26.



da en todo el mudo, o sea otro diferente, que en esso no me meto, pero que lagrimas han merecido con mas justo titulo el de la bienauenturança para quien las llora? quales han alcanzado el perdon de sus culpas mas seguro? quales han abierto camino para hallar a Dios mas breuemente? Aparezcale a la Magdalena Christo mientras llora, embie Angeles delante de si que la consuelen, regalela con esse particular fauor que le hizo, pero en el mismo se echaran de ver algunas circunstancias, por donde auresmos de dezir que fue mayor en parte el de Bernardo. Que la Magdalena abrio camino para buscar y hallar a Christo por las lagrimas, pero era quando le tenia aca en el mundo, en los quarenta dias que se detuvo en el con sus discipulos: pero Bernardo despues de subido al Cielo, despues que auia asentado alla su casa, y el lo estava a la diestra de su Padre Eterno, abreuiua por el atajo de las lagrimas las infinitas leguas que ay de ella a la tierra. Mas, quando fer tan corto el camino que tenia que andar la Magdalena, y tan largo el de Bernardo, como todo esso ella no le pudo andar sin hazer jornada en medio del camino, sin encontrar con

dos Angeles, primero que pudiesse llegar a los pies de su Maestro, pero Bernardo inmediatamente topo con Dios, y de primera instancia se puso en el lugar donde elestaua. Iten, la Magdalena hallòle desconocido y disfrazado, en figura de hortolano, mirad quien pensara que podia hallar a Christo con tal trage? pero Bernardo en la misma que el le imaginaua, clauado en vna Cruz, que era el passo en que entonces estava contemplando. Finalmente de la Magdalena dexase ver, mas no ay tratar de que permita que le toque. *Non me tangere*, le dixo, en viendo que le auia conocido; de Bernardo ver y tocar, y no solo esso, sino que le da vn tierro y regalado abraço. Pareceos que fue pequeño fauor este? pareceos que ay circunstancias en el de particular regalo? pues todo esso alcanço por medio de las lagrimas, y si ellas alcançan de Dios tales fauores, *Beati qui lugent*. Bienauenturados los que lloran, y bienauenturado San Bernardo, que auendosielas concedido Dios en prendas del amor que le tenia (tales diximos que eran al principio) las supo aprouechar tambien, y llorando con toda propiedad, no  
por

por los daños temporales, sino por las offensas de Dios, así por las proprias leues (no es de creer que el tuuiesse otras) como por las graues que se cometen cada dia en todo el mū-

do, alcançò tan soberano consuelo en esta vida, y en la otra el Eterno de la gloria, que nos dà Dios por medio de las lagrimas, y penitencia a todos. Amen.

## D I S C U R S O V.

De la oracion, y quan cierto es el alcançar  
con ella de Dios quando pe-  
dimos.

*Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabun-  
tur.*



**B**IEN bastara lo que dexamos dicho de las lagrimas, para cumplir cō esta Bien auenturança; pero el espacio de quien escriue y lee, permite mas, que el corto de vna hora, a cuya señal va atado quien predica. Por esto me parecio que podia tomar licencia para doblar algunas vezes, los discursos: y a qui en particular, porque de quantas vezes hallan lagrimas en la oracion su

proprio asiento, no sera mucho que, al contrario, se le den agora a ella en su descanso, *Beati qui lugent*, y parte en el consuelo, que Christo les promete, quando dize, *quonia ipsi consolabuntur.*

Primer Pensamiento.

§. I.

**D**E los suessos y acaecimientos desta vida, de las prof-

prosperidades y defastres que ay en ella , de los bienes que esperamos , de los males que tenemos, y (por dezirlo en breue) de todos los desseos (honestos y licitos entiendo ) de los hombres, sentado Christo en los estrados de su misericordia, presidiendo en su consejo de mercedes , haze vn despacho general, y dize. *Quicquid orantes petitis, credite, quia accipietis, & fiet vobis*, que lo concede todo, y para que lo alcanzen libra en la oracion de cada vno el cumplimiento, q̄ (porque podamos cobrar mas facilmente) haze a nuestra propia oracion thesorera de su patrimonio Real, y de sus rentas, y en ella nos libra a letra vista quanto le pedimos. Librança es esta en que reparan muchos, y no se si algunos han llegado a poner duda en su certeza, pareciendoles que no se la pagan tan presto como acuden, que en realidad de verdad pedimos muchas vezes a Dios cosas , que no se nos conceden. Los infieles por lo menos (dize Beda sobre este lugar, que es del capitulo. 11. de San Marcos) que nos oponen esto, pero es no echar de ver adonde està la falta , y que no topa en la librança, que es certissima, ni en quien la dio , que

no pudo engañarse, ni engañarnos, sino por ventura en el banco, que por ser nuestro deue de ser banco quebrado. El banco no es el de vuestras oraciones? pues miraos, y miraldas , que tan entera està la fe? quan grande es el fervor de vuestro espiritu? que atencion, que deuocion teneys en ellas? y si hallaredes en algo de esso quiebra, no os espanteys, que no se os conceda todo lo que pedis, porque banco quebrado, ya se sabe que ni admite letras, ni las paga , o si quereys cobrarlas, assegurad el banco , que para esso os le dexò Dios en vuestras manos, *quicquid orantes petitis, credite*, vosotros soys los que aueys de pedir con fe viva, y feruoroso affecto, hazel do assi, que yo os aseguro que os paguen de contado, *accipietis & fiet vobis*.

Los libros estan llenos, los pulpitos quebrados, cansados los predicadores, y aun tambien por ventura (o por su desuentura) los oyentes, de los en carecimientos y grandezas que se suelen dezir de la oracion, de las palpables experiencias que tenemos desta promessa, y de su cumplimiento, pero ya que nos determinamos a hazer segundo discursó a la bienauenturança de las

las lagrimas, fue fuerza el auer-  
les de hazer la cama en la ora-  
cion, porque ay es donde ellas  
hallan gran parte del consue-  
lo y aliuio, que les prometio  
Christo quando dixo. *Beati  
qui lugent, quoniam ipsi consola-  
buntur.*

Digo pues, que no es cosa  
nueva el tener Dios librada en  
la oracion su omnipotencia,  
para que de ay nos paguemos  
nosotros de nuestra mano, sin  
que casi se quiera el mas meter  
en esso. 2. Reg. vltimo, en la pe-  
silencia que embio Dios al  
pueblo de Israel, por el pecca-  
do o peccados de Dauid; des-  
pues que ya le parecio, que  
auian muerto hartos, dixole al  
Angel ministro de su ira: *Suf-  
ficiat nunc, contine manum tuam.*  
basta ya, cesse agora la matan-  
ça, soltad la espada, y dexad a  
los que quedan con las vidas:  
con todo esso no se haze men-  
cion de que cessasse por enton-  
ces el castigo; antes viêdo que  
passaua tan adelante, y que lle-  
uaua talle de no quedar ningu-  
no acudio el Propheta Gad al  
Rey para tratar de que se pro-  
curasse algun remedio. Leuan-  
ta vn altar le dixo, *Ascende, &  
constitue altare Domino;* offrece  
en el tus sacrificios, y pidele a  
Dios que te perdone, y no lle-  
ue su rigor tã adelãte. Hizolo

Dauid; *edificauit altare Domi-  
no, & obtulit holocausta, &c.* y  
entonces dize el Texto Sagra-  
do, que *cohibita est plaga ab Is-  
rael;* que cessò la peste, y no  
murio mas hombre. Pues co-  
mo, mandandolo Dios no ces-  
sa, y cessa mandandolo, o por  
mejor dezir pidiendolo Da-  
uid? Que es esso? sino que tie-  
ne Dios librada en la oracion  
su omnipotencia; y assi quiere  
que sea ella quien lo haga, y lo  
deshaga todo; tienele dadas sus  
vezes, y cõ esto descuyda. Mã-  
da el que se haga tal merced,  
que se dê tal fauor, o que se per-  
done tal delicto; pero el cum-  
plimiento de esso, no es su vo-  
luntad que se execute, hasta q̃  
acudamos con la librança al bã-  
co; hasta que la oracion (que es  
la thesorera de sus bienes) nos  
los distribuya, y reparta de su  
mano

### S. II.

**P**Assemos con esta ver-  
dad mas adelante. No so-  
lamente le da Dios a la  
oracion authoridad sobre to-  
dos sus bienes, y thesoros, pe-  
ro aũ el mismo no repara en cõ-  
fessar, q̃ la obedece. Mil vezes  
me he puesto a considerar el  
sucesso de Iosue, quando le di-  
xo al Sol que se parasse; y en  
el modo q̃ tiene la Escripura  
de

2. Regu.  
vlt.

de cōtarle, me parece a mi que nos da a entender esto claramēte. Imaginad que yua Dios dando vna buelta al mundo, como justiciadel, que en la noche obscura de sus vicios le rōdaua las calles, con su page de hacha delante, y a la fazon que passaua por el barrio de Gabaeon, topo a Iosue que estaua riñendo con sus enemigos, y los lleuaua de vencida: el Capitán que vio tan buena ocasiō, aprouechose de la luz todo el tiempo que pudo, y quando ya yua a trasponer la calle, y de xarle a oscuras, temiendose q̄ asī no auia de poder proseguir el alcance, como quiliere, aco-

Iosue. 10

giōse a la oracion. *Locutus est Iosue Domino.* Y pidiole que se parasse el Sol. Que pedis Iosue, que parece que andays descomedido? puesva esse page de hacha delante de Dios, como alumbrandole, y quereys vos que dexa a su señor por obedecer a vos? No quiero yo que le dexa (dize Iosue) sino que se paren el amo y el criado, mientras yo he menester aprouecharme de esta luz que lleuan. Pues Dios se ha de parar porque lo mande vn hōbre? Dios a vos obedeceros? Si, que si es la oraciō la que se pone de por medio, no repararā Dios en obedecer a quien la haze. Obe-

diente *Domino voci hominis, & pugnante pro Israel.* Esse dize el Texto sagrado, que fue el successo, que le obedecio Dios, y no solo hizo al Sol que se parasse a alūbrarle, sino q̄ el mismo embraçò el escudo, echo mano a la espada, y se puso a ayudar a Iosue, hasta que acabò de ahuyentar sus enemigos. *Pugnante pro Israel.* Cuyas son estas marauillas, que parece que imaginarlas solo causa pasmo? Cuyas? de la oracion, que sola ella podia obrar tales grandezas. *Loquutus est Iosue Domino.* Hizo oracion a Dios, y con esso se salio con quanto quiso.

## Segūdo Pensamiento.

### S. III.

**P**Ves ees dezir que ya que la oracion alcança tanto, que se embaraça, o se detiene mucho en ello? que mide el tiempo con la grandeza de la obra, y tarda todo lo que piden las que haze. Tan lexos es ta de esto, que apenas ha salido de la boca, quando le tiene Dios concedido, y effectuado quāto quiere. Dauid en el Psalmo. 117. *De tribulatione inuocaui Dominum, & exaudiuit me in latitudine Dominus.* Hize oracion

Psal. 117



Genebr.

cion a Dios de lo apretado de mi tribulacion, y oyóme ya en mi libertad, en mi dilatacion, y en mi anchura. *In latitudine mea, cum latitia magna, & voluptate*, explica Genebrardo. Pues como David, si quando pedistes, estauades en esse estrecho, y distes voces a Dios de lo riguroso del, *de tribulatione*; como os pudo oyr Dios en tanta anchura? *in latitudine*? por ventura no os oyó Dios de donde vos le hablastes? o tardó tanto tiempo en llegar la oracion a sus orejas, que quando el la oyo estauades ya libre del peligro? Y aun ay vereys vos la brevedad cō q̄ alcanza lo que pide; q̄ con oyrla Dios en el mismo instante que ella se haze; quando la oye, está ya despachada: no parece que puede auer mayor encarecimiento de brevedad, que lo que ay de la boca del justo, hasta que llega a las orejas de Dios.

Isai. 65.

Pero aū otro mayor nos falta de dezir, y tã verdadero q̄ le ha dado el mismo Dios por testimonio Isaia. 65. *Eri que ante quam clament, ego exaudiam*. primero ha de ser el oyrlos yo, q̄ el hablar ellos. ¡Marauillosa cosa! pero en andando la oracion de por medio nada espanta, antes tenemos mil lugares claros de esto. David lo denia de auer

experimentado en causa propia, quando dixo en el Pla. 85. *Psal. 85.*

*In die tribulationis mea clamaui ad te, quia exaudisti me.* En el tiempo de mi necesidad llamé a Dios, porque me oyó. No notays la causal? que no dize, oyóme, por q̄ le llainé; aunque era esto lo que parece que auia de suceder naturalmente; sino al reues, llámale porque me oyó, *clamaui, quia exaudisti*. Clara señal de que fue primero el oyr de Dios, que el llamar de David; q̄ estuuó este negocio primero otorgado, que pedido.

Psal. 16.

En el Psal. 16. tenemos otro lugar, cuyo pensamiento podrem os seguir mas, a este proposito. *Desiderium pauperum exaudivit Dominus: preparationem cordis eorum audivit auris tua.* Oyó Dios los desseos de quiē le busca, y la preparacion de sus coraçones fue voz, fue voz q̄ percibio su oreja. No solcys de zir aca, que a quien no habla no le oye Dios? pues engañayf os, que a los que tratan de oracion, a los que desafidos de las cosas de este mundo, solo gustan de comunicar con el las suyas; los desseos les oye, y los pensamientos les aduina: *Desiderium pauperum exaudivit Dominus*. Sed vos bueno, tened cuenta con vuestras deuociones, comunicad en la oracion

Psa. 80.

con Dios vuestros negocios; q̄ en los que se os ofrecieren de importancia, yo os aseguro q̄ antes que vos se los pidays os oya, y los remedie. Plal. 80. *Linguam quam non nouerat audiuit, diuertit ab oneribus dorsum eius.* Oyò la lengua que no entendia, dize el Propheta. Pregunto yo que lengua ay que Dios no entienda? ay alguna cuya inteligencia se le vaya por alto, y se le escape? Ninguna: pues es la oye Dios: *linguam quam non nouerat.* quando no ay lengua que hable, boca que se abra, labios que se despeguen, ni hombre que chiste, entonces *audiuit*: entonces oye: porque aunque callen las bocas, les oye los deseos, *desiderium pauperum exaudiuit Dominus*: y el oyrlos, y remediarlos es todo vno, *diuertit ab oneribus dorsum eius.* Bien se que tuerço aqui el sentido de la letra; pero tambien puede hazer este, y no ay incóueniente. Vamos adelante.

*Preparationem cordis eorum audiuit auris tua.* no solo los deseos, pero aun la preparacion dellos. Los vmbrales de sus deseos, el Christus de la cartilla de sus gustos, el passarles por pensamiento querer alguna cosa; esso oye Dios, como si le hablaran a voces: *audiuit auris tua.* Perciban Señor vuestras

orejas mis palabras (le dize Dauid a Dios en el Psalmo. 5.) entendend mis clamores y mis voces. *Verba mea auribus percipe domine, intellige clamorem meum.* Y nota Genebrardo, que la palabra *baghighi*, que en el Hebreo corresponde a la nuestra *clamo* *rem*: propriamente significa *meditationem cordis*: la meditacion: el acordarse, o pensar alguna cosa. De suerte que aun no significa el deseo, sino sola la imaginacion o el pensamiento: con todo esso los setenta traduxeron *clamorem*, que significa voces y alaridos: para darnos a entender, que aun essos primeros mouimientos se lo parecia a Dios: y solo el passarles a sus sieruos por pensamiento alguna cosa, *preparationem cordis eorum*: son voces que percibe sus orejas: *audiuit auris tua.*

En el capit. 14. del Exodo te nemos vn razonable lugar a este proposito. \* Lleua Moyfes a los hijos de Israel por el desierto, vieneles el Rey Pharaon a los alcances, y a pocas jornadas, atajales el mar la fuya: veense perdidos, porque el mar les estorua passar mas adelante, Pharaon viene detras amenazandoles la muerte. *Cum*

Psal. 5.

Genebr.

Septuag.

Exo. 14.

runt valde, clamaueruntque ad Dominum. Començaron a dar voces de miedo. Oyelas Moy ses, llega a acallarlos: *Nolite timere, Dominus pugnabit pro vobis, & vos silebitis.* Y apenas les ha acabado de dezir estas palabras de consuelo, quando le dize Dios: *Quid clamas ad me?* Que me das voces? Moy ses Señor a vos? no os ha hablado palabra: el pueblo si, que clamauerunt ad Dominum: pero Moy ses no ha hecho mas que llegarle a ellos y aplacarlos, con intento de pedirlos luego a vos socorro (dize San Pedro Damiano.) Afsi, intento tiene de pedirle a Dios alguna cosa? Pues essas son las voces que el oyò. *Preparationem cordis eorum audit auris tua.* Y essos intentos, essa preparacion, se le hizieron voces y clamores, que penetrauan hasta el cielo: por esso dize *quid clamas ad me?* que me vozeas? Tan aporreado esta Dios para oyr las oraciones, y otorgarlas, que aun el passarle por el pensamiento a vno de hazer las, oye como si le.

Petrus.  
Damia-  
nus,

Tercer pensamiento.

S. III.

Hasta aqui hemos ido hablando de la oracion en causa propria, y probando como ninguna cosa pide a Dios para quien la haze, que no la alcance breue y puntualmente. Digamos agora algo de ella en la agena, y veamos si tiene esta misma efficacia, aun quando pedimos para otros; si se ha de entender vniuersalmēte, y para todos la concession de Christo: *Quicquid orantes petitis, credite: quia accipietis, & fiet vobis.*

Priua tanto la oracion con Dios, tiene tan gran cabida en su palacio, que no solo alcançamos por su medio lo que hemos menester para nosotros mismos, no solamente negocia todo lo que pide para si el que la haze, pero aũ para otras personas diferentes, para todos sus amigos y allegados haze que se despache quanto quiere. Bien se que para otros en nuestras oraciones no podemos merecer mas que de congruo (este es el termino de que vsan los Theologos; a los que no lo son, no les haze agora al caso el entenderle) pero essa congruencia es tan cierta, y el

S. 2

aten-

Actuñ.

12.

atender a ella Dios tan infallible, que los que mas entienden de esta materia, de la comunicacion y trato con el, suelen poner en ella el seguro y abono de sus vidas. y en los mayores peligros, si ay quien haga por ellos oracion, no temen. *In ipsa autem nocte erat Petrus dormiens inter duos milites, vinctus catenis duabus, & custodes ante ostium custodiebant carcerem.* Estaua el Apostol San Pedro. condenado a muerte, pronunciada ya, y notificada la sentencia, señalado el plazo, no mas lexos que hasta otro dia inmediato, preuenido el verdugo, aparejado el cuchillo, y por ventura leuãtado ya el tablado: y porque en tretanto tampoco le faltassen duelos, tenianle cargado de hierro, amarrado a dos cadenas metido entre dos soldados, y a la puerta mas guardas que pudiera tener la de vn castillo. Po bre preso y que temeroso deue de estar, y que angustiado! Temeroso? Ni mas desalofsegado que si no passara, ni viera de passar por el tal cosa. *Erat Petrus dormiens.* durmiendo dize que estaua a rienda suelta, sin temor, ni pesadumbre de nada, Es posible que en ocasion como essa duerme? y tan dormido, que ni bastò el repentino ruydo que la venida del Angel

hizo, quando *Angelus Dominus afflavit*: ni el darle con la luz en los ojos, quando *lumen resulsit in habitacula carceris*: nada fue poderoso a despertarle; sino que fue menester, que el mismo Angel llegasse, y a puros golpes le recordasse de su sueño: assi lo dize San Lucas: *Per cussioque latere Petri excitauit eum.* En que puede fundar tan gran seguridad San Pedro? que le haze descuydar tanto de su vida, quando està en tan notable peligro, o por mejor dezir, certeza de la muerte? Quereys saber que? pues mirad lo que se sigue luego. *Oratio autem fiebat sine intermissione ab Ecclesia ad Deum pro eo,* sabe que estan haziendo oracion a Dios por el en la Iglesia: y mientras essa no faltare, ni teme hierros, ni cadenas, ni grillos, ni carceles, ni guardas, ni verdugos, ni la determinacion de vn Rey colerico, ni la execucion de vna sentencia pronunciada, ni todo el resto del mundo junto; porque todo es poco, respecto de la oracion, y ella sola basta para assegurar esos peligros.

En el Psalmo 67. tenemos vn gallardo lugar a este proposito. *Si dormiatis inter medios cteros, penna columbae de argentea, & posteriora dorsi eius in pallore*

Psal. 67.

lore auri. Verso de puro difficultoso, sabidísimo: pero adelantaremos algo a lo ordinario. La dificultad del consiste en la interpretación de aquella palabra, *Cleros*: a cerca de la qual varían notablemente los expositores. Titelman, Genebrardo, y otros modernos en lugar de *Cleros*, leen *sortes*, diciendo: *Si dormiatis inter medias sortes*: y sienten que haze alusión Dauid a la costumbre antigua de los soldados, que al caçada la victoria forteauan entre si los despojos, y captiunos que en ella auian ganado; de manera que a quien le cabia la suerte, podia libremente hazer de los captiuos a gusto, o condenandolos a muerte, o guardandolos para que fuesen sus esclauos. Así se entiende aquello del capitulo tercero de *Joel*. *Super populum meum miserunt sortem.* y ene 3. de *Nahum* *Super honoratos eius proiecerunt sortem, & cuncti magnates eius al ligati sunt catenis.* Y aun en las letras humanas hallamos lugares claros desto. Aquellos siete mancebos que los Athenienses dauan cada año al Rey Minos (pena de la muerte que auian dado a su hijo Androgeo, y culpa de quien se los ponía por pasto al Minotauro) primero dize Vir-

gilio, que los forteauan en un cantaro,

-----*Tum pendere pœnas* Virgil.  
*Cecropidæ inissi (miserum) septena quotannis* Encl. 6.  
*Corpora natorum: stat ductis sortibus vrna.*

Y a lo mismo alludio Claudiano, quando para dar un dia de descanso a las desuéturas almas del infierno, en el libro segundo de raptu Proserpinæ, dixo.

*Sedantur gemitus Erebi, se spon Claudiæ.  
 te relaxat*

*Squallor, & æternam patitur  
 rarefcere noctem,*

*Vrna nec incertas versat Minos  
 noia sortes,*

*Verbera nulla sonant &c.*

Pues alludiendo a esto (segun la exposicion de Genebrardo) dize el Propheta: *Si dormiatis inter medias sortes*, si os viereis en tanto peligro, que esten ya cabe vos los enemigos echado fuertes sobre la capa del justo, y lo que mas es sobre la vida; si llegaredes a los umbrales de la muerte; no teneys que temerla: porque en mitad de esas amenazas, *penna columba de argentata*: os embiara Dios alas con que libraros dellas, con que podays escapar a vuestro saluo.

Esta explicacion es buena; pero prometer Dios vniversal



salida de todos los trabajos, sin ninguna condicion ni contrapeso, no dexa de parecer negocio duro. Por esto otros leyendo mas conforme a la palabra que nuestra vulgata tiene, dicen: *Si dormiatis inter medios choros*. si estuuieredes entre los coros, o de los Angeles en el cielo, o de los que hazen su officio alabando a Dios en la tierra: esto es, si os encomendaren a el, y hizieren oraci6n por vos: *penna columba de argentata*: es: tad ciertos que Dios os embiara socorro, aseguraos que tendreys con su ayuda buen sucesso. Mas (si va a dezir verdad) esta exposicion tambien es algo manca: porque offrecer socorro, a donde no se ha hecho mencion de trabajo, es como dar vn jarro de agua, a qui6n no tiene sed: cosa muy fuera de la misericordia de Dios, cuyo mas proprio tiempo es el de la necesidad.

Vide supra li. 1.  
dist. 1. §.  
3.

Agora dexemos el rigor de la letra a quien quisiere adelgarzar mas estas cosas: y para el espiritu juntemos ambas exposiciones: y en ellas hallaremos todo lo que buscamos. La primera: *Si dormiatis inter medias sortes*: aunque os veays ya con la sogaa la garganta, forceados y sentenciados a la muerte: la segunda, *Si dormiatis inter me-*

*dios choros*: si estuuieren haziendo oracion por vos los coros de los justos, no teneys que recelaros ni temerla: porque en lo mas apretado y mayor de el se peligro, *penna columba de argentata*: ay os embiara Dios ve locissimas alas de voladoras palomas, con que os libreys de ellos: y fino preguntadlelo a S. Pedro: *Oratio subat, sine intermissione ab ecclesia ad Deum pro eo*. Hazia oracion por el toda la Iglesia: y quando condenado a degollar, y cargado de guardas y prisiones auia menos esperanza de remedio; entonces *misi Angelum suum*: entonces embio Dios vn Angel (que esto tiene bueno entre otras cosas, que siempre da mas de lo que promete: por vno ci6to, y por alas de palomas, alas de Angeles) y para q si pensays, *Eripuit me de manu Herodis, & de omni expectatione plebis Iudaorum*: para que llegue a la carcel, rompa las prisiones, abra las puertas, adormezca las guardas, y le saque triunphante del poder de Herodes, y de las manos de todos los ludios: esto quiere dezir *posteriora dorsi eius in pallore auri*: que da a todos effos trabajos dichosos fines, que tienen vnos successos de oro y perlas; *in pallore auri*. En que fue esto? En que *dormiuit inter medios choros*:

ros:

ros: en que *oratio fiebat sine intermissione ab Ecclesia ad Deum pro eo*. Estauan haziendo oracion a Dios por el los fieles: y en andando essa de por medio, le va la palabra a Dios en libertarsele: *quicquid orantes petitis*: es proposicion vniuersal, que abarca las causas agenas y las propias y en todas generalmente dize, que *accipietis & fiet vobis*.

### Quarto pensamiento.

#### S. V.

**P**ero quando a la oracion se juntan lagrimas, y con el agua de los ojos, damos xugo a las palabras de la boca, entonces es quando del todo parece que le atamos las manos a Dios, sin dexarle lugar para hazer otra cosa que la que le pedimos. No me atreuiera a vsar este language, si primero no le viera hallado en San Hieronymo, que comentando el capitulo 38. de *Hierony.* Isaias dize, que *oratio Deum lenit, sed lachryma cogit*: que la oracion ablanda, pero las lagrimas fuerçan a Dios, a que venga en todo lo que con ellas le pedimos. Ponete Iacob a luchar con Dios abraço partido *Genesis. 32.* y en lucha tan

desigual, quien dixera que no auia de lleuar la peorpar te? *Ecce vir luffatatur cum eo a sque mane.* dize el Texto, que lucharon hasta que amanecio. No fue pequeña hazaña durarle tanto tiempo a Dios vn hombre; pero Iacob mas haze que esso, que preualece y vence: *praualeuit Iacob, ad eum*: y victoriatan conocida, que le obliga a Dios a que le pida treguas: *dimitte me*: que le obliga a confesarle por vencido: *quia si contra Deum fortis fuisti*: que le da la bendicion *fy el nombre en parias, non vocaberis Iacob, sed Israel erit nomen tuum*; y vn poco mas abaxo, *& benedixit ei in eodem loco*. Pues vn hombre cõtra Dios tan grande poder? en cuya fuerça se pueden contrastar las inmensas de Dios? que manos bastan contra aquellas, que en tres dedos sustentan la redondez del mundo? *Qui appendit tribus digitis molem terræ*: Que virtud contra quien la puede dar tan grande (no solamente a sus obras, sino aun) a sus palabras, que con vna sola alsiera y fixa en su lugar los cie los? *Verbo Domini cali firmati sunt*? y finalmente que armas resistiran a la espada de la ira de Dios, que solo tiene por blason proprio, y tiemble delas suyas, *Deus cuius ira nemo resistere potest?*

*Gene. 32*

*Esai. 40*

*Psa. 32*

**Iob. 9.** *potest?* No se lo preguntemos a Iacob, que es parte, y puede ser testigo, aunque experimentado, sospechoso; Diganos lo el Propheta Oseas, que lo sabe no menos que del Spiritu Sancto, y hablara de sapasionadamente en esto. Osee. 12. *Inuoluit ad Angelum, & confortatus est: fleuit, & rogauit eum.* preualecio Iacob contra el Angel (no por esso se prueua que no fue Dios con quien lucho, que esse nombre de Angel se le atribuye otras muchas vezes en las diuinas letras) y sobrepujole en fuerças, *inualuit & confortatus est*: esta es la narracion del caso; y añade luego el como: *fleuit & rogauit eum*, llorando y suplicando, pidiendole con las lagrimas en los ojos, que le echasse su bendiccion: de essa manera le vencio, con essa fuerça, con essa virtud, con essas armas. Pues lagrimas y ruegos no erã mas a proposito para ablandar, que para vencer? No por cierto: si fuera oracion sola, ablandarase Dios con ella, que esse es el effeçto proprio suyo: *oratio Deum lenit*: pero siendo oracion hecha con lagrimas: auiendo rogado, y llorado jutamẽte, *fleuit & rogauit*: ay no se trate sino de fuerça y de victoria, pues por ella la sabẽ alcãçar de Dios las lagrimas: *lachryma cogit.*

En el capit. 38. de Esaias tenemos otro lugar bien a proposito. Mandale Dios al Propheta que vaya al palacio del Rey Ezechias, y le diga: *Dispone domui tuæ. cras enim morieris tu, & non uiues.* Dispon tus cosas ordena tu testamẽto, y procura ponerte bien con Dios: porque mañana has de morir sin replica, y sin que se te admita appellacion ni suplica. Ello pondera aquella repeticion *morieris, & non uiues.* Aspero mandato, rigurosa sentencian! y la muerte al mismo Christo le hizo temer en quanto hombre, no es mucho que Ezechias la temblasse: bueluese a la pared con el frio deste miedo: *conuertit faciem suam ad parietem*: y luego començo a sentir la calentura, digo vn nuevo feruor, y deuocion de espiritu (que nunca mas cierto que quando nos vemos en algun peligro) començole a hablar con el Dios, y re-presentarle sus seruicios: *Obsecro Domine memento quomodo ambulauerim coram te in veritate, & in corde perfecto.* acordaos Señor con la fidelidad que os he seruido, quan de buena gana y con quanto desseo de acertar he hecho todo lo que vos me aueys mandado: y diziendo esto comiença a hazer sus ojos fuentes, y sus mexillas arroyos

*Esai. 38.*

de

de lagrimas. *Fleuitque Ezechias fletu magno.* En esse mismo punto, toma Dios la pluma en la mano, y reuoca la sentencia, proueyendo de nuevo otros autos en que manda a la muerte, que se detenga quinze años, a los Asirios, que no hagan daño a Ezechias, ni a su ciudad, ni Reyno, a la sombra, que buelta a tras diez lineas, al Sol, que alargue el dia otras tantas horas, y a Elayas, que se lo notifique a todos en su nombre. Señor pues vn mandamiento sin embargo, proueydo en el tribunal de vuestra justicia se ha de reuocar de essa manera? no veys que es dar ocasion a que entendamos, o que entonces no la hizistes, o que no la que-reys executar agora? no firmeysse las nueuas prouisiones. No puedo hazer otra cosa (dize Dios) Ha me acometido Ezechias con oracion y lagrimas. *Audiui orationem tuam, & vidi lachrymas tuas.* Y en andan do essas dos cosas juntas, me fuerçan a que venga en quanto quieren. *Lachryma cogit.*

Pero aun si miramos esta misma historia en el libro 4. de los Reyes. capit. 20. hallaremos que confirma mas la fuerça de las lagrimas. *Antequam egrederetur Isaias dimidiam partem atrijs, factus est sermo Domini ad eum.*

*Reuertere, & dic Ezechia. Audiui orationem, & vidi lachrymam tuam.* Buelue (dize el Texto Sagrado que le dixo Dios al Propheta, quando llegaua a la mitad de la antecamara) y dile al Rey Ezechias, que he oydo su oracion, y visto su lagrima. Pues como Señor, esta vuestro siervo Ezechias llorando (como deziamos) arroyos de lagrimas. *Fleuit fletu magno.* Que no se contento con dezir, *Fleuit.* Que lloro, sino. *Fleuit fletu,* que lloro con llanto, frasis de que en el Hebreo se vsa por encarecimiento, y no con llanto como quiera, sino. *Fletu magno.* Con gran llanto, y dezir, vos. *Vidi lachrymam tuam.* Que aueys visto su lagrima? tan mal contentadizo soys, que apocays y disminuys assi lo que hazê vuestros siervos? o por ventura tanto gustays desta agua, aunque salobre, que arroyos grandes de ella se hazen vna sola gota? Por ventura si. Que ha si do siempre Dios muy goloso, si assi dezir se puede, de este licor que le destilan sus siervos por los ojos. No os acordays de aquel sacrificio que le ofrecio Elias en cõperencia de los sacerdotes de Baal 2. Reg. 18. Edifico vn altar de doze piedras, puso sobre ellas la leña, sobre la leña vn buey desquartizado,

3. Re. 18

zado, regolo todo de agua por tres vezes, y luego baxo fuego del cielo, que se trago el altar y el holocausto. *Cecidit ignis Domini, & vorauit holocaustū, & ligna, & lapides.* Buey, leños, y piedras todo dize q̄ se le foruio el fuego en vn instante. Lle ga luego a tratar del agua, que auia derramado el Propheta sobre todo, y essa no dize que se la trago como lo demas, sino que començo a lamerla por el fuelo. *Aquā lambens.* Para darnos a entender el mayor gusto y sabor que hallaua en ella, y q̄ aunque las piedras de nuestras virtudes, la leña de nuestras persecuciones y trabajos, y el sacrificio de todas nuestras obras son manjares q̄ le saben bien a Dios, y assi los come. *Vorauit holocaustū, ligna, & lapides.* Pero lo que es engolosinarle, ha fa hazerle q̄ se lama y relama (assi soleys hablar aca) en lo q̄ come: esso solas las lagrimas lo alcançan. *Aquam lambens.* Tan bien le saben, que se las baxa a lamer del mismo fuelo. Pues esto puede ser la causa de auerle dicho Dios a Ezechias. *Vidi lachrymam tuam.* Vi tu lagrima en tiempo q̄ el derramaua arroyos dellas, para darle a entenderlobien que le auian sabido, y quan lexos auian estado de enfadarle: pues siendo tantas no

le auian parecido mas que vna sola. *Lachrymam tuā.* Pero mas a nuestro proposito, fue dezir claramente que tienen tanto poder con el las lagrimas, que a la primera le hazen mudar de intento, y se salen con todo quanto quieren, por esso dize. *Ante quam egrederetur Isaias dimidiam partem atrij.* Dio el Propheta su recaudo, y en dandole, el se salio del aposento, y el Rey se boluio hazia la pared, començo allorar, y entóces de uia de llegar Esaias a la mitad del antecamara. Pues no le dexò Dios passár de alli, ni aguardo mas, sino que a la primera lagrima le dixò. *Reuertere,* q̄ las de mas que derramò con el grã llanto, fueron en el tiempo que tardo Esaias en perceber el recado, y entrar a darle al Rey las buenas nuevas. Pues para dar a entèder, q̄ la primera lagrima sola fue bastàte a hazerle a Dios reuocar la sentencia, por esso dize. *Vidi lachrymā tuā.* Y no. *Lachrymas tuas,* vite llorar, y la primeralagryma que echa ste, me forçò a concederlo que pedias. Esto es lo que dize S. Hieronymo. *Lachryma cogit.* Tãpoco el dixo. *Lachryma.* En plural, sino. *Lachryma.* Vna lagrima sola ata las manos a Dios y haze del (como por fuerça) quanto quiere. Pues si las lagrimas



mas pueden tanto con el, si cō ellas alcançamos de Dios quanto queremos, sin que le quede puerta abierta para poder dezirnos de no, en nada. *Beati qui lugent.* Bienauenturados los q lloran, que por esse medio con siguen siempre el fin de sus deseos, y si los consiguen. *Ipsi consolabuntur.* En esta misma consecucion tienen librada la seguridad de su consuelo.

### Aplicacion de todo el Discurso.

#### S. VI

**D**E lo mucho que era dado a la oracion nuestro glorioso Padre S. Bernardo, bien bastara traer vn testimonio que el bienauenturado S. Guillelmo da del en el cap. 8. del libro que hizo de su vida. *Orabat stans diu noctuq, donec genua eius infirmata à ieiunio, & pedes eius à dolore inflati, corpus sustinere non possent.* Que oraua de dia y de noche sin cessar vn pūto, hasta q flacas del demasiado ayuno las rodillas, y hinchados los pies con el dolor de la mucha asistencia, no le podian sustentarlos, ni ellas. Especialmente si añadieramos a esto lo q publicaua del la fama en to-

do el mundo. *Nihil à Deo postulasse, quod non impetrauerit*, que jamas le pidio cosa a Dios que no alcãçasse. Pero ya que en estos discursos de las bienauenturas, hemos comẽgado a referir casos particulares, haziẽdo en ellos algunas cõtraposiciones, q suelen ser sabrosas, referire aqui vno q le sucedio estãdo de vna graue enfermedad muy peligroso. Fue pues el caso, q como le apretasse vn dia el mal notablemente, de fuerte q apenas le dexaua esperãça de q podria salir de el cõ la vida, llamò el Sancto Abbad a vno de dos mōges q le estauan haziendo compaĩa, y mandole q fuesse a la Iglesia, y anduuiesse por el las estaciones cõ toda la deuociõ y feruor de spiritu q le cõmunicasse Dios en ellas. Comẽço el monge al principio a excusarse humildemẽte quãto para do, juzgandose por indigno de hazer oracion por vn varõ tan sancto, pero como perseuerasse en el mandato, vno de posponerlo todo a la obediencia. Baxo a la Iglesia, anduuo cõ toda la deuocion que pudo sus estacione, y visito en ellas tres altares, el mayor de la Reyna de los Angeles, y dos colaterales, vno de nuestro padre San Benito, y otro del glorioso martyr S. Lorẽço. Pues antes que el aca-

S. Guil.

el acabasse de rezar en ellos sus deuociones, la Virgen acõ pañada de los dos gloriosos Santos estaua ya en la celda del enfermo, dandole la salud por que rogaua. Contraponedme agora este milagro al que hizo Dios con Ezechias, y echareys de ver quanto mas merecieron esta oracion y estas lagrimas, q̃ aquellas. A entrambos se les alarga el plazo de la vida, pero a Ezechias por quinze años limitados. *Adijciam super dies tuos quindecim annos.* A Bernardo sin limite ni tassa, assi viuio despues por lo menos mas de veynte, a Ezechias embiale Dios vn criado de su casa, vn Propheta de los que vsaua tener de ordinario para enseñança y auiso de su pueblo: a Bernardo la Reyna de los Angeles, su propria madre quiere que sea la que se ocupe en esso. Para curar a Ezechias, aunque Rey y poderoso, no vino otro medico q̃ el de la tierra, para dar salud a San Bernardo baxò del cielo el mejor medico q̃ alla ay despues de Dios, y aun traxo dos platicantes, que quando curauan en el mundo solian, no solo dar salud a enfermos, pero aun resuscitar los muertos. Por Ezechias hizo Dios boluer el Sol atras diez grados, por Bernardo no

solo el Sol, pero aun su dueño, que es quiẽ le trae vestido por vasquina. *Mulier amista sole.* Baxo todos los que auia de lo alto del cielo empireo, hasta su cama. Finalmente lo que va de lo limitado, a lo que no tiene limite ni tassa, del Rey, al vasallo, del cielo, a la tierra, y del vestido, a la persona que le viste, esso va del milagro al otro, del que hizo Dios con Ezechias, al que hizo con nuestro illustre Sancto, collegid de ay la diferencia de la oracion y de las lagrimas.

Ya me parece que os oyo dezir, que San Bernardo no derramò ningunas, solo le dixo a vn monge, que fuesse a hazer oracion por el a la Iglesia, y que rogasse a Dios por su salud: si alguna lagrima se llorò por el negocio, este monge la derramo, que no Bernardo. Yaun de aqui sacò yo la mayor grandeza que se puede en esta materia dezir de nuestro Sancto. Que tener vno virtud de alcançar por medio de la oraciõ lo que dessea, negociar con Dios con ruegos y con lagrimas, de muchos Sanctos lo leemos, de muchos hemos visto en este discurso palpable la experiencia, pero tener esta gracia con poder de substituyr, auer alcanzado de Dios es

tamer-

ra merced, y libertad para poderla comunicar a otros libremente, no se yo que se lea de nadie, sino solo de nuestro glorioso padre S. Bernardo. Obedezca Dios a Iosue, el Angel a Dauid, oyale su criador antes que hable, concedale a Moyses lo que desleña, primero que llegue a echarlo por la boca, libre a Pedro al tiempo que se lo pide la Iglesia, dexese vencer de Iacob quando le ruega, otorgue la salud a Ezechias quando llora, que todos ellos, o antes, o despues, al fin pidieron, a todos les costo el hazer oracion por sus personas proprias, o donde no, se quedaron sin lo que querian: solo Bernar-

do no tiene necesidad de mas que mandarle a vn monge suyo que la haga, para que con esso le otorguen quanto pide, solo el pudo substituyr essa virtud en otro. Y si el substituto latuu tan grande como hemos visto, que diremos de la mayor del propietario? que podemos dezir de Bernardo, sino que. *Nihil unquam a Deo postulauit, quod non impetraret.* Que jamas le pidio cosa a Dios, que no la alcançasse. Supliquemos le sus hijos y deuotos, nos pida, agora que esta mas cerca de ella gracia, para que por ella le merezcamos acompañar en la gloria, a donde nos veamos. Amen.

## DISCURSO VI.

De la abstinencia, vnico medio contra los tiros, y acechanças del Demonio.

*Beati qui esuriunt, & sitiunt.*



EN Las demas bienauenturanças de que ha sta aqui hemos tratado es la sal quien ha de dar el punto y la sazón a todas, en esta hallaremos

que tiene alguna mas parte, pues siendo la sed vna de las dos piedras en que estriba. *Esuriunt, & sitiunt.* Para tenerla, ya se sabe que es el todo la sal en los manjares. La que Christo acomoda a sus Apostoles, es sal de sabiduria

**Li. i. dif. 3.** duria (assi lo dexamos dicho atras) y siendolo, no solamente ha de causar sed, sino tambien hambre, que assi lo dize

**Ecc. 24.** ella de si misma Ecclesi. 24. *Qui edunt me adhuc esurient, & qui bibunt, me adhuc sitient.* Con esto no nos falta nada para tener en ella todo lo que Christo pide, y nuestra bienaventurança reza. *Beati qui esuriunt, & sitiunt.* Bien confieso que no es esta sed, ni esta hambre de la que habla: pero tampoco deue de yr muy fuera dellas, pues si miramos a las palabras con que nos la refirió San Lucas, hallaremos que a penas pueden tener otro sentido. *Beati qui nunc esuritis, quia saturabimini.* Este pienso seguir en este discurso, y en los otros dos siguientes yremos mas con lo que dize S. Mattheo.

**Luce. 6.**

### Primer Pensamiento.

S. 1.

**Iob. ca. 7**

**E**N la continua guerra que padecen los hombres mientras viven. *Milita est vita hominis super terram.* En los encuentros tan ordinarios, y aun tan extraordinarios que reciben, en los acometimientos y asaltos del Demonio, puesto Christo en el palenque deste mundo, la primera regla que para juzgar con seguridad las

armas nos enseña es, que. *Genus Daemoniorum non vincitur nisi in oratione, & ieiunio.* **Marc. 9.** Que este linage de enemigos no ay vencerle, sino es con abstinencias y ayunos (dexo la oracion, porque ya diximos della en el discurso pasado lo que basta, y aunque a otro proposito, serale facil el applicarlo a este a quien quisiere) Bien es verdad que Christo solamente habla alli de vna particular casta de Demonios. *Hoc genus Daemoniorum.* Pero aunque hagamos vniversal la proposicion no mentiremos: antes es regla certissima (contra todas las que en sus guerras vsa el mundo) que para vencer estos contrarios no ay medio mas eficaz que la abstinencia. Quando el Principe de los Apostoles San Pedro desde la atalaya de su pontificado (de donde habia centinela sobre la Iglesia) se puso a auisar como venia el enemigo, y a encender hachos claros de doctrina, a cuyo resplandor entendiessen los fieles, que se auian menester apercebir para aguardarle, las palabras que les dixo fueron. **1. Pet. 5.** *Fratres, superestote & vigilate, quia aduersarius vestester Diabolus, tanquam leo rugiens circuit, quarens quem deuoret.* Hermanos de paz de comer, sed abstinentes, y tepla-

plados (effo quiere dezir aquel Sabij. Propriamente) porque os hago saber q viene el enemigo, como Leon bramado cōtra todos. Pues como, Principe glorioso, para resistir a las fuerças de vn leō, quereys q nos preuē gamos debilitando las nuestras con ayunos? no sera mejor comer vn bocado, para poderle acometer con mas animo? para defendernos del cō mejor brío? No por cierto, si fuera enemigo corporal, por ventura hiziera essa diligēcia al caso, pero siēdo Demonio. *Genus Demoniorum, non eijcitur nisi in ieiunio.* No ay mejores armas para vencerle, que el ayuno.

Supo Christo vna vez q le queria cercar el enemigo, y otro fuera q se recogiera a la ciudad mas fuerte de su Reyno, juntara en ella toda la gēte q pudiera, y proueyera de bastimentos, para q aunque durara mucho el cerco, no les faltara de comer a los de dētro, esto es lo que ordinariamente suele hazer vn prudente Capitan. Christo al reues. *Vi tentaretur a Diabolo.* Para esperar el assalto, no se recogio a la ciudad, sino salio al desierto. *Ductus est in desertū.* Tā poco lleuō consigo exercito de gēte, antes dexo la q solia acōpañarle de ordinario, y otra que le embio su

Padre Eterno desde el cielo, quādo, *accefferūt Angeli, & ministrabāt ei,* novino hasta despues de alcāçada la victoria. Mas, q esta tan lexos de hazer preuēcion en lo q toca a bastimētos, q la q hizo fue estarle ayunando quarēta dias enteros cō sus noches. *Cū ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus.* Alcabo dellos tuuo hābre. *Postea esuriit.* Y entōces le parecio buen tiēpo, para dar entrada, al enemigo, *tunc accedēs iētor,* entōces fue quādo le comēçò a dar el assalto. A Señor q os halla muy flaco, y desapercebido. Es engaño, q quādo Christo para esse desafio tuuiera necesidad de preuēciones, ninguna pudiera hazer mejor q la q hizo, porq siendo el Demonio el enemigo *genus Demoniorū nō eijcitur, nisi in oratione & ieiunio.*

Cauemos vn poco mas en esta mina, q en ser descubierta en las Indias de la humanidad de Christo, no ay duda sino q hallaremos en ella riquissimos tesoros. Vna alma tiene tres enemigos, Demonio, Mūdo, y Carne. De estos tres, los dos vltimos ninguna necesidad tienē del primero, porque el mūdo, quando no viera Infierno ni Demonios, el solo bastara a tentarnos, y ponernos lazos.

*Hic mūdus positus est in maligno.*

1. Ioan. 5.

La

Mát. 4.



**Iacob. 1.** La Carne lo mismo. *Vnusquisque tentatur à concupiscentia carnis suæ.* Sin que para esso sea menester q̄ interuenga en ello otro tercero. Solo el Demonio, aunque por si nos puede persuadir a peccar (que esse solo es el camino de sus tentaciones, esse el portillo adonde assesta el su artilleria) pero los materiales de los peccados ha los de dar el Mundo, o la Carne, y ansi ninguno de los tres enemigos es tan necesitado del fauor de los otros como el. † Por esso Dios, quando se le pintaua a Iob capit. 41. en llegando a hablar de sus armas dize que son armas de pez, escamas, como animal de agua. *Corpus illius.* (Otra letra. *Armatura eius*) *compassu squamis.* Para darnos a entender como el pez, por terrible que sea, no tiene armas para hazer a nadie mal fuera del agua, assi tampoco el Demonio en cogiendole fuera de la agua de los regalos y deleytes de la carne, o fuera del tempestuoso mar del mundo no tiene con que poder offendernos ni dañarnos.\* Quitadme vos a mi que no aya Mundo, ni Carne, que bien podra el Demonio aprender otro officio. Pues este fue el intento de Christo, este el ardid que tuuo en la batalla, traçar las cosas de suerte q̄

viniesse a auerlas con el Demonio solo a solo. Estaua aplazado ya este desafio, y aunque el tenia poca necesidad de hazer ninguna diligencia, para salir con la victoria, con todo esso, por enseñarnos a nosotros, nos quiso dar vn modelo de como auiamos de auernos en los nuestros. Lo primero hurto el cuerpo al mundo, y para librar se del, fuese al desierto. *Dustus est in desertum.* Ala carne era imposible, porque la traemos siempre con nosotros mismos, es enemigo forçoso, de quien no nos podemos apartar miétras vivimos. Por esso San Pablo (si lo aueys notado) quando hablo de este enemigo, y la contradiccion que nos haze, no la llamo batalla ni guerra, como a la del mundo y el Demonio, sino lucha. *Colluctatio aduersus carnem et sanguinem.* Porque la batalla dase desde aparte, y algunas vezes suele auer en ella treguas, pero la que traemos con la carne, es vna lucha a braço partido, donde no ay apartarle el alma della, hasta que se venga a derribar la vna a la otra, hasta dar en la tierra de la sepultura. Pues que remedio. Hazer lo que suelen ordinariamente los buenos capitanes en semejantes casos, procurar la tomar por hambre. El ene-

AdEph.

6.

migo

Amigo es fuerte, la guerra cierra, el apartarnos imposible; lo que resta es tomarle los caminos, y no dexar que le vengán bastimentos: acaso la falta de ellos la obligará a que se rinda. Pues esto es lo que hizo Christo con la fuya, *Cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus*; en quarenta dias no le dexò entrar grano de trigo por sus puertas; con esso la debilitò de manera, que quando vino el Demonio, estaua mas para pedirle fauor, que para darfele. Y desta manera nos enseñò a nosotros, como hemos de hazer para auerlas tal a tal con el Demonio; como le dexaremos solo en el campo, para que afsi le podamos vencer mas facilmente

## §. II.

**B**ien bastàra lo que hemos dicho para assentar la importancia del ayuno, y para de clarar como *Genus Daemoniorum eiecitur in oratione & ieiunio*; como en esta guerra ordinaria que traemos, es la abstinencia efficacissimo medio para contrastar y vencer al enemigo: Pero en materia tan necesaria como esta, sin temor de cansar (y oxala con esperan-

ça de hazer algun prouecho) me atrevere a llevar adelante el pensamiento. Imaginad que os sentays a jugar con el Mundo, con el Demonio, y con la Carne; el mundo y el Demonio, que son Reyno y Rey, el Principe y su tierra, *Princeps huius mundi*, son a vna mano; quedays vos y la carne por cópañeros a la otra. Esse vuestro compañero es amigo de los contrarios, descubrisle vos a el vuestras cartas, y el tiene concertadas señas por donde se las dize a ellos, y le entienden. O que falso y que traydor es esse compañero! que mal enemigo! que por el mismo caso que nos entiende el juego, nos haze mayor daño. Que de almas uieran vencido tal a tal al Demonio, si las uieran auido con el a solas! si su cópañera la carne no las uiera vendido por vna golosina, por vn regalo, de que al segundo bocadò no ay memoria! *Nabuzardan Princeps destruxit muros Hierusalem*. Pisen me la boca, y pise me la vn buen pie: muros de Hierusalem, que para tantos capitanes han sido muros, para solo Nabuzardan fuerò tapias! No lloraua Hieremias las cercas de Hierusalem, no; q̃ lagrimas de Prophetas, nūca lo hā principalmente por paredes materiales.

Ioan. 12

Elicre. 52

riales. Lo que llora y de lo que se affrenta es, que aya conſciēcias que para resistir al Demonio, para sufrir vna injuria, para defenderse de todas las tentaciones del mundo fuerō muros, y despues para vna glotoneria y vn banquete, para vn comer y beuer demasiado (esto quiere dezir *Nabuzardan*, idest, *vimis potus*) son tapias de tierra, y adobes de barro, q̄ al primer golpezito desmoronā, abreſe la cerca, entra el enemigo, apoderase de la ciudad de vuestra alma, y a dos dias derriba todos los edificios de vuestras virtudes por el suelo: *destruxit muros Hierusalem*. No sola la abſtinenſia ſu contraria, ſino todas ſus murallas, y torreones van por tierra.

Acumulando Dios por Ezechiel vnos cargos a ſu pueblo, quiſo (para encarecerlos mas) compararſelos a los peccados de Sodoma y Gomorra; y refiriendo los que eſtas dos ciudades auian cometido, quando las abraſo el, en pena de ellos, dice. *Ezec. 16* *Ecce hæc ſunt iniquitas sororis tuæ Sodome: saturitas panis, & abundantia*. Quereys que os ponga delante de los ojos los peccados de vuestra cōpañera Sodoma? Aquel *ecce*, denota cierto modo de euidencia en lo q̄ ſe va a dezir; *ecce*, veys los

ay. Quales fueron Señor? *Saturitas panis*; hartura de pan. Pues por vñtura los peccados de Sodoma no fuerō de ſensualidad y apetito beſtial? *Gene. 19* *Adduc viros ad nos, vt cognoscamus eos*? no fueron de inſulticia y de violencia? *virique faciebant Loth vehementissime*? no fueron culpas de impenitencia irremiſibles? *Peccati ſui, ſicut Sodoma prædicauerunt*; como calla todos eſtos vicios, y ſolo haze mencion del de la gula, *Saturitas panis*; ſino fueron menores ellos, que ella? Aſſi es verdad todo eſto, pero quiere Dios que entendamos que todos eſtos peccados ſe originaron, y nacieron de la hartura; y que de ay ſe ſiguen tan neceſſariamente, q̄ en viendo la a ella, podemos dezir que los vemos tambien a ellos; por eſto los ſeñala, *ecce*, veys los ay; *hec eſt iniquitas ſororis tuæ*; ellos ſon, conocellos. Quales Señor? *Saturitas panis*, en el hartura ſe pueden ver, como en ſu cauſa propia.

En el capit. 30. de los Numeros tenemos otro galan lugar a eſte propoſito. Va hablando Moyſes de las mugeres caſadas, y dice, que ſi *ouerint ieiunium, in arbitrio viri ſit, ſine faciant ſine non*; que ſi hizierē voto de ayunar algun dia, quede a diſ-

Gene. 19

Iſaia. 8.

Num. 30

T. Ad Co  
rint. 7.

a disposicion de sus maridos, el cumplirle o no, segun lo que ellos ordenaren: porque en siẽdo cosa que toca al cuerpo, ellos son los Señores y no ellas: *Mulier sui corporis potestatem nõ habet, sed vir*, y añade luego: *Quod si audiens vir tacuerit, quicquid voverat, atque promiserat reddet, sin autem contradixerit, portabit ipse iniquitatem eius*, que si el marido oyere la promessa y cõsintiere en ella, que quede obligada a cumplirla; pero si la contradixere, que este a su cuenta del la culpa. Dudã aqui los expositores, y cõ mucha razon, que culpa es la que ha de quedar por cuenta del marido? porque en no cumplir el voto, no ay ninguna; que esto es lo que dispone el Texto de la ley, que no estẽ obligada la muger a cumplir el voto, si su marido no quisiere: en no ayunar tampoco; porque supo nemos que el ayuno no era de los mandados en la ley, sino voluntario, por deuocion particular de la muger que le auia prometido. Pues que culpa es la q̃ le cargã a este pobre hombre, que le dicen *portabit ipse iniquitatem eius*? Otros responderan de otra manera, pero yo las culpas de que entiendo que se le haze aqui cargo al marido, son las que ella cometiẽre por no

auer ayunado, las que se signieren de esse quebrantamiento del ayuno; tan juntas suelen andar comida y culpa, q̃ en auiedo la vna no ay sinõ mirar a ella ya cuenta ha de estar la otra, y desde luego se la ponẽ por cargo al que estoruò el ayuno: *Si contradixerit, portabit iniquitatem eius*. Pues luego, si cõ solo este trabuco que es el comer, puede nuestra enemiga la carne desmantelar y echar por tierra los muros de todas las virtudes, si por solo este baxo interes enttega el alma a traycion en manos del Demonio, y le da entrada para que la siẽbre de vicios, y peccados; buena liciõ es la que nos dio Christo, que para entrar con el en campo, la primera cosa que hizo fue matarla de hambre, *cum ieiunasset quadraginta diebus, esuriit*. Y si por medio de la hambre se atajan tantos males, y se puede alcançar vna victoria, q̃ nos trae cõsigo tantos bienes, *Beati qui esuriunt, et sitiunt*. Bien auenturados los que imitãdo a Christo la padecen. Esto es lo que hemos querido probar, y lo que nuestra bienauenturança requiere. T. 2.º. 2.º. Se.

## Segundo Pensamiêto.

## S. III.

**B**Eati qui esuriunt, & sitiunt.

Pareceos poco bien el que hemos dicho, que se saca del ayuno? pues aun os tengo de dezir otro mayor. No solamente se debilita con el vn enemigo, para que no pueda dar socorro a los demas; no solo se rinde de modo que no pueda hazer traycion, ni dar entrada en el alma a los contrarios; sino que en viéndose acostado, en faltandole que comer, se subjeta, y haze amistades, y pazes con el alma; de manera que vna vez mortificada la carne con ayunos, no tiene ella otro mejor amigo, ni que mas y mejor la ayude en quanto quiere. Dauid en el Psalmo 62. *Suauit in te anima mea, quam multipliciter tibi caro mea!* Quando el cuerpo y el alma, la carne, y el espiritu herinados, y juntos andan sedientos de Dios, y de sus bienes no ay esclauo que sirua como la carne: *Quam multipliciter tibi caro mea*, en mil cosas, y de mil maneras. Si ha de echar por el camino de la vida contemplatiua, ella abre por los sentidos puerta a sus

desseos, y ministra especies de las cosas temporales, para que de su conocimiento le venga el alma al tener de las eternas: dale su lengua, para que con ella conquiste el Reyno de los cielos a fuerça de oraciones; sus ojos; para que puestos en el, y viendo el premio tan a ellos, se auuen mas los desseos feruorosos de la gloria; y qualquier dolor que padezca, son latidos que dan en la memoria, para que la tengamos de los dolores y penas del infierno. Pues que, quando el alma guia por la otra parte, y quiere romper por las dificultades de la vida actiua? la carne le da sus espaldas al açote, sus hombros a la carga, sus manos al trabajo, sus pies al camino, y toda ella no entiêde en otra cosa sino en obedecerla y en seruirla. *Quam multipliciter tibi caro mea!* De quando aca la carne tan seruicial? no es essa de la que dize San Pablo que *caro concupiscit aduersus spiritum*? Que es la rebelde, y la proterua contra el alma? Si, pero esso es mientras le dan lo que ella pide, mientras tiene armas, y fuerças para rebelarse, y hazer guerra, en quitandole essas luego se rinde, y en rindiendose, no ay esclauo que sirua como ella; *quam multi-*

*Psalm 62*

*Ad Galat. 5.*



Ambr.

*pliciter tibi caro mea.* Diuina-  
mente dixo esto San Ambro-  
sio en el libro 2. de virginita-  
te, cuya es la trama de este pen-  
samiento. *Quid dubitas carnem  
macerare ieiunij? Nonne concu-  
piscit aduersus spiritum? nonne  
ipsa inimica est anima? at si  
illam per abstinentiam macera-  
ueris ex inimica amicam facies,  
& quæ plurimum proficit & iuuat.*  
„ Que reparas en afligir tu car-  
„ ne con ayunos? por ventura no  
„ es ella la que enarbola vande-  
„ ra contra el alma? no es ene-  
„ miga suya declarada? castiga-  
„ la, que ya te lo merece, y yo  
„ te aseguro que de enemiga  
„ la hagas amiga, y amiga que te  
„ ayude en muchas cosas. Quien  
vio vn Dauid tã acoßado de su  
carne, que a vn boluer de ojos,  
le derribo de lo alto de la gra-  
cia de Dios a lo profundo y ce-  
nagoso del peccado, cayó des-  
pues en la cuenta, quiso bol-  
uer sobre si y leuantarse, y pa-  
ra salir con ello, la primera co-  
sa que hizo fue ayunar estre-  
cha y rigurosamente. *Ieiunio ie-  
iunauit.* Dize el Texto Sagra-  
do. 2. Reg. 12. y luego immedia-  
tamente despues desto. *Surre-  
xit ergo Dauid de terra, & lotus  
vntusque est, ingressusque do-  
mum domini, & adorauit.* Lue-  
go se leuanto, lauose de su cul-  
pa, vngiose con el oleo de la

2. Reg.  
12.

gracia, fue a visitar al templo,  
y hizo oracion a Dios. Quien  
le ayuda en todas estas cosas?  
Su carne, que se ocupa toda en  
esso, su cuerpo que apenas ay  
en el miembro que no le apro-  
ueche, la lengua para la ora-  
cion, los ojos para las lagri-  
mas, el cuerpo para el cilicio,  
las manos para pedir a Dios  
perdon con ellas, las rodillas  
para arrastrarse por el suelo,  
los pies para yr a visitar el tem-  
plo. Pues no erã estos mismos  
miembros los instrumentos  
con que antes le rindio la car-  
ne su enemiga? Si por cierto,  
pero despues que la tomo por  
hambre, despues que le quito  
los bastimentos. *Ieiunio ieiunauit.* La tiene subiecta y ren-  
dida de tal suerte, que. *Ex ini-  
mica amicam fecit, & quæ plu-  
rimum prodest & iuuat.* Que si  
de mil maneras se ocupo antes  
en hazerle guerra, de cien mil  
se ocupa agora en obedecerle  
y en seruirle. *Quam multiplici-  
ter tibi caro mea.*

De aqui sacareys como qual  
quier Christiano, aunque no  
se salga al desierto como Chris-  
to, puede igualar con sus  
enemigos el exercito. El hur-  
tar el cuerpo al mundo, no es  
cosa que la pueden hazer to-  
dos, ni seria bien que todos la  
hiziesse: han se de quedar al-

guinos en el, para que se confesue: si dexan a su carne libre y suelta, seran tres al molino: De monio, mundo, y carne de la vna parte: y de la otra sola el alma. Pero en passandose (como hemos dicho) la carne a el totro bando, luego queda la batalla y igual, y dos a dos los combatientes. Quien duda sino que peleando tal a tal, podran mas el cuerpo y el alma, que no el mundo y el Demonio? *Frater adiuuans fratrem, ambo consolabuntur.* dize el Sabio: el cuerpo y el alma son hermanos nacidos de vn mismo vientre, y aun en vn mismo parto: y si se ayudan el vno al otro, no podran dexar de salir con todo lo que pretendieren. Pues si por el ayuno aun los que estan mas metidos en el mundo, rinden vn enemigo tan poderoso como la carne, y le grangean para allegado y para amigo: si con ella se ponen tal a tal con sus contrarios, y al tiempo del acometerlos, hallan en este nuevo amigo tanta ayuda, *Beati qui esuriunt & sitiunt*, bienauenturados los que ayunan, y dichos los que padecen hambre y sed, si desahellas se les siguen tantos bienes.

Tercer pensamiento.

§. III.

**Y**A tenemos partido el cápo en todos, iguales los exercitos, aũ en los que no han sabido hurtar el cuerpo al mundo: resta agora que procuremos armar a los soldados para que estandolo, resistan los golpes de los enemigos mas sin miedo: proueerles de escudos y paucles, con que se adarguen de sus tiros. Que me dirades, si hallassemos tambien esto en el ayuno? sin duda ninguna que no auria mas que desleñar. Pues advertid lo que dize Dauid en el Psalmo. 68. *Opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me, & operni ieiunio animam meam.* Començaron señor a llouer sobre mi las blasfemias, que todos vuestros enemigos dezian de vuestro nombre: y quantos oprobrios e injurias echauan ellos por la boca contra vos, tantos me cayan a mi sobre los ojos, tantos me atraueßauan el coraçon: *ceciderunt super me.* Y como sus palabras son faetas despedidas de brage fuerte y poderoso, y que traẽ por hierros carbonẽs encendidos: *sagitta potentis.*

*Pfal. 68.*

**Pf. 119.** *potentis acuta cū carbonibus de solorijs*, fino me escudara, sin duda acabarā cōmigo de vna vez y me acabarā. Busqué en toda la armeria de las virtudes vn arnes trançado, que me cubriessse de pies a cabeça, & *operui ieiunio animam meam*, y hallé que era el ayuno el mas seguro, cubrime del, y experimēte la dureza de su pasta, a prueua de las lenguas de mis enemigos, *operui ieiunio*, cubrime, y defendime con el de ellas.

El Bienaventurado San Ambrosio lib. de *Helia & ieiunio*, cap. 4. trae este mismo verso de David, y poniēdole como por antecedente, collige del vna admirable consequencia, *Gula ergo nudos facit, ieiunia operiunt exutos*, luego sigue de ay, que la gula desnuda, y dexa descubiertos a los hombres, como al contrario el ayuno los viste y los defiende. Quando Dios andaua haziendo pesquisa del pecado de nuestro Padre Adā, para castigarle, escondiose el delinquente quanto pudo, pero como a ojos de Dios, no ay rincón ni resquicio que le esconda, hallóle luego: *Vbi es Adam?* ¿a donde andays Adam? que os auēys hecho? y dize el Texto Sagrado que le respondió: *vocem tuam audini & timui, eo quod nudus essem.* Se-

ñor oy vuestra voz, conocila, y temi de parecer delāte de vos, porq̃ estaua desnudo. Pues como Adam, es nueuo el andar vos desnudo delante de Dios, para que agora temays, y os escondays por esso? como hasta aqui no auēys temido? Andaua vestido antes por vñtura? Si q̃ lo andaua, q̃ como hasta entonces no auia comido del arbol vedado, como auia ayunado, *ieiunia operiunt exutos*, esse ayuno le seruia de vestido, aunque nunca tuuiesse otro ninguno. Pero agora, que ha comido ya contra el precepto, aunq̃ tuuiera mil vestidos acuestas, quedā ra tā desnudo como en carnes, *gula nudos facit*. Por esso el comenzando a confessar si quiera en esso, dixo: *Timui eo quod nudus essem*, temi por verine desnudo, esto es, por saber que la gula me auia quitado el vestido con q̃ el ayuno me cubria.

En el cap. 22. de Esaias tenemos otro lugar q̃ cōfirma tambien este proposito. Condena Dios a muerte vnos peccadores, notificales el Propheta la sentēcia, cōsientē ellos, y dize la Sagrada Escripura, q̃ comenzaron luego a dezirselos vnos a los otros: *Comedamus & bibamus, cras enim moriemur*, comamos, y beuamos, porq̃ todos hemos de morir mañana. Mi-

E[sa. 22.]

**Genes. 3.**

rad que gentil aparejo por mi vida, pues veamos, que conne-  
xió tiene el auer de morir ma-  
ñana, con andarse oy banque-  
teando de éssa suerte? antes pa-  
rece que estando en vispera de  
la muerte, de razon auian de  
ayunarle la vigilia; los Niniui-  
tas alomenos, vna vez que se  
vieron en otro semejante tra-  
go, luego mandaron pregonar  
ayunos publicos. *Iona. 3. Cre-*  
*diderūt viri Niniuita, & prædica-*  
*uerunt ieiunium*, que razon tie-  
nen estos, para dezir tan al cō-  
trario, *comedamus & bibamus?*  
Quereys saber que? pues ad-  
uertid que estos auian ya con-  
sentido en la sentencia, *cras*  
*enim moriemur*, y para que se  
executasse conforme a lo que  
se vsaua antiguamente, que era  
morir desnudos todos los justi-  
ciados (De ay vino a dezir Ar-  
temidoro, referido por Iusto  
Lipsio. lib. 2. de *Cruce. c. 7.* que  
aunque a los pobres les estaua  
bien el ser crucificados, por el  
lugar alto y preminente que  
adquiere; pero a los ricos muy  
mal, porque para ponerlos en  
la Cruz los desnudauan: *Cruci-*  
*figi bonum pauperi, quia sublimis*  
*est crucifixus: noxium vero diui-*  
*ti, quia nudi crucifiguntur.*) Pues  
como estos auian de morir ju-  
stificados, començaron a echar  
ropa fuera desde luego, *comeda-*

*mus & bibamus*, descubrieron  
el cuello, para recebir el gol-  
pe, y desnudaronse de todos  
sus vestidos, para que los cruci-  
ficassen: *gula enim nudos facit.*  
Los Niniuitas, trataron de po-  
nerse en armas, y defenderse  
como mejorpudiesen: *quis scit*  
*si misereatur & ignoscat Deus?*  
dixeron ellos, y para éssō *præ-*  
*dicauerunt ieiunium*, armaronse  
de ayuno, y en verdad que los  
defendio: porque *ieiunia ope-*  
*rinnt exustos*. Tan buena cubier-  
ta es la del ayuno, que no solo  
de las lenguas blasphemias de  
los hombres, no solo de los ti-  
ros del Demonio, pero aun de  
la ira del mismo Dios es bastā-  
te a defendernos y ampararnos.  
Pues (apliquemos agora todo  
el discurso) si en la guerra ordi-  
naria que trahemos, el ayuno  
nos augmenta los allegados,  
nos disminuye los contrarios,  
nos ayuda a vencer a los que  
quedan, sinos puebla las almas  
de virtudes, si nos las limpia de  
vicios y peccados, si nos da ar-  
mas contra nuestros enemi-  
gos, con tales ayudas de costa,  
quien duda sino que alcançare-  
mos la victoria? quien duda si-  
no que los haremos huyr cor-  
ridos y affrentados? y que ex-  
perimentaremos facilmente,  
que *genus Daemoniorum ejicitur*  
*in oratione & ieiunio*. De éssos

Iona. 3.

Iust. Li-  
pfo.Artemi-  
do.

medios vso Christo para vencer al que salio a tentarle en el desierto, que ayuno hasta llegar a tener hambre, y para que nosotros tambien nos animemos a ponerlos y a pasarla, en nuestro Euangelio nos promete desde luego el triumpho en la bienauenturança diziendo: *Beati qui esuriunt, & sitiunt*, que bienauenturados los abstinentes, los que de puro ayunar, no saben que cosa es hartura en esta vida.

### Aplicacion del Discurso.

#### §. V.

**Y** Si el ayuno puede hazer bienauenturados a los hombres, Bienauenturado vna y mil vezes nuestro Glorioso Padre Sant Bernardo, de cuya singular abstinencia, leemos que por hazerle mas propria deste Sancto, casi quiso perder las essenciones de la gracia, y venirle a conuertir, como en naturaleza: *Nam & vsus parsimonia sic ei in naturam versus est, vt si aliquando corporalis refectiois plus aliquid sibi velit indulgere, vix possit*, tan acostumbrado esta-

ua a no comer, que ya aunque alguna vez quitiesse hazerlo, no podia. Quando el Demonio ( queriendo acometer a Christo) vio a su mayor amiga la carne, en quien el (por no conocer la necessaria impeccabilidad, que por ser carne de Dios tenia) auia depositado lo mejor de su esperança, quando, digo, la vio tan flaca y tan debilitada, la primera cosa que hizo fue ofrecerle socorro, tratar de que se le acudiesse con alguna prouision y bastimento, *dic vt lapides isti panes fiant*, pareciendole que en boluiendo ella sobresi, estaua todo hecho, y claro està que no estuiera aunque comiera Christo, que al fin fuerças de Dios bien pueden exceptarse de la regla comun, pero con todo esto por enseñarnos a nosotros todas las que puede auer menester nuestra flaqueza, le respondió vn, no, redondo, *non in solo pane viuit homo*. Abreniò tras esto con el los otros dos encuentros, y luego (dize el glorioso Euangelista, que) *accesserunt Angeli*, baxaron los Angeles del cielo, y como en pago de auer dado de mano a los mñajares que el Demonio le ofrecia, le comengaron a seruir platos a la mesa, *& ministrabant ei*. Pondera mucho aqui algunos

Lib. 1.6.

4.



expositores, el auer aguardado Dios a este punto, para embiar Angeles que siruiesſen, y ſuſtentallen a ſu hijo; clara ſeñal de que ſuſtento del cielo, no le quiere dar ſino a quien uiere ayunado de todos los del mndo, y de que no regalan los Angeles, ſino a quien primero uiere menospreciado los regalos y offertas del Demonio; pues aun el miſmo Chriſto ayunò quarenta dias, primero que ſe lea, que ſu Padre Eterno le embiaſſe de comer deſde ſu meſa. Pues agora a mi propoſito; ſi nueſtro glorioſo Sancto fue grande ayunador o no, no digo nada; ſolo digo que ſolían baxar del cielo a alimentarle, no los Angeles, ſino la Reyna de ellos, y no vna, ſino muchas vezes. Philoteo Monge en los verſos de ſu vida expreſſamente.

*Philot. Sape ſuum Virgo famulum venenata ſolebat*

*Viſere, & ambroſias ſape referre dapes*

Que ſolía viſitarle la Virgen muchas vezes, y muchas le traya manjar del cielo para ſu ſuſtento. De donde collijo yo, que no es eſte el fauor que ordinariamente contamos de la leche, pues aquel no ſe lee que le aya recebido mas que vna ſola vez Bernardo, en Eſpira,

en mitad de la Igleſia Mayor, y a viſta de toda la ciudad; tan particular, y tan ſeñalada coſa fue; pero eſte dize que ſe le hizo la Virgen muchas vezes, ſape; tantas eran las que el hazia ayunos exceſſinos, que muchas auia menester ſuſtento milagroſo. Y ſi eſte no le da Dios aun a ſu proprio hijo, ſino ſobre abſtinencia de quarenta dias, que abſtinencia ſeria la de Bernardo? No por eſſo hago comparacion con la de Chriſto, que claro eſtá que ni Sant Bernardo ayunò quarenta dias como el, ni quando ayunara ochenta, ni ochenta mil pudiera llegar a tener eſſa virtud en el grado que el la tuuo; ſolo ha go vn argumẽto mas que probable de la grandeza de ſu ayuno, pues le fauorecio Dios de la manera que al de Chriſto, y aun mejorò en el fauor el menſagero.

De aqui le quedò a nueſtro glorioſo Sancto tan hecho el guſto a los mantenimientos de la gloria; que no le tenia en coſa de quantas probaua de la tierra: *nihil ſapiebat guſtanti*, dize el bienauenturado S. Guillelmo; ſino que ſe beuio vna vez vn jarro de azeyte por agua.

*Oleum calicis bibit pro theſico.* Sin hazer diferencia entré dos cosas

*Lib. 1. c.*

4.

*Ex hymno officij.*

Lib. 1. c.  
4.

cosas que la tenían tan notable. Y no solo no tenía gusto en lo que comía, sino aun tormento: *Sic accedit ad sumendum cibum, quasi ad tormentum.* Que maravilla? alimentado con mñ jar del cielo; claro estaua, que

le auian de amargar los de la tierra. Siuase Dios que los que estamos en ella de sus hijos, como nos admiramos del premio, le procuremos imitar en el merecimiento. Amen.

## DISCURSO. VII.

De la diuina justicia, y de lo mucho que se ha de mostrar su rigor el dia del juyzio.

*Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur.*



O es fuerça el auer de yr siem pre tan arrimados a la letra, que alguna vez no nos podamos apartar en algo de ella. El discurso passado me aproueché algo desta licencia, ocasionado en las palabras de Sant Lucas; en este me llegaré mas a las de Sant Mattheo, pero tã poco se si haré tan presto presa en el sentido riguroso de ellas. Quien lleuare priessa podrá atrancar este discurso.

Primer Pensamiento.

§ I.

ES Dios tan auariento de justicia (ya se sabe como se han de entender de el estos vocablos) tan escasso de rigor y de aspereza, que con tener montes enteros de lo vno, y de lo otro vn mar inmenso, *Iustitia tua sicut montes Dei, & iudicia tua abyssus multa;* cõ todo esso siempre que ha de soltar la presa, o abrir camino a las aguas de su ira, parece que

*Psal. 35*

nos

nos las va recateando gota a gota, y no llega a ca abaxo ninguna, que no venga como destilada por el alambique de su misericordia: *Cum iratus fueris, misericordia recordaberis*. Peccarõ nuestros primeros padres, enojaronle, y tan enojado, que vino luego el proprio en persona hecho juez pesquisidor del delicto. Conuencioles euidentemente del, y condenolos: quien dixera que al pronũciar la sentencia, auia de entrar haziendoles mercedes? quien imaginara que en medio de esse rigor, auia de concederles priuilegios? Pues advertid vna cosa, que me espanto como no ha topado otro antes con ella, estando tan en los vmbrales de la Biblia. Primero que condenasse a la muger a parir con dolor, le puso sus enemigos de baxo de los pies. *Dixit ad serpentem: Inimicitias ponam inter te, & mulierem, ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaberis calcaneo illius*, primero le dixo a la serpiente, que vna muger auia de quebrarle la cabeça, y traer la tan rendida, que ni aun para acometer a trayciõ, no se atreuiesse sino a su calcaño, *tu insidiaberis calcaneo illius*. Despues se boluio a la muger, y le dixo: *In dolore paries filios*, en pena de tu culpa, pariras con do-

lor los hijos que parieres. Pafsa mas adelante, y para condenar al hombre a galeras perpetuas de trabajo, acabar en las minas del azogue, o de la tierra, le haze antes señor de vassallos, y le da jurisdiccion sobre la muger, a quien le dixo: *Sub viri potestate eris*, auisote que has de estar subjeta al hõbre. Despues le notificò a Adan que trabajasse. *Maledicta terra in opere tuo, in labore comedes ex ea*. Pues Señor es agora tiempo de esso? quando los aueys de castigar, quando tan enojado estays contra ellos, quando por aueros offendido a vos, lo estan tambien aun los brutos animales, y todos quieren salir a vengar vuestra injuria, entonces vos os poneys muy de espacio a hazerles mercedes? a cõcederles priuilegios y fauores? Si, q es propria cõdiciõ de Dios ella. *Cũ iratus fueris, misericordia recordaberis*, quãdo cõ mayor ira, embia delãte su misericordia, que vaya haziẽdo el aposento a la justicia. Pero mas a nuestro proposito tenemos vn lugar 2. Paral. 34. Mandò vna vez el Rey Iosias reparar las ruynas del tẽplo de Dios, digo algunas officinas, y casas allegadas a el, q auian destruydo los Reyes sus antecesores, y para esto quiso apro-  
uechar

uechar de la moneda, que tenían recogida los Sacerdotes. Fueronla a sacar de los erarios dōde estaua, y hallarō con ella vn libro. El dinero entregose a los prefectos de la obra, el libro embio'e el summo Sacerdote al Rey Iosias diziendole.

2. Paralip. 34. *Librum legis inueni in domo Domini.* (Que materia de libros y deficiencia, especialmente de la ley de Dios, y de sus mandamientos, si sale de casa de los Sacerdotes, ha de ser para dar en los palacios de los Reyes, donde no, es imposible andar los Reynos bien regidos) Recibio le Iosias de muy buena gana, y mando que se le leyessen, oyole. *Et scidit vestimenta sua.* Y imutole tanto, que rasgō sus vestiduras, y sacō una señal de dolor, y sentimiento. La razon de esto (dize Nicolao de Lira) q̄,

Nicol. de Lira. fue, porque. *Timuit Rex iudicium Domini.* Porque temio la terribilidad de la diuina justicia. Vamos al punto, pues estando con las manos en los vestidos, que despedaçaua, las lagrimas en los ojos, el coraçon en Dios, y el pensamiento en el rigor de su justicia, las primeras palabras que le salieron por la boca, fueron: *Magnus enim furor Domini stillabit super nos.* Grande ira de Dios ha de distillar sobre nosotros. *Stiria stirie.*

Propriamente es, *Gutta aqua frigore concreta.* Vna gota de agua elada, que por estarlo, aun es menor que si estuuiera liquida. Virgilio en el 3. de sus Georgicas.

*Stiria que impexis induxit horrida barbis.* Virgil.

Perdonenme los que no entienden latin, que luego bueluo, de. *Stiria.* Se saca vn diminutiuo, que segun Roberto Estephano, y Festo es. *Stilla stille.* La gotica mas pequeña que puede ser, y de ay se dize. *Stillare.* Gotear menudissimamente. Pues buelnome a las palabras de Iosias. *Magnus furor Domini stillabit, si furor magnus.* Si grāde indignaciō y enojo, como, *stillabit.* Y fino viene mas q̄ gotita, gotita como. *Magnus furor Domini.* Es lo que vamos diziendo claramente, la ira de Dios grandissima, su justicia. *Sicut montes Dei, magnus furor.* Pero al tiempo del executar el golpe, ponete su misericordia de por medio, tomale los caminos, y a penas dexa passar aun vna gota. *Stillabit super nos.* Y asì vereys que es este verbo vsadissimo en las diuinas letras siempre que se offrece tratar de esta materia 2. Paralipom. 12. *Et non stillabit furor super Hierusalem.* Y en el 34. mas abajo. *Adcirco stillauit furor meus furor*

Rober. Stephan. Fest. Pō.

2. Paral. 12. & 34.

*Dani. 9.* *super locum istum.* Daniel en el capitulo nono. *Et stillauit super uos maledictio.* Micheas en el 2. *Non stillabit super istos, & non comprehendet confusio.* Casi siempre se explica por esse verbo el enojo, y el castigo: siendo verdad que en hablando de beneficios y mercedes, no dize que los distila, sino que los derrama. *Isaia. 44.* *Effundam aquas super sitientem, & effundam de spiritu meo super omnem carnem.* Derramaré aguas de gracia, y dones espirituales sobre todo el mundo. Pues como sola la justicia es la que se nos da tan a desseo, y en sola ella, parece q̃ nos recatean aun las gotas, y se pone la misericordia de Dios, en si hã de ser pocas o muchas, grandes, o pequeñas: de ay nace que della mejor que de otro ningũ atributo suyo podamos andar hãbrientos, y sedientos: de ay, q̃ Christo en hablãdo de la justicia vse de estos mismos terminos, y diga: *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam.*

## Segũdo Pensamiento.

### S. II.

**P**ero por vëtura, tã sabroso manjar es esse de la yra de Dios, q̃ baste sola la priuacion a engẽdrarnos apetito? y solo por ver que no le dan a

tassa ayamos de andar hãbrientos del? No es tan gustosa la prueue de essas gotas, que nos engulosine a querernos echar el jarro a pechos; como dize Christo, q̃ tengamos hambre, y sed de tal sustento?

Si fuessemos los q̃ deuemos, sin duda ninguna temeríamos menos, y desleariamosmas esta iusticia. *Perfecta charitas foras mittit timorem*, dixo S. Iuã en su primer Canonica; y es clara la philosophia. La ira de Dios no castiga otra cosa sino culpas, no se exercita en otra materia que en peccados; luego esos solos nos la pueden hazer temer: quien no los tiene, sabe que no ha de hallar en que prender en el, y asì foras mittit timorem: pierde el miedo. Ponefe vna vez Dauid a captar la beneuolencia y la atencion a todo el mundo *Psal. 48.* *Audite hac omnes gentes; auribus percipite omnes qui habitatis orbem.* Estadme atẽtos todos, escuchadme; y para obligarles mas prometeles que lo que va a hablar, no solamente seran razones sabias, sino la misma sabiduria: *Os meum loquetur sapientiam*; y lo que trae pensado la nata y lo mejor de la prudencia: *& meditatio cordis mei prudentiam.* Que les quereys dezir Sancto Propheta, que en todo el *Psal*

*1. Ioa. 4.*

*Psal. 48.*



terio no se hallará que hagays para otra cosa ninguna tantos preambulos? Quereys saber que? vna verdad tan cierta que es bien que no aya nadie que la ignore. *Cur timebo in die malae iniquitas calcanei mei circumdabit me*, porque tengo yo de temer el dia del juyzio? (esse llama dies mala; como en otras

Sapbo. 1.

partes *dies calamitatis & miseriae*) y respõde luego. Solo por verime cercado de peccados: *iniquitas calcanei mei circumdabit me*, no puede auer otra causa de temor, sino es essa. Aunque las amenazas sean grãdes, el juez recto, el dia terrible, la ira grande, y el tribunal riguroso; quien se presentare en el sin culpas, o satisfechas ya las que viere cometido, no tiene que temer nada de essotro: *cur timebo in die mala?* Para esto pidió Dauid que le escuchasse todo el mundo.

72. 1219

En el capitulo 10. de Esaias no haze Dios otra cosa que amenazar a los hombres, puesto, que con diferentes amenazas: primero que les ha de embiar enemigos que los roben, *Esaiæ. 10 auferet spolia, & diripiet prædã*, que les ha de derribar las casas per tierra, y boluer sus piedras en poluos, y en ceniza, *in conculcationem, quasi lutum platearum*, que los ha de en

flaquear a puros trabajos, *mitet in pinguibus eius tenuitatem*, que ha de quitar la vida a muchos de ellos, *consumuntur*, y traer a todos los demas fugitivos y perdidos por el mundo, *& erit errore profugus*: todo esto les da licencia que lo temã. Passa despues pocos renglones mas abaxo y dize: *Consummationem & abrenuentionem Dominus Deus exercituum faciet in medio terræ, propter hoc noli timere populus meus*. Acabara Dios de vna vez con todo el mundo, por tanto no temas pueblo mio. Pues Señor por la hazienda, por las casas, por los trabajos, por la perdida de algunos amigos, por la honra, dexays la puerta abierta al temor, para que tengan todo el que quisiere, y por la ruyna general de todo el mundo, con quien han de acabarfe tambien ellos, no quereys que teman? antes dixera yo, que essotros males a penas ay por que temerlos, mientras se queda vn hombre con la vida, porque aunque pierda todo lo demas, ya se sabe que *pellem* *Iob. ca. 2 pro pelle, & cuncta quæ habet homo dabit pro anima sua*, todo se puede dar por biẽ empleado, con tal q̃ se nos q̃de el alma en las carnes: pero quando a essotros males se añade tambien es-

te, quando se acaba toda la tier-  
ra, y quantos ay en ella, man-  
darles entonces por el mismo  
caso que no teman, *propter hoc  
noli timere!* Que mysterio pue-  
de auer en esto? Leed los ren-  
glones que median entre las  
primeras amenazas y la vlti-  
ma, y entendereyslo claramen-  
te. *Et erit in die illa, non adiciet  
residuum Israel, et huiusmodi  
de domo Iacob, inniti super eo qui  
percutit eos; sed innitentur su-  
per Dominum sanctum Israel  
in veritate.* Succedera que to-  
dos los que se escaparen del cū-  
plimiento de las primeras ame-  
nazas, no bolueran mas a pec-  
car, ni a poner sus esperanças  
en el mundo, de quien han re-  
cebido tan mal pago, sino que  
se conuertiran a Dios, y le ser-  
uiran fiel y verdaderamente, *in  
veritate*, por esso les manda de  
alli adelante que no teman, *no-  
li timere.* Para darnos a enten-  
der, que aunque mientras esta-  
mos en peccado hemos de te-  
mer y temblar de qualquier  
enemigo, de qualquier daño q̃  
nos pueda venir, aunque pe-  
queño, pero en saliendo de el,  
en no nos remordiendo de cul-  
pas proprias la cōsciēcia, aunq̃  
se acabe el mundo, aunque se  
traſtorne el cielo, aunque ven-  
ga Dios enojado a juzgar con  
feueridad y con rigor a todos,

no tenemos de que tener mie-  
do, *noli timere*, porque su enojo  
no es sino contra las culpas y  
peccados. Pues siēdo esto ası,  
como lo es, *cur timebo in die ma-  
la?* porque aueys vos de temer  
sino teneys ninguno? *Iniquitas  
calcanei mei circundabit me*, sola  
essa causa os puede poner mie-  
do.

## S. III.

MAs, no solamente notie-  
nen que temer los Inno-  
centes, los que lo estan de cul-  
pas y peccados, sino que por el  
mismo caso suelen desſear y pe-  
dir el juyzio de Dios y su justi-  
cia. Dauid en el Psalmo. 25.  
*Judica me Domine, quoniam ego  
in innocentia mea ingressus sum,* Psal. 25  
juzgadme Señor. Que dezis  
Sancto Rey? a cuentas os que  
reys poner con Dios? no soys  
vos el que otras vezes le pedis  
por merced, que no os lasto-  
me? Psal. 142. *Et non intres in iu-  
diciū cum seruo tuo Domine,* Ps. 142.  
como agora mudays de pare-  
cer, y le pedis que os juzgue?  
Quereys saber porque? dize  
Dauid, *Quoniam ego in innocen-  
tia mea ingressus sum*, porque  
me hallo agora inocente de  
culpa, porque no me acusa de  
ningun

ningun pecado mi consciencia  
 otras vezes acusaua me el adul-  
 terio de Betfabè, y el homici-  
 dio de Vrias; por esso tembla-  
 ua del riguroso juyzio de Dios  
 y le pedia que no entrasse en  
 el con migo: *Non intres in iu-  
 dicium cum seruo tuo Domine*: pe-  
 ro agora que puedo alegar de  
 mi parte la inocencia, *Quoniam  
 ego in innocentia mea ingressus  
 sum*: no solo no le temo, sino  
 que le desseo notablemente,  
 por tanto *Iudica me Domine*.

Por dos partes hallo yo que  
 les es natural a los siervos de  
 Dios este desseo, y de entram-  
 bas nos dara expressos testi-  
 monios el Psalmista: La prime-  
 ra porque se conozca y pre-  
 mie la limpieza de su trato,  
 porque se eche de ver la diffe-  
 rencia que ay de ellos a los ma-  
 los, y a cada vno se le de su me-

**Psa. 42.** recido, *Psalmio 42. Iudica me  
 Deus, & discerne causam meam  
 de gente non sancta.* acabad ya  
 Dios mio de juzgarme. Que  
 os va en esso Propheta, que tã  
 ta priessa le days a Dios, y en  
 tantas partes? Que? *Discerne cau-  
 sam meam de gente non sancta.*  
 que mientras vivimos aca en  
 el mundo, andamos todos re-  
 bueltos los buenos y los ma-  
 los: a penas ay quien haga diffe-  
 rencia de los vnos a los otros: o  
**Psa. 36.** si se haze alguna, toda es en fa-

uor de lo peccadores: *vidi im-  
 pium superexaltatum, & eleua-  
 tum sicut cedros Libani*, no ay co-  
 sa mas ordinaria, que andar los  
 peccadores sobre el cuerno de  
 la Luna, y los justos entre los  
 del toro, expuestos a mil mise-  
 rias y trabajos: *in solitudinibus  
 errantes, in montibus, & in spelun-  
 cis*. Pues para que se destrue- *ad Heb.*  
 quen estas fuertes, para que ces- *11.*  
 se esse engaño, para que a cada  
 vno se le de lo que mercede, y la  
 causa de los justos, se diferen-  
 cie del pleyto de los malos:  
*Discerne causam meam de gente  
 non sancta.* Esta es la primera  
 causa porque David dessea que  
 le juzgue Dios, y se lo pide. *Iu-  
 dica me Deus.*

La segunda es por el zelo de  
 la honra de Dios, y porque (ya  
 que no se enmiendan) se casti-  
 guen tãtas offensas, como por  
 momentos se le hazen en el  
 mundo, *Psal. 73. Exurge Deus, Psal. 73?*  
*iudica causam tuam: memor esto  
 impropiorum tuorum, eorum  
 quæ ab insipiente sunt tota die.* A  
 los siervos de Dios no ay cosa  
 que les de mas pena, q̃ los pec-  
 cados que se cometen contra  
 el: *Zelus domus tua comedit me,*  
*& opprobria exprobrantium tibi  
 ceciderunt super me.* no se le haze  
 a Dios offensa por minima que  
 sea, q̃ no la sientã ellos grãde-  
 mēte. Pues como por vna par-  
 te les

te les tocã estos golpes tan de cerca, y por otra tratã tan poco los hõbres de enmendarse, desfean ellos q̃ trate Dios de castigarlos, y vengarse: que juzgue Dios su causa, y acabe de vna vez con los culpados: *Exurge Deus indicam causam tua.*

## S. III.

DE aqui se entẽderã otro lugar del Psal. 149. q̃ a primera vista està dificultoso, pero entendido bien cõfirma claramente nuestro intẽto, y aun apoya ( como veremos despues) todo el sentido que vamos dando a esta bienauenturãça. Va pintando Dauid el dia del iuyzio: y hablãdo de la gloria que han de tener en el los Sanctos, dize: *Exultationes Dei in guttine eorum, & gladij ancipites in manibus eorum.* sentados estaran a la mesa de Dios gustãdo el Nectar celestial, la Ambrosia de la bienauenturança: y en medio destes platos, no dexaran las espadas de las manos: *Ad faciendam vindictam in nationibus, increpationes in populis: ut faciant in eis iudicium conscriptum.* Espadas cortadoras tendran, para teñirlas en la sangre de los pecadores, para hazer vn cruel destroço, y executar en ellos el iuyzio que està ya determinado por Dios, Y cier-

ra luego inmediatamente el Psalmo diziendo: *Gloria hac est omnibus Sanctis eius.* esta es la gloria q̃ tiene el aparejada para sus Sanctos. Pues glorioso Propheta, como se pueden verificar vuestras palabras? Sanctos, hã de tener gloria en pena age na? gloria en executar vna justicia tan rigurosa? gloria en castigar culpas, y donde no puede ya quedar esperança ninguna de la enmienda? Si, q̃ la tienẽ por mil razones deseada: y el cumplimiento de vn desseo muy grande, siempre suele dar gloria a quien le alcãça. No dixo alla Ciceron en la oracion *post reditum ad Quirites*, que todas las cosas quanto mas deseadas dan mas gusto? *Desiderata delectant, & quo magis desiderata, eo nobis omnia sunt delectabiliora?* pues vna q̃ es deseada por tã justos respectos, es imposible q̃ dexede dar muy grãde gusto: *Gloria hac est omnibus Sanctis eius.* Y assi vereys, q̃ quando Christo les habla deste dia a sus discipulos, en medio de las señas del enojo les pide las albricias de su gloria: *Erunt signa in Sole, & Luna, & stellis: & in terris pressura gentium.* veys ay los mẽsageros de la ira. *Hec autem signa incipientibus, respicite, & lenate capita vestra: quia appropinquat cœdēpio vestra.* veys ay las buenas

Cicero.

Luc. 21.

nas nuevas de los justos, y veys como en lo mismo que atemoriza a los malos, *hac fieri incipientibus*: en esso mismo quiere Dios que comiencen las esperanças, o por mejor dezir las possessions de los buenos: *appropinquat redemptio vestra*. † Otro tâto hallareys, q̄ dixo por el Propheta Rey Plal. 2. *cũ ex hauserit in breni ira eius, beati omnes qui confidunt in eo*. quãdo su ira se encẽdiere contra los pecadores, quãdo los abrasare y cõsumiere: entõces bien aũturados los q̄ cõfian en el. Siẽpre merecẽ sus siervos este nõbre: pero daseles mas particularmẽte entõces q̄ otras vezes, para darnos a entẽder, q̄ en esse mismo castigo han de hallar ellos su gloria y su descanso: *gloria hac est omnibus sanctis eius*. \* Pues destos que a fuerça de su sanctidad, de su innocẽcia, no solamente no temen, sino q̄ llegan a dessear verse en el juyzio de Dios, y parecer en el tribunal de su justicia, destos de quien dize Christo que leuãtarã cabeça el dia del juyzio: destos dize tambien, que por el mismo caso, merecen nombre de bienauenturados: *Beati qui esuriunt & sitiunt iustitiam*: por que por grãde que sea su sed y hambre, ha de ser mayor el hartazgo que el les tiene apareja-

do: *quoniam ipsi saturabuntur*.

### Tercer pensamiento.

#### S. V.

**Q**uoniam ipsi saturabuntur. Del hartazgo que se han de dar los Santos de la justicia de Dios el dia del juyzio, no quiero hazer otro argumento, mas del que se puede tomar de lo que deziamos en el primer pensamiento de este discurso: quan pòco a poco se va Dios en ella hasta entonces, quan gota a gota, y quan recateada nos la da: quan destilada por el alambique de su misericordia. Imaginad que tiene Dios vn mar imenso de su justicia; *iudicia tua abyssus multa*. y que de todo el no ha sacado sino algunas gotas pequeñas en cantidad (esso diximos que significaua aquel diminutiuo *Stilla*) pocas en numero: y de ay coligireys, ia que esta represada para entonces. Sigamos este pensamiento por las palabras mismas del Evangelio de San Lucas, que començamos a referir en el passado, y nos daran la trama para este.

*Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis: & in terris pressura gentium, &c.* Dixo nuestro Redẽptor a sus discipulos, hablan-



do del juyzio vniuersal del mudo. Que le han de preceder mil señales en el cielo, y en la tierra. O misericordia inmensa de Dios! que aun en el tiempo de su mayor enojo nos quiere dar indicios y señales del, primero que llegue a executarle: quien duda sino que son para que preuénidos con su auiso, procuremos hurtar los cuerpos a su ira, y poner en saluo por medio de la penitencia nuestras almas? *Dedisti metuentibus te significationem, vt fugiant à facie arcus*, quando mas ay rado contra los peccadores. saca de su carcaxa vna saeta, y flechando contra ellos el arco, los quiere derribar con ella a todos; entonces se para a hazer ruydo, o otra señal primero que disparar. Y para que, si pensays: *Et fugiant à facie arcus*. Para que le teman, y se preuengán, para que huyan el golpe y se pongan en seguro. Quiso vna vez hazer vn rigurosissimo destrozo en los Egypcios Exo. 9. y castigarles su dureza y rebeldia, que ni por bien ni por mal auia remedio con ellos, ni aprouechaua nada para que diessen licencia a los hijos de Israel que le fuesen a ofrecer sacrificio en el desierto. Mil vezes se lo auian prometido viendose llamados, y mil en estando buenos

le auia trincado la palabra. Enojose Dios, y amenazoles con vn castigo extraordinario. *Quia in hac vice mittam omnes plagas meas super cor tuum, & super seruos tuos, & super populum tuum*, que ha de juntar todos sus açotes, todo el rigor de su justicia, y descargar el golpe, no sobre las espaldas, que esso medio mal fuera: sino sobre el mismo coracon de Pharaon, y sobre todo su pueblo. No para ay, sino q añade q para solo esto le ha guardado de los de mas portentos y prodigios, q auia precedido a este: *vt ostendam in te fortitudinem meam*. para que se vea la fortaleza de su brazo, quando le leuanta enojado contra sus criaturas. *Adbuc retines populum meum*: aun perseveras en tu culpa aun no tiembles de oyrme dezir esto? puro affecto de vn hombre enojado que esta tragando, y disponiendo la vengança. Pues quando se podia esperar que en exucucion de ella se auia de caer el cielo, o abrirse la tierra, y tragar se los Egypcios: y aun era todo poco conforme a la amenaza: entonces parece que alli luego se le oluida de su enojo, y como si el y Pharaon estuuieran muy amigos, assi se pone a auisarle de lo que ha de hazer, para escapar su vida, y las de sus vassallos y

Exod. 9.

Psal. 59.

gana-

ganados, *Mitte ergo & congrega iumenta tua, & omnia quæ habes in agro; homines enim, & iumenta, & vniuersa quæ inuenta fuerint foris, cecideritque super ea grando morientur.* Embia (dize Dios) a auisar que se recojan todos a poblado, porque quanto repare el granizo que no esté debaxo de tejado, ora sea ganado, ora hombres todo morira. Como Señor, pues esta era la colera: esse el dezir que auia des de juntar todos los ramales del açote, y q̄ auia des guardado a Pharaon solo para executar en su coraçon el golpe? como le auisays agora que se guarde? Son enojos de Dios, por mayores que los tēga, por mas ayrado que esté, no dexa de hazer esso: *Dedisti mihi timentibus te significationem, ut fugiant à facie arcus.* El día del iuyzio, quando mas espantoso y mas terrible, quando ha de venir de terminado de echar el resto de su ira, con todo esso promete no faltar en esto. *Erunt signa in Sole & Luna & stellis:* primero hara que nos auise el Sol, que la Luna nos de recados de su parte, y en el aspecto turbado de los Astros conozcamos el fin vniuersal de todo el mundo: y primero, q̄ nuestros propios coraçones apretados con el temor se dê por entendidos

del successo. Que pretendeys Señor con tantas señas? *ut fugiant à facie arcus:* que conozcan el sonido de la cuerda al tiempo del flechar del arco, y se pongan a donde no les acier te la saca. Hasta aqui llegâ los terminos y lindes de la misericordia.

## S. VI.

**P**ero bolued la hoja, y mirad lo que se sigue luego: *Tunc videbunt filium hominis venientem in nubibus &c.* En passando essas señales, y en ceslando esses auisos, luego se les cierra el termino a los malos: y quanto mayor ha sido hasta entōces la misericordia, tãto mas ha de subir y leuât de pũto la justicia. De essa manera entiendo yo aq̄llo del Apostol Sãtiago en su Canonica, *Superexaltat autem misericordia iudicij:* q̄ la misericordia (quãdo no sabe mos, o no q̄remos aprouechar nos della) es la piedra en q̄ se afila el cuchillo de la ira de Dios y su justicia. Dauid en el Psal. 21. *Timeat enim omne semen israel: quoniam non spernit, neque despectu deprecationem pauperum.* teman todos a Dios: dize el Propheta: y la razon por donde prueua que deuemos temer le es: *quoniam non spernit de pre-*

Iacob. 2.

Psal. 21.

*cationem pauperum*; porque nunca dexo de hazer misericordia a quien se la pidieſſe. Pues Sancto Rey por misericordioso quereys que le temamos? si fuera por justiciero, por riguroso por vengatiuo, vaya: pero por misericordioso, antes parece que nos le podemos atrever: con seguro de que no aura mas de peccar, y quando mucho pedirle perdon, y perdonarnos. Engañayſos (dize David) que la ocasion por donde es Dios mas de temer, es por ser tan misericordioso, por no ſaber negar coſa que le piden, *quoniam non ſpreuit, neque deſpexit deprecationem pauperum*. por eſſo los que no vuieren acudido a tiempo, los que no le han pedido con el perdon de ſus offenſas, *timeant eum*: bien pueden temer, porque no ay coſa que mas eſtimule a la juſticia, que es la miſericordia deſpreciada: *ſuperexaltat miſericordia iudicium*. † En el capitulo 2. de la epiſtola ad Romanos tenemos vn galan lugar a eſte propoſito, va amenazando el Apoſtol con el rigor y terribilidad de la juſticia de Dios, quan inenitables ſon los filos de ſu eſpada: *exiſtimas autem o homo, quia tu effugies iudicium Dei*? Quien es el hombre, para penſar que ſe ha de poder

eſcapar del tribunal de Dios, y de la execucion de ſu juſticia? y luego proſiguiendo el miſmo argumento, paſſa adelante, y dize: *admirabilis bonitatis eius, & patientia, & longanimitas contemnis?* por ventura ſon dignos de que ſe eſtimen en poco los teforos inmenſos de ſu bondad? puedenſe menospreciar las riquezas de ſu paciencia? el abismo de ſu miſericordia? de ſuerte q̄ para ponderar el rigor de ſu juſticia, trae ſu miſericordia y ſu bondad en conſeſcencia. Pues Sancto Apoſtol, no veys que parece que no tiene que ver lo vno con lo otro? la miſericordia de Dios, en yo proprio officio es el perdonar y hazer mercedes: la paciencia, que no ſabe mas de ſufrir y ſobrelleuar todas las faltas, la verdad q̄ todo lo cumple, todo lo diſſimula, y lo remedia; eſſas os parece a vos que ha de auer tiempo en que realcen y ſuban de punto la terribilidad y el rigor de la juſticia? Si por cierto: eſſas ſon con las que nos quiere atemorizar S. Pablo eſſas las que mas augmentan ſu amenaza. Quereyslo ver? pues aduertid a que dize luego. *ſecundum autem duritiam tuam & impenitens cor tuum theſaurizas tibi iram in die ire*. Eſſa bondad, eſſa paciencia, y miſericordia deſpreciadas: eſ

fas son las q̄ hazen crecer mas la ira de Dios, y las q̄ afilan el corte de su espada, *super exaltat misericordia iudicium*. Que os este Dios llamado a penitencia, q̄ os este abriendo las puertas del perdón para otorgarosle de todas vuestras culpas: y que vos no solamēte no respōdays, sino q̄ vays siempre añadiendo pecados a peccados: *secundū dū ruit tuā & impenitens cor tuū!* pues hagoos saber q̄ quāto mayor fue la misericordia, tāto ha de ser mayor y mas terrible la justicia: *thesaurizas tibi irā*: vays la atheorando, para q̄ llueua toda de golpe el día del juyzio, *in die irę*. *Est enim* (dize Theophilacto sobre estas mismas palabras de S. Pablo) *Dei tolerantia, his qui ad emendationem ea utuntur salutaris: qui vero congestis sceleribus ea fuerint abusi, maiore in se sciendi causam prebent*. la misericordia de Dios y su paciencia para los que se faben aprouechar de ella no ay remedio mas saludable ni mas cierto: por defahuziado q̄ esteys del mundo, y de los hombres hallareys vida y salud en esta medicina: però para los peccadores que la olvidan, y emplean en muchos peccados los plazos de la enmienda ella misma haze officio de fiscal cōtra ellos en sus causas: y quāto ma-

yores, tāto mas haze crecer la ira de Dios, y aumenta el espātable rigor de su justicia: *super exaltat misericordia iudiciū*. Por esso S. Pablo se aprouechara de ella para subir de punto su amenaza: y quando nos quiere atemorizar cō la ira de Dios, la primera cosa q̄ nos pone delante, son los thesoros de su bondad y su paciēcia: *diuitias bonitatis eius, & patientie, & longanimitatis*. Pues (a nuestro proposito) \* donde a la infinitad de las misericordias ordinarias, se añade otra tan extraordinaria, como pararse a auisar del enojo en tiempo q̄ le tiene Dios tā grande: hazer señal para que huyan, quando les quiere executar el golpe: con los que no se aprouecharen deste auiso, y le aguardaren, sin apartarse de sus culpas, que tal sera el rigor de su justicia? que tan terrible el destroço que hara en ellos?

## S. VII.

DE varios lugares de la escriptura se puede colegir la terribilidad, y espāto deste dia: però entre muchos, escogere vno solo, que a mi parecer lo pondera mas que todos: y aunque es pensamiento ageno, por el vestido que le diere

Iob. 14.

diere de mi casa, le podre obligar a que me acompañe este discurso. Ponefe vna vez el Sancto Iob a confiderar la venida de Christo, no en carne sujeto a miserias y trabajos, para rescataarnos: sino *in nubibus cum potestate magna* & *maiestate*: sobre vn trono de nubes vestido de gloria y magestad, para juzgar a los viuos y a los muertos: y palmado en ver el grande estrago que amenaza, desde el muladar a donde estaua padesciendo, pone vna voz alla en el cielo y dize: *Quis mihi det, vt in inferno protegas me, & abscondas me, donec pertranseat furor tuus? & constituas mihi tempus in quo recorderis mei!* O Señor si se me permitiessse ampararme y esconderme en el infierno! Tened ay no pafseys mas adelante. En el infierno Sancto varon? que es lo que dezis: pues tan amigos estays vos y el Demonio, q̄ quereys yr a meteros por sus puertas? Esta os persiguiendo en quanto puede, sin descansar vn punto ni canfarse; matando os los hijos robando os los ganados, destruyendo os la hazienda, talando os los sembrados, hinchiedo os todo de lepra y de gusanos: y quando os trae mas acosfado y perseguido, os quereys yr a defender debaxo de su es-

cudo? *in inferno?* que piedad p̄says hallar en casa de quiē viene a perseguiros a la vuestra? q̄ defenfa en las picas de vuestros enemigos? y quando ellos perdieffen su natural fiereza y se ablandassen: la morada de fuyo es pestilencial, *terrā miserā & tenebrarum, vbi nullus ordo, sed sempiternus horror inhabitabat*, confessastes vos mismo en otra parte. Pues que fin es el vuestro? o para q̄ quereys yr a esconderos al infierno? El mismo responde a todas estas pregūtas, quando dize: *Donec pertranseat furor tuus*. No la pide por casa de asieto no, ni se quiere auenzindar en esta tierra: solo recogerse ay mientras passa la ira de Dios: tan grãde le parece, tãto se la hazē temer vnos peccados leuātados, q̄ falsamente le achacauan sus amigos (*iniquitatem quæ est in manu tua*, le auia dicho Sophar Naamathites poco antes) que aun sin tenerlos en hecho de verdad (*in omnibus his non peccauit Iob*) de solo el nombre tiembla, y a qualquier parte irã por escaparse de ella; *donec pertranseat furor tuus*. Nũca aueys visto vn simple paxarillo, q̄ de mil leguas suele huyr en viendo vn hõbre: si acafo le acosfa el gauilan o aq̄or en el ayre, abatir el buelo y venirfe a poner en vuestras manos? Que

Iob. 10.

Iob. 11.

Iob. 12.  
& 2.



es esso? amistad q̄ tiene con la naturaleza humana? ni por pēfamiēto: seguro q̄ pienſa hallar en ella: tampoco: ſino q̄ de dos males, eſcoge el q̄ tiene por menor. Pues eſſo miſmo le ſucce-  
de al Sācto Iob. Enemigo era declarado del Demonio, pero mientras eſta Dios enojado, y le hablan en q̄ tiene el alguna culpa, ſabe que le puede hazer mas mal con ſola vna palabra, q̄ todo el reſto del infierno cō ſus obras, por eſſo querria eſcōderſe en eſſe interim. *Donec pertranſeat furor tuus.* Aunq̄ ſea en lo profundo del infierno. *In inferno protege me, & abscondas me.* Pues dōde para culpas achacadas cō mentira, ſe tiene por partido el del infierno, para las q̄ parecierē verdaderas, para las q̄ ſe probarē llanamente, q̄ tal os parece q̄ ſera la terribilidad y el furor, de que tiene de vſar Dios en aquel dia? No ay duda ſino q̄ ſe mostrara la juſticia, al peſo q̄ haſta entōces ſe viuere moſtrado la miſericordia, y q̄ de quātas vezes ſe ha derramado eſta, entonces ſe le ha de ſoltar la preſa a aquella, haſta que todos los peccadores lleuen el merecido de ſus culpas, y los ſieruos de Dios queden hartos y ſatisfechos de juſticia. *Quoniā ipſi ſaturabuntur.* Eſcuchad agora lo q̄ diximos de Dauid al fin

del pēfamiēto paſſado, y en lo bien q̄ cōcuerdan ſus palabras, cō las de nueſtra bienauenturaça, ſe echara de ver, que no es muy fuera de ella el ſentido en que la hemos declarado. *Exultationes Dei in gutture eorum, & gladij ancipites in manibus eorū: vt faciant in eis iudiciū conſcriptum gloria hęc eſt omnibus ſanctis eius.* Chriſto dize q̄ ſe hartaran los Sāctos el dia del juyzio. *Quoniā ipſi ſaturabuntur.* Dauid los pinta con el bocado en la boca, y tan cōtentos de eſſo, q̄ tienen talle de comer haſta hartarſe. *Exultationes Dei in gutture eorū.* Chriſto, q̄ el mājar de q̄ ſe hā de hartar es juſticia, *qui eſuriunt & ſitiunt iuſtitiam.* Dauid q̄ ſe hartaran del juyzio q̄ tiene Dios ya determinado. *Vt faciant in eis iudiciū conſcriptū.* Chriſto les da por eſſa hartura el titulo de la bienauenturaça. *Beati, quoniā ſaturabuntur.* Y Dauid expreſſamente dize, q̄ en ella eſta gran parte de ſu gloria. *Gloria hęc eſt omnibus ſanctis eius.* Pues ſi concuerdan tanto, muy bien podemos explicar el vno por el otro, y muy bien ſe declarā las palabras de Chriſto en eſte ſentido, para que entendidas en el, reſulte dellas otra nueva obligaciō a los Prelados y maéſtros de la Igleſia, y otro nuevo titulo de gloria

a nuestro glorioso padre San Bernardo.

## Applicacion del Discursó.

### S. VIII

**S**I la innocēcia es la sal que nos haze andar sedientos de justicia, quien duda sino que le cupo gran parte de esta sed a S. Bernardo: de quien con cuerdan los q̄ escriuen su vida cōmunmēte, q̄ en toda ella no cometio offensa de Dios grave: y aun vn Himno que le cantamos en el officio de su rezo le da el nombre de Sancto desde antes que naciessē, desde q̄ estaua en el viētre de su madre. *Latrator strenuus, sanctus ex utero.*

Porque desde entonces lo fue, si no en posesion, en prophecia, haziēdo se la Dios a su madre, y a otros de la gran sanctidad q̄ auia de atesorar en aq̄l niño. Pero quādo a la blāca sal de la innocēcia, sea mēester, añadir algū grano de pimienta, para que pique el zelo de la hōra de Dios, y haga mayor la sed de la justicia, en quien halla remos más de esto que en Bernardo: cuyo zelo era tan feroz, q̄ viviendo entre Sāctos (este titulo tienen los mas de

sus discipulos, vnos en proprie dad por canonizaciones de Pōtífices, y otros en posesion de todo el mundo) con todo esto se dize en su vida, que en llegando a tratar con el en materia de costumbres. *Tam perfecte*

*illa exigebat ab eis, vt durus videretur sermo, in tantum non capiebant quā dicebantur.* Apretaua la cuerda de manera, que a penas auia quien pudiesse tirar tanto la barra. Y así vereys q̄ el bienauenturado San Guillelmo en todo el primer libro va dando a entender que algunos le culpauan en esto. Pero culpente si quisieren, que el que mas le culpare, aura de confesar por fuerza lo q̄ dize el mismo Sancto en el Capitulo. 8.

mas adelante, *Felix cui solum reputatur ad culpam, quod ceteri presumere sibi solent ad gloriam.* Que en la misma imputació de esta culpa, se leuātā los muros de su innocēcia, y cāpea mas el edificio de todas sus virtudes, q̄ de esse antecede, se coligela mayor excelencia, que se puede dezir de S. Bernardo: pues buscando sus emulos alguna falta q̄ poder objetarle, no pudieron hallar sino vna sola: y esta es la que en otro qualquiera fuera el blason principal de su alabanza, q̄ era muyze

loso del seruicio de Dios, y q̄ queria

Lib. 1.º  
6.

Guillel.

queria muy grande perfección en sus monjes. Todas las cosas son grandes o pequeñas, no tanto en si mismas, quanto comparadas a otras mayores o menores: vn hombre en comparación de vn elefante es muy pequeño, en comparación de vna hormiga es como vn monte: pues de aqui echareys de ver q̃ tan grandes eran todas la virtudes de nuestro glorioso Sancto: pues vna q̃ puesta junto alas que suelen tener los otros hombres, (no se si diga tambien los otros Sanctos) es muy grande, en comparación de las sayas, es tan pequeña, q̃ casi se la quierē achacar por culpa. Pero por mas y mas que se la achacuen.

*Felix cui solū reputatur ad culpam, quod ceteri presumere sibi solēt ad gloriā.* Dichoso el, pues no hallan otra cosa en q̃ culparle, sino el mucho zelo de la hōra de Dios, y su seruicio, que en otros fuera bastāte causa para darles el titulo de bienauenturados. *Beati qui esuriūt & sitiūt iustitiam.* Y si otros se le da, tãbiē se le dara a pesar de la inuidia a el, y dia vendra en que en premio de esse zelo, experimente la hartura de justicia, de que anduuo hambriento en esta vida, y viendolo a hazer general, de todos los peccadores, halle en esta pena agena, gloria propria. *Gloria hac est omnibus Sanctis eius.*

## DISCURSO. VIII.

Del desseo que la virtud engendra, en los que la professan, de si mesma.

*Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur.*

### Primer Pensamiento.

#### §. I.

**H**ablado el sapientísimo Iesús Sirach de la practica de la sabiduría, del exerci-

cio de sus reglas, y de la execución de sus preceptos, en el c. 24 del Ecclesiastico, entre otras proprias

*Ecclesi. 24.*

propiedades fuyas dize. *Qui edunt me adhuc esurient, & qui bibunt me adhuc sitient.* Que los que la comen, quanto mas comieren tendran mas hambre de ella, y mas sed los que la beuen, quanto beuieren mas. Que hable de la sabiduria, no parando en sola contemplacion, sino segun que passa mas adelante, y se reduce a practica, consta de lo que añadio inmediatamente a esto. *Qui operantur in me non peccabunt.* No peccaran los que obraren por mis reglas, clara señal que trata de las obras, y de la sabiduria segun que se dirige y ordena a ellas. Mas quando el Ecclesiastico, no se vuiera declarando, ello mismo se dezia de fuyo, pues es cierto que la sabiduria que se queda en la especulacion, sin llegar a reducir se al exercicio, no merece nombre de tal. *Nec enim sapientia est que quod sapit, non exercet, quini mo sicut fides, ita & sapientia sine operibus mortua est.* Dize mi Padre S. Bernardo: y en este senti do hablo tambien el Psalmista de ella, quando puso el entendimiento del hombre en las manos, como en proprio y natural asiento fuyo. Psal. 77. *In intellectu manuum suarum deduxit eos.* Guiolos con el entendimiento de sus manos. Claro es

ta q̄ las manos no tienen otro particular entēdimiento distinto del q̄ tiene el alma, y claro que esse reside en la cabeça, y no en las manos, pero quierenos enseñar que el entendimiento que se queda en la cabeça solamente, no merece esse nombre, ni es sabiduria en rigor la que no llega a executar se por la obra: y por esso dize que los guio. *In intellectibus manuum suarum.* En el verdadero entendimiento, y con la sabiduria que merece nombre de tal, hablando propria, y rigurosamente.

Hablado pues de esta sabiduria, nos dize el Ecclesiastico dos cosas, harto de notar, y poder entrarlas. La primera q̄ es comida, y beuida. *Qui edunt me, & qui bibunt me.* A los hombres q̄ solo tratan de las cosas de este mūdo, q̄ solamente conocen los manjares del y sus regalos, parecerales algarauia de allende, dezir q̄ alguno se pueda sustētar cō buenas obras: pero entre los que siguen el camino de Dios, y sus pisadas, entre los que professan la vida espiritual, y tratan della, language es muy vsado y entendido. Topan vna vez los discípulos a Christo pidiendo de beuer a vna muger, en el brocal de vn poço, y pareciendoles, a caso, que se-

Bernar.

Psal. 77.

que seria bien comer antes vn bocado, para que no le shiziesse daño el agua, traensele, y pidenle que coma *Rabbi manduca*. Respondeles Christo, vosotros hasta agora no cohoceys el manjar que me sustenta a mi

Ioan. 4.

*Cibum habeo manducare quem vos nescitis*. Por esso me offereys el de la tierra, pero si quereys saber que es lo que como.

*Meus cibus est, vt faciam voluntatem Patris mei*. El obedecer a mi Padre eterno, y poner por obra todo quanto yo se que es de su gusto, esse es mi principal sustento, y mi comida. Desde entonces entendieron este language los Apostoles. Y assi vereys, que en el capitulo 6.

Ioan. 6.

mas adelante, aconsejandoles Christo que obrassen bien, q se exercitassen en cosas de virtud, y charidad, y diziendose lo por esta misma phrasis. *Operamini non cibum qui perijt, sed qui permanet in vitam aeternam*.

No busqueys manjares perecederos, y caducos, sino los que permanecen en el cielo, luego le entendieron, y en prueua de esso le respondieron a proposito. *Quid ergo faciemus, vt operemur opera Dei*. Que haremos para obrar bien? para hazer essas buenas obras que nos mandas? De manjar les auia hablado, y de obras le respondē:

porque ya que estauan mas adelante en la vida espiritual, sabian que su principal manjar son ellas, y que la sabiduria reducida a practica, es el sustento que han de tener mas de importancia.

En el capitulo 8. del Ecclesiastes tenemos vn buen lugar a este proposito. Ponese Salomon a baquetearse a si mismo, pareciendole que no ha de sacar otra cosa de este mundo, si no lo que comiere, y beuiere en el.

Eccles. 8

*Laudauit igitur letitiam, quod non esset homini bonum sub sole, nisi quod comederet, & biberet, atque gauderet*. Alabé la alegría, juzgádo que no tenemos otro bien debaxo de la capa del cielo, sino lo q comemos, y beuemos, y lo que nos holgamos, y luego puesta esta determinacion, añade.

*Et apposui cor meum, vt scirem sapientiam, atque intelligerem*. Determineme a baquetearme, y puseme muy de espacio, senteme de proposito (esso quiere dezir. *Apposui cor meum*.) A estudiar, y a aprender lo que auia de hazer. Pues sapientissimo Rey, son por vtura essos los platos, que os sirven a la mesa? no acabays de dezir que quereys comer, y beber, sin tratar de orra ninguna cosa? como os oluidays tã presto de esso, y os vays a la sabiduria, y

ria, y



ria, y al estudio? Nunca tal ol-  
 uido por cierto (dize el bien-  
 aventurado S. Hieronymo so-  
 bre este lugar) antes por el mis-  
 mo caso que se determino a co-  
 mer, y a beuer, acudio luego, y  
 echò mano al mejot plato. *Qua*  
*propter apposui cor meum, vt vi-*  
*derem sapientiam, & occupatio-*  
*nem.* Traduxeron los Setenta,  
 echo de ver que no auia otra  
 cosa buena en el mundo, sino  
 comer, y beuer, por lo qual.  
*Quapropter.* Se determino el a  
 emplear su vida en esso. *Et ap-*  
*posui cor meum, vt viderem sapi-*  
*entiam.* Y feutose a comer sabidu-  
 ria. Y porque entendays tam-  
 bien que no echo mano de so-  
 la la contemplacion, a cuyo es-  
 tudio solemos llamar vacacion  
 de otros negocios, y al contem-  
 plar. *Vacare.* Communmente,  
 sino que lo principal de que  
 trataua es de la practica, por es-  
 so al nòbre de la sabiduria, aña-  
 dio el de la occupaciò, oppues-  
 to al. *Vacare.* Que deziamos, y  
 de entrambas a dos cosas. *Sa-*  
*pientiam, & occupationem.* Hizo  
 todos los platos del banquete.  
 Pues esta es la primera proprie-  
 dad que nos dize de la sabidu-  
 ria el Ecclesiastico, que reduzi-  
 da a obra, es comida y beuida  
 de las almas. *Qui edunt,*  
*me, & qui bi-*  
*bunt me.*

VAMOS a la segunda. *Qui*  
*edunt me adhuc esurient, &*  
*qui bibunt me adhuc sitient.*  
 No solo dize que es comida, y  
 beuida, sino comida queda mas  
 hambre a quien la come, y be-  
 uida, que da mas sed a quien la  
 beue. Los manjares del mun-  
 do luego hartan, a quatro bo-  
 cados se empalaga vn hombre,  
 que no puede passar mas ade-  
 lante: pero este sustento del  
 cielo, este mantenimiento de  
 buenas obras, de virtudes, es  
 imposible que nos hartemos  
 del, antes al reues, quanto mas  
 come vno mas dessea. Quien  
 vee vn Rey David cortado a  
 la medida del coraçò de Dios,  
 y que toda su vida (dexo el  
 año que perdio en el adulte-  
 rio de Betfabe) no se empleo  
 en otra cosa que en obras de su  
 seruicio, en cumplir sus man-  
 damientos, en que estaua ya  
 tan exercitado, que corria por  
 ellos, como por camino llano  
 Psalmo 118. *Viam mandato-*  
*rum tuorum cucurri.* Y con todo  
 esso en el mismo (como si no  
 los vuiera andado nunca) di-  
 ze. *Viam dirigantur via mea*  
*ad custodiendas iustificationes*  
*tuas!* O xala Señor que ponga  
 yo mis pies en el camino de  
 vuestra voluntad! Pues sancto  
 Rey,

Psal. lii8.

Rey, camino que aueys corrido tantas vezes desseays agora boluerle a andar de nuevo? antes parece que auia des de estar ya cansado del, y dessear dexarle, y tomar otro. Es burla esto (dize Dauid) si fuera camino del mundo cansarame yo de andarle, quanto mas de correrle, pero camino de Dios, camino de buenas obras, quanto mas le anda vno, mas descansa, quanto mas se adelanta, mas dessea, el hazerlas, y el dessear hazer mas es vna misma cosa.

En el verso 20. vso de vna manera de hablar muy a proposito para significar esto. *Concupiuit anima mea desiderare iustificationes tuas in omni tempore.* Desseo (dize) mi alma dessear tus justificaciones (hazer obras de justicia, y sanctidad, explica Hugo Cardinal sobre este verso.) Que retruecano es este? desseo dessear hazer obras. No fuera mas barato dezir que desseo hazer esas obras, que no que desseo dessearlas hazer? Otros misterios se encierran aqui, que trataremos por vñtura a otro proposito: pero por agora digo, que vso estos terminos, para darnos a entender, que en materia de buenas obras, el hazerlas, y el dessear hazer mas, todo se es vno, que por el mismo

caso que las haga, las dessearal fin manjar que quanto mas se come, engendra mas hambre de si mismo, que esto es lo que nos dize del el Ecclesiastico:

*Quiedunt me adhuc esurient.*

De aqui entenderéis, que es la causa de que haziendosenos a los principios las cosas de Dios, y las obras de virtud tan cuesta arriba, despues en començando a gustarlas, nos comemos (como dizen) las manos tras ellas, y se nos hazen dulces y suaves (porque reducirlo todo al habito, es locura, puesto que en otras cosas menos difficultolas tenemos la experiencia en contra.) Dize Salomon en el cap. 27. de los Prouerbios, que al hombre har to ningun manjar, por dulce que sea, se lo parece, aunque le pongays vn panal de miel delante, le dara de mano: pero en verdad, que si tiene hambre, que le coma: y no digo yo panal, pero aun otro qualquier manjar, y le sabra muy bien, aunque de suyo sea amargo, y desabrido. *Anima saturata calcabit fauñ, anima esurienti etiā amara dulcia esse videtur.* Pues como los q no han probado a q sabe este manjar de las virtudes, nū ca llegan a tener hambre del, ni dellas. *Calcabit fauñ.* Aunque sean plato mas dulce q la miel, no se

Hugo  
Car.

Prouer.

27.

no se lo parecen, ni ay quien les pueda hazer passar bocado; pero los que han comengado ya a exercitarse en buenas obras, el mismo auerlas gustado les causa hambre. *Quedunt me adhuc esurient.* Y en teniendola, no digo yo lo dulce de la virtud (que tiene mucho) pero aun lo aspero, y lo amargo del trabajo, con el hambre se les haze suauce, y deleytoso. *Anima esurienti etiam amara, dulcia esse videntur.* Quando sus amigos le dexen, sus enemigos le murmuren, sus iguales le desprecien, sus mayores le maltraten, quando el Demonio le haga guerra, y todo el mundo parezca que se buelue contra el, en el desfabrimiento de estas persecuciones, hallará particular dulçura, porque las comera cõ el hambre que le cauõ el auerlas ya probado. *Qui edunt me adhuc esurient.* Pues si las buenas obras son manjar del alma, y manjar que quanto mas se come, da mas hambre: de ay se puede facilmente entender el riguroso sentido de nuestra bien auenturança. *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam.* Bienauenturados aquellos, que a fuerça de buenas obras augmetan la sed, y el hambre dellas; los que a poder de virtudes, engendran nuevos deseos de aumentar-

las. Bienauenturados los que por auer comido el soberano manjar de la sabiduria practica da, andan hambrientos, y sedientos della. *Quoniam ipsi saturabuntur.* Porque estos son para quiẽ tiene Dios guardada la hartura, y la abundancia de su casa, estos los que se han de ver satisfechos, y hartos en la gloria.

## Segũdo Pensamiento.

### S. III.

*Quoniam ipsi saturabuntur.* Quan cierto es el tener hambre de justicia y sanctidad los que vna vez la prueuan, tan cierto es, que no ha de ser essa hambre para siempre, sino que tambien ha de auer tiempo de hartura: que vendra dia en que saquen los sanctos (digamoslo assi) el vientre de mal año. Dauid en el Psal. 16. *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* Acaba de presentar delante de Dios los titulos de su justicia, y de sus obras. *Ego autem in iniquitate apparebo conspectui tuo.* Que en señal de la mucha hambre, y sed que le han causado, las contrapone a la hartura y abundancia de que gozan los malos en el mundo, esso dicen los verros immedia-

*Psal. 166*

tos.

tos, *Adimpletus est venter eorum, saturati sunt*: y luego, como prometiendo el premio dellas, dize: *Satiabor cum apparuerit gloria tua*. Hartense los peccadores aca quanto quisiere(n) (si a caso es posible hartarse aca los peccadores) padezca yo hãbre, y sed en esta vida, que quãdo me llegare a ver en la otra, *cum apparuerit gloria tua*, bien se q̃ me tiene aparejado Dios vn buen hartazgo. *satiabor*: en tonces me pienso ver harto, y contento.

*Eccles. I.*

Que cierto es no auer cosa que nos harte en esta vida! Aũ los que mas pueſtos tienen su gusto en los contẽtos de ella, despues de auerlos alcançado, se quedan tan hambrientos como de antes, *Ecclesiastes 1. Nō satiabitur oculus visu, nec auris auditu impletur*, no solamente el apetito de vn hombre no se harta con las cosas de la tierra, que esse por ser medio natural del cielo, por la parte que le toca del alma, no me espanto que no se harte hasta alla arriba: pero aun los ojos, y las orejas, los sentidos corporales, que son hechos de el mismo barro que las demas cosas de el mundo, con todo esso no ay tratar de hartarlos con ninguna dellas: ni aunque se junten todas, *Non satiatur oculus visu, nec au-*

*ris auditu impletur*. Y aña de luego Salomõ vnas palabras, que pueden pōderar mucho, lo poco que valẽ para hartarnos las cosas de esta vida. *Quid est quod fuit? ipsum quod futurum est*, que lo que ha passado, y lo q̃ està por venir todo se es vno. Pues siendo de vna misma manera lo passado, lo presente, y lo futuro, es pōssible que no basta a hartarnos? Explicome mas. Vn mismo mãjar comido por tanto tiempo no llega a poder satisfazernos? No, que es manjar del mundo, y siendolo, es imposible que nos harte. *Non satiatur oculus visu*, (entiendese de las cosas materiales) *nec auris auditu impletur*, aũ que toda la vida no hagan sino ver, y oyr ellos, y ellas, no se hartan. † Por esso el Evangelista Sant Iuan en el capitulo 2. de su primer Canonica dize que todo quanto ay en el mundo son desseos; *Quidquid est in mundo aut est concupiscentia oculorum, aut concupiscentia carnis*, desseos de ojos, y desseos de coraçon: appetito y hãbre de cuerpo y alma, antojos interiores y exteriores: y aqui se acaba todo quãto nos puede dar y tiene el mũdo. Pues Apostol Sãcto, es possible q̃ no ay mas que desseos y apetito? no aura si quiera alguna vez hartu

*1. Ioan. 2*

ra y cumplimiento? no fue cierto, q̄ no ay cosa en esta vida q̄ sea bastante a hartarle, ni cum-  
plirlos, *non satiatur oculus visu, nec auris auditu impletur*, cada dia veys y cada dia oys, y por ventura cada dia veys y oys las mismas cosas; pero basta ser de aca baxo de la tierra, para que por mas q̄ veays y oygays no os satisfagan; para q̄ siēpte que deys cō hambre interior y exterior de cuerpo y alma; *concupiscentia oculorum, & concupiscentia carnis*.

Pero digo; no solamēte no se harta nuestro appetito con las cosas de aca abaxo, sino q̄ quātas mas tiene esta mas pobre. En los auariētos hallaremos la prueva cierta desto, pero mejor sera buscarla en la escriptura. No os acordays de aql hijo prodigo, q̄ nos refiere el Euangelio Lucæ 13. Pues aql en dādo le su padre toda la parte q̄ le cabia de la haziēda, *diuisti illis substantiā suā*, luego, dize el texto Sagrado q̄, *cæpit egere*; luego comēço a mendigar de puerta en puerta; tā desolado, tan hābriēto, q̄ les inuidiua a los animales mas inmūdos sus bellotas, *cupiebat implere ventrem suū de siliquis quas porci manducabant*, y aun de essa no llegaua a verse harro, *& nemo illi dabat*. Quereys saber el principio y

origen de toda esta pobreza? Pues hallareysla en sola vna palabra en S. Pedro Chrysologo *Petrus Chrysol.* fermone 1. de filiis prodigo & frugi. *Filium data facit egere substantia, quæ diuitem negata conseruabat*. El principio de su pobreza fue su haziēda (dize este Sāto Doctor) y todo el toq̄ de no tener lo necessario, estuu en q̄ le dierō lo superfluo. Pues es possible, q̄ el tener empobrece? como sea lo q̄ se tiene. Si son cosas del cielo no por cierto, q̄ essas engēdrā desseo, mas no falta; pero si se tienē cosas de la tierra, essas no solamēte no nos satisfazen, no solamēte no nos hartā, *non satiatur oculus, &c.* sino q̄ quantas mas tenemos, menos hallamos, y la misma abundancia, es la q̄ nos necesita y nos estrecha, *data facit egere substantia*, por esso cete mancebo, q̄ mientras no le dierō su hazienda estaua rico, *quæ diuitem negata conseruabat*, en haziendole entrega de ella, *cæpit egere*, luego comēço a estar menesteroso.

### §. IIII.

Pues es dezir, q̄ el sucedernos esto cō las cosas de la tierra nace de \* lo q̄ deziamos poco ha de las virtudes, q̄ quāto mas comemos dellas, mas appetito, y mas hābre engēdrā de si mismas? Si por ay me lo lleuays, digo



digo q̄ no solamēte no nos engolosinā, ni nos ceuā, sino q̄ antes al primer bocado nos empalagā, sin q̄ muchas vezes podamos passar adelante, ni atras cō el segūdo. Quē vio a Amō hijo de Dauid tan perdido de amores de su hermana Thamar, q̄ no cōtētandose cō enfiar su alma en la torpeza de vna deshonestidad tan impia, llegò tãbiē a enfermar el cuerpo de desso, *ita vt propter amorem illius agrotaret.* 2. Reg. 3. y quē le vee despues quādo apenas auia hecho sino llegar a ella, y al mismo punto dize el Texto sagrado q̄ le dio en rostro, y le enfadò notablemēte? *et exosamea habuit odio magno nimis,* q̄ la aborrecio cō aborre cimiēto grāde en demasia. Que es esso? sino vna clara experiēcia de q̄ los gustos de este mūdo, sin hartarnos, nos empalagā, y sin satisfazernos, nos ahitā. † Vinole vna vez gana a Salomon su hermano de darse mucho a la contēplacion de todas las cosas criadas, Eccles. 1. *Proposui in animo meo querere, et inuestigare sapienter de omnibus quę fiunt sub sole,* alcācar sus differēcias essenciales, y disputar de todas sus propiedades: deuio de ocuparse en esto algunos dias: y apenas probó a lo q̄ sabia la ocupaciō (alomenos el no da lugar a q̄ pēsemos q̄ se de

tuuo mucho) quādo en las inmediatas palabras q̄ se siguen, la comiença a llamar pēsima malísima, *hęc occupationē pessimā.* Que dezis Salomō? vn hombre como vos, tã amigo de la sabiduria, y que tanto la alaba en otras partes, vn hombre como vos, q̄ entrò cō tã finos azeros de saber, è inquirir todas las cosas, se puede agora voluer atras tã facilēte? es possible q̄ digays mal de essa ocupaciō, auēdola dessoado de todo coraçō? *proposui in corde meo querere,* auēdo mostrado en ella tanto gusto? No ay q̄ espātār de esso q̄ erā cosas de la tierra las q̄ dessea saber, *de omnibus quę fiunt sub sole,* de las q̄ se engendran y crian del Sol abaxo, y essas al primer bocado nos empalagā, no es menester mas q̄ prouarlas, para q̄ nos dē luego en rostro y nos ahytē: Si fuera negocio de Dios, o cosas de alla arriba, yo os asseguro q̄ no llegarā a enfadarle, antes le engēdrarā cada dia mas appetito, *qui cū me adhibet esuriēt,* pero siēdo cosas de aca no solamēte tenidas y gozadas, mas aun vistas, o entendidas desde lexos es fuerça q̄ le parezcā malas y le amarguen, *hanc occupationem pessimam:* el conocerlas es bastante a empalagarnos: pero no a satisfazer ni hartar nuestro deseo, *non satiatur oculus visus.* \*

Solo en el cielo gozaremos de hartura, y hartura que no nos pueda dar jamas enfado. *Satiabor cum apparuerit gloria tua.*

# S. V.

**L**os manjares de la otra vida todos hartan. Entre las diffiniciones, que comunmente dan los Theologos del vltimo fin, en cuya consecucion consiste nuestra bienauenturanga, vna es; *Satiatum appetitus*, la cosa que sola en quantas ay en el cielo, y en la tierra, puede hartar, y satisfacer nuestro deseo. Y assi es, que alcagado vna vez esse fin vltimo, q es Dios, sola vna gota de agua de alla cierra la puerta a la sed, de manera que no ay tenerla mas perpetuamente. *Qui biberit ex aqua quam ego dabo ei, non sitiet vltra* dixo Christo a la Samaritana. Y San Iuan en su Apocalypsis.

*Apoc. 7. Non esurient, neque sitient amplius.* Hasta llegar al cielo, buenos, y malos todos mueren de hambre; los buenos porq sus proprias virtudes se la causan, y los malos porque en todo quanto gustan es imposible encótrar con cosa que los harte: pero los que llegaren a ver a Dios en la otra vida; *non esurient, neque sitient amplius.* No

mas hambre, ni mas sed perpetuamente; porque tendran alli el mantenimiento que solo puede de hartarlos, *satiatum appetitus.*

Pero tiene mas esse manjar, que con hartar de essa manera no empalaga ( todo al contrario de los efectos que causan los del mundo.) Celebre es aquel cuento que le succedio a Sant Hero Abbad de nuestro monasterio de Armentera en Galicia, que andando muy penfatuo, como era possible que vna eternidad entera pudiessemos estar en vna misma parte, y ocupados en vn mismo exercicio, sin cansarnos; oyò, acabados los maytines, cantar vn paxarillo, a cuyos concertados acentos se salio a vn bosque, que està junto a la casa, para poderle escuchar alli mas quieta-mente; y cantando el paxaro, y escuchando el Sancto, se estu- uieron duzientos años, sin que le pareciesse que aurian aun ta- ñido a Prima: tan poco se le hi- zo todo aquel espacio. De ay quiso Dios que coligiesse el, y confessassemos todos, que si el cãto solo de vn simple Sirgue- rito, contrapunteado en la sol- fa de la gloria, pudo tenerle du- zientos años sin cansarse, y sin que espacio tan largo le pare- ciese que auia excedido del corto,

Ioan. 4.

Apoc. 7.

corto, que suele auer entre los Maytines, y la Prima, que se ra la musica del cielo? que la armonia soberana de los Angeles? que la vista de Dios, en quien ellos al cabo de seys mil y tantos años que le veen, está agora desseando remirarse. *In quem desiderant Angeli prospicere.* Es certissima cosa que todos estos manjares de tal manera hartan, que jamas pueden llegar a empalagarnos: de tal manera satisfazen el desseo, que no le quitā.

De aqui es que quādo Christo nos combida para el cielo. *Sedebitis super mensam meam in Regno meo.* No nos ofrece mas que pan, y agua. *Omnes sitientes venite ad aquas.* O quando mucho pan, y vino. *Venite, comedite panem, & bibite vinum, quod miscui vobis.* Vn manjar, y vna beuida solamente. Y aun la ciega gentilidad, en cuya errada imaginacion comian, y beuiā los Dioses, no con la metaphora en que nosotros hablamos de los Santos, sino real y verdaderamente, con todo no deziā que se ponía en la mesa de Iupiter mas que esso. Ambrosia, y Nectar, vn manjar, y vn li-

*Mart. l. cor sin otra cosa.*  
 11. ep. *Iuppiter Ambrosia satur est, & Nectare bibit.*  
 18. *Dixit Marcial. Y en lo vno y*

en lo otro es cosa cierta, que no le faltan a Dios diferencias de platos, si quiere multiplicar los de su mesa, sino para dar nos a entender, que aunque en los manjares del mundo que empalagan, y no hartan, es menester essa variedad, y multiplicacion: la variedad para saborear el apetito, y la multiplicacion para satisfacer al estomago, pero en siendo el sustento del cielo, vn solo plato basta, con seguro q̄ ni dexara de hartar, ni podra llegar jamas a dar en rostro: ni por solo nos dexara de satisfacer, ni por ser vno mismo siempre, nos empalagara por mas que le comamos.

## §. VI.

Ya me parece que querria des todos correr por llegar a sentaros antes a esta mesa, temerosos no se aya leuātado ya quando llegueys al cielo, y os quedeys sin probar esse mājara de tan marauillosas propiedades. Pluguiesse a Dios que tuuiessemos todos esta priessa. Pero para consuelo de los que nos hemos ydo mas de espacio, tiene otra propiedad mas este manjar, que es inacabable, que por mas que le coman no es posible saltar para ninguno, y tan buena ración hallareys

vos a las seys de la tarde (sabien-  
do merecerla) como la pudo ha-  
llar el otro a las de la mañana.  
No os acordays del Señor de la  
viña que pagò a todos los obre-  
ros igualmente? En el cap. 5. de  
los Cantares tenemos vn mara-  
uilloso lugar a este proposito.  
Llama Dios a la Esposa, y en  
ella a todas las almas de los fie-  
les combidandoles a vna me-  
rienda, que quiere darles en su  
huerta. *veni in hortum meum so-*  
*ror mea sponsa.* Deuieron de lle-  
gar algunas: y diziendo y haziendo  
sin guardar mas cumplimien-  
tos, ni aguar dar mas combida-  
dos, comese todo lo que les te-  
nia aparejado: *Comedi fauam*  
*cum melle meo, bibi vinum meum*  
*cum lacte meo.* ya me lo he comi-  
do todo dize; y despues dales  
priessa a los de mas combida-  
dos a que coman: *comedite ami-*  
*ci, & bibite, & inebriamini cha-*  
*riissimi.* comed amigos y beued,  
mirad que no aya ninguno que  
no se harte. Pues Señor, si os  
auays vos comido ya vuestra  
miel y vuestra leche, si os auays  
beuido vuestro vino, q̄ era a lo  
que los teniades combidados,  
que les auays dexado que co-  
mer: de que quereys que se har-  
ten, que con tanta efficacia les  
estays mandando que lo ha-  
gan: *inebriamini charissimi.* Es el  
caso, que la miel y la leche son

symbolos de la bienauenturan-  
ça, *Igitur Theologi nostri (referen-*  
*te Erychio) lac & mel ad istam se-*  
*culi delicias beatitudinē que trans-*  
*ferunt,* dize Pierio Valeriano  
lib. 26. vbi de apibus, titulo *Futu-*  
*ri seculi beatitudo.* Y es lengua  
je muy conforme al que topa-  
mos en las letras humanas a ca-  
da passo, que en hablado de los  
campos Eliseos, y de la edad do-  
rada de Saturno (bienauentura-  
ças imaginadas de aquel tiem-  
po) luego dizen que manan  
miel los arboles, y corren arro-  
yos de leche por la tierra. Vir-  
gilio en la 3. de sus Eglogas.

*Mella sua illis, ferat & rubus*  
*asper amomum.*

*Et dura quercus sudabunt ros-*  
*cida mella.*

Y Ouidio en los Metamorpho-  
seos, libro primero.

*Flumina iam lactis, iam flumi-*  
*na nectaris ibunt.*

*Flauaque de viridi stillabunt*  
*ilice mella.*

De manera que estos dos man-  
jares en todas letras son cono-  
cidissimos symbolos de los  
que Dios nos tiene aparejados  
en el cielo. Pues para darnos a  
entender que essos es impossi-  
ble que se acaben, y que no por  
que vnos ayan madrugado a  
comerlos, dexa de auer para  
que se harten todos: para esso  
dize primero el Esposo, que  
se los

Mat. 20

Cant. 5

Pierius  
Valeria.

Virgil.

Ouidius.

se los ha comido el, *Comedi fauun cum melle meo, bibi vinu meum cum lacte meo*, y despues combida a todas las demas almas a que coman: *Comedite amici, & bibite*, como quien dize: Comed de este manjar, que solo comido no se mengua, solo, por mas que le galden, no se acaba, y solo puede hartar a infinitos, si infinitos llegaren a comerle. *Satiabor, cum apparuerit gloria tua*. Esse es el manjar, y esta la hartura que vniuersalmete promete Christo en nuestra bienauenturança, a todos quantos viieren viuido sedientos de virtud aca en el mundo. *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur.*

## Tercer Pensamiento.

## §. VII.

DE otra manera entien-  
de el glorioso Doctor  
S. Augustin esta hartura, no de la que tiene Dios aparejada a sus siervos en la gloria, sino de la que gozan en esta vida, quando comen a su mesa en ella, quando reciben el Sanctissimo e inefable Sacramento de la Eucharistia. *Saturabuntur* (dize) *Christum in Eu-*

*charistia manducantes, qui factus est nobis iustitia*. Christo nuestro biẽ, no solamete es en si, y para si sol de justicia, como se lo llamo alla el Propheta, *Vobis iumentibus nomen meum orietur sol iustitie*, sino q se hizo justicia propria nuestra: *Factus est nobis iustitia* dixo S. Pablo: *no-*

Mala. 4

1. Ad  
Cor. 1.

Entre los extraordinarios, y maravillosos effectos de este diuino, y celestial manjar, vno es q no entra en prouecho, ni satisfaze, sino a los q le comen limpiamete, a los q le llega a recibir cõ el hãbre, q deziamos en el primer Pẽsamiẽto, causada de sus buenas obras, y de todas las virtudes q se nos comunicã cõ la gracia. A los de mas no solo no les harta, antes les mata, es el cuchillo de su cõdenacion, y el riguroso verdugo de su muerte. S. Pablo 1. ad Cor. 11. *Probet autem se ipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat, qui enim māducat, & bibit indigne, iudiciũ sibi māducat & bibit.* Examinese cada vno

1. Ad  
Cor. 11.

August.



a si mismo, primero que llegue a sentarse a esta mesa; y quien se hallare (probablemente) en gracia, y q̄ de ella le nace vna insaciabile sed de mas sanctidad, de mas justicia; *sic de pane illo edat, & de calice bibat*, llegue, y coma, que en esse manjar hallará toda la satisfacion, y hartura que quisiere. Pero *qui manducat, & bibit indigne*; qui se llega sin essa sed, no ha menester otro cuchillo que le acabe; *iudicium sibi māducat, & bibit*, rebentará con el.

En mil figuras nos manifestó Dios esto antiguamente, pero vna entre todas viene a mi parecer nacida con el testimonio de S. Pablo. Quando Abimelech, 1. Reg. 21. le dio a David los panes de la propoficion, sombra, y bosquejo de este diuino, y celestial manjar; lo primero que hizo fue auisar de la limpieza que auian de tener los que comiessen dellos; *si mundi sunt pueri*; y luego delcogió el cuchillo, o alfange de Golias de donde estaua, y pan y cuchillo todo se lo dio junto. Pues como, agora esten limpios, agora no lo esten se da cuchillo con este pan? Si porcierto; cuchillo se da siempre; pero de muy diuerso modo, y para differentísimos effectos. A los peccadores que llegan sin

examinar primero sus consciencias, a los q̄ no traen particular sed y hambre de justicia, a los que *non diiudicant corpus Domini*, que no hazen differencia entre este mājor, y los de mas del mundo, para q̄ se le traguen, y les rompa las entrañas, para q̄ rebienten con el, en pena de su culpa; *iudicium sibi māducat, & bibit*. Pero a los siervos de Dios, y que por serlo *esuriunt, & sitiunt*, no los manjares del mundo, sino *iustitiam*, la justicia, y la sanctidad, q̄ se les ha de dar con aquel pan; a los q̄ supieren hazer differencia de esta comida a las otras de la tierra. Hieremias lo dize: *Si separaueris pretiosum a vili, quasi os meū eris*, si diferenciare lo bueno de lo malo, si desabrido cō los regalos del cuerpo, anhelares solamente por el manjar de la alma; seras como mi boca (esto solo bastara para tener certeza de su hartura) pero passemos adelante. Como es la boca de Dios? o q̄ señales tiene? Diganos lo S. Iuan en su Apocal. *De ore eius gladius procedit*. De la boca de Dios sale vna espada; luego segun esto, si los buenos son semejantes a ella, no se comeran el cuchillo, sino que le tendran en la boca, para defender con el entrada a todos los vicios, y peccados. Comeranse.

1. Reg.  
21.

Apoc. 1.

ranse el pan, y beueranse el vino, con q̄ hartarán la sed, y la hãbre que trayan, pero el cuchillo quedarãse a la puerta para estoruar q̄ no pueda entrar nadie a priuarles de essa abundancia, de essa hartura. Nunca aueys oydo dezir aquello del

Genes. 3. Genes. Que posuit Dominus gladium flammeum, atque versatilem ad custodiendam viam ligni vitæ? Que puso Dios vn espada a la puerta del Parayso, para defender en el la entrada? Pues tal queda hecho el que recibe este sacramento dignamente, vn parayso; y que marauilla, que si donde estã el Rey va la corte, a donde entra Dios sea parayso? Parayso es, y como a tal le ponen guardas a la puerta, para que no dexen entrar a Adã, ni cosa que a el huela; para que nadie pueda robar essa abundancia, ni perturbar el sosiego de essa hartura. Pues como este pan haze tan diferente efecto en los buenos, que en los malos, en los que tienen sed y hambre de justicia, que en los que no la tienen por esso (dize S. Augustin) promete Christo hartura a los sedientos; porque ellos solos son en quien este manjar la causa y la conserua. *Beati qui esuriunt, et sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur.* Aunque para todos los ue-

mas sea tossigo y veneno q̄ los mate, para ellos sera la flor del trigo (así le llamó David & *Psal. 47. adipe frumenti satiat te*) de que tienẽ de hartarse a su contẽto.

## Aplicacion del discurso.

### S. VIII.

EN nuestro Glorioso Padre S. Bernardo tenemos llana experiẽcia de todo esto. Gustò el Ambrosia y Nectar de la sabiduria, no quedandose en sola la contemplaciõ de las virtudes, sino passando al exercicio y practica de todas; y teniendo las en tan heroyco grado, que entre todos sus milagros (que fueron infinitos) se tuuo este por el primero y el mayor de todos. *Primum maximumque miraculum quod exhibuit ipse, fuit in moribus*, dize Gotfrido monge, en el primer libro de los tres que hizo de su vida. No querria passar de aqui sin ponderar, aunque de passo, esta grandeza. Milagros llamamos aquellas cosas, a que no se estiende la potencia ordinaria de Dios, aquellas, en que es menester q̄ tome su poder absoluto la mano para hazerlas.

las: todas las demas aunque excedan a la naturaleza, no son milagros: la gracia, la charidad, &c. son qualidades sobrenaturales, pero no por esso milagrosas. Pues agora, si las virtudes y la sanctidad de Bernardo dize S. Gotfrido que fuerõ vn milagro, que podemos dezir conforme a esto, sino que vuo menester Dios aprouecharse de su poder absoluto, para hazer vn tan gran Sancto como el? Otros Sanctos, de potencia ordinaria los tiene Dios, y los conserua en su Iglesia, pero la sanctidad de Bernardo excede tãto, que ha menester otro mayor poder, y entrandose por las puertas del absoluto que Dios tiene, llega a dexar atras otros muchos milagros, pues por lo menos se dize que fue este el mayor de todos los que el hizo: *primum maximumque miraculum*. Passemos adelante.

Destte sustento de virtudes, le nacio tan grande hambre de ellas, y dela hartura que espera na gozar en el cielo, en premio de essa hambre, que absorto en ellos desseos, ni aun puerta no dexaua abierta, por donde pudiesen entrarle los del mudo, *totusque absorptus in spiritu, spe tota in Deum directâ, intentione seu meditatione spirituali tota occupata memoria, videns, non vide*

*bat: audiens, non audiebat: vixit aliquid aliquo sensu corporis sentiebat*. Nũca auçys visto vn enfermo quando en el crecimien to de la calentura se le dobla, con el ardor de ella, la sed ordinaria que padece? de quanto ha visto en su vida no se le acuerda otra cosa sino fuentes, quanto le dicen, como no sea en materia de beuer, ni lo escucha ni lo oye, los ojos se le vã al agua, si a caso tiene alguna para lauar la boca, sino a los vidrios, porque se suele echar en ellos: esto repassa la memoria, esto medita el entendimiento, esto apetece la volũtad, en esto ocupa todos sus sentidos. Que tiene esse hombre, que no parece que lo es, para otra cosa que para el agua? Señor muere de sed. Pues esto mismo le succedia a San Bernardo, que sedieto por las cosas de Dios, por las del cielo, ni hablaua, ni oya, ni pẽsaua cosa q̃ no fuesse toda sanctidad y toda espiritu. *Totus absorptus in Deum, vix aliquid aliquo sensu corporis percipiebat*. Y con auer llegado a tanta perfection, con todo esso era tã grã de su sed, que nunca se vey a harto della, sino que ceteros sanctos arbitrabatur & perfectos, se verõ tanquam nouitiũ & incipientem, todos le parecia que auian beuido mas que el, del agua de la

Lib. c. 4.

Ibidem.

la gracia : Adelantese David quãto quisiere , desse andar el camino de Dios mas , quanto mas corre , y para mostrar la eficacia del desseo , doble tambien las palabras al dezirle (de sta manera explican tambien aquel *concupiuit anima mea desiderare*, muchos de los expositores) que por lo menos vuo tiempo, en que dio a entender que estava satisfecho, tiempo, en que el mismo confesò que ya era Sancto. *Custodi animam meam, quoniam sanctus sum*, dixo en vn Psalmo. Pero Bernardo, quando mas fauorecido de Dios, quando mas regalado de la Virgen , quando mas visitado de los Angeles, quando mas arrobado y absorto en el espiritu , finalmente quando llega su Sãctidad a ser milagro, con todo esto estanta la sed que tiene della , que no es possible satisfacerse, ni hartarse, sino que en medio de

todas estas muestras *exteros sãctos arbitrabatur & perfectos*, se *verò tanquam nouitium & incipientem*, a todos les tenia por mas Sanctos que a si mismo. Y si conforme a la sed y hambre de esta vida, ha de ser la hartura de la otra, quien duda sino q la goza extraordinaria alla en el cielo ? quien duda sino que aun en la tierra se la causò el soberano Sacramento del altar (de quien fue deuotissimo) muy grande ? que le yua siempre aumentando las virtudes, doblando las fuerças, acrecentando el espiritu, y disponiendole en todo , para que como en el mundo fueron sus merecimientos vn milagro , assi tambien en la bienauenturanga les correspondia vn premio milla-groso.

DIS-

## DISCVRSO. IX.

De la misericordia: quan grande virtud es, y de los premios que le corresponden.

*Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiã consequentur.*

## Primer Pensamiento.

§.

I.



Habiendo el Bienaventurado Sant Ambrosio de las virtudes morales, cuya materia tan ex professo trata en tres libros q̄ hizo de officijs, y queriendo facer de ellas algunos honrosos titulos, que dentro de los limites de la alabanza Christiana, gozen los que figuieren sus banderas, al graduar las ventajas de cada vna, da primera en licencias a la misericordia, y escogiendola, entre todas, a ella sola, dize: *Nihil tam commendat*

*Christianum, quam miseratio charitatis*, que no ay hazaña de q̄ le resulte a vn Christiano mayor gloria, que de la cõpasion y misericordia. Bien podra fer que al idolatra se le liga mas honra de la fortaleza, y de los hechos valerosos en la guerra, al Philosopho mundano, de la sabiduria, y contemplacion de los effectos y causas naturales, al gloton Epicureo, del deleyte, y de las riquezas al Turco descreydo: pero al q̄ professa la verdadera ley de Dios, y el Euangelio, *nihil tã cõmendat Christianum, quã miseratio charitatis,*

Abro.

de



de ninguna cosa ; como de la misericordia.

**Tobia 1.** Quiere Dios alabar a su siervo Tobias, atestiguando el proprio la grande sanctidad que le auia dado , Tobias. 1. y para echar el resto del encarecimiento, dize: *Nam veritatis non deseruit, ita ut omnia quae habere poterat quotidie concupiscitis fratribus erogaret, nunc se aparto de los mandamientos de Dios, nunca perdio la blancura y candidez de sus costumbres, tanto que cada dia daua limosna a sus hermanos.* Agora no notays el encarecimiento. Otras virtudes tenia Tobias , y muchas otras se cuentan en el mismo capitulo: que en tiernos años tenia sazonado el juyzio, y madura prudencia para gouernarse en quanto hazia; *cum esset iunior omnibus, nihil tamen puerile gessit in opere:* que jamas doblo rodilla, ni inclinó cabeza ante imagen de idolo, aunque lo hazian los demas sus compañeros, *cum irent omnes ad vitulos aureos, hic solus fugiebat confortis omnium:* que frequentaua el temp'o de Hierusalem, y hazia en el oracion muy amenudo, *pergebat ad Hierusalem in templum Domini, & ibi orabat:* que pagaua sus diezmos y primicias puntualmente, *omnia primitiua sua & decimas fide-*

*ter offerent;* q'eriaua en temor de Dios sus hijos; *quem ab infanzia timere & eum docuit;* todo esto está en el mismo capitulo primero, y con todo esto al tiempo del hazer la exageración, no parece que se acuerda Dios de ninguna virtud de todas ellas; ni dize ita, *ut esset prudens;* tanto que era prudente, tanto que era fiel, rezador, justo, &c. fino *ita ut quicquid habere poterat, fratribus impartiret;* tanto que era misericordioso y limosnero. Para que entendays que ni la prudencia, ni la fidelidad, ni la justicia, ni las romerías, aunque sean a Hierusalem, ni la oración, ni la buena criança de los hijos, ni ninguna otra de todas la demas virtudes morales sube tanto de punto la alabanza de vn buen Christiano, como la misericordia; y que *nihil tam Christianum commendat, quam miseratio charitatis.*

En el Psalmo. 144. dize David que los Sanctos se han de ocupar en alabar a Dios perpetuamente. *Sancti tui Domine benedicent te,* no dize este ni aql Sancto, sino los Sanctos; los q' lo fueren tan grandes, que merezcan esse nombre por excelencia; *Sancti tui.* Traslada el verso Sant Hieronymo en su Psalterio, y dize: *miserordes benedicant tibi,* los misericordiosos.

Ps. 144.

fos Señor os bendigan y alabé para siempre. Que dezis Sancto Doctor? no veys q̄ el Psal-  
mista no dixo misericordio-  
sos, sino Sanctos? por q̄ no tra-  
duzis fielmente sus palabras?  
Yaun por traduzirlas con mas  
fidelidad boluio de esta mane-  
ra. No habla Dauid de los grã  
des Sanctos? de los Sãctos por  
excelencia, pues ellos por nin-  
gun nombre se pueden expli-  
car mejor, que por el de miseri-  
cordiosos, *nihil tam Christianum  
commendat, quam miseratio*: por  
ello traduxo S. Hieronymo,  
*miseriordes benedicant tibi*. Lo  
mismo hallareys en S. Mat-  
theo y en San Lucas, que refi-  
riendonos las palabras de aquel  
sermon del perdon de las inju-  
rias, que Christo encargò tan-  
to a sus discipulos, quando pa-  
ra persuadirnos mas effica-  
zmente esta virtud, nos ponen  
por dechado de ella al Padre  
Eterno, en donde el vno dixo,  
*Lucæ 6. Estote ergo misericordes, sicut &  
Pater vester misericors est*, sed  
misericordiosos, a imitaciõ de  
vuestro Padre y mio, el otro  
en vez de misericordiosos, pu-  
so perfectos, y dixo: *Perfecti er-  
go estote, sicut & Pater vester ce-  
lestis perfectus est*. Quien duda si  
no que estos dos nõbres, por  
lo menos en la significacion  
son vno solo? quẽ duda sino q̄

significau vna misma cosa?

Y que mucho que misericor-  
diosos y Sanctos sean synony-  
mos, si lo son tambien no mise-  
ricordiosos y peccadores? Ec-  
clesiastici. 12. *Nõ enim est ei be-  
ne qui assiduus est in malis, &  
eleemosynam non danti* (mirad q̄  
juntos van, y que pareados) y  
da la razon luego, *quoniam al-  
tissimus odio habet peccatores*,  
No le yta bien a quien no hi-  
ziere limosna, y sabido porq̄?  
es, porque aborrece Dios a los  
peccadores. Pues bien, no po-  
drã no pecar ni dar limosna? es  
fuerça que en no siendo miseri-  
cordiosos, ayan de ser por el  
mismo caso peccadores? Si, que  
lo es, y no peccadores como  
quiera, sino muy grandes pec-  
cadores. No notastes los syno-  
nymos del principio? *qui assi-  
duus est in malis, & eleemosynam  
non danti*? frequẽte en pecar,  
y raro en hazer limosnas todo  
lo pone por vna misma cosa, y  
la falta de misericordia por en-  
carecimiento de malicia, *qui as-  
siduus est in malis*, como al con-  
trario la misericordia es enca-  
recimiento de sanctidad, *ita ut  
quicquid habere posset fratribus  
impertiret*, y la mayor alaban-  
ça de quantas pueden dezirse  
de vn Christiano. *Nihil tam cõ-  
mendat Christianum, quam mise-  
ratio charitatis*.

*Eccle. 10*

*Hierony.*

*Lucæ 6.*

*Mat. 5.*

## S. II.

**P**ero aunque este titulo, que da la misericordia a los que la professan, es tan illustre y honroso como vemos: no se si me atreua a dezir, que les da otro mayor: tãto mayor, quãto va del cielo a la tierra: y que no solamente son los misericordiosos Sanctos en esta vida, y grandes sanctos: pero aun que llegan a ser bienauenturados en ella. No lo digo yo: David lo dize. *Beatus vir qui intelligit super egenum, & pauperem.* bienauenturado el que socorre al pobre y al desnudo. Y porque nadie entienda, que habla de la bienauenturança en propheta, comp. lo suele hazer en otras muchas partes: se declara el mismo en el verso inmediato que se sigue: *Dominus conferret eum, & vinificet eum, & beatum faciat eum in terra.* Dios le dẽ vida, y le conserue, y le haga bienauenturado en la tierra. Sãcto Rey! bienauenturança en esta vida? bienauenturança antes de llegar a gozar la de Dios alla en el cielo? como es possible? Quanto y mas que sabida cosa es, que dos glorias a nadie se conceden, y que los que gozan aca la temporal, han de

perder despues la eterna: como dezis vos que los misericordiosos seran bienauenturados en el mundo? Ay te echara de ver lo enamorado que esta Dios dela misericordia, pues a sola ella le quiere dar el premio en ambas partes. *Planè nullus in celo simul, & in terra beatus: at legem hanc sola violat misericordia,* dize vn author moderno a este proposito. Establezca Dios leyes de no dar dos bienauenturanças a ninguno, y ponga en esso regla cierta para todos: que por mas general que la haga, no ha de ser comprehendida en ella la misericordia: y sola la podra quebrantar sin incurrir por ello en su desgracia: *sola misericordia violat,* cõ sola ella, entre todas las virtudes, se dispensa.

Agora aduertid vn lugar del capitulo. 2. de Tobias, que (a mi parecer) suppone esto claramente. Empobrecio el Sancto varon con sus limosnas (que pobreza a quien tenia Dios guardado vn tã buen dexo, no le quita a la misericordia su seguro) y como a las mugeres, no ay tenerlas cõrentas, en no dandoles dineros que manejen, començo a boluerse la fuya contra el: y aun toda su parentela, hazia burla de su sanctidad y sus virtudes: *irridebant vitam*

Palacios  
sup. Mas  
th. c. 5.

Tobia. 2.

eius Yentre otras razones que le dixerón, vna fue preguntarle. *Vbi est spes tua pro qua elemosynas faciebas.* Que se ha hecho tu esperança, por quien hazias tantas limosnas? como no se te ha cumplido? no echas de ver que te ha salido vana? Reparemos vn poco en esta pregunta, si os parece, las esperanças de los justos, por ventura ha dicho Dios que se las ha de cumplir en esta vida? Alla en la otra immortal y eterna dize el Espíritu Santo, que los tiene librado el cumplimiento. *Spes electorum immortalitate plena est.* Y la corona que San Pablo esperaba de sus obras, nunca le pssó por pensamiento que se la auian de dar, hasta el dia en que rematasse Dios cuentas cō el. *Reposita est mihi corona iustitie.* Dixo pero no que la viues de recebir aca en el mundo, sino salido del creya, que. *Reddet mihi Dominus in illa die.* Hasta entonces, ni por imaginacion. Pues como antes de esso se dan en rostro a Tobias con el mal logro de la suya? como antes que se cumpla el plazo, cuentan ya por marchita su esperança. Quereys saber porque? Porque suponen que aunque se guarde esta regla cō las demas virtudes, y a ninguna de ellas se le de el premio hasta

llegar al cielo, con la misericordia corre otra particular razón, por la qual se le da la bienauenturança aun en la tierra. *Et beatum faciat eum in terra.* Y como vieron Ana y los demas deudos de Tobias, que estaua tan lèxos de gozarla (a su parecer dellos) començaronle a preguntar y çaherirle. *Vbi est spes tua, pro qua elemosynas faciebas,* que se hizo la esperança de tus limosnas. No que se hizo tu esperança absolutamente, ni que se hizo la esperança por cuyo cumplimiento eras justo, deuoto, templado, &c. porque de esas bien saben, que no ay conseguir el fin hasta la otra vida. *Reddet mihi Dominus in illa die.* sino, que se hizo tu esperança, por la qual hazias limosnas, ella es el premio auia de començar aca en el mundo, ella que a los que la professan los beatifica en la tierra. *Beatum faciat eum in terra, vbi est.* Adonde esta?

Y no se passó mucho tiempo sin que la gozasse el Sancto viejo, que dentro de muy poco le embio Dios Angeles, q̄ como a ciudadano del cielo le comunicassen, y trataassen, por cuyo medio alcançasse su hijo vna ninger honesta, y virtuosa, que (si se acierta a hallar) es preciosissimo thesoro, y el padre co-

Sapien. 3

2. Ad Ti  
mo. 4.

## Segúdo Pensamiento.

## §. III.

Tob. 13.

dre cobrasse la salud, la vista, la hazienda, el gusto, los ganados, los regalos: todo tã abundante-  
mẽte, q̃ para ser bienauentura-  
do aca en la tierra, el mismo cõ-  
fesso al primer dia de su dicha  
que no le faltaua mas que ten-  
ner nietos, q̃ pudiesen boluer  
a Hierusalem. Tob. 13. *Beatus*  
*ero, si fuerint reliquia seminis*  
*mei ad videndum Hierusalem.* y  
essos no solamente los tuuo, si-  
no que los alcanço ei en su vi-  
da, y antes que llegasse la hora  
de su muerte dize el Texto  
sancto, Tob. 14. que *vocauit*  
*Tobiam filium suum, & septem*  
*iuuenes filios suos, nepotes suos.*  
Tan cierto es que la misericor-  
dia comienza a alcançar su pre-  
mio aca en el mundo, y que  
Dios, a quien se exercitare en  
ella, *beatum faciet eum in terra,*  
antes de salir de el, le da el titu-  
lo de bienauenturado. Pero  
quando pudiera auer alguna du-  
da en esto, Christo nos saca de  
lla en la parte de nuestro Euã-  
gelio q̃ vamos declarando, don-  
de absolutamente: y sin hazer  
diferencias de tiempos, ni de  
estados, dize: *Beati misericordes;*  
que tiene tanto vn Christiano  
de bienauenturado, como de  
misericordioso: y que bienauẽ-  
turaça, y misericordia corren  
a vn mismo passo, sin saberse  
apartar la vna de la otra.

NI paran aqui las grandezas  
de la misericordia, sino q̃  
passan mucho mas adelante: y  
llega su buena fama, en la me-  
moría de los hombres hasta la  
fin del mundo: y su sanctidad  
en los que la professan, hasta  
poderla dexar a sus hijos, y  
nietos en herencia. Entrambas  
cosas son harto extraordina-  
rias, pero entrambas nos las te-  
stifica el Ecclesiastico. *Sed illi*  
*virī misericordia sunt, quorum*  
*pietates non defuerunt: cum semi-*  
*ne eorum permanent bona, heredi-*  
*tas sancta nepotes eorum.* Acaba  
de hazer mencion de los Prin-  
cipes, de los ricos, de los sa-  
bios: y de todos generalmente  
dize, que son tenidos, y estima-  
dos mientras viuen, y no mas:  
en cerrando el ojo no ay nadie  
que se acuerde dellos: y hazien-  
do luego la contraposicion cõ  
los misericordiosos, dize: *Sed il-*  
*li virī misericordia.* pero los q̃  
fueren dados a misericordia, no  
ay q̃ tratar de que jamas se ol-  
uiden sus virtudes: *Quorum iusti-*  
*tia oblivionem non acceperunt.*  
Buelue otra letra: que prime-  
ro nos olvidaremos de las vi-  
ctorias de Cesar, y Alexandro,

Eccli. 44



primero de la Sabiduría de Platon, y de Aristoteles, antes de las riquezas de Midas, y de Creso, que de la santidad de vn hombre misericordioso, sea quien fuere: que las hazañas de la misericordia no estan sujetas al tiempo, ni al oluido. Aca da passo hallaremos testimonios claros de esto en la Escriptura. Daud en el Psalmo. *III.* *Dispersit, dedit pauperibus iustitia eius manet in saeculum saeculi.* Limosna hizo: dize el Psalmista, pues no ayas miedo que se oluide jamas esta buena obra; y por ella todas las demas que hiziere, *iustitia eius*, duraran en la memoria de los hombres eternos siglos: *manet in saeculum saeculi*. Vn poco antes lo auia dicho aun mas claramente: *Inueni- dus homo qui miseretur, & commodat, &c. in memoria aeterna erit iustus, ab auditione mala non timebit.* Gozose el hombre misericordioso, el que sabe socorrer a las necesidades de su proximo. Porque se ha de gozar Sancto Propheta? Porque *in memoria aeterna erit iustus*: porque aura memoria eterna del; porque no tendra que temer palabra mala; *ab auditione mala non timebit*: antes todos le alabaran de justo, y Sancto.

Pero en el cap. *II.* del Ecclesiast. tenemos otro mejor lu-

gar que todos. Va pintando Iesus Sirach vn varon sancto, y rico: pero que no puso su corazón en las riquezas: *Dives qui post aurum non abiit*; poderoso para hazer quanto quisiere, pero sujeto a la ley de Dios en todo: *Qui potuit transgredi, & non est transgressus*: finalmente vn hombre sin pecado: *Vir qui inuentus est sine macula*: y a todo esto promete el premio de la bienauenturança: *Beatus vir.* Pero de la fama que ha de dexar aca en el mundo; no habla palabra: de la poca, o mucha memoria que ha de auer del, no dize cosa. Llega luego a tratar de las limosnas: y entonces le promete, que no ha de auer lengua en la Iglesia, que no se ocupe en cantar sus alabanças. *Ideo stabilita sunt bona illius in Domino, & elemosynas illius enarrabit omnis Ecclesia sanctorum.* por tanto se establecieron en Dios todos sus bienes, y sus limosnas andará siempre en boca de los sanctos. Pues donde se oluida la liberalidad, la obediencia, la justicia, es posible que ha de auer memoria de la misericordia? Si, que es esse particular priuilegio que ella tiene. *Vir misericordiae, quorum in-*  
*bitia oblivionem non*  
*acceperunt.* Esto  
es lo vno.

Ecclesi. *II.*Psal. *III.*S. *III.*

## §. III.

**L**O otro que dize el Ecclesia-  
stico es, *Cum semine eorum  
permaneat bona, hereditas sancta  
nepotes eorum.* que es sanctidad  
la que trae consigo la misericor-  
dia, que la heredan los hijos, y  
los nietos. Esto es mas, sin du-  
da ninguna: que puede esta vir-  
tud tanto con Dios, que saca  
del buleto para poder regressar  
el beneficio de la justicia en  
quien quisiere: y que vn miseri-  
cordioso solo basta para hazer  
sancto todo vn linage entero.  
*Hereditas sancta nepotes eorum.*  
Vamos a la experiéncia: y pues  
Tobias la tuuo tan grande de  
estos premios, ningun testigo  
podemos presentar mas a pro-  
posito. Haze el Espíritu San-  
cto vn libro particular de su hi-  
storia: vna chronica de sus vir-  
tudes, para que no las pueda  
borrar jamas de la memoria de  
los hombres el oluido: y des-  
pues de auernos contado toda  
su vida en ella, despues de auer-  
le ya metido en la sepultura,  
*Cum gaudio sepelirunt eum.* Ana  
de vnas palabras, con que cier-  
ra el discurso de su libro: *Om-  
nis autem cognatio eius, & om-  
nis generatio eius in bona vita, &  
sancta conuersatione permansit,*  
que toda su parentela, y toda

Tob. 14.

su generacion permanecio  
en vida honesta, y sancta con-  
uersacion. Pregunto yo, este li-  
bro era de todo el linage de los  
Tobias, o de la persona parti-  
cular de este, cuya vida y virtu-  
des nos cuenta? No tiene duda  
sino que solo era chronica de es-  
te particular, y quando mucho  
mucho de su hijo. Pues a que  
proposito se mete en darnos  
cuenta de toda la generacion  
entera? si que tambien escri-  
uió del Sancto Iob: pero en lle-  
gando la hora de su muerte, no  
dixo mas de que *vidi filios, &  
filios filiorum, & mortuus est se-  
nex & plenus dierum.* Iob. 42.  
que alcanço hijos y nietos, y  
que murio ya viegissimo, y  
cargado de años: pero no se  
metio, en si ellos hijos y nie-  
tos viuieron malo bien, ni ha-  
bla palabra de esso. Porque en  
Tobias haze expressa men-  
cion de la sanctidad de todo su  
linage? Quereys saber por-  
que? porque auiendo funda-  
do lo principal de su discurso  
en la misericordia de Tobias:  
no cumplera con la perfecta  
narracion del caso, si no tratara  
de todo lo q se le deue a esta vir-  
tud: de todas las excelencias que  
tiene, y premios que le cor-  
responden: y como vno de  
ellos es la sanctidad de to-  
da la familia entera, *heredi-*

Iob. 42.

zas sancta nepotes eorum: quiere, y deue hazer expressa mención del, y no cerrar el libro sin que diga: que *omnis cognatio eius, & omnis generatio eius in bona vita, & sancta conseruatione permansit*. q̄ todos los de su linage fueron Sanctos. Quando trata de Iob, en quien lo principal que se alaba es la paciencia, basta dezir como se la premió Dios en su persona propria, porque a sola ella se estiende la sanctidad de esta virtud (como succede en todas las demas:) pero de Tobias que cimentaua la suya en la misericordia: no solo en si, sino en toda su casa y descendencia, *omnis cognatio eius, & omnis generatio eius*: porque a vn misericordioso solo, se le deue el hazer sanctos a todos. *Hæreditas sancta nepotes eorum*.

Ay plus vltra donde pasar con las grandezas de la misericordia? ella nos haze sanctos, no como quiera, sino muy grandes: sanctos encarecidos. Poco digo, ella es el mismo encarecimiento de la sanctidad: ella nos haze bienauenturados en la tierra: ella nos haze famosos para con Dios, y para con los hombres; finalmente ella haze en nuestra cabeça como vn vinculo y mayorazgo de todo es-

to, para que se lo podamos de xar a nuestros herederos. Que se puede dezir mas en el mundo? solo Christo pudiera tirar la barra, y passar adelante las columnas, subiendo el encarecimiento al cielo, y casi confesando claramente, que el mismo Dios no tiene cosa mejor que la misericordia. Y asi lo hizo (si reparays en ello) en el Euangelio que vamos declarando. Pone ocho particulares virtudes (con titulo de bienauenturanças) que pide de supererogacion a sus amigos, a los que le quisieren obligar mas apretada, y mas estrechamente: y al tiempo de señalarles el retorno, a todas les va dando su paga en moneda subida de quilates: en todas va pagando oro por plata, y por oro, perlas y diamantes: y para cada vna tiene otra cosa mejor con que premiarla; sola la misericordia la paga en la misma moneda, por que aunque quisiera hazer otra cosa no la tiene mejor que su misericordia. *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur*. Para la pobreza, tiene no menos que el Reyno delos cielos: *Beati pauperes, quia vestrum est Regnum Dei*. mirad que diferencia? Para la mansedumbre, todo el mundo: *Ipsi possidebunt*

delnt terrã. Para las lagrimas, el cõfuclo: *Ipsi cõsolabũtur*. Hartura para premiar cõ ella el hambre: *Ipsi saturabũtur*. Pero para la misericordia, no halla paga mejor q otra misericordia: *miserordes misericordiã cõsequẽtur*. el mismo Dios no tiene cosa mejor con que pagarla. Hagamos otro pensamiento de esto, y echaremos de ver la excelencia de la virtud, y juntamẽte la grandeza de la paga.

### Tercer pensamiento.

#### §. V

DE los aueres y thesoros de Dios, de la muchedumbre y grandeza de sus bienes, de la abundancia è incomprehenfibilidad de sus riquezas, sentando a cuentas el Apostol con los rezien conuertidos ciudadanos de Epheso ( para mostrar que cabe la partida del cargo en el recibo de sus rentas ) haze vn inuentario breue, y dize: *Deus qui diues est in misericordia*. Dios que es rico en misericordia. Acã solemos dezir, señor hulano es muy rico : y si preguntays en que tiene su hazienda ? rẽspõderos han, que en iũros, en pan de rentã, en tercias, en las alcaua-

las de sus lugares &c. Pues en este mismo language habla el Apostol de Dios : lo primero nos dize, que es muy rico: *qui diues est*. Quereys saber en que tiene su hazienda? pues dize que toda la tiene situada en misericordia: *diues in misericordia*; en hazer beneficios, y mercedes.

De este inuentario ( si no me engaño ) deuio de sacar nuestra madre la Iglesia vn tanto authorizado, de que se suele aprouechar entre año algunas vezes, haziendo del cabega de peticion para las suyas. *Deus cui proprium est misereri semper & parcere*. Los bienes mas propios que Dios tiene: digamos lo mejor: los propios d la camara del cielo, son vn sin fin de misericordia y de piedad: *proprium est misereri*. Este es el principal heredamiento, en que el tiene possession, y propiedad: que el enojarse y castigar opuesto a esso, no lo tiene Dios por hazienda propia suya. *Vt faciat opus suum* *Esai. 28.* *alienum est opus eius ab eo*, dize Esaías hablando del. Por hazer su obra, hara algunas agenas. Sancto Propheta, que obra puede auer que sea agena del que es supremo y vniuersal artifice de todas? qual puede ser, a la que no se estiende la pro-

ad Ephe.  
2.

Glosa.

priedad de su dominio? qual, la que no reconoce a Dios por proprio dueño? Qual? La del castigar, y el enojarle, *irascetur, ut faciat opus suum* dize la glosa enojarase por hazer su obra. Enojarase tiene? pues, *alienum est opus eius ab eo*: essa es obra agena del, y fuera de su propiedad, *cui proprium est misereri*.

Vna vez en el mismo Esaias algunos capitulos antes, quiso Dios hazer vn castigo riguroso, vn destroço sangriento en los que estauan de la otra parte de Hierusalén y sus confines: començo los a amenazar (que esso tiene el tambien, digamoslo assi, de poco brauo, que siempre amenaza antes de hazer el golpe) y las palabras que les dize, son: *Ecce in illa die, redet Dominus in nauacula conducta his qui trans flumen sunt in Rege assyriorum caput*. yo os prometo que les tengo de cortar las cabeças con vna nauaja. Valame Dios Señor: es posible que en toda vuestra armería no hallastes alguna espada de las anchas? algun cuchillo que tuiesse los filos bien agudos? quien nunca vio cortar cabeças con nauaja? Espada ni cuchillos auia Dios de tener propios para castigar? aun essa nauaja no es suya propria, sino

que la salio a buscar prestada: *in nauacula conducta*: prestada o alquilada dize que era: porque en materia de enojo y de vengança, ninguna cosa quiere Dios tener por propria, *alienum est opus ab eo*: todo es ageno: sola la misericordia es propria suya: *cui proprium est misereri semper*: sola en quien tiene su hazienda, y sus riquezas: *dices in misericordia*.

## §. VI.

Esai. 7.

**V**T ostenderet diuitias gloriæ ad Rom. sua, *sustinuit in multa patientia*. Quiso vna vez Dios hazer ostentacion de sus riquezas: esso quiere dezir *ostendere*. Vn Principe que tiene en su reyno algunos estrangeros, para que vean la grandeza de su gloria, haze les ostentacion de lo mejor que tiene. Pues *ut ostenderet diuitias gloria sua* Dios, que hizo? *sustinuit in multa patientia*: sufrió con paciencia y mansedumbre, perdonó con clemencia, usó de misericordia, *ut ostenderet*. Pues como Señor en orden a esso, no fuera mejor rasgar essas cortinas de los cielos? descubrir la magestad de vuestro trono? el aparato de vuestra casa? la gloria de vuestra corte? no fuera mejor mostrar toda



*Pfal. 23.* da esta maquina del mundo, y dezir que *mens est orbis terra, & penitudo eius*: que el, y todo quãto se contiene en el es vuestro? Y quando no quisierades baxar tan aca baxo, alla en el mapa de vuestra omnipotencia, hallarades dibuxados otros mil mejores. Que todo esso es poco, todo esso es lo de menos que ay en Dios (si en el puede auer algo que sea menos) el dia que el quiere hazer ostentacion de lo mejor q̃ tiene, de nada echa mano sino de la misericordia: *su stinuit*: esso tiene el por la mayor riqueza de su gloria.

Y asi vereys que en las diuinas letras es vsadissimo lengua ge, llamar gloria de Dios a su misericordia. *Esaia. 46. Dabo in Sion salutem, & Israeli gloriam meam.* dare salud a Sion, y mi gloria a Israel. No era diferente la merced que auia de hazer Dios a Sion, de la que le promete a Israel, que todo es vno: sino que essa salud de ellos, es su gloria de el, y asi las pone por vna misma cosa. Hablando el Apostol San Pablo (ad Roma. 3.) del rescate del linage humano, quan necessario era, y como se hizo: dize esto mismo por palabras claras: *Omnes enim peccauerunt, & egent gloria Dei.* todos peccaron, y tienen necesidad de la gloria

de Dios. Pues por auer peccado, tienen necesidad de gloria? de perdon me parece a mi que es de lo que estan necesitados. Así es verdad, pero por esso mismo dize que lo estan de la gloria de Dios; porque en esse perdon tiene el la suya, y quando quiere hazer ostentacion de las riquezas de ella, de ninguna cosa echa mano sino de la misericordia: *ut ostenderet diuitias glorie sue, sustinuit.* Para que nos persuadamos, que en ella esta su principal empleo, en ella el mayor caudal de sus riquezas, *Dives in misericordia.*

## S. VII.

DE aqui faco yo la intelligencia de vn lugar, que hasta agora me auia hecho dificultad, especialmente siguiendo el espiritu que le dan los Sanctos Padres de ordinario. Quiere hazer Jesu Christo vna celebre y famosa entrada en Hierusalem el Domingo antes de su Passion y muerte: y para preuencion del triumpho, dizeles antes a sus discipulos estas palabras: *Ite in castellum quod contra vos est, & inuenietis asinũ, & pullũ cũ ea, soluite; & adducite mibi: & si quis vobis aliqũd dixerit, dicite, quia Dominus*

*Matth. 21.*

*his opus habet.* Y da aq̃l castillo que teneys enfrente de vosotros, y alli hallareys vna pollina y vn jumento atados: desatados, y traedme los: y alguno saliere a la demanda, y procura re estoruaroslo, dezilde que el Señor tiene necesidad de ellos. Origenes, Sã Augustin, y nuestro Padre San Bernardo dicen, que por estos animales que Christo mandò a sus discipulos que le desatassen, quiso significar los hombres, que ya por nuestras culpas nos auia mos conuertido en bestias: *fati sumus sicut equus & mulus, in quibus non est intellectus.* Y assi vereys (de camino) que quando Christo nos baxò a buscar del cielo al suelo, la primera parte donde se apeo fue en vn establo; y los primeros passos, en los angostos lindes de vn peñe; porque buscando a brutos animales, esse era el lugar mas a proposito y mas acomodado para hallarlos. Pues estos animales que (sobre ferlo) estauan tambien atados con los dogales de sus vicios: *Iniquitates sue capiunt impium: funibus peccatorum suorum constringitur.* estos manda Christo que le desaten, y le traygan; *solvite, & adducite mihi:* y destos quiere que si alguno se lo procurarre estoruar, le digan, que *Dominus his*

*opus habet:* que le hazen falta, y que tiene necesidad de ellos. Aqui entra mi dificultad: como puede ser que tenga Dios necesidad del hombre? que quien es Señor vniuersal de todo lo criado, *ego Dominus:* digo agora que vna criatura le haze falta? especialmente que no se le ha olvidado de esse titulo, pues se llama con el mismo, quando dize, que *Dominus his opus habet.* Mas: aun si tuuiera necesidad del hombre como le crio el en su principio, en el estado de la justicia original, quando estaua en toda su puridad y perfection, passara: pero del hombre caydo en la miseria de la culpa, del hombre conuertido en bestia, del hombre maniatado (por no dezir de vn jumento con maniotas) como se puede verificar, que *Dominus his opus habet?* para q̃ puede auerle menester de essa mancha? Quereys saber para que? para cobrar los tercios de sus rentas. La misericordia mira como a obiecto proprio suyo a la miseria, essa es la materia circa quam: que llaman los Philosophos.

*Nam nisi peccassem, tu quid concedere posses?* Ouid. 2.  
de trist.

*Materiam venie fors tibi nostra dedit.*

Dixo vn Poeta. pues como Dios

Origenes  
August.  
Bernad.

Psal. 31.

Prone. 5.

Dios tiene to las sus rentas situadas en la misericordia: *Dixit in misericordia.* Ha menester nuestras miserias ( supuesto que las aya) para cobrar sus tercios, remediandolas. El hombre en el estado de la justicia original, rentauale muy poco, porque no tenia miseria en que la misericordia de Dios pudiesse meter harto la mano, y hazer presa, por esso entonces no dixo que le auia menester: pero despues que cayo de essa felicidad, despues que quedò tan miserable y tan desventurado. *Dominus his opus habet.* Como echa de veer que ha caydo el tertzio, dize, que ha menester acudir a la cobrança. *Dixit Dominus, Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges.* Le dixo Dauid en el Psalmo. 15. Mi Dios soys Señor, y por tal os confieso, porque no teneys necesidad de mis bienes. Bien pudiera dezir, porque no teneys necesidad de cosa mia, pero no dixo sino de mis bienes solamente, porque de los males, sabia que auia de dezir el mismo Christo, que. *Dominus his opus habet.* Tan caçado esta cou el hazer beneficios y mercedes, tan puesta tiene su gloria en la misericordia, que atrueco de exercitarla, dize

que ha menester nuestras miserias. Pues ( para que abrevemos) si el mejor juro que tiene Dios en su cabeça, es el de la misericordia, si en ella tiene puesto el blason mas honroso de su gloria, colegi de ay que tal sera en vos la virtud, que puesta en Dios, es la que mas le enriquece, y de la que el mas se precia, y de essa fuerte entendereys quan bienaventurados son los que la tienen, y quanta verdad es dezir, que. *Beati misericordes.* Colegid mas, que tal sera la paga en que echa Dios lo principal de sus thesoros, y el resto de todo su caudal, y aureys acabado con toda nuestra bienaventurança, y entendido lo mucho que Christo les promete quando dize. *Quoniam ipsi misericordiam consequentur.*

*Psal. 15.*

#### Quarto Pensamiento.

##### S. VIII.

DE otra manera podriamos entender este. *Misericordes misericordiam consequentur.* Si dixessemos que el mismo hazer misericordia, es recibir la, y que es mayor limosna la que haze el pobre al rico en tomar la que le da, que no al contrario. Traygamos breuemen-

te (porque nos vamos alargando mucho) algun lugar de la Escripura, que prueue este sentido. Llega Ruth a pedir a Booz por su marido, Ruth. 3. hallole durmiendo en las eras: no le quiso despertar, sino cubriose con vna punta de su capa hasta que el alla la media noche despierto todo turbado, y despanorido, preguntole quien era? y que queria? finalmente que ella se lo dixo, y alegando el titulo del parentesco, le ofrecio en casamiento su persona. Entonces el estimandose en mucho, para ren- dirle las gracias por el fauor que le hazia, dixo le. *Benedicta tu à Domino filia, & priorem misericordiam posteriori superasti.* Bendita seays de Dios Señora, que con esta segunda misericordia, aueys dexado muy atras la primera que me hizistes, Sabida que era la primera? que se auia sentado a comer cō los segadores de Booz (que hazia entonces su Agosto) que le dieron quanto quiso con har- tura y abundancia, y que. *Præcepit Booz pueris suis dicens. Etiam si vobiscum metere volueris, ne prohibeatis eam, & de vestris quoque manipulis proscite de industria, & remanere permittite, ut absque rubore colligat, & colligentem nemo impediât.* Quando Booz

a todos sus obreros que si quisiese segar con ellos, la dexasen, y si espigar detras, fuesen haziendo oluidadizas algunas manadas de proposito, para que ella pudiesse tomarlas sin verguença: y que ninguno al tomarlas le dixesse palabra, ni la estoruasse. Pues por ventura esta no es limosna, que el le auia hecho a ella? misericordia, que Ruth auia recebido de Booz? como dize al reues, que fue misericordia que ella le hizo. *Priorem misericordiam posteriori superasti.* A la fe sabe como ha de hablar, y que en materia de misericordia, el que la recibe mayor, es quien la haze, por esso aunque auia sido el quien auia dado la limosna, con todo esso se haze cargo del recibo, y como si se la viera hecho Ruth, confiesa, que. *Priorem misericordiam posteriori superauit.* Que le hizo muy gran merced en querer recibir de el aquel socorro.

En los Actos de los Apostoles tenemos otro lugar expreso de esto. Va hablando el Euangelista San Lucas, de Tabita, vna Santa muger a quien resuscito San Pedro: y entre otras cosas que dize de ella, vna es. *Hæcerat plena operibus bonis, & elemosynis quas faciebat.* Que estava llena de buenas

Act. 9.

nas obras, y llena de las limosnas que hazia. No dize, que tenia a los pobres llenos de sus limosnas, ni que ella se auia en pobrecido, y quedado sin nada por hazerlas, sino que ella misma estaua llena, de lo que les daua a ellos. *Plena eleemosynis quas faciebat.* Que puede ser esto? sino que al dar vos la limosna al pobre, recibis cien vezes mas que days, que meteyd mas que sacays en vuestra bolsa, y que el hazer misericordia, es alcançarla. *Misericordes misericordiam consequentur.* ¶ Y así vereys q̄ al hōbre charitativo y limosnero, por mas que de, nunca le falta que dar, ni de que hazer limosna. *Iunior fui, etenim jenni.* Dize Dauid en el Psalmo 36. *Et non vidit iustum derelictum, nec semē eius querens panē.* Moço fuy, y viejo soy: de suerte que he viuido muchos años. Pero en todos ellos no he visto ningun justo que este pobre, ni que de xeneceñados a sus hijos. Es posible. (dize Nicolao delira explicando este verso) q̄ ningū justo ha llegado a tener necesidad en esta vida: es posible q̄ no ha auido sanctos pobres, y mēdigos. *Quid ergo significat Lazarus inopia periens, qui tamen virtute, & pietate erat eximia?* Pues si los siervos d̄ Dios nūca llegā

a prouar la mēdiguez, ni gustā a q̄ sabe la pobreza, q̄ nos quiso significar Christo en aquella parabola del rico auariento, dō de introduze a Lazaro por vna parte sancto, y q̄ como tal fue lleuado al seno de Abrahā por manos de Angeles. *& portaretur ab Angelis in sinū Abrahā,* y por otra tan pobre q̄ andaua mēdigando las migajas, q̄ se le cayā al rico de la mesa, *Cupiebat saturari, de micis quae cadebant de mensa diuitis;* y si t̄bien los sanctos sabē d̄ pobreza, como en hecho de verdad lo saben, y la padecē muchos muy grande en esta vida, como dize Dauid, q̄ en toda la suya, *Nō vidi iustum derelictum, nec semē eius querens panē.* nūcavio passar necesidad a ningū justo? Genebrardo suelta esta duda muy a mi proposito, porque dize que aqui debaxo de este nōbre, *iustum*, no se entiende qualquier varon sancto y perfecto, sino solamente los charitativos, y limosneros; a quienes el Hebreo llama justos como otras vezes justicia a la limosna: *Nomine iusti intelligitur eleemosynarius & misericors, is enim vsu linguae iustus appellatur, ut & iustitia eleemosyna.* (Y en esta propiedad tienen su riguroso fundamento aquellas dos versiones, de que hizimos mencion atras 9. 1.) de suerte

Luc. 16.

Genebr.

Psal. 36

Nicol.  
lib.

que



que a quien dize David, que es imposible que le llegue a faltar nunca, al menos q̄ el en toda su vida no lo ha visto, es a los que dan limosna, y acuden a las necesidades de sus proximos, y de essos siente Genebrardo, que se verifica a la letra, que. *Non vidit istum derelictum, nec semen eius quarens panem.* Que ni a ellos ni a sus hijos nunca les llevo a faltar por mas que diessen. Pues valame Dios, no podrian dar tanto y tantas vezes, que viniessen alguna a que darse sin nada y estas pobres? Ni por pensamiento, dize esse Author. querays lo ver. Pues mirad lo q̄ se sigue luego. *Tota die miseretur, & commodat.* Toda su vida estan dando y hazie do bien a vnos y a otros, y aun que de dia y de noche no hagā otra cosa. *Semen illius in benedictione erit.* Quāto mas dan, mas tienen de que testar a la hora de su muerte. Que puede ser esto? sino que al tiempo de el dar, son ellos los que reciben mas propriamente. *Misericordes misericordiam consequentur.* Y assi estan llenos de sus mismas limosnas. *Plena eleemosynis quas faciebat.* \*Gaste el sensual lo que quisiere con su amiga, juegue el tabur en una noche lo que auian de comer su muger y sus hijos en vn año, compre

cauallos el desuaneido y vista pajes, soborne el pretendiente a quantos le pueden fauorecer en sus negocios, que en verdad que todos ellos quanto mas gastaren, tanto mas vazias hallaran las bolsas de dineros, y las almas de merecimientos, solo que se gasta en dar limosna, de tal manera lo damos que nos quedamos con ello, y aun recibimos mas, que no por esso se menguan, antes se llenan y colman nuestras troxes, a folsos los misericordiosos les succede lo que a Tabita, que estaua. *Plena eleemosynis quas faciebat.* Llena de lo que sacana de su bolsa: y si lo estaua, bien podemos entender nuestra bienauenturança de essa suerte. *Beati misericordes.* Bienauenturados los misericordiosos, y la razō es, porque. *Misericordiam consequentur.* Porque el mismo hazer misericordia, ha de ser al cangarla y recibirla.

### Aplicacion a S. Bernardo.

#### S. IX.

Nuestro glorioso Padre S. Bernardo, quien duda sino que

que llega a estar llenísimo (si ay tal superlatiuo) de limosnas: pues desde su niñez comēgo a atesorarlas. *Nec illud taceendum, quod ab ipsis iam puerilibus annis, si quos poterat nummos habere, clandestinas eleemosynas faciebat.* Se dize en el primer libro, y capitulo. 2. de su vida, que desde niño procuraua allegar quanto podia, y lo daua de secreto a los pobres. Y en el. 6. del. 3. *Nam extraneum quemlibet vix aut nunquam sine lachrymis sepeliuit.* Que si en el Abril de sus primeros años, daua dineros a los viuos por flores de su misericordia, en el otoño de su ma dura edad lleuo fruto, aun para los muertos, en oraciones y lagrimas copiosísimas, limosnat tanto mas accepta, quanto de mas precio (por el mucho que dexamos dicho tiene delante de Dios esta moneda, especialmente acuñada en los ojos y lengua de Bernardo) y tanto mas prouechosa, quanto estan mas necessitadas della las almas en la muerte, q̄ no los cuerpos en la vida, del sustento ordinario que se les fuele dar a los pobres que le piden.

Pero para que traemos authoridades y testimonios de hombres, sujetos a padescer engaño, donde esta el infalible

de Dios, que testifico el merecimiento con el premio: la virtud, con el galardón y paga de contado? No dize la bienauenturança. *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.* Que bienauenturados los misericordiosos, porque ellos solos son los que han de alcanzar misericordia? Si. Y que misericordia ha de ser essa? Dauid en el Psalmo. 40. *Beatus vir, qui intelligit super egenum & pauperem, in die mala liberabit eum Dominus. Dominus opem ferat illi super lectum doloris eius, vniversum stratum eius versasti in infirmitate eius.* Al que socorriere al pobre y al desnudo, Dios le librara en la hora de su muerte, socorrerale en la cama donde estuuiere padesciendo, y en ella le hara mil caricias y regalaos quando estuuiere enfermo. Pues acordaos agora de lo que diximos en el discurso. 5. deste libro, que estando a la muerte S. Bernardo le alargó Dios el plazo de la vida. *In die mala liberabit eum Dominus,* veys ay como se cūplio a la letra. Y q̄ mas? Que vino la Reyna de los Angeles acōpañada de nuestro padre S. Benito y S. Lorenzo a hazer cō el officio de enfermera. *Eadē igitur hora affuit viro Dei Beata virgo duobus stipata ministris: Beato scilicet Laurentio, &*

*Psalm. 40.*

*Disc. 5. 6.*

*Lib. 1. 2.*

12.

*Beato*

*Gul. Abb.*

*Gotfrid.*

*Sup. disc. 4. 5.*

Beato Benedixto, imponensque ei manus, & loca doloris tactu pijsimo leniens, omnem protinus agri tudinem depulit. Que vino la Virgen, y cō ella estos dos glo riosos Sanctos, que començó a regalarle con las manos los lu gares a donde le apretana mas el dolor, y que de essa fuerte ahuyento la enfermedad, y le restituyo a su salud antigua. No es esto claro lo q̄ dize Da uid. *Vniuersum firatum eius ver sasti in infirmitate eius.* Sea To bias quan misericordioso qui fiere, y embiele Dios vn Angel que le cure, y le restituya la vi sta (que auia perdido) en pago de su misericordia: que en Ber nardo grande occasion nos da de pentar que le lleuo ventaja, el ver que no embio Angel, si no a su propia madre, que quã do no lo fuera, bastara ser muger, para que en esto de rega lar enfermos tuiera particu lar gracia *Va infirmo vbi non est mulier.* Dize el prouerbio, ay del enfermo a cuya cabecera no asiste alguna muger que le regale! Asi, de importancia es el regalo de la muger para los enfermos: pues para el enfer mo, a quien Dios quiere rega lar mas aca en la tierra, que se puede hazer mas de que baxe la mejor muger del cielo? Baxe la Reyna de los Angeles a

regalar a S. Bernardo. *Et loca do loris tactu pijsimo leniens, protinus agri tudinem expellat.* Y sanele de la enfermedad con su regalo, no por medio de age nos instrumentos, como el An gel a Tobias con la hiel del pez, sino que haga de sus pro prias manos medicina. *Imponensq̄ illi manus.* Y con ellas le cure, porque de essa suerte se muestre mas el amor extraor dinario, que le tiene, y que lo fue la misericordia de Bernar do, pues se la paga Dios con otra tan grã misericordia. Pues quien en esto tuuo el premio tan colmado, tampoco se falta ron todas las de mas preroga tiuas, que suelen acompañar a esta virtud, siendo Sancto, y tã gran Sancto, como sabe y con fiessa todo el mundo, Bienauẽ turado aun en la tierra, pues en ella alcanço tales fauores, famo so por su sanctidad en todas partes, que hasta las mas remo tas y barbaras naciones, le cele bran, y celebraran perpetua mente,

*Nec non gens barbara hunc san ctum predicat,  
Ore, stylo, miraculo.*

Finalmente varon de miseri cordia, por quien hizo Dios sancta toda su generaciō y des cendencia. *Hæreditas sancta ne potes eorum.* En cuya se el bea tísimo

*Ex Hym  
no in eius  
sollemnit.*

tiſſimo Padre Alexando. 3. en la Epistola de su canonizaciõ, que escriuio a los monges de su casa, les dize vnas palabras, nacidas (a mi parecer) a este proposito. *Non enim poteratis, sed nec deinceps. Deo autore, poteratis à gratia Sanctitatis apparere degeneres, quos sancti patris cõstat esse heredes.* Ni hasta agora podiades, ni adelante, con el fa-

Alexan.  
Tertius.

uor de Dios, podreys degenerar de la gracia y sanctidad que auẽys heredado de vn tal Padre. Si uase el Señor, que pues no solamente le dio hijos en Claraual, sino en quanto se estiende nuestra Europa, a todos nos alcance alguna parte desta herencia, mediante la qual le sigamos en esta vida, y le acompañemos en la otra. Amen.

## DISCURSO. X.

De la puridad y limpieza que se requiere para poder ver a Dios en la otra vida.

*Beati mundo corde, quoniã ipsi Deũ videbũt.*

Primer Pensamiento.

§. I.



**V**AN Amigo aya sido siempre Dios de la limpieza, facilmente lo echara de ver qual quiera, que fuere medianamente versado en la escriptura, pues en toda ella hallara, que de quantas cosas ha criado aca en el mundo, ninguna quiere admitir q̃ no sea limpia. De los animales no escoge para si,

sino los q̃ lo son. *Leuitico. 27. Animal immundũ immolari Domino nõ potest.* De los metales pide el oro, y esse q̃ sea purissimo en extremo. En el Exodo lo topareys a cada passo. *De aromũdissimo*, de los olores, y perfumes, los q̃ vuere limpiado primero el official cõ gran curiosidad. *Exo. 37. De aromatisibũ mũdissimis opere Pygmentarij.* Sus amigos, no quiere q̃ toqu-

*Exo. 25. & sepe alias. Exo. 37. cosa*

**Leuit. 5.** cosa suzia. *Leuitici. 5. Anima qua tetigerit aliquid immundum, rea erit delicti.* Para comer los Sacerdotes, tambien les manda, que escojan lugar limpio.

**Leu. 10.** *Leuitici. 10. Edetis in loco mundissimo.* Y aun para requemar las cenizas, que viieren quedado del holocausto, en el 6. antes manda, que las saquen tambien a parte que lo sea. *Efferet*

**Leuit. 6.** *eos extra castra in loco mundissimo.* De manera que la limpieza siempre la ha desseado Dios en todas cosas. Pero el principal blanco adonde han assestado sus desseos, y el fin que nos descubren los claros de todas estas sombras, sin duda ninguna es a la puridad, y limpieza de las almas. *Qua enim utilitas est in munditia corporis, anima coinquinata?* Dize el bienauenturado San Iuan Chrysostomo **Homil. 72. in Ioan.** De que sirven todas estas mundicias exteriores, si el alma esta manchada de peccados? sino esta pura, y limpia de offensas de Dios? Esta es la principal limpieza que el procura, y la que pidio por Isaías claramente. *Lauamini, mundi estote, auferite malum cogitationum vestrarum ab oculis meis.* Lauaos (les dixo) sed limpios, no vea yo la malicia de vuestros pensamientos. No di

**Chrysost.** *Qua enim utilitas est in munditia corporis, anima coinquinata?* Dize el bienauenturado San Iuan Chrysostomo **Homil. 72. in Ioan.** De que sirven todas estas mundicias exteriores, si el alma esta manchada de peccados? sino esta pura, y limpia de offensas de Dios? Esta es la principal limpieza que el procura, y la que pidio por Isaías claramente. *Lauamini, mundi estote, auferite malum cogitationum vestrarum ab oculis meis.* Lauaos (les dixo) sed limpios, no vea yo la malicia de vuestros pensamientos. No di

**Isaia. 1.** *Lauamini, mundi estote, auferite malum cogitationum vestrarum ab oculis meis.* Lauaos (les dixo) sed limpios, no vea yo la malicia de vuestros pensamientos. No di

tros vestidos, lauaos la suziedad de las manos, y de el cuerpo, quitadme de delante los animales, ni las de mas cosas inmundas, sino. *Auferite malum cogitationum vestrarum.* Sacad de vuestras almas las manchas de los malos pensamientos, del consentimiento en el pecado, del desseo torpe, del apetito illicito, esto es de lo que quiere que se lauen, y estē limpios: que no ay otra cosa, que en hecho de verdad nos pueda ensuziar, sino la culpa. *Cogitationes malae, homicidia, adulteria &c. haec sunt quae coinquinant hominem.* (Dixo Christo a los Pharisaeos, que se llegaron a el, zelando que no se lauauan las manos sus discipulos) Comer con las manos lauadas, o por lauar: no es esso lo que ensuzia, o limpia vn hombre. *Non lotis manibus manducare, non coinquinat hominem.* Pero los malos pensamientos, los homicidios, los adulterios, finalmente qualquier especie de peccado. *Haec sunt quae coinquinant hominem.* Estos son los cenagales donde se pone peor que del lodo.

Quando baxo Moysen del monte con las tablas de la ley, que le auia dado Dios escriptas de su mano, y hallo el pueblo que estaua idolatrando el bezerro de oro, que auian he-

**Mat. 15.**



Exo. 32.

cho, dize el Texto sagrado, que los vio a todos desnudos: y pone luego la ocasion de escitarlo en vn parentesis. (*Spoliauerat enim populum Aaron propter ignominiam sordis.*) que los auia desnudado Aaron por la ignominia de su inmundicia, de su enlodamiento propiamente. No me meto en si era esta desnudez corporal de las joyas mas preciosas, q̄ les auia quitado para hazer dellas el idolo, o espiritual de sus almas, q̄ (descubierto el vicio infame de la idolatria) quedaron como a la verguença: pero inmundicia legal (que es a lo que vamos) yo se que desde que se la uaron para aguardar a Dios, cosa de mes y medio antes, no la auia auido general en todo el pueblo. Leed todos los capitulos que median, y no ayays miedo que halley en ninguno mencion, ni rastro della, con todo esso dize, que los desnudo, por que estauan inmundo, y enlodados. Que sera esso? Que? claro esta que habla de la culpa q̄ cometian en adorar aquel bezerro. *Propter ignominiam sordis, id est, fabricationem vituli.* Dize Nicolao de Lira, pero a esta culpa la llama inmundicia, y suziedad ignominiosa. *Ignominiam sordis.* Para que entendamos, que en su compara-

Nicolao de Lira.

cion ninguna otra merece este nombre, y que solo el pecado es el que nos enloda, en hecho de verdad, y nos ensuzia. *Hæc sunt quæ coinquinant hominem.*

En el capitulo. 29, del Deuteronomio tenemos otro lugar aun mas expreso. Ponese Moyses a hazer las capitulaciones de vn concierto, que trata Dios con los hijos de Israel. *Hæc sunt verba fœderis quod præcepit Dominus Moysi. vt ferret cū filiis Israel.* Y porque fuese mas firme la escriptura, hizieron se tratados diferentes. El primero en Horeb: el segundo era este, que se hazia en la tierra de Moab, leido en el capitulo: llega a poner las condiciones del contracto, y para assentar la vna de ellas, que era de la fidelidad, hazeles mencion del camino largo que auian hecho entre infieles, de quienes se les podia auer pegado algũ resabio, y dizeles. *Vos enim vidistis quomodo pertransierimus per medium nationũ, quas transcentes vidistis abominabiles & sordes, id est, idola eorum, lignum, lapidem, argentum, aurum, quæ colebant.* Vosotros mismos aueys visto las prouincias y Reynos, por donde hemos pasado, sus abominaciones, e inmundicias. **Z** son ef-

son estas Moyses Sacerdote *id est ido-*  
*la corā.* vnos idolos, y vnas ima-  
 gines que tenia. Pues estas eran  
 suziedad? no eran de oro y de  
 plata? no era de maderas y pie-  
 dras preciosissimas? Si por cier-  
 to: *lignum, lapides, argentum, au-*  
*rumque:* pero tenialas para ado-  
 rarlas, *colebant:* y como en esso  
 auia pecado, no ay plata no ay  
 oro, no ay piedras preciosas, q̄  
 si se les jūta culpa, no sean cie-  
 no inmūdo, y lodaçal abomina-  
 ble; *abominaciones & sordes.* De  
 fuerte que quādo vos adorays  
 el oro y plata por vuestra codi-  
 cia, la piedra de vuestra dure-  
 za, el leño seco de vuestra poca  
 charidad, poca misericordia, biē  
 podeys entēder q̄ estays del lo-  
 do, atollado y meido en el haf-  
 ta los ojos: *hec sunt que coinqui-*  
*nant hominem.* Pues Dios q̄ en  
 todas cosas es tā amigo de lin-  
 pieza, y aun en las q̄ era de me-  
 nbs importancia (solo por ser fi-  
 guras desta) puso tā gran cuyda-  
 do en la ley vieja de la principal  
 y essencial q̄ es la del alma, d̄ el  
 fin a q̄ ordenauā tātos medios  
 no era possible (venido al mun-  
 do) de scuydarle; no era possi-  
 ble q̄ dexasse de fauorecerla y  
 estimarla mucho. Y assi vereys  
 q̄ entre todas las bienauēturan-  
 ças, q̄ en nuestro Euāgelio va cō-  
 tado, sola esta parece q̄ le llena  
 los ojos tras si: y prometiēdo a

las de mas diuersos premios, cie-  
 lo, tierra, cōsuelo, hartura, mise-  
 ricordia, &c. a solos los q̄ tienē  
 limpias sus almas de peccado,  
 les promete su vista cara a cara:  
*Beati mundo corde, quoniam ipsi*  
*Deum videbunt.* fauor en q̄ repa-  
 rō aqui la Glosa agudamente.  
*Maiorem autem (dize) remunera-*  
*tionem isti habent, quam primi: si-*  
*cut qui in curia Regis non solum*  
*prandet, sed etiam faciem eius vi-*  
*det.* q̄ quāto es mayor priuāça  
 el ser vno de la camara del Rey  
 y de los q̄ assiēte siempre en su  
 presencia, q̄ no el relidir en la  
 corte, aūq̄ sea comiēdo en ella  
 a costa suya: tanto es mayor el  
 premio desta bienauenturāça,  
 que ninguno otro de todas las  
 de mas que han precedido.

Glosa.

## Segūdo Pensamiento.

## S. II.

**Q**uoniam ipsi Deum vide-  
 bunt. Pero quādo Chris-  
 to no declarara tā-  
 to las excēlencias y vėtajas de  
 este premio: de ser los peccados  
 cosa tan suzia y tan abomina-  
 ble como dexamos dicho, se  
 seguia por buena consequen-  
 cia, que solos los que estuie-  
 ren limpios de ellos podran lle-  
 gar a vera Dios, y no otros  
 ningunos. La razon es llana:  
 para

para ver a Dios es menester tener los ojos claros, sin nube, sin mota, sin cosa que pueda obscurecerlos ni turbarlos?

*Hic. sup. Math. cap. 5.* *Mundus enim Deus à mundo occulto conspicitur*, dize San Hieronymo: pues quien no solamente tuviere nube o mota, sino

las pellas de barro de sus culpas, la inmundicia y suciedad de sus delitos, claro està que no podra ver a Dios, ni aun a los hombres: con vn muladar en los ojos, como puede estar, fino ciego? Y así es, q lo son

*Mat. 15.* todos los pecadores. *Cæci sunt, & aures eorum*, dixo Christo de los Phariseos, y vniuersalmente el Sabio, de todos, que

*Sapie. 2.* *excacauit illos malitia eorum*, que a qualquier peccador, por el mismo caso que lo sea, le ciegan sus peccados. No os acordays de aquellos ciudadanos

*Gene. 19.* de Sodoma, Genes. 19. que por sus culpas quedaron miraculosamente ciegos? *Omnes qui foris erant percusserunt cecitate à minimo vsque ad maximum*, dize el Texto Sagrado: Pues otro tanto les sucede a todos los peccadores, por lo menos en los entendimientos. † Estaua vna vez acossado el Sãto Rey Dauid, q le trahian a mal traer sus enemigos, y temeroso de que le ganassen la victoria, viendose (a su parecer) olui-

dado de Dios, y consiguientemente expuesto a ml peligro, entre el temor y esperanza que tenia, puso en el Psal. *Psal. 12*

mo 12. a darle algunas queixas amorosas, y pedirle su ayuda, y su socorro. *Vsque quo Domine obliuisceris mei in finem?*

Hasta quando Señor os pensays olvidar de mi remedio? hasta quando me torceys, como enojado, el rostro, y parece que os andays escondiẽdo, por no verme? *Vsque quo auertis faciem tuam à me?* de dia me hacen guerra y atormentan mis contrarios, de noche mis propias imaginaciones y cuydados, como es possible, que pue-

da yo durar con esta vida, *quando imponam consilium in anima mea, & dolorem in corde meo per diem?* finalmente Señor, fino me socorreys sera fuerza que lleue la mejor parte mi contrario, *vsque quo exaltabitur inimicus meus super me?* Ya se comiẽça a tener por vencedor, y no trata fino de mofar de mi, y me nos preciarne: portãto, *respice & exaudi me Domine Deus meus*, mirad Señor mi necesidad, oyd mi peticion, y otorgadme el fauor que os suplicare, y despues de todas estas razones y preambulos, quando parece que le auia de pedir a Dios vn gran socorro,

no le dize mas de que le haga merced de darle vista; *illumina oculos meos*: que le alumbre los ojos, y no permita que venga a quedar ciego. Pues Sancto Rey, estaylos quexando de que vuestro enemigo os tiene, si no el cuchillo a la garganta, alomenos el pie sobre el pescueço; *vsque quo exaltabitur inimicus meus super me*: que os lleua de vencida, y os trae menospreciado y abatido, y en medio de esse aprieto, quando parece que auades menester vn gran socorro, no le pedis otra cosa a Dios, mas de que os conserue la vista de los ojos? *illumina oculos meos*? para esso solo le haziades tantas preuenciones? de que pensays que os podra seruir essa merced, quando os la otorgue, sino quando mucho de que veays mas claramente vuestra afflicta? No lo entendeys, dize Dauid, que para lo que yo pido la vista, es para assegurar la victoria por mi parte: *ne quando dicat inimicus meus: preualui aduersus eum*; para que no pueda llegar mi enemigo a preualescerc contra mi, ni a derribarme. Pues que enemigo es este, de quien le parece a Dauid, que mientras no estuviere ciego esta seguro? El Paraphraste Chaldeo, con quien concuer-

dan algunos Rabinos, lo declara estremadamente a mi proposito. *Ne quando dicat fomes peccati prauus seu peccatum, Dominatus sum ei*. Porque no pueda dezir el peccado en ningun tiempo, que se ha señoreado de mi, y preualecido. De suerte que el peccado es el enemigo, de quien habla Dauid, y de quien te uehia acossado y perseguido, y para q̄ esse no le venga ni derribe, *ne quando dicat inimicus meus: preualui aduersus eum*; le pide a Dios, que le conserue la vista, y que le alumbre; *illumina oculos meos*. Que puede ser esso? sino que sabe Dauid que el primer daño que esse enemigo nos haze es cegarnos; *excecavit illos malitia eorum*; y que mientras nos aseguraremos de esse, es imposible que nos haga otro ninguno.

En el Psalmo 34. nos da el mismo Propheta Rey otro estremado lugar a este proposito: Ponele a echar a sus enemigos maldiciones, no ya al peccado, como en el Psalmo 12. si no a los peccadores, que por lo que tenian de el le perseguian tambien, y le andauan armando gancadillas\*; y vna de las q̄ mas particular y encarecidamente pide que les cayga, es: *Ve-* Psal. 34  
*niat illi saqueus, quem ignorat, et*  
 caprio

*captio quam abscondit apprehendat eum*, caygan en el laço que ignorã, en la trampa que ellos proprios escondieron para coger al justo. Propheta Sancto, no vey's que parece que tienen contradiccion essas palabras? si hablays del laço que escondieron ellos proprios, *captio quam abscondit*, como pueden ignorarle? como es possible que sea *laqueus, quem ignorat*? aun si se les vuiera caydo por inaduerencia de las manos, o si le vuieran puesto a caso, y descuydamete, norabuena: pero *quam abscondit*, el que escondierõ, cosa que de suyo requiere particular cuydado, como la puedẽ ignorar humanamete? Como? si fueran justos, de ninguna manera: pero siendo peccadores ellos, y sus obras peccados, essa misma malicia los ciega, *excecauit illos malitia eorum*; y las cosas en que ponen mas cuydado, essas son las que ignoran mas, y menos saben, *laqueus quem ignorat, captio quam abscondit*, en ninguna cosa saben lo que se hazen.

## S. III.

**Y** Asi vereys que ordinariamente las hazẽ todas al reues, todas trocadas. Escuchad otro verso del mismo David, q̃ es el primero del

primer Psalmo del Psalterio: *Beatus vir qui non abiit in consilio impiorũ, & in via peccatorum non stetit*, Bienaueturado el varon q̃ no anda en el cõsistorio de los malos, ni estã en el camino de los peccadores. No notays como trueca los verbos el Propheta? estar en el camino, y andar en el consistorio? No parece q̃ auia de dezir, sino al contrario, andar en el camino, pues se hizo para esso, y estar en el cõsejo muy despacio, para tomarle y mirar lo q̃ se ha de hazer. Asi es verdad si hablara del camino y consejo de los justos: pero *in consilio impiorum, & in via peccatorum*, en el consejo y camino de los malos, todo ha de yr al reues, porque todas sus cosas las hazen ellos siẽpre de essa suerte. † El bienauenturado S. Basilio, de quiẽ lo trae en su Cate-na Daniel Barbaro, pondera otra cosa mas en este verso, q̃ haze no menos que la passada a mi proposito, y es q̃ los peccadores hazẽ del camino termino, y auiedoseles dado esta vida, no mas de por camino o senda para la otra, *dum in hac vita sumus peregrinamur ad Dominũ*, quierẽ hazer alto aqui, y auenzindarse en ella muy de assiento, *& stant in via*, de la misma manera tratan de echar rayzes

Daniel Barb.

2. Ad Corin, 5. Basilins.



en la tierra, como si no fueran criados para el cielo: y yo asseguro, que si vueran de hazer assiento aca, ellos procuraran passar muy de corrida.

Pero aun os tengo de dezir otro mejor lugar: y ya que David nos ha hecho el plato estos dos parraphos, no sera razón de xarle hasta acabarlos. *Eccc parturijt iniustitiā*, *concepit dolorem*, dize en el Psalmo. 7. hablando de los pecadores. *Ecce*: veyslos ay. Que hemos de ver sancto Rey? Que? que *parturijt iniustitiam*, *concepit dolorem*. lo primero que paren injusticias, y lo segundo que despues de auer parido, conciben dolores y tormento. Pregunto yo, quales primero, el concebir, o el parir lo concebido? No esta claro, q̄ ha de ser el cōcepto antes que el parto? *concepit in utero*, & *parit filium* le dixo el Angel a la Virgen Luc. 1. concebiras primero, y despues pariras: esse orden se ha de guardar, para que se hagan ambas cosas al derecho. Con todo esso hablando de los peccadores dize el Propheta que lo hazen al reues: y que tienen primero el parto: *parturijt iniustitiam*: y despues de parido lo conciben: *concepit dolorem*: Nunca auays visto vnos hombres arrojadzios sin consejo, que pri-

mero hazē la cosa q̄ la piensē? primero dan la cuchillada o el bofeton al otro, que deliberen sobre si sera bien hecho, o mal el darla? Pues esso es parir el agrauio ageno, *parturijt in iustitiam*: antes que formen de el concepto proprio: *concepit dolorem*: que auiendo de ser lo primero el concebir, ellos lo guardan al reues para la postre.

Destte yerro se les sigue otro no menos en su daño, y es que conciben con dolor, *concepit dolorem*: al reues de quantas criaturas tiene el mundo. Conforme a las leyes de la naturaleza el dolor solamente esta en el parto: essa sola fue la pena, que le dio Dios a nuestra madre Eva por su culpa, *Genesis 3. in dolore paries filios* pero en el concebir antes parece que puso particular deleyte: cebo necesario para que la torpeza de aquel acto no impidiesse la multiplicacion de las especies. Pues tambien en esto, dize el Psalmista que son hechos al reues los peccadores: que si algun gusto tienen es el parto, quando *parturijt iniustitiam*: quando cumplen su voluntad a costa de otros: pero despues al concebir esse peccado, en verdad que es con dolor y con tormento: *con-*

*Gene. 3.*

*cepit*

cepit dolorem, echan de ver lo-  
que han hecho, y el mismo co-  
nocimiento de sus culpas les  
comienga desde luego a dar la  
pena. No veys que al reues que  
van en todo? En que va esto?  
En que no veen ni sabē lo que  
se hazen; *cæci sunt & duces cæ-  
corum*, son ciegos, como pue-  
den acertar con nada? *excaca-  
uit illos malitia eorum*, su mali-  
cia es el polvo y el lodo que  
los ciega. Pues si esta suziedad  
de sus peccados los tiene tales,  
aun para las cosas de aca baxo,  
para las mismas en que tratan  
y se enlodan; que será para las  
soberanas y diuinas? que para  
vera Dios alla en el cielo? No  
tiene duda, sino que solamen-  
te le pueden ver las almas lim-  
pias, los entendimientos que  
están puros y claros: *mundus  
enim Deus à mundo oculo conspi-  
citur*, y no, de otro ningun-  
no.

*Psal. 40.*

### §. IIII.

**P**ERO el que lo estuviere  
por el contrario, yo os  
aseguro que no dexé de  
verle. *Me autem propter inno-  
centiam suscepisti* (dize el Pro-  
pheta Rey en el Psalm. 40.)  
por mi innocencia Señor, por  
mi limpieza me admitistes a

*Psal. 40.*

lo interior de vuestra casa; y  
que mas? *& confirmasti me in  
conspectu tuo in æternum*; y po-  
niendome delante de vos, me  
asegurastes vuestra vista para  
siempre. Es regla certísima  
tras la puridad y limpieza de  
consciencia, tras la guarda de  
los mandamientos, tras tener  
el alma limpia de peccado; se-  
guirle luego la vista de Dios,  
sin que para alcançarla sea ne-  
cesser hazer mas que esto.

Quãdo Christo nuestro biē  
estaua ya de partida para el cie-  
lo (digo para la Cruz, que fue  
la posta en que anduuo esse ca-  
mino) entre otras razones que  
dixo, para consuelo, en su des-  
pedida a los Apostoles, vna  
fue que no tuuiesse pena de  
su muerte, porque aunque mu-  
riessse para los demas del mun-  
do, pero los q̄ le amassen no  
por esso le dexariã de ver des-  
pues clara y manifestamente:

*Ego diligam eos, & manifestabo  
eis me ipsum.* Los discipulos, q̄  
aun no estauã entōces tã ente-  
rados en las cosas de Dios, ni  
tã perfectamēte en ellas, repa-  
raron en esto, y naciendo de la  
priuacion el apetito de saber,  
como podia ser cosa al parecer  
humano tan dificultosa; pre-  
gūtole vno. *Magister, quid fa-  
ctū est, quia manifestaturus es no-  
bis te ipsum, & non mūdo?* Mac-

*Ioan. 14*

stro, que quiere dezir que os hemos de ver nosotros, y no el mundo? como puede ser esto? Responde Christo, *Siquis diligit me, sermonem meum seruabit*, lo que ay en esto es, que los q̄ me amaren guardaran mis mandamientos. No es esto lo que os preguntan Señor, no quieren saber que han de hazer de su parte los que os amaren, sino que auays de hazer vos de la vuestra para manifestaros a ellos solos y no a los demas? como puede ser que os vean ellos, y no el mundo? *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit*. No ay mas razon de que ellos solos guardaran mis mandamientos. Pues es posible que esto basta para veros? Si: que la visita de Dios no la puede estoruar otra cosa que el peccado; y en no le auiendo, qualquiera podra dezirlo que Dauid; que *propter innocentiam confirmasti me in conspectu tuo in eternum*; que en presentando los titulos de la innocencia, luego se nos haze collacion del Beneficio de la vision Beatifica. Por esto Christo se le asegura a todos los que le amaren; y por el mismo caso que guarden sus mandamientos, *sermonem meum seruabit*, dize, que le veran clara y manifestamente, & *manifestabitur ei me ipsum*.

El discurso que viene hemos de boluer a tocar este mismo p̄to, para alli offrezco otros dos lugares de ingenio a los curiosos, pero entre tanto, cerremos este pensamiento cō vno de Dauid viejo en parte, pero renouado de suerte que ya es otro. Introduze el Propheta vn hombre que está llamando a la aldaa en casa de Dios, a las puertas del cielo, que quiere q̄ se las abran, y entrar a verle la cara, *quarentium faciem Dei Iacob*, y porque le preguntan de alla dentro, que quien llama? parece que quiere descensar las puertas de sus quicios, segū se da priessa a dezirlo claramēte: *attollite portas principes, vestras, & eleuamini porte aeternales*: quitad señores estas puertas, leuantaldas, o leuantenfe ellas, y no contento con dezirlo vna vez, lo repite otra: *attollite portas, principes, vestras, &c.* Pues Dauid, a casa de Dios se vsa llegar con tanta colera, que no os contentays con q̄ abran las puertas, sino que las quiten y las leuanten de su asiento? quien es el que ha de entrar, q̄ quereys que le den tan franco el passo? Leed tres o quatro versos mas arriba, y vereyslo. *Innocens manibus, & mundo corde*, vn innocente en las obras, y limpio en los affectos de su alma.

Psal. 23

ma, Innoçente viene, y a ver la cara de Dios? abranle luego, si no parece la llave, derribense las puertas, *attollite portas, principes, vestras*, y sino vuiere quiẽ las derribe, ellas mismas se salgan de sus quicios, *& eleuamini portæ æternales*, que menos inconueniente es esse, que estar vn innoçente, vno que tiene pura y limpia la consciencia, sin alcançar la vista de Dios, que busca y desea tanto: *querentium faciem Dei Iacob*: Tan gran derecho tienẽ a verle los limpios de peccados, *Propter innocentiam*, que en estandolo, no es menester otra razõ, por essa sola, *confirmaſti me in conspectu tuo in æternum*. † Quedã conformados ante el acatamiẽto y vista de Dios perpetuamente.

## S. V.

**M**Vcho hemos dicho, pero poco se nos ha de hazer, mientras no cortaremos la pluma mas delgada, mientras no probaremos que la limpieza de coraçõ; el estar innoçentes y libres de peccado, no solamente nos lleua a que veamos a Dios alla en el cielo, sino que nos haze ser el mismo cielo, el mismo parayso, sino

dezidme, q̃ es cielo, sino la corte de Dios? donde el reside? *Verbũ caro factum est, & habitauit in nobis*, dixo el Euangelista S. Iuan: que vino Dios a la tierra, y viuio en ella. Quereys saber q̃ se siguió de ay? El mismo lo dize, *& vidimus gloriã eius*: que por el mismo caso quedo la tierra hecha cielo, y vimos en mitad de ella la gloria. Es cosa clara: porq̃ si donde esta el Rey, como soleys dezir aca, va la corte, donde esta Dios, que puede ser sino gloria y parayso? Pues agora, quereys saber que es vna alma pura y limpia de peccado? es el asiento adõde tiene Dios su casa y corte: *anima iusti sedes est sapientiæ*, collegid, de ay q̃ le falta para cielo? Por esso el Apostol S. Pablo en el pri. ner cap. de la segũda carta q̃ escriuio a los de Corinto, dize q̃ *gloria nostra hæc est: testimonium conscientia nostra*, que entiendo pura y limpia la cõsciencia, en no nos acusando de culpa ni peccado, estamos hechos vn parayso y vna gloria, *gloria nostra hæc est*, que esso es lo que nos mete el cielo por las puertas de nuestra alma, esso por mejor dezirlo que haze a nuestras proprias almas cielo. Que puede ser bastante a tal Apostol Sancto? que: *testimonium conscientia nostra*

Ioan. 1.

2. Ad  
Corint. 1.

stra, la innocencia de vida la fe-  
guridad y pureza de consciencia,  
esto es quien puede hazer tales  
milagros.

**Lucá 17** Preguntanle los Phariseos  
a Christo **Lucá 17**. Que tan  
presto auia de començar a flo-  
recer su Reyno? *Magister quando  
venit Regnū Dei?* quando vē-  
dra quādo comēçaremos a go-  
zarle? y lo q̄ les respōde es; q̄ no  
se canſen en buscarle en otras  
partes? *ecce enim Regnum Dei  
extra vos est*; porque les haze  
ſaber, que le tienen dentro de  
ſi miſmos. Porcierto Señor,  
a poco ſe eſtiende la juridi-  
cion de vuestro Reyno, ſi to-  
do el cabe dentro de terminos  
y lindes tan eſtrechos: *intra  
vos*? dentro de vn cuerpo hu-  
mano quereys que quepa vn  
Reyno entero, y mas vn Rey-  
no tan grande como el vue-  
ſtro? ſi dixerades al reues;  
*vos estis intra regnum meum*;  
que ya los hombres eſtauan  
dentro de vuestro Reyno: en  
hora buena, que eſſo es lo  
que experimentamos a cada  
paſſo, y lo que ſe vſa: pero que  
vuestro Reyno eſte dentro  
de los hombres; *Regnum meum  
intra vos*; coſa parece difficul-  
toſa de creer, y aun impoſi-  
ble. Agora mirad que Reyno  
es el de Christo, y de ay colli-

gireys como ſe han de enten-  
der eſtas palabras. *Regnum meū  
non eſt de hoc mundo*, le dixo el  
miſmo a Pilatos **Ioannis 18**.  
mi Reyno no es de eſte mun-  
do, no es Reyno de la tierra:  
luego ſegun eſto bien ſe inſie-  
re, que ha de venir a ſer Reyno  
de el cielo. *Cælum cæli Domi-  
no*; eſſe es el que el eſcogio por  
proprio ſuyo; y de donde ſe in-  
titula Rey con mucho guſto;  
*Domine Deus, Rex cæleſ-  
tis*. Pues eſſe Reyno es el que  
dize que eſta dentro de  
noſotros; *Regnum Dei intra  
vos eſt*; el cielo, la gloria,  
porque por el miſmo caſo  
que eſtemos libres y lim-  
pios de peccado, paſſa el ſu  
cielo y ſu corte a nueſtras al-  
mas, *anima iuſti ſedes eſt ſapientie*.

Vn lugar del Capitulo pri-  
mero de los Cantares dexa-  
mos ponderado a tras a otro  
propoſito, que con mudarle  
vn poco podria tambien ha-  
zer muy bien a eſte. Pregun-  
tate la Eſpoſa al Eſpoſo don-  
de le podra hallar, porque deſ-  
ſea yrle a buscar, y no querria  
andar perdida por los cam-  
pos. *Indica mihi, quem diligit  
anima mea, ubi paſcas, ubi cu-  
bes in meridie, ne vagari incipiam  
poſt greges ſodalium tuorum*.

**Ioan. 18****Psalmo 3****Lib. 2.  
diſ. 2. §. 1****Cant. 1.****Aui.**



Auísadme, querido de mi corazón, a donde vays a festejar con vuestro hato, no sea que me vaya perdida a otros apriscos, y que dexada la mia ande de cabaña en cabaña, sin hallaros. Y lo que le responde a esto el Esposo es: *Si ignoras te à pulcherrima mulierum egredere & abi* lino te conoces, o hermosísima entre todas las mugeres, no ay fino que te salgas de casa y que te vayas.

**Phi. Car.** Philon Arçobispo de Carpathia, Origenes, Casiodoro y otros Padres piensan que estas palabras de el Esposo fueron de sacudimiento, y despedida: como reprehendiendo a la Esposa de que no tenía conocimiento proprio, y que por falta del la despedia Dios, y lamandaua salirse de su casa. *Egredere & abi*. Pero

**Alanus.** nuestro Doctissimo Alano, **Rupert.** Ruperto, Iacobo Christopolitano y otros muchos son de opinion contraria, y sienten que antes le respondio directa y amorosamente a su pregunta: *non ad reprehendendam sponsam, sed ad ei benigne indicandum quod quaesierat*: y esta exposicion siguen muchos de los Rabinos, y la prefieren a la pasada los mas de los modernos. Pues valame Dios,

lo que la Esposa auia preguntado no era a donde residia el Esposo? a donde estaua? *indica mihi vbi pascas, vbi cubes?* Pues que tiene que ver con esso el dezirla si se conoce, o no se conoce? *si ignoras te?* y aun hay echareys vos de ver quan cierto es el residir Dios en las almas de los justos; pues quando le preguntan el lugar a donde esta para buscarle, no sabe dar otras señas sino es estas: *si ignoras te*; y de esta fuerte sienten los Doctores, que respondio directamente a la pregunta. Como quien dize, fino te conoces ni te sabes a ti misma, tampoco conoces el lugar donde yo habito: y en esse caso, bien puedes salir y andar, como dizes, vagando en busca mia, *egredere, & abi*, pero si te conoces, y sabes que eres, *pulcherrima mulierum*, hermosa a mis ojos, sin mancha o fealdad ninguna de culpa ni peccado, que has menester vagar ni salir fuera? en ti misma me hallaras, que ay es donde yo resido, y donde habito: *anima iusti, sedes est sapientiae*. \* Pues si nuestra bienauenturança consiste en ver a Dios, y para impetrar esse beneficio, son los titulos de la innocencia tan bastantes, fino

sino solamente nos lleva a que le veamos, sino que es la piedra iman tras que el se viene, hasta auenzindarse y residir en nuestras almas. *Beati mundo corde.* Bienauenturados los que tienen limpia el alma, por la razon mas adecuada y mas formal que puede darse. *Quoniam ipsi Deum videbunt.*

### Tercer Pensamiento.

#### S: VI.

*Chrysos.  
homil. 15  
in Mat.  
Theoph.*

DE otra manera entienden esta limpieza el bienauenturado Doctor San Iuã Chrysostomo, y Theophilacto, aplicandola no generalmente a todas las virtudes, sino a sola la castidad y continencia, que por librarnos de las torpezas de la carne, suele tener este nombre en la Escripura. 1. Reg. 21. Preguntale Abimelech a Daid, *Si mundi sunt pueri.* Si venian limpios, y mundos sus soldados? y respondele. *Et quidem, si de mulieribus agitur, abstinentius ab heri, & nudius tertius.* Tres dias ha que no llegaron a muger, cõ solo esso le parecio, que estauan limpios. Al contrario, el vicio de la deshonestidad se llama con nõbre de inmundicia a cada passo. Ad Galatas. *Manifesta sunt autem opera*

*Ad Gal.  
5.*

*carnis, quæ sunt fornicatio, immunditia impudicitia, &c. Apocalip.*

17. *Et habebat in manu poculũ plenũ immunditia fornicationis eius.* Apocal. 17.

Y en otras mil partes. Pues de los que estan limpios de esta inmundicia, entienden S. Chrysostomo, y Theophilacto el. *Beati mundo corde.* Que reza nuestra bienauenturança. Y añade mas Theophilacto la razon diciendo, que. *Castitas, & continencia mentẽ maxime capacẽ reddunt visionis, & cognitionis diuinæ.* Que la castidad aclara mucho los ojos del entendimiento, para poder ver, y entender a Dios con ellos.

*Theoph.*

Muchas grandezas hallo yo dichas en alabança de esta virtud, y algunas mas, que por vètura pueden añadirse, en otra parte se offrecera occasiõ en q̃ dezirlas, pero entre todas, ninguna a mi parecer tã grãde como la q̃ (siguiendo esta exposiciõ) se faca de nuestra bienauenturança q̃ quando Dios a todas las de mas virtudes tales, tantas y tã grãdes las paga cõ bienauenturanças disfraçadas. *Ipsi saturabuntur, ipsi cõsolabuntur, ipsorum est Regnũ æternũ, &c.* Todos disfraces de la gloria, reboços de la vision beatifica, a sola la castidad le promete su cara descubierta. *Quoniam ipsi Deum videbunt.* Y quãdo parece que se recata

cata de los demas, y que anda rodeando el descubrirseles; a sola ella le dize que abra los ojos, y le mire; sin duda que de ue de ser muy de su casa. Leuãtese la pobreza con el cielo, la mansedumbre con la tierra, las lagrimas con el consuelo, el hãbre con la hartura, y todas las demas virtudes con sus premios; que si les faltasse el de la castidad, ni por el cielo, ni por la tierra ni por quanto se encierra en el, ni en ella, no me daria el agua de dos lagrimas: *Quid enim mihi est in celo? & à te quid volui super terram?* sin ver a Dios, todo lo demas es nada. Y no por esto digo que a las demas virtudes no se les promete el mismo premio; pero digo que a todas les haze la promessa por rodeos, a sola la castidad le dize claramẽte; *Quoniam ipsi Deum videbũt*, que ella es la que ha de ver a Dios? O fauor sobre todos los fauores! gracia sobre todas las gracias, y merced sobre todas las mercedes! La vista de Dios, que es el premio essencial de todas nuestras obras, se le promete a la castidad, como particular y proprio suyo; quien duda sino que es esso quererla ba lancar con todas ellas? La vista de Dios en quien consiste formalissimamente nuestra bien-

auenturança, es la parte que le toca a la castidad, en la partiça que hazen las virtudes del premio, que el les tiene aparejado; que les dexara a las demas, sino fuera tan dadiuola que despues de esso quisiera que entraran todas a la parte. La vista de Dios, adonde con dificultad entran los cõfessores, digo, atrancando por mil, que se les offrecen a cada passo en este mundo; que a los penitentes les cuesta gran parte de su sangre, y a los Martires no menos que las vidas, en essa se entran los castos a pie llano. La vista de Dios, que los Angeles mismos la desleian; *In quem desiderant Angeli prospicere*, y no solamente ver, sino aun mirarle, esso quiere dezir *prospicere*; ella sola gozan en quieta, y pacifica possession los castos. *Beati mundo corde*. Bienauenturados los que lo son, que tanto alcançan. Y assi vereys (en confirmacion, y aãadidura de lo dicho) que no ay virtud mas pegada, ni tanto a Dios, como esta: *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati, hi sequũtur Agnum quocumque ierit*, dize el castissimo Apostol y Euangelista San Iuan: que los que no se ensuzian en el vicio de la deshonestidad, siguen al cordero por qualquier, y a qualquier

1. Petri.

1.

Apoc. 14

parte que vaya; *quocumque ierit* Siga el martir á Christo por los passos de la Cruz; el Confessor por los de sus ayunos, y oraciones; el Doctor, y Pontífice por los de su predicacion, estos en hazer milagros, y aquellos en obras de charidad y de misericordia; pero seguirle por donde quiera, por todos estos passos, y por los de la limpieza juntamente, solos los castos son los que lo alcanzan, solos ellos, *sequuntur Agnum quocumque ierit*: en la muerte de cruz, mortificando en la de Christo sus pasiones 2. ad Corinth. 4.

2. Ad  
Cor. 4. *Mortificationem Domini nostri Iesu Christi in corpore nostro circumferentes*: En los ayunos, y oraciones, porque estos son los medios con que se libran del vicio de la deshonestidad, y no otros; *Hoc genus Daemoniorum non eijcitur nisi in oratione,*

Mat. 17 *& ieiunio*, dixo Christo Math. 17. y comunmente lo entienden de este vicio: en la predicacion, porque su buen exemplo es la razon mas eficaz de todas, *Sermo vinus, & efficax exemplum*: en los milagros, pues ninguno mayor que hazer en carne humana vida Angelica; en las obras de misericordia, pues la saben tener de sus almas, no ensuziandolas; que es la primera misericordia, y la mayor

Bernard.  
de todas. *Hi sequuntur agnum quocumque ierit*; † Estos son los que siguen en todas partes el cordero, estos los que no se aparta de el en ningun cabo, \* pues a todos estos passos añaden los de la castidad, y la limpieza: y si le siguen en tantas partes, y en ninguna se aparta de su lado, si le traen sien pre à vista, y no le pierden nunca de la tuya; *Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt*. Y esto basta de passo en gracia de la exposicion de San Chrysostomo aunque no entiendo que es la literal, ni rigurosa.

## Aplicacion del Discurso.

### S. VII.

Campo es este de la puridad, limpieza en que pudiéramos tender la pluma, y vujera bien que dezir de nuestro glorioso Padre San Bernardo; pues así en la general, que se oppone a la inmundicia de todos los peccados, como en la particular, que nos limpia de los deshonestos, y torpes de la carne, fue un singularísimo dechado de limpieza; y aun hasta en la exte-

rior

Li. 3. vi  
ta ca. 2.

rior (con ser de menos importancia) se lee en su vida, que siendo amicissimo de pobreza en los vestidos, la suziedad jamas la pudo ver en ellos; *Pau-  
pertas ei in vestibus placuit, sor-  
des nunquam.* Pero pues no se puede dezir todo, solamente hare mencion aqui de la mudança de su habito y nuestro de negro en blanco, de la ocasion que vuo para hazerla, y de la summa puridad que de ella se colige, no solamente en San Bernardo, pero aun de recudida, en toda su orden.

Fr. Ioan  
Aluarns

Quando y porque aya mudado nuestra congregacion Cisterciense el habito, no conuienen en ello los auctores. El Padre Fray Iuan Aluaro monge de la orden, y hijo del monasterio de Veruela en vn libro que escriuio de la vida de nuestro Padre San Bernardo dize, que en tiempo suyo, estãdo vna vez en Claraua y en el coro con sus monges, milagrosamente se boluieron los habitos de todos blancos, de negros que antes eran; y a este parecer (puesto que el no le cõfirma mas de con la tradicion que dize auer antigua) fauorece mucho vn breue de nuestro Beatissimo Padre Clemente VIII. expedido en fauor de la nueva congregacion de

Clemen.  
8.

San Bernardo de penitencia tã celebre por su Sanctidad en toda Europa, en que les concede que no esten obligados a traer en el habito ninguna cosa negra; atento a que en el milagro que succedio cerca de la mudança del color, no se sabe que quedasse ninguna que lo fuesse, sino que todos los habitos de los monges mudaron su color de negro en blanco.

El Padre Fray Bernardo de Brito en el primer Tomo de su Chronica libro. 1. capitulo 10. y el Padre Fray Athanasio Lobera en la vida que escriuio de San Froylan capitulo 17. dizen que esta mudança se hizo en tiempo de nuestro Padre San Alberico segundo Abbad de Cister, y con siguiente antes que tomasse el habito nuestro Padre San Bernardo. Esto quanto al tiempo. Quanto al motivo sienten, que fue por expressa reuelacion y mandato de la Reyna de los Angeles, sin que en ello interuiniessse otro milagro. En cuya confirmacion hazen vnas palabras del insigne y Sancto Abbad de Cister Iuan. 10. (cuyas virtudes cuenta Bonifacio Simoneta lib. 3. persecutionum Ecclesiasticarum Epistola. 15. y Simon.

Brito.  
Lobera.

Bonifa-  
cius.  
Simon.

stro



**Innocen.** tro Beatissimo Padre Innocen-  
**8.** cio Papa. 8. en vn Priuilegio  
 que anda entre los de la orden,  
 Tomo 1. priuilegio. 121. num.  
 1.) que en la exhortacion que  
 hizo a todos Abbades y mon-  
 ges de la orden (anda impressa  
 en los mismos priuilegios. To-  
 mo 1. in fine) exprellamente  
 dize: *Nostra congregationis habi-  
 tum, tam monachorum, quam san-  
 ctimonialiū tradidisse fertur vir-  
 go Beata*, que nuestro habito,  
 assi el de los monges, como el  
 de las monjas, fue dado por la  
 Reyna de los Angeles. Y lo  
 mismo dize en la Chronica q̄  
 hizo de los Abbades de Ci-  
 ster, testificando tambien, que  
 fue el que recibio este fauor  
 San Alberico.

**F. Ludo-  
 ui. Ber-  
 naldo.** Esto mismo siente nuestro  
 Reuerendissimo Padre el Mae-  
 stro Fray Luys Bernaldo de  
 Quiros en su Republica Mo-  
 nastica lib. 5. sobre el cap. 55.  
 de la regla que es; *de vestimen-*

**Montal-  
 no.** *tis fratrum*, y el Padre fray Ber-  
 nabe de Montaluo Tomo 1.  
 lib. 1. capitulo. 68. aunque en  
 el modo, son de opinion, que  
 fuera de la reuelaciō, vuo otro  
 particular milagro, o baxando  
 la Virgen del cielo la propria  
 cogulla que dio a San Alberi-  
 co, o haziēdo (lo que dezia el  
 primer parecer, aunque en di-  
 uerso tiempo) que las cogullas

de todos los mōges se boluies-  
 sen milagrosamente blancas.  
 Qual destas opiniones tenga  
 mas verdad? no me toca a mi el  
 examinarlo, y para lo que ago-  
 ra es menester, bastame que el  
 habito blanco, o se le dio por  
 orden del cielo a S. Bernardo  
 en Claraual, o a San Alberico  
 en Cister, antes que el lo to-  
 mase para que desde el primer  
 dia gozasse del blason de su in-  
 nocencia.

## S. VIII.

**P** Ves agora, quiē no echa  
 de ver la puridad y lim-  
 pieza de este Sancto? Pre-  
 gunta Plutarcho en el libro de  
 Iside & Osiride, porque los  
 Sacerdotes vsauan solamente  
 ropas blancas: *cur sacerdotes can- Plutar-*  
*didis tantum vestibus vterentur?* *chus.*  
 y responde: *id quidem factum,*  
*quia immortalibus Dijs omnia pu-*  
*ra mundaque conueniunt*, que la  
 razō es, porque los Dioses no  
 quieren cosa que no sea limpia  
 y pura: de manera que la blan-  
 cura es simbolo y significaciō  
 de la limpieza. Hablando Al-  
 ciato de la diferencia y varie-  
 dad de los colores en la Em-  
 blema. 117. lo dize exprella-  
 mente.

*Alciatº*

*At sincerè animi, & mentis,  
sola candida, pura.*

*Genes. 1.*

Luego si a San Bernardo y a toda su familia le da la Reyna del cielo essa librea, es porque sabe que viene bien con la sinceridad de sus costumbres. No dixo alla Moysen, que *omne quod vocauit Adam ipsum est nomen eius*: que Adan puso sus propios nombres a las cosas, y las llamo con ellos? pues que sera de las que llama Dios? y que de las que llama su madre desde el cielo? Y si llamarfelo de palabra bastara: el llamarfelo con la obra, quien duda sino que sobra para que creamos, que esse es su proprio nombre? puro y limpio. Quando vn cauallero se señala por aca en alguna hazaña, aunque tenga armas honradas de sus antepassados, le suele dar el Rey aquellas en que particularmente se señalo por proprias suyas. S. Bernardo mi Padre y toda su familia armas tenían antes, y tã honradas como erã las de las lagrimas y penitencia en cãp negro (esse era el color q̃ vestia la cõgregaciõ Cluniacense, de quien salio la nuestra) quitoselas Dios, y pusoles en su lugar las de la puridad y limpieza en cãpo blanco: quẽ duda sino que fue porque hizieron en esse particular grandes

hazañas: Y aun me atreuo a decir que quãdo no las vuerã hecho, bastara solo el darles Dios essa diuina, para que de alli adelante las hizieran; para que desde entonces fuerã limpißimos y puros en sus almas. En mandando el Rey cubrir a vno, luego soleys dezir que le haze grande: sabido de donde lo sacayßes, de que lo puede hazer y es aquella la señal en que se differencian los grandes, de los que no lo son: y pues le señala con ella, es indicio que quiere que todos le conozcan por tal de alli adelante. Pues segun esto, si Dios puede hazer limpios a los hombres, y la señal mas conocida de limpieza es el color blanco: quien duda, sino q̃ el mandarfe vestir a los mōges de Cister fue hazerlos limpios? y si esse mādaro se despachò del cielo por milagro, q̃ serã, vnos limpios milagros, vnos milagros de puridad y de limpieza por todas las virtudes en comũ, y en particular por la de la castidad: y si lo son, *Beati mũdo corde*: bienauenturado S. Bernardo, y bienauenturados hijos suyos, q̃ por tales medios aseguran el fin de su bienauenturança: *quem iam ipsi Deum vident*: purificando los ojos del alma en essa vida, para ver a Dios con ellos en la otra.

A a

DIS.

## DISCURSO. XI

Del peccado , y de la impossibilidad  
que tiene con la bienauenturança, así  
con las imaginadas desta vida, co-  
mo con la verdadera d  
la eterna.

*Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum  
videbunt.*



Discurso En los principios de peccado los titulos de la bienauenturança : resta agora que veamos en este, como ninguno otro puede ser admitido a ella . Y porque en esto de bienauenturanças, ha auido gran multitud y variedad de errores : y quantos Philosophos tenia la ciega gentilidad, en tantas cosas

la ponian, cada vno en la suya diferente : primero ( reduziendolas todas a tres cabeças principales ) prouare, como el peccado nos cierra la puerta para todos los bienes de esta vida : despues dare la verdadera razon porque nos priua de la bienauenturança, que es porque nos impossibilita de ver a Dios en la otra: y vltimamente (aun que de passo ( traer vn lugar de Esaias, en que se vea como la innocencia y pureza nos hazen, por el contrario, señores de quanto bueno ay en el cielo y en la tierra:

tierra bienauenturados en esta vida (si los bienes de ella pudieran hazer esso) y bienauenturados en la otra, porque puede la vista de Dios beatificarnos.

## Primer Pensamiento.

### §. I.

Si de todas las cosas que ay criadas viuessemos de entresacar algunas, de las que communmente estiman y precian mas los hombres: tres me parece a mi que lleuan a todas las otras la ventaja; estas son, la hazienda, la honra, y la vida. La hazienda por vtil; pecunie obediunt omnia, con ella podemos hazer quanto quere- mos, y no ha faltado quien diga, que para echar vn clauo a la rueda de la fortuna (negocio casi en opinion de todos imposible) no es menester mas que hazerle de oro.

*Quisquis habet nummos securus nauiget aura.*

*Fortunamque suo temperet arbitrio.*

La honra por honesta: *Melius est nomen bonum quam di-*

*uita multa*; dixo Salomon; que merece primer lugar que las riquezas, y no valexos de sentir Aristoteles lo mismo, pues expressamente dize en el. 4. de sus Eticas, que *gloria est maximum externorum bonorum*, que es el mayor bien de todos quantos pueden allegarfenos. Finalmente la vida por la cosa mas dulce, y mas delectable que tenemos. *Pellem pro pelle, & cuncta que habet homo dabit pro anima sua.* No ay perdida que no dè por bien empleada vn hombre, a trueco de quedar con el pellejo, y sin honra y sin hazienda, con todo esso gustaua de viuir, el que rendido a los pies de su contrario le pedia.

----- *Nihil, o fortissime, prater  
Hanc animam concede mihi;  
tua, cetera sunt.*

*Virgili.  
Encl. 10.*

De fuerte que estas tres cosas siempre han sido tenidas de todos, por las mas preciosas y de mas estima; que tenemos, por lo menos de las tejas a baxo, que es lo que basta para mi proposito. Pero si aun es menester confirmar esta election con otro mejor voto, tèo en mi fauor el ce la sabiduria, q para hazer mercedes a todos los q sigue tus vâderas no di- ze Salomõ qecho mano d o tras

*Eccle. 10*

*Petor.  
Arbiter.*

*Pro. 22.*

**Prouer.**  
**3.**

sino de estas, Prou. 3. *Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra illius diuitia, & gloria*, en la mano derecha, *longitudo dierum*: he ay la vida: en la yzquierda, *diuitia*, he ay las riquezas: *& gloria*, he ay la honra, sin que añada ni quire a estas tres cosas, sin que le falte ninguna, ni le sobre. Pues, supuesto esto, reduzgamus a ellas todas las otras en que ponian su bienauenturança, los antiguos el de leyle lavēgāca el descāso &c. y echaremos de ver como en teniendo manchadas las cōscien-  
cias con peccados, es imposible alcançar bienauenturança, ni aun fingida: como, aun de burlas, no pueden ser bienauenturados, sino solos los que estā limpios de culpas, *mundo corde*: finalmente como el peccado nos priua de quantos bienes podemos tener en esta vida, y en la otra. Vamos poco a poco.

## S. II.

**L**O primero priua nos del bien de la hazienda. No ay falta de agua que así esterileze la tierra, como los peccados de los que la habitan: *Terram fructiferam in sanguinem, à malitia inhabitantium in*

*ea*. Las heredades grueltas (dize David) la tierra mas fertil y abundante se conuirtio en pedaços de campo sin prouecho. Quereys saber de donde nacio tan gran mudança? *A malitia inhabitantium in ea*: de la malicia de sus habitadores: es menester otro mal temporal a donde ay esse? *Pro eo quod non seruieris Domino Deo tuo* (dize Deut. 28) *seruies inimicis tuis in fame, in siti, in nuditate, & in omni penuria*. Acabale de dezir que si le seruiere, y guardare sus mandamientos, estaran todos ricos y sobrados: y luego al boluer de la hoja, trueca las manos, y tornando la sentençia por pasiua a los desobedientes y a los malos condenalos a perpetua esclauitud y captiuerio: *seruies*. No pudo auer mayor encarecimiento de pobreza: pues si los dexara libres, por mucha q tuuieran, por lo menos no les repugnara el venir a enriquecerse poco a poco: no estuuieran imposibilitados de gran-  
gear y valerse por su pico: como lo hazen algunos, que de agugetas y alfileres adelantan su caudal, hasta llegar a traer muy grueso trato: pero vn esclauo no puede tener aun esperança, adquiera y grangee quanto quisiere, que nada es suyo: todo



todo es del señor, a quien está adjudicado por derecho. Item, que no dize que seruiran a algun señor aficionado, y que con la buena voluntad que les tiene les permita siquiera el vñfructo; sino a enemigos y contrarios declarados. *Seruias inimicis tuis*: al Demonio: que esse solo es a quien llamamos por Antonomasia el enemigo, y esse es también el nóbre q̄ tiene en las diuinas letras: Matth.

Mat. 13

13. *Inimicus homo hoc fecit*. Pues a esse enemigo há de seruir los pecadores. *Seruias inimicis tuis*. y como tal los ha de matar de hãbre, secarlos de sed, y dexar selos elar de frio: *in fame, in siti, in nuditate*: enemigos crueles y desapiadados, q̄ no les subnendran en nada a su trabajo, sino que los dexaran rebentar con el: *in omni penuria*. Que sera la causa de que venga el pueblo de Dios a tal miseria? Que? *Pro eo quod non seruieris Domino Deo tuo*. que otra puede ser sino tus culpas? *a malitia inhabitantium in ea*.

† En el primer sermõ q̄ hizo S. Pedro Arçobispo de Rauena del hijo prodigo pōdera aguda mēte el modo por donde vino a empobrecerle: *ipse cepit egere* q̄ no fue por auerle desheredado el padre de su hazienda (antes miẽtras no se la dio se cōser

uaua rico) sino por auerle hecho entrega de ella desde luego. *Filius data facit egere substantia* (dize el sancto) *quæ diuitem negata conseruabat*: la herencia q̄ mientras no la tuuo le haziario, en entregãdofela le empobrezio, y le hizo andar a mendigar de puerta en puerta: *cepit egere*. Pues es posible que mientras no tenia nada estuuiesse rico, y prospero: y agora que ha heredado llegue a tanta miseria y desventura? en que puede yr esto? El mismo texto sagrado lo declara, y es el calo que mientras no tuuo hazienda uiuia en casa de su padre, donde le criauan virtuoto y recogido, q̄ mucho que le sobrasse todo de essa suerte? Pero en haziẽdo le el padre entrega de su parte *dixit illis substantiam suam*: comẽço el a entregarle a todo genero de vicios y peccados *vinẽdo luxuriose*: y en auĩẽdo estos, de ellos es de dōde se origina la pobreza: *a malitia inhabitantium in ea*. tan natural les es a las culpas este effeeto, q̄ dōde ellas estã, aũ las mismas riq̄zas empobrece: *data facit egere substantia*: y lo q̄ se hizo para remedio cōtra la pobreza esso mismo es su fuẽte y su principio *cepit egere*.

S. III.

Tendamos los ojos de la confidera-

A a 3

dera-

Luc. 15.  
Pet. Cbri  
sol.

deracion por quantas diferencias ay de estados y personas en el mundo ( que no siépre ha de ser todo lugares de Escripura, bien podemos hablar, alguna vez si quiera, de lo que experimentamos tan palpablemente ) y hallaremos que en cada vno los mas recogidos, estan mas sobrepuestos de ordinario: los viciosos, empeñados y perdidos. Quereys saber la razon de esto: pues es llana. Con todas son las virtudes para que es menester sacar dinero de la bolsa; y no me cõtareys vicio, que no os vaya gastando y consumiendo. El humilde con solo sentir baxamente de si cumple: el vanaglorioso y el soberbio de fuerza ha de traer criados que le acompañen, galas q le adornen, ha de comprar cauallos en q rue, sumptuosas casas en que more, y todo lo ha de pagar a peso de oro. Para ser vno abstinentes, no tiene necesidad de mas que comer poco: ay cosa mas barata? Pues mirad la carestia del vicio de la gula: lo que cuestan los manjares de licados; y aun los no delicados; los vinos preciosos? los guisados extraordinarios? y las enfermedades que se siguen de ellos?

*Euripid. Nam multos morbos fercula multa parant.*

Dixo vn Poeta; que no ay cosa mas cierta que tras mucha comida, larga enfermedad. Pasemos adelante. Aquien en el mudo le ha costado dineros el ser casto? Pues a penasha auido ni ay hazienda gruesa en el, a quien el vicio de la deshonestidad no la tenga abrafada y consumida.

*Quisquis amat, Domina munuscula mittat oportet.*

*Mātuan  
Ecl. 3.*

Esta es la primera ley entre las decretales del amor, vnica regla del derecho que tienen las mugeres, y de los tuertos que padecen los hõbres por su causa. Y no solamente se ha de dar ala persona a quié quereys biẽ, sino q la criada os pide los chapines, la dueña el manto, la amiga la ropa o la vasquiña, todas os venden los fauores, y el pajezillo o tercera los villetes; finalmente no ay otra manera de querer y ser querido, sino es dãdo, y como dixo Ouidio, es sin duda que.

*Auro conciliatur amor.*

Que a la camara de este Rey, no ay entrar sino con llau de dorada. No veys como todos los vicios son polilla y carcoma de la hazienda? no veys como todos lavan chupando por mil partes, hasta dexar al pobre pecador (lo que llamays aca) sin cera en el oydõ? Sola la auaricia

*Ouid. 2.  
de arte a  
mandi.*

*77. 30. 1  
ind. 15. 1  
30.*

cia

cia es peccado vn poco guardo  
fo y allegado; pero no por esso  
se puede dezir que es rico el  
auariento, antes mas pobre que  
todos; pues aun lo que tiene, le  
falta; y aunque lo aya menester  
no sabe aprouecharse de ello.

*Hiero. in  
prologo  
Bibli. ad  
Paulin.  
Discurso  
9. §. 8.*

Por esso San Hieronymo ha-  
blando de este vicio, dixo que  
*auaro tam deest quod habet, quam  
quod non habet*, que el auariento  
tan pobre es de lo que tiene,  
como de lo que no tiene, por-  
que no le sirue de mas lo vno  
que lo otro. Al liberal si, que lo  
gasta, y si es por amor de Dios,  
recibe mas que da ( como dexa  
mos dicho) la bolsa se le hinche  
de lo que saca de ella, y así es  
imposible que puedan nunca  
faltarle las riquezas; pero al  
auariento, no solamente le fal-  
ta lo que gasta ( si gasta algo)  
mas aun lo que le queda: tam-  
poco tiene en lo vno como en  
lo otro; *tam deest quod habet,  
quam quod non habet*. De mane-  
ra que aun este vicio, que de  
suyo parece que atheora, en  
realidad de verdad empobrece  
tambien, y nos priua del bien  
de las riquezas. Pues agora, si  
la bienauenturança consiste (en  
opinion de algunos) en tener-  
las, y el peccado ( qualquiera  
que sea) nos priua de ellas, cla-  
ro está que (aun en esse falso er-  
ror) no puede ser bienaentu-

rança con peccado, claro que so-  
los los que tuuieren sus almas  
innocētes, y sus cōciencias lim-  
pias podran gozar el titulo de  
bienauenturados. *Beati mundo  
corde.*

## Segūdo Pensamiento.

### §. III.

**V** Amos a la honra, y vea-  
mos como tampoco es  
posible tenerla con pec-  
cado, como no puede assentar,  
sino es sobre alma limpia. Para  
prueua de lo qual supongo,  
que dos cosas a lo sumo se pue-  
den requerir en ley de mundo,  
para que vno quede por infame  
declarado: la primera que le  
sucedá el caso de la infamia, y  
la segunda, que se publique y q̃  
se sepa. Este negocio de hōras,  
y de affrentas, de la manera q̃ es  
tā rēcebidas en el mūdo, es vna  
entidad de razō, de las q̃ llama-  
los logicos cū *fundamento in re*,  
(los q̃ no lo fuerē me perdonē  
q̃ es muy difficultoso para de-  
tenerme agora a declararlo) so-  
lo digo que por ser de razōn,  
tiene necesidad de entēdimiē-  
tos que la conozcan y la sepan  
y por ser, *cum fundamento*, es  
menester que le tenga en la ver-  
dad, y que lo sea aquello

que se entiende. Vn edificio hazese de cimietos y paredes, los cimietos de baxo de tierra, y las paredes fuera de ellas: si estas faltan, quedan los cimietos enterrados, sin auer quien aduertta ni repare en ellos: y si ellos no se echaron, por muy altas que suban las paredes, daran al mejor tiempo consigo en el suelo. Esto mismo succede en lo que llaman los hombres affrentas y deshõras; rumor sin verdad son paredes sin cimiento, no ayays miedos que dure, ello mismo se cae: al contrario verdad sin rumor, es fundamento, pero sin paredes; està como enterrado, acudid a vuestro confessor, y remedialdo para con Dios, que para con los hombres no se ha perdido nada mientras no llega a su noticia. Libre os Dios de que aya lo vno y lo otro, que entonces es la infamia consumada. Pues si yo probare que el peccado trae consigo entrambas cosas, bastantemente aue cumplido con mi intento, y probado que el peccado nos priua de la honra, y consequientemente de la razon de bienauenturança puede auer en ella.

Lo primero qualquier peccado es caso de infamia. Alla Aristoteles al candil de

la lumbrer natural, sin gozar de la antorcha de la fee, con todo esto alcanço a ver esta verdad, y nos la dixo en el 4. de sus Ethicas. *Prauus honore non est dignus*. que el peccador, por el mismo caso que lo es, queda sin honra: y la razon ( si reparamos en ello) esta muy clara. La honra siempre se origina de la virtud, sin tener otro principio ni otra fuente de donde prouenga, sino es de ella.

*Sola quidem virtus dat nobilitatis, & aufert,*

*Nomen, & emeritis exornat honoribus omnes,*

*Quos ea possedit.*

Dixo vn Poeta: que sola la virtud es la que da las honras y las quita: luego si el peccado nos priua de la virtud, es fuerza que nos aya de priuar tambien de la honra: y consequientemente quedan todos los peccadores por infames: *prauus honore non est dignus*. Pero vamos a las diuinas letras, que ha mucho que nos olvidamos de ellas, y verase quan assentado lenguaje es este en la Escripura.

Entra Betsabe. 3. Reg. 1. a pedirle al Rey Dauid el Reyno para Salomon su hijo; que siempre las madres son grandes Sa-  
trapas

Aristot.

F. Phil.  
lel. deo. 1.

Sat. 4.

trapas en esto de ambicion pa-  
 ra los suyos . Nunca le passo  
 por pensamiento al Zebedeo  
 pedir filias a Christo para sus  
 hijos, sola la madre, *accessit ad*  
*Iesum adorans, & petens.* La de  
 iacob se echo vna maldicion  
 acuestas, porque le alcançasse  
 la bendicion de Isaac al suyo;  
*Gen. 27. Super me sit ista maledictio fili*  
*mi;* y no ha faltado madre que  
 a costa de su vida quiera com-  
 prar a su hijo la corona: *Moriar*  
*ego, dum imperet ille,* dixo la de  
 Neron, diciendole q̃ la auia de  
 matar, si llegaua a ser Empera-  
 dor de Roma. Pues nuestra Bet-  
 sabe cuydada del Reyno de  
 su hijo, fue a pedirsele por mer-  
 ced al padre: propone su demã-  
 da, y la razon principal que ale-  
 ga en su derecho es; que sino se  
 le concede, *Erit cum dormierit*  
*Dominus meus Rex, erimus ego,*  
*& filius meus Salomon peccato-*  
*res.* quedaran (muerto Dauid)  
 ella, y su hijo Salomon por pe-  
 cadores. Pues vala me Dios, el  
 no ser Rey, es peccado por vñe-  
 tura? antes el serlo fuele traer  
 muchos, a bueltas del cetro, y  
 la corona. Mas, quando lo fue-  
 ra, que culpa podian ellos te-  
 ner, pues ni estaua en su mano,  
 ni dependia de su voluntad el  
 serlo? y de su parte la tenian  
 promptissima para acceptar el  
 cargo; y aun hazia Betſabe

quanto podia para que se le  
 diessen a Salom on. q̃ le querra  
 dezir, *erimus ego & filius meus*  
*peccatores?* quedaremos mi hijo  
 y yo por pecadores? Lo q̃ dize  
 es, que quedaran despreciados  
 y abatidos; que, muerto el Rey  
 no aura quien haga caso dellos:  
 que en no le dexando a Salo-  
 mon el Reyno, los dexa a en-  
 trãbos en deshonor perpetuo:  
 porq̃ Adonias que era el otro  
 que le pretendia, aunque her-  
 mano en la sangre, no espera-  
 uan que lo seria en las obras, ni  
 que los honraria como tal, y pa-  
 ra significar esto, ninguna pala-  
 bra pudo dezir mas a propoſi-  
 to: *Prauius honore non est dignus;*  
 el peccador no tiene honra:  
 pues dezir, *erimus ego, & filius*  
*meus peccatores,* seremos pecca-  
 dores; monta tanto como si di-  
 xera, quedaremos mi hijo, y yo  
 sin honra, no aura persona que  
 nos estime, ni nos la haga. No  
 vey como pecadores, y deshõ-  
 rados todo suppone por vna  
 misma cosa? tanta verdad es q̃  
 el peccado, en quanto es de su  
 parte priua de todo honor, de  
 toda gloria.

## §. V.

V Amos a lo segundo, y  
 veamos como no ay de  
 zir: Señor en hora bue-  
 na



na q̄ sea caso d'infamia, pero para esso es el recato, para saber lo hazer de fuerte q̄ no lo sepa nadie. Valame Dios/ y q̄ engañados se hallá a la postre los q̄ abren por aqui puerta a sus delitos. Que mayor secreto se podía imaginar en el mundo, q̄ el de la muerte del inocente Abel, que no solamente no la sabía nadie, pero aun a penas auia en todo el quien pudiesse faberla? Mas, que quando de hecho la supieran todos, todos eran su padre, y su madre del culpado, y padres y hijos todo se cae en casa, y se reputa por vna misma cosa. Bien parece que podía estar Cayn seguro de que no se auia de venir a publicar su culpa, y con todo esso vemos q̄ no ha auido ninguna mas notoria, ni mas sabida que ella. Que no ay que fiar, en esta materia, de secreto: el mismo peccado, quando le callen todos, el mismo se pregona, y se publica a voces. Quereyslo ver? pues oyd lo que le dixo Dios al delincente. *Vox sanguinis fratris tui Abel clamat ad me de terra.* La voz de la sangre de tu hermano esta poniendo las fuyas en el cielo. Como Señor, la sangre tiene boca? y quando la tuuiera mientras esta en su asiento natural qual es el cuerpo viuo, pero despues

de muerto, y derramada ella, como es posible hablar, ni daros voces? No importa nada esso, que esta sangre de Abel derramose con peccado, y en auendolo. *Clamat.* El mismo se publica. Otro tanto les sucedio a aquellas dos nefandas ciudades de Sodoma, y Gomorra, Genes. 18. *Clamor Sodomorum, & Gomorraeorum multiplicatus est.* Que clamor es esse? el de los vezinos y moradores de ellas? No por cierto, que esse no era de importancia para el caso. El de sus peccados, que dauan voces, que las ponian en el cielo, por esso añadio luego. *Et peccatum eorum aggrauatum est nimis.* Como dando a entender, que crecer el peccado, y leuantar la voz todo se es vno.

Pero el mejor lugar q̄ ( a mi parecer ) se puede ponderar a este proposito, es vno de Dauid Psal. 31. Auia cometido el Propheta aquellos dos peccados tan repetidos a diuersas ocasiones, y como los siervos de Dios no se hallan fuera de su gracia, tras el peccado vino el arrepentimiento: pesole, y procuro boluer a ella, en orden a esso compuso los Psalmos, q̄ llamamos Penitenciales, confessando en ellos su culpa, y prometiendo para adelante la enmenda.

Gen. 18.

Gen. 4.

Psal. 31

enmienda. Pues en el segundo dellos, informando a Dios, como a su medico espiritual, del estado a que la enfermedad le auia traydo, dizele: *Quoniam tacui, inueterauerunt ossa mea, dum clamarem tota die.* Porque calle se me fueron los huesos podreciendo, mientras estaua dando voces todo el dia. Pues Santo Rey vos no veys que os vays encontrando en las razones? Si callastes, como distes voces: *dum clamarem?* y si las dauades, como señalays por causa de vuestro mal auer callado *Quoniam tacui?* parece algaraui. Que puede ser esto, sino lo que vamos diziendo? que no ay tratar de que los peccados no se sepan, que quanto vnomas los calla, mas se publican ellos a voz de pregonero. Por qué callo Dauid los suyos el tiempo que estuuu ciego en ellos, *quoniam tacui*, por esso los mismos peccados dieron voces infamandole: *Inueterauerunt dum clamarem tota die.* El a callarlos, y ellos a dezirse: fias de que estaran secretas vuestras culpas. Pues si por vna parte son caso de infamia, y por otra se publican ellas mismas, quien duda sino que el peccador viue afrentado? y si lo viue los que pegados a las cosas de este mundo, ponen en la gloria

y honra del su bienauenturaca, por el mismo caso tambien es fuerza que confiesse en, q es imposible alcançarla con peccado, y que solos seran bienauenturados los que tuuieren limpias del sus almas, *Beati mundi corde.*

## Tercer pensamiento.

## §. VI

Poco nos falta ya para llegar a lo que importa, cerremos agora en este tercer pensamiento la puerta a todas las bienauenturanças desta vida, y veamos como qualquier peccado es bastante para priuarnos de ella, y consiguiientemente de ellas.

Es tãta verdad q el peccado nos priua de la vida, q sino fueramos por el no supieramos q cosa era muerte. *Per peccatũ mors.* *Es Ad Ro. 5. Gen. 2.* La pena q Dios le puso a Adã p. en peccando. *In quam si comederis, morte morieris.* pecco, y como la manchade la culpa cude tãto, peccamos en el todos, *Omnes in Adã peccauimus.* Pecado hemos: pues no ayays miedo q se nos pegue la culpa sin la pena, ni el peccado sin la muerte, sino q si peccamos en el, tambien en el morimos.

rimos. *Vnius delicto multi mortui sunt.* Aun el mismo Christo, con no tener peccado proprio, solo porque se encargo de los ajenos le costo la vida.

*Isaia. 53* *Auritus est propter scelera nostra* Dos lugares hallo yo admirables para ponderar esto en las diuinas letras, puesto que creo que los han hallado antes otros, pero es imposible de zir siempre cosas nuevas, y para mas de quatro quiza lo seran estos: el primero es en el peccado de Cain que deziamos poco ha. Mato a su hermano, y como Dios lleva tan mal offensas de innocentes, vino luego a hazer pesquisa del delicto. *Vbi est Abel frater tuus.* A Dios no es posible que se le esconda nada: conueniolo, y en viendo Cayn que se auia descubierto su culpa, dize vnas estrañas palabras. *Ecce eiecisti me hodie a facie terra, & a facie tua abscondar, & ero vagus, & profugus super terram: omnis ergo, qui inuenerit me, occidet me.* He aqui Señor que me desterrays del mundo, tégde de andar huyendo, y escondiendome de vos, perdido, y vagabundo por la tierra, vamos a lo que importa, y todos los que me encontraren me mataran. Reparad en esto: no auia nadie en el mundo sino sus padres solamente,

y dize que le mataran todos los que le encontraren: como Cain, pues q̄ todos son esos? por Dios no lo podeys dezir, que ya el ha encontrado con vos, y no os ha muerto; vuestra madre Eua, basta serlo para que con entrañas de talos perdone; quanto mas que es muger, y cōsiguiēte mēte piadosa para no q̄rer mataros, y flaca, para no poder, aunque quisiera. Pues Adam no es tan necio que de dos ojos que tenia, ya q̄ vos le sacastes el vno, se quiera sacar el mismo el otro: fuera de estos no ay en el mundo otra persona; por quien dezis que os mataran todos los que os encontraren? Quereys saber por quien? Por su culpa propria, que para el que la comete ella sola basta, y puede hazer temblar al mas valiente. No dixoxo alla Dauid. *Peccatum meum contra me est semper?* pues esso mismo siēte Cain del suyo; y como le halla tā pujāte en todo, ve la muerte al ojo, y cō el alma entre los diētes dize, q̄ *interficiet me*, q̄ ya le parece q̄ descarga el golpe. Y aun no se si diga q̄ en tolo esse peccado le parece, q̄ se jūtā todos los enemigos, y todos los cuchillos q̄ pueden amagar cōtra el sus filos, y por esso dize: *Omnis qui videt me, occidet me*, como simas claro dixe

*Genes. 4.* *Ecce eiecisti me hodie a facie terra, & a facie tua abscondar, & ero vagus, & profugus super terram: omnis ergo, qui inuenerit me, occidet me.* He aqui Señor que me desterrays del mundo, tégde de andar huyendo, y escondiendome de vos, perdido, y vagabundo por la tierra, vamos a lo que importa, y todos los que me encontraren me mataran. Reparad en esto: no auia nadie en el mundo sino sus padres solamente,

*Psal. 50.*

dixera: Bien se que no tengo agora otros contrarios mas q mi propria culpa, y mi peccado, pero esse solo me haze toda guerra. *Omnis interficiet me.* Quereys ver q no fue este me lindre de Cain ni antojo suyo? pues aduertid que para estoruir la execucion fue menester, que Dios le señalasse de su mano. *Posuitq Dominus in Cain signum, ut non interficeret eum omnis qui inuenisset illū.* No se mouiera el a hazer esso, sino echara de ver que era necessario: y aun no falta quien diga que no basto la señal a defenderle, y q fue el el mancebo, a quien (sin respetarla como era razon) mato Lamech, y por quien dixo en el mismo capitulo vn poco mas abaxo. *Occidi virum in vulnus meum, & adolescentulum in liuorem meum.*

Sin pensarlo hemos topado con otro lugar mejor, y mas extraordinario que el passado. No notays las palabras de Lamech? mate vn hombre en mi llaga. *In vulnus meum?* No dize q le mato en la llaga del muerto, sino en la llaga suya propria: porque como fue muerte tambien peccaminosa, contra el mandato de Dios y la señal que auia puesto en Cayn por defenderle, mayor llaga hizo en el, que no en el muerto. *In*

*vulnus meum*, que basta ser peccado, para que mate al peccador, y le destruya, y quien le comete no puede andar seguro, porque peccado, y muerte son dos cõpañeros, que no se apartan nunca el vno del otro.

A la castissima Susanna le parecian entrambos vna misma cosa. Pidieronle los viejos que consintiesse cõ ellos en sus desfeos torpes, y deshonestos, y para induzirla a esso, acometieron la primera cõ mil caricias, y promessas (ganzua con que se suelen falsear las guardas de las honestidades mas recogidas, y encerradas) pero viendo lo poco que con ella aprouechauan, trocaron en amenazas las promessas, y començaron a hazerfelas de muerte, que tanto mōta dezirle q la acularian de adulterio, siendo ellos los juezes ante quienes auia de passar la causa, y pena de muerte la q le correspondia por ley a este delito. Hallose atajada la honestissima matrona, y lamentando su mala suerte, dixo. *Angustia mihi sunt vidiq; , & quid eligā ignoro, si enim hoc egero, mors mihi est, si autem nō egero, no effugiam manus vestras.* Cercada estoy de entrambas partes, y a penas se determinarme en que he de hazer, porque si vengo en lo que me pedis, la muerte es cierta, pero

pero fino, no escapare de vuestras manos. Castissima señora mirad q̄ con la turbacion se os truecā las palabras, si consentis en lo que os piden, muerte? antes vida gustosa, y regalada: ser uida de los gobernadores del pueblo, no esta claro q̄ os han de traer todos en palmitas? la muerte no sera sino en caso que no vengays en darles gusto, en caso q̄ os acusen de adulterio, y os manden apedrear, como llegastes ya a tener pronunciada la sentencia, como de zis. *Si hoc fecero mors mihi est.* Que esta vuestra muerte en hazer lo que ellos quieren? Como? Como vee que lo que le piden es peccado, y fiendolo, no ay que diferenciarse de la muerte. *Mors mihi est.* Tan infamable es que el peccado nos priua de la vida. Pues agora vengā los que ponen su bienauenturança en el deleyte, en el regalo, en las comodidades, en el viuir, y gozar esto mucho tiempo, y si la culpa les ataja los pasos para todo, confiesen que en teniendola no puede ser vn hombre bienauenturado, confiesen que solo pueden gozar de este titulo los que tuuieren puras sus consciencias. *Beati munda corde.* Aun en la opinion de los philosophos mudanos, porq̄ solos ellos son capaces de

gozar riquezas, horas, vida, y todos los de mas bienes criados, en quien ponian su bienauenturança.

## Quarto pensamiento.

### S. VII.

**P**ero si va a dezir verdad, ninguna cosa de estas es bastante a hazer bienauenturados a los hombres, ni por ninguna de ellas merecen los que conseruan sus almas limpias esse titulo, sino solo por la que les promete Christo, que es. *Quoniam ipsi Deum videbunt.* Bienauenturados los que estuuieren libres de peccados, no porque viuiran ricos en el mundo, ni porque seran honrados de los hombres, ni porque gozaran muy larga vida (puesto que qualquiera de estos titulos bastara en opinion de algunos) sino porque veran a Dios en la otra vida. *Quoniam ipsi Deum videbunt.* Muy cierto es que los peccados nos priuan de los bienes que hemos dicho, pero el escondernos la cara de Dios, esse es el efecto mas cierto que ellos tienen. *Iniquitates vestrae diuiserunt inter vos, & Deum vestrum, & auertunt faciem eius.* Dixo Hieremias: que donde anda el peccado, es



do, es vna grueſſa muralla, que diuide enre los hombres y entre Dios, ſin abrir ni aun vn pequeño refquicio por donde le veamos.

Sale el Sancto Iob en la noche de ſus trabajos a rondarle la puerta a Dios, como buen enamorado, que era ſuyo, y cō la teja, que le ſeruió de paño para limpiar ſus llagas, hizo vna ſeña en los balcones de la gloria. *Reſponde mihi Domine.* Llamó, pero no le reſpondieron, y con amoroso ſentimiento, que reſoſo de que le dieſſe Dios vn

*Iob. 13.* tal deſuio, dixole. *Cur faciem tuam abſcondis.* Como Señor, pues dexo yo el regalo de mi cama, el abrigo de mi caſa, la comodidad de mis criados, la conuerſacion y compañía de mis hijas, y vengome a eſte mular ſoló por veros, y porque ſe que en la calle de los trabajos ſoleys vos hazer ventana a vueſtros ſieruos, y dayſine agora con ella en los ojos de eſſa fuerte? que no ay remedio de que os vea yo la cara? *Cur faciem tuā abſcondis.* Paſſa adelante con eſtas y otras ſemejantes quexas, y al cabo dellas, y de vn buen rato que gaſto en dezirlas, viēdo que aun no ſonaua el aldauiſla, dio vn gran ſuſpiro, y dixó. *Hec mihi, quia peccaui.* Ay de mi, ay de mi! Que es lo que

os duele Sancto Iob? augmen- taſeos el dolor de las llagas con el ſereno dela noche? aueys os dado en alguna dellas algun golpe? que ſentis que aueys dado eſſe ſuſpiro? No es eſſo por lo que me quexo, di- ze Iob, ſino. *Quia peccaui?* Por que creo que ſin falta deuo de auer cometido alguna culpa. Culpa vos. En que? en auer pa- decido tantos trabajos con pa- ciencia? quando os robaron los ganados, quando os captiua- ron ios paſtores, quando os ta- laron os ſembrados, quan- do ſe os cayeron las caſas, quan- do ſe os murieron los hijos, quando os hinchieſtes de le- pra, quādo todos vueſtros ami- gos os faltaron? *In omnibus his non peccaui Iob.* En todo eſto no pecaſtes: pues que peccado es eſſe que dezis? *Peccaui?* No le acula de ninguno la conſciē- cia, pero viendo que Dios ſe le eſconde, que le tuerce el roſ- tro, y no le quiere hazer cara? *Faciem tuam abſcondis.* Que ha de dezir, ſino que teme que de ue de auer cometido algun pec- cado, *Peccaui.* Porque tan mal eſſecto no puede nacer de otra ninguna cauſa. *Iniquitates veſ- tra abſcōderūt faciem eius à vobis.*

*Iob. 2.*

En el Pſa. 30 tenemos otro eſ- tremado lugar a eſte propoſito. Va hablado de las perfecucio-

Psal. 30.

nes que padecen los siervos de Dios en esta vida, y de las grandes ayudas de costa que el les da para llevarlas con paciencia, y entre otras defensas que cuenta, vna es. *Abscondes eos in abscondito faciei tue à conturbatione hominum.* Que los esconda Dios en lo escondido de su cara. Que dezis David: pues esse hallays por buen escondrijo? mirad en q̄ saldriguera, o en que seno, sino en la cara, que es la cosa mas descubierta, y menos escondida que traemos: como dezis que tiene de esconderlos Dios en ella. *In abscondito faciei tue?* Quereys saber como? Pues mirad de quien los quiere escóder, y así echareys de ver si es el escondrijo bueno, o malo. *A conturbatione hominum.* De los hombres peccadores y turbados, de los que andan metidos en la turbación, y laberinto de sus vicios, pues para ellos no ay lugar mas escondido, que la cara de Dios, porque sus mismas maldades se la encubren. *Auertunt faciem eius.* Tan imposible es llegar a ver a Dios con culpa, que para los que la tienen, la parte mas escondida de todas, es su cara. *In abscondito faciei tue.* Pues si así nos le esconden los peccados, bienauenturados los que tuuieren sus almas limpias de-

llos. *Beati mundo corde.* No por la vida, la honra, ni las riquezas que poseen, sino. *Quoniam ipsi Deum videbunt.* Porque solos ellos seran los que llegaran a verle a Dios la cara.

Quinto pensamiento.

*Applicacion del Discurso a San Bernardo.*

S. VIII.

**Y**A me parece que me dize alguno. Padre en hora buena que esté todos los peccadores excluydos de la bienauenturança, de gozar bien ninguno en la tierra, ni en el cielo, pero no por esso se colige que todo lo ayan de gozar los inocentes, los que estuuiere puros y limpios de peccado, bien podra ser que tambien ellos carezcan de estos bienes, a lo menos de los temporales, es cosa muy probable. Por cierto como ellos tengan segura la vista de Dios ( que es la razon en q̄ el les funda su bienauenturança, y la que en el Discurso pasado les asseguramos ) de todo lo de mas se puede hazer muy poco

Esai. 33.

poco caso: pero para que se vea que a la pureza de conciencia, no se le escapa bien ninguno; y que tambien la paga Dios aca con los del mundo, escuehad vn lugar de Esaias, que generalmente lo abarca y lo cõprehende todo: y vereys que aunque le viera yo fingido de proposito, no pudiera venir mas al que tratamos. Esai. 33. Va pintando el Propheta vna conciencia limpia, sin escrupulo ni mancha de peccado: *Qui ambulat in iustitijs, & loquitur veritatem*: justa y verdadera: *Qui projicit avari avaritiam ex calumnia*: no auarienta: *Et excutit manus suas ab omni munere*: entera, que no se dexa corromper por intereses humano: *Qui aburat aures suas ne audiat sanguinem*: no vengativa: *& claudit oculos suos ne videat malum*: no deshonesto: finalmente tan quitada de todos vicios, que jamas abre puerta por sus sentidos, por donde le pueda entrar ninguno al alma: y en acabando la de pintar desta fuerte, añade luego, *Iste in excelsis habitabit: monumenta saxorum sublimitas eius, panis ei datus est, aqua eius fideles sunt. Regem in decore suo videbunt oculi eius*. Aueys visto essa alma pura y limpia? pues essa (dize Esaias) yo os alleguro que ocu-

para lugares altos y preeminentes, que la pondra Dios en puestos muy honrosos: esso quiere dezir *habitare in excelsis*, en las diuinas letras. Esai. 26. *Incrunabit habitantes in excelsis*, abatirà a los que habitan en lo alto: y perifræa Hugo Cardenal, *idest, humiliabit Principes, & honoratos terre*: que brantarà las alas a los potentados y Principes del mundo: harales baxar la cresta, humillarálos. Y en este mismo capitulo que vamos declarando, expresamente: *Magnificatus est Dominus, quoniam habitavit in excelsis*: engrandeciose Dios (a nuestro modo de hablar) dize Esaias: y señala luego por razon de essa grandeza: *quoniam habitavit in excelsis*: porque habitò en las alturas: pues cosa que arguye en el grandeza, que sera en los hombres: ya tenemos la honra. *Monumenta saxorum sublimitas eius*. He ay la vida, y vida no como quiera, si no vida segura, y vida larga: *monumenta saxorum*. como si dixera, durará por peñas: frasis de que solemos vsar muy ordinariamente. *Per hoc ostendit quomodo cum Deus custodiat & conseruet*. (dize vn expositor) que nos da a entender el Propheta en esto, que le cõseruarà Dios por mucho tiempo, que le alar-

Esai. 26.  
Hugo.  
Card.Hector  
Pincus in  
Esai.

Hugo.  
Card.

garà los dias de la vida. Vamos a las riquezas. *Panis ei datus est, aqua eius fideles sunt.* y dize Hugo Cardenal, explicando esto, *In hoc notatur affluentia omnis boni:* q le dara Dios riquezas como agua: bienes temporales fieles y perseverantes: no que le faltén al mejor tiempo, como suele suceder a los peccadores: fino que le guardé fidelidad hasta la muerte: *aqua eius fideles sunt:* nunca les faltará quanto

Porque señor? *quoniam ipsi Deum videbunt.* porque verán a Dios. Pues esto mismo es lo que el Propheta les promete, que *Regem in decore suo videbunt oculi eius.* De manera que si por el pecado perdemos los bienes de la tierra, y los del cielo; por la puridad y limpieza los alcançamos y adquirimos todos; hazienda, honra, y vida, aca en la tierra: y en el cielo la vision beatifica.

Adam.  
Delph.

quisieren, romancea Adamo Delphio: *sensus est: nihil illis deerit.* No veys como en teniendo limpia el alma de culpas, asegura luego Elaias honra, vida, y hazienda? Effos son los bienes temporales, de que hemos dicho que nos priua el peccado. Pero aun se nos queda otro espiritual mayor que todos, que es la vista de Dios: cosa tambien incompatible con la culpa: Pues tambien esse nos le asegura la limpieza. Escuchad, y vereys lo que se sigue: *Regem in decore suo videbunt oculi eius:* que tiene de ver al Rey del cielo en el adorno y hermosura de su gloria: que ha de ver a Dios. Este es el sumo bien q alcāgan los limpios coraçon, y en el que Christo les fundo los titulos de su bienauenturança; *Beati mundo corde,* bienauenturados ellos.

## S. IX.

La experiencia de todo en nuestro glorioso Padre S. Bernardo. *Habitauit in excelsis.* Habitó en las alturas, sobre las mitras de los Pontifices que son los montes altos de la Iglesia. De essa manera le aureys visto pintado muchas vezes, cō cinco o seys mitras debaxo de los pies: y esto con tanta honra, aplauso, y veneracion de todo el mundo, que San Gotfrido monje y secretario suyo, en el primer libro de los tres que hizo de su vida, capitulo 6. dize, que difficulto samēte se podrá hallar otro en las historias, q en vida aya llegado a alcāgar lo que el en esto. *Immo vero difficile omnino videtur ex historijs aliquibus inuenire hominem vni*

S. Gotfr.

conner-

*conuersantem adhuc cum hominibus, in vniuersa terra tam celebre & amabile obtinuisse nomen, a solis ortu & occasu, ab aquilone & mari. de esta manera hōrō Dios la limpieza y puridad de su cōsciencia. Munimenta saxorum sublimitas eius. tuuo larga vida; y bien digo larga, pues en el cuerpo mas flaco y mas enfermizo que puede imaginarse (tal era el del glorioso Sancto) entre la inmensidad de sus trabajos, entre el rigor de sus continuas penitencias y asperezas, fue milagro viuir sesenta y tantos años. Panis ei datus est, aqua eius fideles sunt. y tan poco le falto abundancia de bienes temporales, hasta llegar a tener con que sustentar en su casa septingentas ferme animas Domino seruientes.*

Lib. 5. c.  
3.

al pie de setecientas personas, que no ay Rey ni Monarcha que las tenga: y con q̄ poder hablar de monasterios todo el mundo: pues fuera de los que fundò por medio de sus hijos: por su persona sola sedize de el, que *exitit centum & sexaginta Cœnobiorum fundator*: que fundo ciento y sesenta monasterios. Esto fue lo que gozò Bernardo en esta vida, esto lo que aun despues de muerto gozan sus hijos por el aca en el mundo; pero el premio esencial de su pureza, solo es el q̄ goza alla en el cielo: *Regem in decore suo viderūt oculi q̄ eius*, despues de auer alcançado todo el so aca en la tierra, subio a gozar dela vista de Dios en la hermosura de su gloria.

## DISCURSO. XII.

De la paz, y concordia, y quan grande es el premio que Christo promete a los que la conseruan.

*Beati pacifici, quoniam filij Dei vocabuntur.*

Primer Pensamiento.

§. I.



**Q**UE la paz y concordia sea vno de los mayores bienes de que pueden gozar los hombres en el mundo, facilmente lo alcançara quien viere, que apenas les promete Dios otro ninguno en ella.



Sapie. 3. sus amigos : y con esse solo los pienta tener seguros, y perseverantes fidelissimamente en su servicio, Sapie. 3. *Qui confidunt in Domino, intelligent veritatem: & fideles in dilectione acquiescent illi, quoniam donum & pax est electis Dei.* Llegaràn a tener perfecto conocimiento de la verdad (dize el Sabio) y fieles en el amor de su señor, en todo se acomodaran a su gusto, y se le daran en quantas cosas les mandare; no contrauendran en nada a su voluntad: esso quiere decir *acquiescent illi*: y el premio que en pago de esso les tiene aparejado, y por cuya esperanza ellos se moueran a hazerlo, dize que es, *quoniam donum & pax est electis Dei*: porque tiene Dios vinculada la paz en su cabeça: porque les ha hecho merced de ponerles en ella el preciosissimo don dela concordia: solo esse interes le parece bastante para que no se apartè del vn punto, y con solo esse los conserua fieles en su amistad hasta la muerte: *fideles in dilectione.*

Quiso vna vez grangear y reducir a los Iudios, que andauan reñidos con el y enemistados: y tan reñidos que qual leones y lobos, carniceros no se hartauan de la substancia, y sangre de sus fieruos. *Principes eius*

*leones, Iudices eius lupi, Prophetæ ei: vrsani, viri infideles. Sacerdotes polluerunt sanctum, & iniuste egerunt contra legem.* Soph. 3. 3. Sacerdotes, Principes, Iuezes, Prophetas, y pueblo todos le auian negado la obediencia: tratò de reduzirlos cõ promesas (esse es el medio mas efficaz para contrastar voluntades) y como a grandes fiestas es justo que se les ayune tambien grande vigilia, mandoles que para el cõplimiento de vna que les queria hazer, le aguardassen hasta el dia de su Resurrección, alla muy adelante. *Expecta me (dicit Dominus) in die resurrectionis mee in futurum.* Agora veamos que sera esto que les piẽsa dar, que tan largo se lo libra, y en tretanto le parece que se pueden sustentar, y obligar de sola la esperanza. *Tunc reddam populi labium electum, ut vocent omnes in nomine Domini, & seruiant ei humero vno.* Yo os prometo (dize) de darles para entonces vn labio escogido, vna boca de oro con q̃ inuoquen mi nombre, y vn hõbro en que lleue el yugo de mi ley. Por cierto Señor q̃ parece que andays muy corto en el prometer, para que rer tan largo el plazo del cumplir: como, pues para muchos pueblos, *populis* de numero plural: donde es de creer q̃ aura in finidad

finidad de lenguas, o por mejor dezir dōde es fuerça que la aya, no les prometeys mas de vn lo lo labio: *labium electum*? y para tantos hombres, vn solo hombro? *humero vno*? como penlays grangearlos; sino solamente en el dar, pero aun en prometer andays tan corto? Corto es esto? antes es la mayor merced que puede imaginarse; darles tanta hermandad, tanta paz y concordia, que aunque seã muchos, hablen todos por vna misma boca; que no aya mas que vn si, y vn no en todos ellos: y que aunque se junten pueblos enteros a llevar el yugo, le lleuen tan suauemente, tan sin echar vnos a vna parte y otros a otra, como si le llevara vn solo hombro: muchos al ayudar se *seruiant ei*: pero vno solo en el no apartarse, ni diuidirse *humero vno*. Esta es la promessa que les haze pra reducirlos, y este el medio con que el fuele grangear y assegurar la fidelidad en sus amigos: *fideles in dilectione acquiescent illi: quoniam donum & pax est electis Dei*. Y asì vereys que a la voz de esta paz y concordia que les prometio por Sophonias, no solo perseveraron con el los pocos que tenia, pero aun los que se le auian ydo fugitiuos, los que bramauan rebellados

contra el, boluieron luego humildes y reconocidos, suplicandole los admitiessse de nuevo en su seruicio. *Vltra flumina Aethiopiae, inde supplices mei filij dispersi in meorum deferent vnus mihi*: dize el verso inmediato que se sigue; que le traeran presentes y dones, como queriendole sobornar para que les perdone lo passado, y los admita a su gracia en lo futuro. No eran estos los leones brauos? los lobos carníceros? los vassallos rebeldes? q̃ les ha podido hazer dar tan grande buelta? Que? *Tūc reddā populis labiū electum, vt vocent omnes in nomine Domini, & seruiant ei humero vno*. La promessa de la paz y concordia, q̃ es tan gran bien, que aun eiperada y diferida (quanto mejor si estuuiieran ya metidos en la possessiō de sus riquezas) basta a hazer amigos fidelissimos de los enemigos mas declarados que antes eran: *fideles in dilectione acquiescent illi*: q̃ es el mayorazgo que tiene vinculado Dios para los justos: *Donum & pax est electis Dei*.

## S. H

**P**ero lo que mas acredita esta virtud, y de lo q̃ ella se puede mas gloriarse, como del principal blason de sus

grandezas: es que no solamente los hombres la precian y la estiman; no solamente Dios se la da por premio de los servicios que le han hecho, y medio para asegurar los que han de hazerle: sino que para si mismo la escoge, y en ninguna parte quiere assentar su casa, si no es sobre cimientos de paz y de concordia. Dauid en el Psal. 75. *Notus in Iudea Deus, in Israel magnum nomen eius: & factus est in pace locus eius.* Noticia de Dios, no ay en Iudea lugar donde no la aya, a todas partes llega la fama de su nombre: pero todos los que le conocen le tienen: porque su habitacion y su morada, *factus est in pace locus eius*: sola la paz es la corte donde reside el soberano Rey del cielo, y sola la concordia su palacio. Y aun quiere que esta se entable tan de assiento, que porque en ninguna manera, donde el està, quede occasion de dissension ni discordia, la primera cosa que, en aposentandose, haze, es quebrar todos los instrumentos de ella: *ibi confregit potentias, arcum, scutum, & gladium, & bellum*, alli donde vna vez assienta casa, *ibi*, al punto afloxa la cuerda al arco: quiebra el tabletero a la ballesta: raja (para la lumbr) los paucses: funde (para ha-

zer arados) las espadas: fina'mente no queda arma que no deshaiga y que no quiebre: *confregit potentias*: y aun a la misma guerra no le dexa (digamos lo así) huefso sano: sino que tambien la quebranta; para que estando, no pueda tornar a hazer otras de nuevo: *confregit scutum, & gladium, & bellum*: tan de paz quiere Dios tener el assiento y lugar dōde reside: tanta cōcordia quiere q̄ aya en la casa dōde el viuiere de venir a aposentar se: *& factus est in pace locus eius.*

En la Philosophia del cielo es maxima infallible en auientando paz, entrar Dios a la parte, y auezindarse entre los que la tienen. *Pacem habete, & Deus pacis erit vobiscum.* dixo el Apostol S. Pablo a los Corinthios. Tened paz, y el Dios de la paz estara luego con vosotros. Quando el Sagrado Euangelista San Lucas nos quiso contar la venida del Spiritu Sancto Actuū. 2. de ninguna otra parte comienza a entablar su narracion, sino es de dezirnos que estauan todos los discipulos juntos en vn lugar, y conformes en la voluntad y en los desseos: *Dum complerentur dies Pentecostes, erant omnes discipuli pariter in eodem loco.* estauan todos jutos en vna misma parte: y explica la interlineal alli, *vnū cor & vnā animā*

2. ad Corinth. 13.

Actuū. 2.

Interli-  
nealis.

Actuñ.

4.

*mam habentes; que teniã vn mis-  
mo coraçõ, y vna misma alma  
que es lo que dixo despues el  
mismo Euangelista Multitudi-  
nis credentiū erat cor vnum, &  
anima vna.* Pues valame Dios!  
que es menester dezir esso de  
tantas maneras, y en tantas par-  
tes? *Omnes discipuli pariter:  
vnum cor & vnā animā ha-  
bentes: cor vnum & anima vna?*  
no bastara media vez que se di-  
xera? Es el caso que quiere con-  
tar como vino el Spiritu San-  
cto a estar en ellos, *Apparue-  
runt illis dispersita lingua tan-  
quam ignis, seditque supra singu-  
los eorum;* y para leuantar esse  
edificio es menester assentar  
muy bien los fundamentos: ci-  
mentarle en la paz y la concor-  
dia: que en auiendo esso, *pacem  
habete, & Deus pacis erit vobis-  
cum.* luego es cierta la presen-  
cia de Dios en nuestras almas.  
En el capit. 37. de Ezechiel se  
dize que le lleuo Dios a vnos  
campos tan desiertos de cuer-  
pos viuos, como poblados de  
huesos muertos; de vnos hues-  
os secos y carcomidos, que so-  
lo mirallos ponía horror: y di-  
zele Dios: vees essos huesos  
quales estan? pues con todo es-  
so aun pueden tener espiritu  
de vida. Como Señor (dize el  
Propheta) estan tales que el te-  
mor de solo verlos casi me ha

puesto a mi en los vmbrales de  
la muerte; y quereys vos agora  
q̃ ellos viuã? como puede ser es-  
so? Yo te lo dire, dize Dios, mã-  
dables q̃ se juten, y veras lo que  
passa. Mãdoselo el Propheta;  
*& accesserunt ossa ad ossa, vnum  
quodque ad iuncturam suam.* jũta-  
rõse todos pũsofe cada vno en  
su lugar (esso es lo q̃ pide la cõ-  
cordia, jũta, y cõformidad: pe-  
ro cõ differẽcia de personas y  
de miẽbros: los pies abaxo, y la  
cabeça arriba: lo demas no fue-  
ra cõcordia, sino cõfusiõ) y en  
estãdo assi dize el Texto Sagra-  
do: *& super ea nerui, & carnes, &  
ingressus est in ea spiritus & vixe-  
runt.* q̃ apenas se vuerõ jũtado  
vnos a otros y pũstos cada vno  
en su lugar, quãdo los vio Eze-  
chiel cubrirle de nieruos y de  
carne, y vino vn soplo de vida,  
vn espiritu de Dios q̃ se la dio  
al pũto. Pues como, no eran es-  
sos los huesos que estauan se-  
cos? que estauan podridos *ossa  
arida?* Si, pero esso fue miẽtras  
estuuieron apartados, miẽtras  
cada vno por su parte, era im-  
posible q̃ el espiritu de Dios  
entrasse en ellos; pero en pe-  
gandose vnos a otros en eslan-  
do todos juntos y conformes,  
*factus est in pace locus eius:* ay er-  
a dõde baxa Dios a hazer assiẽ-  
to: essa la q̃ el quiere tener por  
su morada; *& ingressus est in ea*

Eze. 37.

*Spiritus & vixerunt.* y teniendo a el que es la misma vida, claro está que no podía dexar de participarle. De manera que el aposentarle Dios, o no, en nosotros, todo está en hallar ci mientos de paz para su casa. Pues ellos son los que S. Lucas, y la interlineal assienta, para contar como vino el Espíritu Santo sobre los Apostoles: esta la preuencion q̄ dizē que hizieron, para hospedarle en sus coraçones y en sus almas. *Vnum cor, & vnā animā habentes:* En allanando esso, queda luego la venida de Dios no solamente probable, sino cierta: porque lo es, que el habita en los que tienen paz. *Pacem habete, & Deus pacis erit vobiscum.*

Pero sobre todos me cōtenta vn lugar del libro primero del Paralipomenō cap. 29. que ami parecer aprieta aun mas el argumento. Va hablando Dauid del tēplo que se auia de hazer en Hierusalem; y refiriendoles a los hijos de Israel, como Dios le auia a el excluydo de su fabrica, por hombre demasiado belicōso. *Multum sanguinem effudisti, & plurimā bellā bellasti: non poteris aedificare domum nomini meo:* y escogido en su lugar a Salomō su hijo: se lo dize por vnas palabras q̄ pōderadas tiēnē particular misterio.

*Salomonem filium suum elegit Dominus puerum, & tenellum:* 1. Paral. 29. *opus enim grande est.* Ami hijo Salomō (dize Dauid) escogio Dios niño y ternecito; y la razón de escogerle de esta suerte es, porque le quiere para vna obra grāde. Pues como Sancto Rey, tan mala electiō tiene: Dios q̄ para vn fin tan grande como vos le pintays, auia de escoger vn medio tan pequeño? vn niño q̄ aun no se puede tener sobre sus pies, y se le cae qualquier cosa de las manos, para edificat vn tēplo q̄ la menor piedra del ha menester diez hōbres q̄ la mudē: Pues es dezir, ya que le escoge niño, escogele fuerte y robusto? sino vn niño delicado, y tierneco; *puerum, & tenellum,* en diminutiuo: q̄ aun de ternura tiēne poco, quanto menos de fuerças: y con todo esso la razon de escogerle de esta suerte, dize q̄ es el quererle para vna obra grādio la: *Opus enim grande est.* Enim porque esso quiere dezir aquella causal: porque le quiere para vna obra grande, por esso *elegit puerum & tenellum.* Que se rā esto? Quereys saber q̄? pues leed lo que se sigue, y echareys lo de ver. *Non enim homini preparatur habitatio, sed Deo:* Esta causa q̄ quiere Dios que se haga, y para cuya fabrica le escoge, no es casa.



Ex Hie-  
ron. in ex-  
positione:  
non inuē-  
Hebr. 23-  
rum.

es casa de hombres sino casa su-  
ya, y siendolo, no ha de auer en  
ella cosa q̄ no sea paz, *factus est  
in pace locus eius.* Por esso re-  
prueua a Dauid por hōbre beli-  
coso. *Multū sanguinem effudisti,  
& plurima bella bellasti:* por es-  
so escoge a Salomōn q̄ quiere  
dezir pacifico, y lo fue en he-  
cho de verdad toda su vida. *Sal-  
omonē filium mēū elegit Domi-  
nus.* Y por esso le escoge en  
edad tierna y delicada: porque  
a la paz del nombre, y a la vir-  
tud de la persona, se añadē  
tābien la natural inclinaciō de  
la edad, *Puerū & tenellum,* a quiē  
repugna todo género de guē-  
ra, *nō enim homini preparatur ha-  
bitatio, sed Deo.* Para labrar ca-  
sas a hōbres son menester mu-  
chas fuerças, vnos hombrōs ro-  
bustos, y valientes, y para esso  
mas a propósito venia Dauid  
que era mas fuerte, y así le  
permittio q̄ labrasse para si pa-  
lacios sumptuosos: pero para la-  
brarle casa a Dios, donde sola  
la paz puede ser el maestro de  
obras. *Non poteris edificare do-  
mum nomini meo tanto sangui-  
ne effuso.* Entre Salomōn paci-  
fico en el nombre, pacifico en  
las obras, y pacifico en la edad,  
que esse solo podrá cimētar so-  
bre paz las torres de su tēplo.  
*Et factus est in pace locus eius.*  
Pues si la paz son los mejores

gages q̄ tirā los q̄ firuē a Dios y  
los beneficios dē su liberalidad;  
cō q̄ entretiene, y cōserua a sus  
amigos: si para si no pide otra  
mejor morada q̄ essa, si donde  
quiera q̄ la ay assiste luego, y  
en tiernos años (como sean pa-  
ra el) puede la paz hazer tan-  
grādes obras. *Beati pacifici.* Biē-  
auēturados los pacificos, q̄ me-  
recen y alcançan de Dios tales  
fauores? Bienauēturados los q̄  
pacificaren primero en si mis-  
mos sus pasiones, y despues en  
segundo lugar a sus hermanos  
(de essa manera entiēde aquel.  
*Pacifici.* El Bienauenturado S. Hieron.  
Hieronymo. *Pacifici dicuntur* sup. Mat.  
*Beati, qui primū in corde suo, dein* th. ca. 5.  
*de inter fratres dissidentes faciunt*  
*pacē.*) Porq̄ ellos serā templos  
de Dios por gracia, y quantas  
dissensiones atajarē, tātās casas  
le labraran aca en la tierra.

## Segūdo Pensamiento.

### S. III.

**P**ERO Señor, en hora buena  
q̄ seā bienauēturados los  
pacificos, q̄ gozē esse titu-  
lo con los misericordiosos, con  
los māsos, con los pobres &c.  
mas q̄ razō ay para q̄ prefirien-  
dolos a todos les añadays otro  
mayor de hijos vuestros. *Quoniā  
filij Dei vocabūtur.* Tā poco es

el viuir en vuestro Reyno? tam poco el alcançar de vos misericordia? tampoco el verse hartos de justicia? tampoco el ver vuestra cara alla en la gloria, que no les basta a los pacíficos qualquiera premio de estos? o tan grande virtud es la de la paz, que ella sola sobre todas las de mas merece hazer a los hombres vuestros hijos. *Filij Dei vocabuntur.* En que derecho podeys fundar esta adopcion? o que razon os puede mouer para hazerla?

A esta duda satisface nuestro glorioso Padre San Bernardo term. 1. omnium Sanctorū, diciendo. *Merito filij nomine vocabuntur, qui filij opus impleuerint: ipse enim est per quē recōciliati, pacem habemus ad Deū.* Que si es justo titulo para llamarse hijos de Dios hazer obras de tales, de derecho se les deue esse nombre a los pacíficos, que por el mismo calo que lo son, hazen sus obras, porque el es quien apaziguò a su Padre eterno cō los hōbres, quiē hizo pazes entre el cielo y la tierra, y todo quāto en ellos, y en ella se contiene. *Ipse qui pacificauit in sanguine suo, & quē in cœlis, & quē super terrā.* Fūdemus vn poco mas esta razō, q̄ en ser de S. Bernardo, nos asegura apazible materia para este pēsamiēto.

Los Dioses falsos q̄ antiguamente adoraua la ciega gentilidad, todos teniā repartidos sus estados, en los quales exercita uā su poder, y haziā sus obras. Apolo era Dios de las ciencias. Marte de las armas: Cupido del amor: Iupiter del cielo: Ceres de la tierra: Neptuno del mar, Pluton del Infierno: y así de los de mas, sin que ninguno se pudiesse meter en la jurisdiccion y repartimiento de los otros.

*Non illi imperiū pelagi, seu nūq̄ tridentem,* Virgili.

*Sed mihi sorte datum: tenet ille immania saxa,* Æneid. 1.

*Vestras Eure domos, illa se iactet in aula*

*Eolus, & clauso ventorum carcere regnet.*

Dixo Neptuno a Eolo vna vez, q̄ sin consentimiēto suyo, le inquieto el mar con la braueza de sus viētos. Desuerte q̄ las proprias obras de cada vno, erā solas aquellas q̄ exercitaua en su estado, las q̄ correspondian con su titulo, y de las q̄ se llama uan Dios. El verdadero nuestro (bien q̄ es señor vniuersal de todo) pero tãbien gusta de tener vñ ditado particular de dōde intitularse Dios. Quereys saber qual es esse? pues en S. Pablo lo hallareys a cada passo

ad Rom. 15. *Deus autē pacis sit cū omni* 1. ad Cor. 14.

*bus vobis.* 1. ad Cor. 14. *Nō enim est Deus dissensionis, sed pacis.* 2. ad Cor. 13. *Deus pacis, & dilectionis.* Dios de paz, Dios de cōcordia, esse es el titulo q̄ tiene, luego ay es donde el haze sus principales obras, y las q̄ pode mos llamar mas proprias suyas. S. Gregorio nuestro Padre Homil. 17. in Ezechielē. *Vnde pacem nostrā, passionem illius & saias contemplatus, ait: ut faciat opus suum, &c.* De ay es (dize S. Gregorio) que poniendo los ojos Esaías en su pascion, y nuestra paz (cuyas capitulaciones nos dio rubricadas cō su sangre) dix o, que essa era obra propria suya. *Ut faciat opus suum.* Y assi vereys que siempre la reconoce el pōr tal en la Escripura.

## §. IIII.

Consultose vna vez en el confistorio de la sanctissima Trini dad, quien seria bien que vinies se a tomar la mano en estas pazes, que se auian de tratar entre Dios y los hombres, acertolo a oyr el Propheta Esaías (que como los Sanctos andan ran a sulado, siempre llegan a entender alguna cosa, aun de lo que se comunica en su consejo) y las palabras con que dize que se propuso el caso, fueron.

*Esaia. 62. Quem mittam? & quis ibit nobis.*

A quien embiare? y quien yra para nosotros? Pues Dios mio, para vos que neccsidad ay que venga nadie? para nosotros miserables es para cuyo remedio ha de venir, y para quien en hecho de verdad vino despues.

*Nobis natus, nobis datus.* Le cantamos: pero para vos? en vuestro cielo os estays, y en vuestra gloria, seruido de quadrillas de Angeles, sin que os puedan hazer falta los hombres: como preguntays que quien yra para vos. *Quis ibit nobis.* Quereys saber como? como ha de ser la venida para hazer pazes entre Dios y los hombres, para pacificar el cielo y la tierra. *Per quem reconciliati pacem habemus ad Deum.* Y essa es obra verdaderamente propria suya. *Ut faciat opus suum.* Es acto proprio de su jurisdiction, con que se continua la possession del titulo que el ha querido escoger en particular por suyo. *Deus pacis & dilectionis.* Y como de tal, haze cuenta que le viene a el todo el prouecho. *Quis ibit nobis?*

Del mismo modo de hablar vso el Euangelista San Iuan en el capitulo. 19. de su historia, quando refiriendo nos la pascion de Christo, dize *Et baiulans sibi crucem exiit in eñ qui dicitur Caluarie locū.* Que

*Hymnus in solemnitate. Cor. Chr.*

104. 19.

salio

Ad Co-  
lossens. 1

salio al monte Caluario lleuan-  
do para si la Cruz a cuestras, Pa-  
ra reconciliarnos a nosotros  
con su Padre Eterno la lleua-  
ua. *Pacificans per crucem suam*  
*&c.* Ad Colossens. 1. pero por  
esso mismo dize que la lleuaua  
para si. *Bauians sibi.* Para exer-  
citar su officio, y gozar las es-  
fenciones de su estado, q̄ es ser  
Dios de paz, y de concordia.  
*Deus pacis & dilectionis.* Y a la  
hora de su muerte, quando auia  
de hazer testamēto de sus bie-  
nes, no les hizo otra manda, ni  
les dexo otra herencia a sus dis-  
cipulos, Ioan. 14. *Pacem relin-*  
*quo vobis.* La paz os dexo. Pues  
Señor, siendo lo vos vniuersal  
de todo lo criado, porq̄ no tes-  
tays de ninguna otra cosa? por  
que no disponeys de la de mas  
haziēda? *Pacem meam do vobis.*  
Mi paz os doy, ella es la q̄ ten-  
go yo por propria mia, de essa  
he tomado el titulo para mi ca-  
sa y mayorazgo. *Deus pacis.* Cō  
tenerla sereys mis herederos.  
*Pacem relinquo vobis.*

Psal. 45.

Finalmente es tanta verdad  
esto que aun quando Dios esta  
mas enojado, apenas sabe ha-  
zer otra cosa sino pazes. Oy d  
vn lugar del Psalmo. 45. estre-  
mado, a mi parecer, a este pro-  
posito. *Conturbata sunt gentes,*  
*& inclinata sunt Regna* (*dedit vo-*  
*cem suam*) *& mota est terra.* Dio

vna voz Dios, anuncio y men-  
sagero de su ira. *Dedit vocem*  
*suam.* Y al ruydo de ella, tem-  
blo el mundo, abrio se la tierra,  
estremecierō se los elemētos,  
turbaron se los hōbres, los Re-  
yes y los Reynos abaxaron la  
cresta, y las cabeças. *Conturba-*  
*ta sunt gentes, & inclinata sunt*  
*Regna.* O que golpe amenaza a  
todo lo criado! sin falta que  
quiere Dios hazer vn general  
destroço. *Venite, videte opera*  
*Domini, quæ posuit prodigia su-*  
*per terram.* Venid, venid (dize  
el Psalmista) vereys las obras  
de Dios, los prodigios q̄ haze,  
sus marauillas: sus portentos.  
Que sera esto? Agora escuchal-  
do, y vereys lo que se sigue. *Au-*  
*ferens bella vsque ad fines terræ.*  
Que quitara las guerras de la  
tierra, q̄ desterrara del mundo  
las discordias. Pues essas erā las  
vozes y el ruydo? esos los pro-  
digios y portētos: O q̄ es Dios  
de paz el q̄ las daua. *Deus pacis.*  
Y por mas enojado que este,  
siempre tiene el hazerlas por  
obra propria suya. *Ut faciat*  
*opus suum.* Que mucho que  
no trate de otra cosa? *Auferens*  
*bella vsq̄ ad fines terræ.* Pues si es-  
tas obras de paz son tan pro-  
prias de Dios, aquí entra la ra-  
zon de San Bernardo. *Merito*  
*filij nomine vocabuntur, qui filij*  
*opus impleverint,* los q̄ cōplierē  
con

con ellas, los que heredaré del, el ser pacíficos, con razón se podrán tener por hijos, suyos y esso es lo q̄ les promete Christo quando dize: *Quoniam filij Dei vocabuntur.*

### Tercer pensamiento.

#### S. V.

DE aqui haze la Glosa vn efficacissimo argumento, paraprobarr la v̄taja q̄ lle uacsta bienauēturança a todas las de mas, pues siendo los pobres, los mansos, los misericordiosos, los limpios de peccado &c. criados, en la casa de Dios tan solamente, pajes de camara, quando mas adelante en su priuança, solos los pacíficos son los hijos, y configuien temente los Señores. *Maximā ergo dignitatem habent pacifici, si cui qui filius Regis dicitur in domo Regis summus est.* Que lo q̄ va de los hijos, a los siervos, esso va de los pacíficos, a todos los de mas bienauenturados, de quienes hasta agora hemos tratado. Pero aun podemos apretar y declarar mas esto. Los hijos son el coraçon, y las entrañas de sus padres, no es lē guaje nuevo, sino vsadissimo

en las letras humanas y diuinas. Alla Canace para dezirle a su hermano, que auian echado vn hijo q̄ ella ania parido, por mādado de su padre Eolo, a las fieras, no hallo otro nombre con que lo dezir mas proprio que este,

*Cum mea, me coram, syluas inimicus in altis.*

*Viscera, montanis ferret edenda lupis.*

Que dolor pienas tu que seria el mio, viendo que a mis ojos, echauan mis proprias entrañas (así llama a tu hijo) a los hambrientos lobos? Y el mismo Ouidio en el segundo libro de sus Elegias, hablando de las mugeres que tomā benedizos para abortar, dize que en matar sus hijos, matan y dan veneno a sus entrañas.

*Vestra quid effoditis subiectis, viscera, telis,*

*Et nōdū natis dira venena datis.*

Y de aqui es, que en el derecho el padre y el hijo se reputā por vna misma cosa, y hablādo Paulo Iurifconsulto de los contraçtos o promessas que se hazen por temor, expressamente dize, que no da mas que esse miedose le ponga a vno en la persona de su hijo, o en la suya propia, antes le juzga por mayor en la del hijo. *Lege, Isti quidem, ff. De eo quod metus causa. Cum paren*

Ouid.

Epist. II.

Idem. 2.

Eleg. 14.

Paulus

Iurisc.

paren

Glos. ord.



*parētes.* (Dize.) *Magis in liberis terreatur, quam in seipsis.* Por- que mas teme vn padre el daño de sus hijos, que el proprio suyo, como teme mas la herida del coraçon, que no la de la mano, o la del braço.

Pero vamos a las diuinas letras, que en ellas hallaremos vn lugar expreffo, y vna experiencia palpable desta verdad: el lugar es de San Pablo in Epistola ad Philemonem.

Ad Phi  
lemonē,

*Obsecro te pro meo filio, quem genui in vinculis.* Ruegote (le dize hablando de Onesimo) por esse hijo que he engendrado, y en acabando de llamarle hijo, añade luego. *Tu illum, vt mea viscera, suscipe.* Recibele y tenle por mis entrañas proprias, y aun otra letra q̄ anda citada a la margen, lo dize mas expresse- mēte. *Tu illum, idest, mea viscera suscipe.* Recibe esse mi hijo, esto es, recibe mis entrañas, q̄ para declarar lo que es vn hijo, no ay otra descripción mas a proposito. *Idest, mea viscera.* Es las entrañas y el coraçon del padre. Vamos a la experiēcia.

Quando aquellas dos mugeres parecieron ante Salomon pleyteando sobre cuyo era vn hijo, que les auia quedado viuo 3. Reg. 3. como cada vna alega ua que luyo, y no auia mas probança por la vna parte, que

por la otra, mando el Rey que le partiessen por medio, y diessen a cada vna su mitad. *Diuidite infantem.* Pronunciose

3. Reg. 3

la sentēcia, llamaron el verdugo, empuño el cuchillo, leuanto el braço, y quādo ya ya yua a descargar el golpe, dize el Texto Sagrado, que començaron a temblar las entrañas de la que era su madre verdadera. *Comota quippe sunt viscera eius.*

Pues muger, de que temeys? que no os amenaza a vos aquella espada: vuestras entrañas sanas se os quedaran en vuestro cuerpo. Si que no os han condenado a vos a facar el coraçon, sino al muchacho a que le partan por medio? A Señor que esse muchacho es mi hijo, y configuientemente mi coraçon y mis entrañas. *Flium, idest, viscera mea.* Por esso quando va a descargar el golpe en el, se estremecen ellas. *Commota quippe sunt viscera eius.* Y en esto echo Salomōde ver q̄ era su hijo, y sentēcio por ella. *Datē huic infantem viuū, hæc est enim mater eius.* No vey clara y palpable la experiencia? Pues de aqui constara mas la excelencia que la Glossa halla en esta bienauenturāca de la paz. *Maximam ergo dignitatem habent pacifici.* Y las ventajas que los pacificos lleuan a todos los demas.

de mas. *Sicut qui filius Regis dicitur, in domo regia summus est.* Porque de solos ellos se dice que los tiene Dios en sus entrañas: poco digo, que son sus mismas entrañas de Dios. *Filius, idest, viscera mea.* Puede auer mayor encarecimiento de ternura: mayor exageracion de la alteza a que llegan los pacíficos: Gozē los pobres el Rey no de los cielos, posean el de la tierra los mansos, alcancen consuelo los que lloran, harten se quanto quisieren los hambrientos, y lo que mas es, vean a Dios los que estuuieren limpios de peccado, que todo esso le cae a el (como deziamos aca) del sayo a fuera, pero ser su coraçon y sus entrañas, esso que le toca tan en lo viuuo, que le entra hasta el intimo retrete de su pecho, solamente los pacíficos lo alcançan. *Quoniam filij Dei vocabuntur.* Porque ellos solos se llamaran sus hijos, y los hijos son las entrañas de su padre. *Filius, idest, viscera mea.*

### Application del Discurso.

#### S. VI.

EN nuestro Glorioso Padre hallaremos con grandes ventajas la prueua de todo

quanto en este discurso hemos traydo: en sus obras el merecimiento, y el premio en los fauores que Dios le hizo. Fue pacífico, y tan apaziguador de disensiones y discordias, que llegó a ser aclamado con nombre de Angel de paz en toda Europa. *Angelus pacis.* Por auer sido quien, en su tiempo, se la dio, casi general a toda ella, no obstante que assi en lo espiritual, como en lo temporal se ofrecieron grandissimas discordias, en todas las quales era el sancto el q̄ las atajaua y cõponia, y como dice el Obispo Theobaldo, en la vida que escriuió de San Guillermo Duque de Aquitania, capitulo. 2. *Hic est qui in diebus suis hæreses extirpabat, hæreticos confundebat, schismaticos renouabat, erroneos instruebat, discordes concordabat &c.* Que si se leuataron en su tiempo toruellinos de errores y heregias, si enemigos declarados de la verdad catholica le pretendierõ hazer guerra cõ introducciõ de falsas nouedades, si vuo en la Iglesia schismas de Pontifices, si discordias de Prelados, si disensiones de ciudades, si encuentros de Principes, si rebeliones de Reynos, todos acudieron a Bernardo como al centro de la paz, y el las hizo en todo quãto pusiemo

Lib. 2.  
cap. 7.

Apud S.  
rium Fe-  
bruarij.

10.

Ange-

*Angelus pacis.* Conseruando con esto en seruicio de Dios toda la Christiandad, y labrandole en ella infinitad de Templos y casas para su morada. *Beati pacifici.*

Y si en seruir, se adelanto tanto San Bernardo, no quedo Dios corto con el en darle el premio. *Quoniam filij Dei vocabuntur.* Pues le dio el nombre de hijo suyo con todos los de mas pacificos, y sobre todos el de hijo de la Reyna de los Angeles Maria, para que assi fuesse hermano de padre y madre del soberano pacificador Christo. *Qui pacificauit per sanguinem crucis, siue quæ in cælis, siue quæ super terram.* A los de mas pacificos concedeseles que sean medio hermanos de Christo. *Filij Dei vocabuntur.* Hermanos de padre no mas, y herederos con el del titulo de Dios, que es el de la paz. *Deus pacis.* Y San Pablo dixo que eran, *Heredes quidem Dei, cohæres autem Christi.* Pero nuestro glorioso Sancto es hermano entero deste apaziguador diuino, y hijo de su padre y de su madre (ya supongo el fauor de la leche por sabido) merced que solos San Iuan Euangelista, y San Bernardo sabemos que la ayan alcanzado. Tan grande es la de ser hijo de la

Virgen nuestro Sancto, que *Iermo E* no admite en ella otro compañero que al querido y al regalado de Dios, y aun comparado con esse, si lo miramos bien *in. Hist. Spirens. li. 12.* hallaremos en su filiacion particulares circunstancias. Iuan *Huela- mo. in cõ mētarijs sup. Sal- ne Regi- na. Dis- cur. 1. §. 1. & alijs Iuniori- bus. Ioã. 14.* hijo de Pasion, Bernardo de dulçura y de regalo, Iuan de solo nombre. *Ecce filius tuus.* Bernardo de obras, que son las que soleys dezir aca que son amores, Iuan de solo officio, que se le dieron de seruir y regalar a la Virgen, Bernardo de officio y beneficio, pues recibio de ella el que mas comunmente suelen recebir los hijos de sus madres, Iuan (no me meto en si fue escogido a falta de buenos, digo) a falta de Christo (en cuya comparacion. *Nemo bonus, nisi solus Deus.*) Mas de Bernardo se, que le escogieron quando ni Christo ni Iuan le faltauan, finalmente a Iuan se le dieron en la tierra, y a Bernardo se le escogio ella desde el cielo, que es tambien cosade muy grande consideracion en estos fauores y regalos. Preguntata el Angelico Doctor Sancto Thomas en los Comentaros sobre la Epistola ad Galatas capitulo 1. Lccion. 1. que es la razon por que siendo San Pedro Principe y cabeza de la Iglesia, con todo esso quando

ad Rom.  
8.

Ex Alano.  
Alti  
fiod. &  
Philos. in  
Carm. de  
eius vi-  
ta. Cui-

en las Bullas Apostolicas los ponen juntos a el y a San Pablo, le fuesen poner a San Pablo a la mano derecha? Y responde que esto se deue a la particular excellencia que San Pablo tiene, por ser Apostol escogido, no de Christo passible y mortal, como lo era quando llamo a San Pedro y a los demas Apostoles; sino impassible y glorioso, despues de auer resuscitado y subido a los cielos; *Petrus quia vocatus fuit à Christo adhuc in carne mortali posito ponitur in Bulla Papæ in sinistra parte; Paulus verò quia vocatus est à Christo glorificato ponitur in dextra*, dize el Sancto Doctor. Pues haga agora de aqui el Argumento quien quisiere; que si el ser escogido de Christo glorioso, arguye particular excellencia en San Pablo, por donde se le deue la mano derecha de San Pedro; el ser Bernardo escogido de la Virgen gloriosa ya tambien, y gozando del cielo en cuer-

po y en alma con su hijo, es impossible que dexe de inferir vn no se que de mas particular grandeza, que no el auer adoprado a San Iuan Euangelista aca en el mundo; quando no solamente era passible, sino qactualmète estaua padesciendo, o por mejor dezir compadesciendo con Christo en su Pascion y muerte. Desta manera fue San Bernardo, no solamente hijo de Dios, como se les promete a los demas pacificos, sino tambien dela Reyna de los Angeles, con todas estas prerrogatiuas y excellencias: para que assi madre y hijo le tengan, como a tal, metido en sus entrañas; y siendo lo el de entrambos, *filium, idest, mea viscera*, y nosotros tuyos; gozemos tambien, por su medio de esse titulo en esta vida por gracia, y en la otra por la gloria.

Amen.

Cc

D I S

## DISCURSO. XIII

De las persecuciones y trabajos, y como padescidos por amor de Dios nos aseguran el Reyno de los cielos.

*Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam, quoniam ipsorum est Regnū calorum.*

## Primer Pensamiento:

## §. I.



ON tan ciertos los trabajos en los siervos de Dios, tan infallible el padecerlos sus amigos, q̄ el Apostol S. Pablo, q̄ por amigo, y por trabajado puede hablar en esta materia de experiencia, siente q̄ estan vinculados a la fe, y q̄ dellos, y della hizo Christo el mayorazgo q̄ puso en cabeza de todos sus Christianos, ad Philip. 1.

ad Phi. 1

*Vobis datum est pro Christo, nō solum ut in eū credatis, sed etiam ut pro illo patiamini.* Engañayfos mucho, Philippenfes mios, si pensays q̄ os han dado sin pensión el beneficio de la fe (no merecélos trabajos este nōbre antes el de ayudas de costa, y no pequeñas para passar el camino de la gloria: pero si los tenays por tales) hago os saber q̄ aueys de padecer trabajos por

Christo, y que tambien reza de ellos la donacion que se os hizo en el Baptismo, *Vobis datum est, ut pro illo patiamini.* S. Pedro en su primera Canonica assienta toda nuestra vocación sobre este fundamento. *In hoc enim vocati estis* (dize) en esto aueys sido llamados, en esto venistes, en esto os baptizastes, *in hoc.* En q̄ glorioso Principe? *Quia Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia eius.* en seguir las pisadas de Christo por el camino angosto de la Cruz, por la senda de las persecuciones, y trabajos, en padecer por el, como el padescio por nosotros.

1 Petri. 2

Mandale Dios a Ananias Actuum. 9. que vaya a restituyr la vista a Saulo, la del cuerpo, poniendole las manos en los ojos, y la del alma, instruyendo le en las cosas de la fe: *surge et vade*



*Act. 9.* *vade.* O Señor (dize Ananias) que esse hombre es cruel perseguidor de los Christianos, vn lobo carnicero que no se harta de su sangre, que por todas partes los anda siguiendo y persiguiendo, como quereys que me vaya yo agora a meter entre sus dientes, y respondele Dios: No tienes que temer, esso era antes que fuesse de los mios, antes que yo le llamasse a la fe, pero despues aca que se determino a servirme: *quoniam vas electionis est mihi, vt portet nomen meum*, despues aca que yo le escogi para mi amigo, el es quien ha de ser perseguido, el, quien ha de padecer persecuciones y trabajos: *ego ostendā illi quanta oporteat eum pro nomine meo pati*. Ponderad bien aquella palabrita *quoniam*, que dize la razon porque ha de padecer, es por auerle Dios escogido para custodia y relicario de su nombre: *quoniam vas electionis est mihi vt portet nomen meum*: por esso, *ego ostendam illi quanta oporteat eum pro nomine meo pati*. Pues Señor por auerle escogido para esse ministerio, no fuera mejor guardarle en vn caxon de vuestro escritorio? hazer para esse vaso vna vasera, en que se conseruara sano, y no lo que esta dentro del fin derramarse? por auer echado

en el vna cosa tan preciosa como vuestro nombre, le quereys exponer a los golpes de vuestros enemigos que le quiebrē? Que puede ser esto? sino darnos a entender clara y expresidentemente que es pension essa de las persecuciones y trabajos, q̄ siempre anda anexa al beneficio de la amistad de Dios en esta vida: *in hoc enim vocati estis*, que con lo vno, se da forçosamente lo otro, *non solum vt in eum credatis, sed etiam vt pro illo patiamini*, y tan forçosa, que aun con quien tiene el nombre de Christo en guarda, con la buxeta escogida para custodia de esse oleo preciosissimo, no se dispensa: antes por esso mismo le condenan a que las padezca: *ego ostendam illi quanta oporteat eum pro nomine meo pati*.

Aun en la ley vieja se tuuo esto por negocio mas que cierto, y de la pobreza, ceguedad, y persecuciones de Tobias (q̄ las padesco muy grandes de su muger y deudos) no señaló el Angel, cópañero de su hijo otra razon, sino auerle aceptado Dios por su amigo: dayle dixo q̄ se seguirō necessariamēte Tobias. 12, *Et quia acceptus eras Deo, necesse fuit vt tentatio probaret te*. Tobias el viejo amigo de Dios, por auerle aceptado

*Tob. 12*

el a su gracia, fue necesario q̄ le prouassien. y aprouassien los trabajos. No dize, *congruum fuit*, que fue cosa congrua y cōueniente, ni *uile*, que fue cosa vil y prouechosa; sino *necesse*, cosa forçosa y necessaria; negocio que no pudo escusarse, *necesse fuit ut tentatio probaret te*. De donde nacio esta necesidad? o porque la vuo: *Quia acceptus eras Deo*; porque era amigo de Dios, porque le auia aceptado, y escogido por tal. Pues por esso mismo vera San Pablo lo que ha de padecer; *quoniam vas electionis est mihi*, por esso, *ego ostendam illi quanta eam oportet pati*.

## S. II.

**P**ero Señor, si amigos, para que trabajos? y si trabajos, como amigos? Por ventura tan malo lo soys vos, que pagays en essa moneda los seruicios que se os hazen? que bolueys mal por bien a los que os aman? de que gustays en ver tan trabajados vuestros siervos?

Sientendiessemos quan grã de bien son los trabajos, los males de que nos libran, y los prouechos que nos hazen, sin ayuda ninguna los tendriamos por gran merced de Dios; y el no

permitir que nos dexemos de exercitar en ellos, por vno de los mayores faouores que podemos recibir en esta vida. Que ordinaria cosa es en no teniendo trabajos, tener culpas, y en no padeciendo persecuciones, hazer peccados, y offensas de Dios. Dauid en el Psa. 72. *In labore hominū non sunt, et cū hominibus non flagellabuntur*. No saben de trabajos, no se entiēde con ellos las penalidades, ni hã probado el agote? pues aguardad, y vereys lo que se sigue de ay. *Ideo tenuit eos superbia, operiti sunt iniquitate, impietate sua: prodixi quasi ex adipe iniquitas eorū, &c.* Por esso se ensoberueciēdo por esso se cubrierō de impiedades, y su maldad rebentō como de gorda, blasfemaron del cielo, y no por esso se olvidarō de la tierra, en todo pusierō lengua sacrilega, y atreuidamente *Posuerunt in cælum os suum, & lingua eorum transiit in terram*. De dōde se originarō tãtos males De dōde? De q̄ *in labore hominū nō sunt, et cū hominibus nō flagellabuntur*. Solamēte de la falta de trabajos. Agora pōderemos vn poco las palabras deste Psalmo, pues nos vienen tan a cuento a lo q̄ pretendemos, si no todas (porq̄ esso seria muy larga cosa) alō menos las primeras, de las quales se podrá sacar la.

Psal. 72.

la verdad y certidumbre de las otras. *In labore hominū nō sunt, & cum hominibus non flagellabuntur, ideo tenuit eos superbia.* Por no saber de trabajos, dize que se ensoberuécieron. No tiene duda, sino que es la prosperidad el cimiento sobre que leuanta sus torres la soberuia.

**Eze. 28.** *Eleuatum est cor tuum in decore tuo.* Engreystete, desuaneçistete, pero en donde? *in decore tuo*, en tu hermosura, en tu prosperidad, y en tu pujança. En vn responso que nosotros rezamos de nuestro glorioso Padre San Benito, (no se si tambien le tiene el Breuiario Romano) se haze vna muy buena contraposición a este proposito. *Mallens* (se dize del glorioso Sancto) *pro Deo laboribus fatigari, quam uitæ huius fauoribus extolli*, que quiso mas padecer trabajos por Dios, que desuaneçerse cō la prosperidad, y buenos successos de esta vida. Pues si quiera vn tan gran Sanctazo como este no pudiera carecer de lo vno, y de lo otro? no pudiera ni tener trabajos, ni soberuia? no se pudiera conseruar humilde en la prosperidad? Dudolo mucho. Mayor Sancto era S. Pablo, y con todo esso para q̃ no se desuaneçieffe, el mismo confiesa que yo meneſter pa-

decir algun trabajo. *Ne magis tūdo reuelationum extollat me, datus est mihi spiritus carnis meæ Angelus Satana qui me colaphizet.* Pues si San Benito, y San Pablo han meneſter contra la enfermedad de la soberuia la medicina del trabajo, que duda tiene sino que en todos los demas será la llaga mortal, en dexandoles de aplicar este remedio? *Ideo tenuit eos superbia.*

Pero es de aduertir los tiempos de que Dauid vsa para dezirnos esto, que a mi parecer tienen tambien particular misterio. *Cum hominibus non flagellabuntur* (dize) *ideo tenuit eos superbia.* No serán açotados, por esso se ensoberuécieron, la causa de futuro, *non flagellabuntur*, el effecto de preterito *ideo tenuit*. Parece contra toda buena philosophia, que nos enseña, que *esse præsupponitur ad operari*, que todas las cosas son primero que obren. No me pudiera mi padre engendrar a mi, si el primero no tuuiera ser, ni el fuego puede calentar primero que se encienda: solo este veneno de la prosperidad es tan actiuo, que aun antes de ser, mata, y solas las esperanças de tenerla, bastan para desuaneçernos y engreýrnos: *Persequar, & comprehendam, diuidam spolia, implebitur anima mea*, yua dize

2. Ad  
Cor. 12.

Exod. 15

do Pharaon antes de auer dado alcance a los hijos de Israel: Se guirelos, alcançarelos, vencere los, partire con mis soldados los despojos, inchirase mi coraçon, y mi desseo. No veys que vano, y que soberuio le tiene sola la esperança de la prosperidad? q̄ desuaneado está aun antes de gozarla? Que puede ser esso? sino que esse veneno, esse tosigo de la prosperidad, contra todas las reglas naturales, puede solo matar en prophécia; y antes que nazca ha leuantado torres de vanidad y soberuia. *Non flagellabuntur, ideo tenuit eos superbia.*

Y notad mas, que no solamente le da a este padre tã mal hijo; a esta causa tan mal efecto, y efecto tan preuenido y tan anticipado; sino que al tiempo del aplicarsele, lo dize tambien por vna frase extraordinaria; *ideo tenuit eos superbia*; por esso los tuuo la soberuia. No dize que los que esperan no tener trabajos tuuieron soberuia; sino que la soberuia los tuuo a ellos; *tenuit eos*, que se se ñoreò dellos, y los traxo a mal traer por donde quiso. Vn estremado lugar tenemos, a mi parecer, a este proposito en el capitulo primero de Iudith. Vencio el Rey Nabuchodono for a Arphaxad, y como ala

prosperidad se sigue por tan cierta consequencia la soberuia; apenas le vuo vencido, quando la tuuo; *elevatum est cor eius*, y no contentandose con aquella victoria, generalmente la quiso alcançar, y hazerle Monarcha, y señor de todo el mundo. Embio mensageros a todos los Reyes comarcanos, a que le reconociesen vassallage; y como no se le devian, no lo quisieron hazer: boluieron se los mensageros, y dieronle la respuesta que trayan; y en oyendola, dize el Texto sagrado, que *iuravit per sceptrum suū facturum quod in se est, ut defenderet se*. Que juró por su real ceptro, y corona, que auia de hazer quanto fuesse en si por defenderse. Pregūto yo, de quié se auia de defender? de Arphaxat? No, que no quedo con fuerças para poder boluer a hazerle guerra. De sus vassallos? tã poco, porque ninguno le era rebelde, todos le estauan obediētes, y sujetos: pues las naciones, y prouincias comarcanas, ellas eran las que se auian de defender del, y no al contrario; porque ellas erã las que temia padecer la fuerça, y a quien el amenazaua destruyrlas; pues de quien pudo dezir q̄ auia de hazer su poder por defenderse? Quereys saber de quien? de

Iudith. 3

su soberuia: *elevatū est cor eius*, ensoberuecióse, y en abriendo la puerta a esse enemigo, solo el es quien se apodera de la casa, y mada al dueño. *Ideo tenuit eos superbia*. Y aun Nabuchodonosor tiene este contrario por tan grande, que quiere mas m̃a tener guerra a todo el mundo junto, que no a sola su soberuia; y por defenderse della, y que le dexe en paz, *ut defenderet se*, por esso dize que ha de hazer quanto pudiere, *facturum quod in se est*. Mirad si le auia cogido bien de lleno en lleno. *Tenuit eum superbia*. Y todos estos males se originan de no saber vn hombre de trabajos: *In labore hominum nō sunt, & cum hominibus non flagellantur*. Lo mismo que hemos dicho de la soberuia, se puede entender de todos los demas peccados, de que haze el Propheta David tan larga lista: y esta es la causa porque Dios a sus amigos gusta de verlos perseguidos en esta vida, y trabajados: porque por esse medio les preferua de no caer en semejantes culpas. Pues si los trabajos por vna parte son prendas de la amistad de Dios, merced que se nos haze por auernos aceptado el a ella, y por otra nos libran de tantas ocasiones de offenderle, en que, a no los

tener, fuera infalible el dar de ojos, *Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam*, bienaventurados los que los padecen, que amigos de Dios, y con tan grandes ayudas de costa para perseverar, y conseruarse en su gracia, por mil titulos tienē acción al Reyno de los cielos, *Quoniam ipsorum est Regnum cœlorum*.

## Segundo Pensamiēto.

### §. III.

MAS, que los siervos de Dios ordinariamente hallan grandísimo cōsuelo y gusto en los trabajos, y el padecerlos, es la ocasión que para ellos se les puede ofrecer de mas descanso. *Nunquam dulcius requiescunt, quam dum laboribus fatigantur*, dize San Hilario: que no ay para ellos sueño mas dulce, que el que duermen en la cama del trabajo. Quando Iacob le acabò de pedir a Ioseph su hijo, Genes. 47. que llenasse sus hueffos a la tierra de Canaan, y Ioseph le prometio de hazerlo assi, dize el Texto sagrado, que *adorauit Israel Deum conuersus ad lectuli caput*, que adorò el buen viejo Iacob buelto a la cabecera de su cama. Mirad la translacion de los setenta, y hallareys que

Hilarius

Gene. 47



Notat  
Pereyra  
superbiū  
locum.

boluieron; *Adoravit Israel sum-  
mitatem virgæ eius*. que adorò  
la punta de vna vara, o comore  
fiere San Augustin, *in capite vir-  
gæ suæ*. Pues vala me Dios, que  
tiene que ver cabeça o punta  
de vara, con cabecera de cama  
que junta pueden hazer estas  
dos cosas? En los hombres mū-  
danos, no ninguna, pero en los  
siervos de Dios, la mejor y mas  
a proposito del mundo, por-  
que para ellos no ay cama mas  
regalada, no ay mayor descan-  
so, que quando sienten la vara  
del castigo, quando padecen el  
rigor de los trabajos, *Nunquam  
dulcius nequiescunt, quam dum  
laboribus fatigantur*: ella es la ca-  
ma donde ellos se echan a dor-

Lib. 2. mir mas descuydados. *Si dor-*  
Discur. *miatis inter medios clericos*, ya de-  
5.5.4. xamos dicho (segun la explica-  
cion de Genebrardo) que ha-  
ze allusion David en este ver-  
so, a la costumbre antigua de  
sortear para la muerte los ven-  
cidos, y que *cleras* quiere dezir  
lo mismo que *sortes*. Pues, si el  
estar *inter medias sortes*, quiere  
dezir vn peligro tan grande,  
vn tan gran trabajo, como di-  
ze el Real Propheta *Si dormia-  
tis?* si durmieres en medio  
dellas: dormir vn hombre en-  
tre las picas de sus enemigos?  
en la punta de la espada del cō-  
trario? que sueño puede llegar

ay? Es el caso que habla el Psal-  
mista con los siervos de Dios,  
con sus amigos; *Dominus dabit  
verbum Evangelizantibus virtu-  
te multa*; con los que el ha esco-  
gido para Predicadores de su  
fè; y para ellos no puede auer  
cama mas regalada ni mas blā-  
da que essa! *Cum autem produ-  
cturus eum esset Herodes, erat Pe-  
trus dormiens inter duos milites,  
vinctus catenis duabus*, en las ca-  
denas, en los grillos, entre las  
guardas, en los filos del cuchi-  
llo que se estava ya aguçando  
para degollarle esso tro dia, ay  
erat Petrus dormiens; estava dur-  
miendo San Pedro; y tan a sue-  
ño suelto, q̄ ni bastò a desper-  
tarle el repentino ruydo que  
la venida del Angel hizo, quan-  
do *Angelus Domini affuit*; ni el  
darle con la luz que del talia en  
los ojos, *& lumen resulsit in ha-  
bitaculo carceris*, sino que fue  
menester que llegasse, y le re-  
cordasse a golpes, *percussioq̄ late-  
re Petri excitavit eum*. Que bue-  
na cama deue tener San Pedro  
que tan bien duerme! Buena:  
la mejor del mundo, *inter duos  
milites, vinctus catenis duabus*,  
en el hierro de sus grillos y ca-  
denas. (Voy abreuando estos  
lugares, porque los he tray do  
ya otra vez, aunque a differen-  
te proposito.) Pues desta cama  
dize David, *si dormiatis inter me-*

Actuum  
12.

dios

*dios ceros; si os echaredes a dormir en la cama blanda del trabajo, y de la persecucion: porque sabe que en el language que los siervos de Dios habla, vara de aqote, y cama de regalo son sinonimos, y lo mismo dezir que adorò Jacob buelto a la cabecera de la cama, ad lectu li caput, o que adorò la punta de la vara, in capite virgæ suæ.*

Al contrario en facandole fuera desta cama, confiesa el mismo que no puede foflegar, ni pegar ojo. Psal. 56. *Misit Deus misericordiam suam, & reuicatem suam: animam meam eripuit de medio catulorum leonum, dormiui conturbatus.* Embio Dios su misericordia, librome de las garras de los leones, de en medio de sus dientes y sus vñas, y desde esse punto comēce a dormir con sobrefalto, inquieto, y despertando a cada passo: *dormiui conturbatus.* Vn hombre que està hecho a dormir en cama blanda, si le facan della, y le echan en el suelo, es fuerça que se le passe toda la noche dando bueltas y con perpetuo desafosiego, pues esso mismo dize el Propheta que le succedio. Estaua hecho a dormir en la cama (blanda para el y mullida) de las persecuciones, vino la misericordia de Dios, y facòle de ella: *animam*

*meam eripuit de medio catulorum leonum*, que se podia seguir de ay, sino dormir inquieto y desafossegado? *dormiui conturbatus?*

## S. IIII.

**P**ero no se nos passe todo en dormir este pensamiento, despertemos vn poco, y aun despiertos tambien hallaremos descanso y consuelo en los trabajos. *Ibant Apostoli gaudentes à conspectu Concilij*, yuan (dize San Lucas) los Apostoles gozosos y regozijados: y sabido de quēera, *quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati*: de que auian alcançado padecer por el nombre de Christo alguna affrenta, essa es la razon total que da de su alegria. Agora escuchad vn verso de Daud, que viene a mi parecer nacido a este proposito. Psalmos 41. *Quare oblitus es mei? & quare contristatus incedo, dum affligit me inimicus?* Va hablando el Psalmista de las ordinarias persecuciones q̄ padece, de la guerra que sus contrarios le hazen, y de la bateria que le dan por todas partes: y halládose vn dia algo mas nueuo, y menos facil en la paciencia que otros, sintiendo q̄ esta

Actu. 5

affliction le causaua alguna manera de tristeza; comiençase a marauillar, y preguntarle a Dios, *quare oblitus es mei?* como os aueys olvidado así de mi Dios mio? como me entristezco yo quando mis enemigos me affligen? que nouedad es esta? Pues Sancto Rey si os affligē, que mucho que os entristezcays? no es esta la ocasion natural de la tristeza? Si regalando os, y haziendo os buenas obras os entristecierades: de esso pudieramos marauillarnos todos: pero *dum affligit me inimicus*: mientras vuestros contrarios os perfiguen, que marauilla que os entristezcays, y lo sintays como hombre? Entre gente perdida poco uiera que reparar en esto, pero David que es sieruo de Dios y amigo fuyo, es imposible que dexede de marauillarse de ello: porque sabe que para los que lo son, no se les puede offrecer ocasion de mayor gozo: *Ibant Apostoli gaudentes, quoniam digni habiti sunt contumeliam pati*; por esso no le sintiendo, teme que se ha olvidado Dios de el, que le ha borrado ya del numero de sus amigos, y le dize: *quare oblitus es mei?* porque os aueys olvidado de mi? Como dando a entender, que el no sentir consuelo y gusto en los trabajos, no le

puede suceder sino a vn hōbre, de quien ya no tiene Dios memoria, a quien esta borrado de su libro.

Estaua el Sancto Iob hecho vn retablo de duelos y miserias (tal nos le pinta en todo su libro la Escriptura) y en lo viuo del dolor que le causaua las llagas de la lepra; otro fuera q se quexara, y le pidiera a Dios algun aliuio: que le suplicara que se compadeciera del, y le diera si quiera la salud, ya que no le restituyera los hijos ni la hacienda: Iob no haze nada de esso, antes en el cap. 6. le pide que le atormēte, y que le afflija mas: *Soluat manu suā, & succidat me: & hæc sit cōsolatio mea, vt affligens me dolore non parcat.* Desate su mano, y descarguela d golpe sobre mi. Tened Sancto Iob, no passeys mas adelante: pues mano atada os parece la que ha podido hazeros tãto daño: la que os ha talado los sembrados, la que os ha captiuado los pastores, la que os ha robado los ganados, la q os ha derribado las casas, la que os ha muerto todos vuestros hijos, la que os ha enchido de lepra y de gusanos, la que ha armado contra vos vuestros mayores amigos, y a vuestra muger propria? es fa os parece mano atada? es

Iob. c. 6.

fa pedis agora que desate, *soluat manum suam*: Si, que mientras no me afflige todo lo posible, no me parece nada mucho: todo se me haze poco, cō el grande consuelo y gusto q̄ en medio del dolor recibo, ni me doy por consolado bastantemente, hasta que vea yo que no perdona a género ninguno de trabajo. Miraldo bien, que esso es lo que se sigue: *hac sit cō solatio mea, vt affligens me dolore non pareat*, mi consuelo, mi alivio, mi gusto quiero que sea que me afflija y me atormente sin perdonarme en nada. Tan cierto es q̄ los siervos de Dios hallan consuelo en medio de la persecucion y del trabajo, tan cierto que esta es la mayor ocasion que a ellos se les puede offerer de regozijarse: *gaudentes, quoniam digni habiti sunt contumeliam pati.*

De aqui queda respondido a vna objection que se pudiera hazer en las palabras de nuestra bienauenturança: que parece que implica contradiccion, por vna parte llamarlos bienauenturados, *Beati*, y por otra dezir que padecen persecuciones, *qui persecutionem patiuntur*, supuesto que la bienauenturança, esencialmente excluye todo genero de pena: pero cō lo que dexamos dicho es facil la

respuesta, aun para poderla entender de los siervos de Dios en esta vida, porque los que lo son no conciben ninguna en los trabajos, antes consuelo y gusto, y si alguna cosa se la da y les quita el sueño es no tenerlos, cōforme a lo que diximos de Dauid *Animam meam eripuit de medio catularum leonum, dormini conturbatus*. Pues si a lo que diximos en el primer pensamiento, añadimos tambien todo lo que hemos dicho en el segundo, y al ser las persecuciones prendas de la amistad de Dios, y seguros (padescidas por el) para conseruarla, el ser tan aluiadas y gustosas, quien duda sino que aũ aca en la tierra se podran dar a vn hombre el titulo de bienauenturado? *Beati qui persecutionem patiuntur*, y que por esso les promete Christo a estos tales el Reyno de los cielos de presente, y dize *quoniam ipsorum est Regnum celorum*, que suyo es desde luego el Reyno de los cielos, cosa que solamente a los pobres y a ellos se concede.

### Tercer Pensamiento.

S. V.

**Q**uoniam ipsorum est Regnum celorum. Pero si lo quremos enten-

entender en la otra vida, hallaremos mas llana la promessa, y que para entrar en el Reyno de los cielos no ay otra puerta, sino la que nos abren los trabajos. *Per varias tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei.* En saltando essa no tenemos nada, y en teniendola lo tenemos hecho todo. En la visiõ de aquellos dos misteriosos animales, que por dos vezes se le aparecieron al Propheta Ezechiel en el capitulo primero, y diez de sus Prophecias, la primera dize que vio hombre, aguilã, leon, y buey: a la segunda dize que hallõ la cara de este vltimo trocada en Cherubin. *Facies vna facies Cherub &c.* Y con todo esso dize que eran estos animales los mismos q̃ los otros. *Ipsum est animal quod vidi iuxta fluminem Chobar.* Pues valame Dios que tienen que ver bueyes cõ Cherubines? habitadores del cielo, con labradores de la tierra? ferocidad y hermosura? cuernos y madexas de oro? (aunque esto no es muy fuera de camino) finalmente si los Cherubines tienen alas, que cosa mas impropria que darlas a vn buey? ver vn buey volar suele ser el ordinario encarecimiento de impossibles: que podrá significar esto. Otros lo en-

tenderan de otra manera, pero a mi parecer es darnos el Propheta a entender clarissimamẽte lo que pretendemos, que solo el trabajo es quien nos abre puerta para el cielo: pues quando la bizarría y gentileza del hombre, la fortaleza del leon, la perspicacidad y ligereza del aguilã no se saben adelantar mas vn dia que otro, y al cabo de los diez (numero en que se significa nuestra vida) se quedan en sus figuras y formas de la tierra, solo el trabajo del buey se transforma en Cherubin, esto es en vezino y morador el cielo. *Facies Cherub.* Sien do verdad que es la misma que auia sido cara de buey en sus principios. *Ipsum est animal quod vidi iuxta fluminem Chobar.*

Amonestando el Apostol Sanctiãgo a lleuar con paciencia los trabajos en el capit. 5. de su Canonica, despues de auer graduado (como Christo en nuestro Euangelio) a los que los padecen de bienaventurados. *Ecce beatificamus eos Iacob. & qui sustinuerunt.* Junto luego dos cosas en q̃ nos enseña clarissimamẽte esta verdad. *Sufferentiã Iob audistis, & sinẽ Domini vdistis.* Oydo auçys los trabajos de Iob, y visto el fin de Christo, de manera q̃ a los trabajos del vno, no se contento menos que con

Notat  
Lauretus  
in Allegorij  
bñ  
ius nu.

Actũ.

14.

Ezechie.

10



Iob. 42.

que con juntar el fin del otro. No fue malo el que tuno el Sã to Iob, de los suyos, pues con auer sido tan grandes sus principios, cõ todo effodize el Texto Sagrado, que *benedixit Dominus nouissimis Iob, magis quã principio eius*, que fuerõ sus fines sin cõparacion mucho mayores, pero todos eran fines de la tierra, hijos hazienda, amigos, honra, en todo el libro de Iob no se haze comemoracion ni memoria de otro premio, y ellos todos son muy poca cosa conforme al que merecẽ los trabajos, por esso Sãctiãgo sin hazer caso dellos, solamẽte les junta el fin de Christo, *finẽ Domini vidistis*: para darnos a entẽder q̃ a merecimientos de trabajos, no se deue premio menos glorioso que el del cielo. Poco fue el boluerle los hijos, poco el doblarle los ganados, poco el multiplicarle la haziẽda, poco el leuantarle a mayor honra, y todo se le haze poco quanto se les puede dar a los trabajos, mientras no llegaren a alcãçar el premio de la gloria mientras no nos abrieren la puerta del cielo, para que entremos en el, *per varias tribulationes*.

Pero aun es mejor que estos, otro lugar que tenemos en el *Genesis*. Yua caminando

Iacob azia Mesopotamia, y con el trabajo y cantancio del camino, echose a descansar y a dormir en mitad de el campo, abre Dios en el cielo vna ventana, assomale a ella, y para q̃ le vea, o a caso para que suba a hablarle, cuelga vna escala que llegaua hasta el suelo, y comienza a darle voces: *Ego sum Dominus Deus tuus*, yo soy tu Dios y tu Señor. Despertò el Santo Patriarcha despauorido y espãtado, y viendo lo que passauã dixo, *non est hic aliud nisi Dominus Dei, & porta celi*, no ay aqui otra cosa sino la casa de Dios y la puerta dẽl cielo. Buellue despues de Mesopotamia en el capitulo 32. mas adelante, sale le al encuentro vn hombre luchador y robusto, tomase con el a brazos, y al cabo de mil traspies, y çançadillas, dale vn pellizco en el muslo (el lenguaje mismo es de que vsa la Escripura) que le retorciõ vn neruiõ, y le encoxò la pierna, y quando se vio que estaua della fuerte, dize *Vidi Dominum facie ad facie, & salua facta est anima mea*. he visto a Dios cara a cara. Pues como Sãcto Patriarcha, quando el mismo os habla, y os dize que le mireys que el es el que esta assomado a la ventana, *Ego sum Dominus Deus tuus*, quãdo os embia An-  
geles

Gene. 28

Gene. 32

geles que os lo anisen y os despierten, no levistes a el, sino solo las paredes de su casa, *non est hic aliud nisi domus Dei*, y agora quando os falta todo esto, quando no teneys mas que vn hombre que os encoge, vn luchador que os manquee, dezis que le aueys visto cara a cara, *vidi Dominum facie ad faciem*. Mirad que deue de ser antojo vuestro. No es por cierto, sino vn claro testimonio de lo que pretendemos. A la yda estaua echado a su plazer, durmiendo a sueño suelto, y descansando, y de essa suerte biene le podra hablar Dios, pero mientras no trabajar, es imposible que le admita dentro de su casa, es imposible que llegue a ver a Dios en ella, *per varias tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei*: quando mucho vera la puerta y las paredes desde afuera, *non est hic aliud nisi domus Dei, & porta celi*: pero a la buelta que está luchando hasta el amanecer toda la noche, metido entre el trabajo de la lucha, y el dolor de la pierna coxa, y neruio retorcido, claro esta que no ha de auer para el puerta cerrada, por essa tribulacion entrará al retrete de Dios, y vea su cara: *vidi Dominum facie ad faciem*.

Finalmente es negocio este ya tan recebido, que vnavez que

se detuuo vn poco en abrir a David, parece que le queria poner a Dios pleyto por su vista. Psal. 43. *Quare faciem tuam auertis?* porque Señor, porque me encubris vuestro rostro? por que me negays vuestra presencia? porque no me admitis a vuestra compañía? *Quare faciem tuam auertis?* Pues Sancto Rey por ventura deueos Dios el mostrarnos su cara? tiene os hecha obligacion de su asistencia? a que titulo, o porque derecho presentays contra el essa querella? Porque? escuchad y vereys lo que se sigue luego: *Quoniam humiliata est in puluere anima nostra, & conglutinator est in terra venter noster*. porque estoy humillado y abatido, dize, porque estoy perseguido: por esso le pone pleyto a Dios, y le pide que le admita a su presencia. Y yo asseguro que no salga su petición mal despachada, porque con testimonio de trabajos, a nadie se le negó puerta en el cielo, antes se haze de ellos el marco de la principal por donde se entra, *per varias tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei*. Y quando hasta agora no se viera pronunciado sentencia en fauor suyo, en nuestro Euangelio la tiene a pedir de boca: *Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam, quoniam*

*ipforum est Regnum coelorum;* no solamente le da licencia que entre, sino que entre como Señor de casa, como dueño que es del Reyno de los cielos: *ipforum est Regnum coelorum.* suyo es bien puede entrar y salir quando y como quisiere.

### *Aplicación del Discurso*

#### S. VI.

**S**I a quien tuuo la entrada de la gloria tan patente como nuestro glorioso padre San Bernardo, le pudiera auer faltado alguno de los titulos que para ser admitido en ella se requieren, en ninguno estaua mas indiciado que en este de las persecuciones y trabajos: porque era tan grande la opinion que de su Sanctidad corria en el mundo, tanto lo que cada dia la autorizaua Dios con la frecuencia y grandeza de milagros, que era casi imposible que llegassea leuantar contra el cabeça la inuidia. Pero quien le tenia escogido para tan gran Monarcha de su Reyno, y para darle la dignidad de grande que agora le canta la Iglesia en su Euangelio, *hic magnus vocabitur in Regno coelorum*, no quiso que lo dexasse

de merecer por todas vias: y así si permitio que en medio de este aplauso, se leuantasse contra el vna persecucion, si no de san grientas manos de enemigos, alomenos de lenguas descomulgadas y sacrilegas, que las llegaron a poner en su sanctidad, mouidos del infeliz successo que la jornada de Hierusalem (que a persuasión suya hizierón todos, o los mas principes de la Christiandad) auia tenido.

Quien sabra encarecer los opprobrios que padescio el glorioso Sancto? las cosas que le dixerón a sus ojos, las que le murmuraron en ausencia, los iuyzios diferentes que se echauan, y como sentia cada vno lo que le parecia, ya de su predicación, ya de su vida, ya llegando a dudar de sus milagros? Y si en medio de este trabajo le quereys ver hecho vn Iob, no solo paciente en el, sino desfecho de que crezca y se multiplique mas y mas: *soluat manum suam & succinat me;* leed las palabras que escriuio al Sancto Pontifice Eugenio lib. 2. de cōsideratione a este proposito. *Bonum mihi si dignetur me Dominus meus vti pro clypeo: libens excipio in me detrahentium linguas maledicas, & venenata spicula blasphemorum, vt nō ad ipsum perueniant. Quis mihi det gloriari in*  
roce

*Bernard.*

"voce illa; quoniam propter te susti-  
 "nuisti opprobrium, & operuit con-  
 "fusus faciem meam! Dichoso yo  
 " (le escriue) si me hiziesse Dios  
 " merced de tomarme por escu-  
 " do, en quien hagan el golpe las  
 " saetas de sus enemigos! quan  
 " de buena gana recibire en mi  
 " persona las lenguas de los mur-  
 " muradores, el veneno de las  
 " que le maldizen y blasphemã/  
 " oxala pudiesse yo dezir con el  
 " propheta, que he padescido  
 " por Dios alguna affrenta. *Sol-  
 " uat manum suam.* Tan grande  
 " es el gusto que tiene Bernardo  
 " en padecer por Christo, tan  
 " grande el descanso que halla  
 " en las persecuciones y traba-  
 " jos, que quantos mas le vie-  
 " nen, mas desleea, y en medio de  
 " los mayores, como si no tuuie-  
 " ra ningunos, asì dize. *Quis mi-  
 " hi det?* Quien me hara a mi tan  
 " gran bien, como darme occa-  
 " sion a padescerlos? y esto. *Pro*

*pter te.* Por amor de Dios, que  
 es lo mismo que dezir. *Propter*  
*institiam.* Padezca Pablo por  
 Christo en todas partes, duerma  
 Pedro entre el cuchillo y  
 las cadenas, turbese Dauid en  
 viendose en la prosperidad, y  
 quitenle el sueño los buenos  
 successos de sus cosas, mas que  
 pudieran a los hombres del mû-  
 do los aduersos, que Bernardo  
 no solo padece, ni solo descansa  
 en el trabajo, no solo sintiera  
 el verse libre de el, sinò que  
 quando mas tiene se le hazen  
 todos poco, o nada, y quan-  
 do mas le siguen y le persiguen,  
 dize. *Quis mihi det gloriari in voce illa?* Que no auria  
 alguno que me diesse a pa-  
 decer algo por  
 Christo!

(.?.)

LIBRO

LIBRO  
TERCERO  
QUE CONTIENE  
VARIAS CONSIDERACIONES  
sobre las palabras restantes del  
Euangelio, que la Yglesia vsa  
cantar a los Do-  
ctores.

*Vos estis lux mundi. Non potest ciuitas abscon-  
di supra montem posita: nec accendunt lucer-  
nam, & ponunt eam sub modio, sed super cā  
delabrum; ut luceat omnibus, qui in domo  
sunt. Sic luceat lux vestra coram homini-  
bus, ut videant opera vestra bona, & glori-  
ficent Patrem vestrum qui in cælis est. ★ ★  
★ ★ Qui fecerit, & docuerit; hic Mag-  
nus vocabitur in regno cælorum. Ex Euan-  
gelica lectione Matthæi cap. 5.*

PROEMIO.



ISTO aue-  
mos en las bien-  
auenturâças, los  
platos que Chri-  
sto pone en la

mesa de la Igleſia a ſus Catho-  
licos, en los Apoſtoles, Prela-  
dos y Doctores, la ſal que quie-  
re que les ſaboree y ſazone ſus  
manjares, y en nueſtro glorio-  
ſo Pa.



so Padre S. Bernardo, el cumplimiento de toda esta doctrina: como los echo en sí mismo (esto es en sí) y como ellos tomandola, juntamente cō la dulçura, y suauidad de su doctrina, quedaron luego agradables y sabrosos: finalmente como lo que dixo el Poëta en particular de la pobreza, lo experimento el en general de todos los trabajos, que

*Ouidius.*

*Efficit tolerando lenes.*  
que a fuerça de sufrirlos los vino a hazer muy lleuaderos y suaues. Resta agora que prosigamos en la exposiciō de nuestro principal Euangelio, haciendo sobre las palabras que se siguen de el algunas confidencias y discursos. Confieso que en ellas procedo con mas breuedad, que en las antecederes, sobre que hize el primer libro desta Laurea: pero lo que he acortado de discursos predicables, he alargado de algunas curiosidades, y antigüedades, que espero en Dios no seran de menos gusto ni prouecho a los lectores: fuera de que si este tomo diere alguno, sera posible imprimir otro muy presto en que explique los Euangelios de todos los comunes, para alli referir lo que falta de este, pues como de vno de ellos, sera fuerça dezir tam-

bien de el alguna cosa.

Otras palabras dexo de explicar, desde donde comienza el Euangelio: *Nolite putare quoniam ueni soluere legem, aut Prophetas* Helo hecho, o porque su sentido no quadra tan del todo a mi proposito, o porque lo que haze a el, que es el cumplimiento de la ley, *non ueni soluere legem, sed implere*, y se podia aplicar a los Prelados, en tra mejor con las obras y palabras, que Christo les pide expressamente, quando dize: *Qui fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno cœlorum.* Finalmente si vna vez nos engolfaramos en estas, fuera nuestro hazer otro tomo, para probar en el de espacio, como *Donec transeat calum, & terra, iota vnam, aut vnus apex nō preteribit à lege, donec omnia fiant.* Dexando pues esta materia a otros, que tengan mas caudal para tratarla, sobre las palabras que puse por thema de este libro solamente, me parecio hazer los discursos que se

siguen.

(?)

DIS.

## DISCURSO. -I.

De la luz; segun que es symbolo de la salud, y causa de ella.

*Vos estis lux Mundi.*

Primer Pensamiento.

§. I.



NTRE las excutorias y anti-  
guallas que todas,  
o las mas de las

criaturas tienen, para su califi-  
cacion y abono depositadas  
en los archiuos de las escriptu-  
ras de Dios; las de la medicina  
son tan grandes, que qualquie-  
ra que con curiosidad las ad-  
uirtiere, echará de ver que no  
tiene porque dar a otra ningun-  
a la ventaja en ellas; antes pa-  
rece que siempre ha ydo Dios  
echando el resto en fauorecer  
la y en honrarla. Diole su an-  
tiquedad desde la creacion del  
mundo; essa es la que le señala  
el Espiritu Santo Ecclesiasti-  
ci. 38. *Altissimus creauit de ter-  
ra medicinam: idest, simul cum ter-  
ra creauit plantas & herbas ad*

*Eccli. 38*

*Hu. Car.*

go Cardenal sobre este lu-  
gar; que la crio juntamen-  
te con la tierra; quando, en  
descargandola del peso de las  
aguas, dixo; *Germinet ter-  
ra herbam virentem, &c.* Abo-  
nole la honra y estimacion  
que de ella se tiene, en la  
parte mas segura de todas  
(particularmente en estos tiē-  
pos, que nadie la haze, sino a  
aquellos de quienes tiene ne-  
cessidad precisa) abonose la, di-  
go, en la mucha q̄ todos tene-  
mos de los medicos, conforme  
a lo qual nos acōseja el mismo;  
*Honora medicum, propter necesi-  
tatem*; y porque hōra sin proue-  
cho es cosa fria, y nobleza sin  
rēta no estā dos dedos de olui-  
darle y de perderse, situole las  
suyas en las mas seguras de los  
patrimonios de los Reyes:

*Genes. 1.*

*Eccl. 38.*

Ibidem.

*A Rege accipiet donationem.* Hízola señora de vasallos, haziendo que le rdiessen tributo arboles, plantas, piedras, animales, agua, ayre, fuego, y tierra, finalmente todo quanto encierra y tiene el mundo, nos consta que la sirue.

Perisaulus.

Faustina?

----- *Quaecumque humana sapit vis*

*Omnia aperta sibi, totum medicina recondit,*

*Intima natura, vel rerum pondera noscit,*

*Imperat & cunctis.*

Y con los vasallos le dio tambien el titulo, comunicandole en cierta manera vno que Dios ha gustado siempre de tener por mas particular y proprio suyo: esto es. *Dominus vitae & mortis.* Señor de la vida y de la muerte. De este quiso que gozasse con el la medicina, haziendola, a su modo, señora de entrambas a dos cosas, de la vida, pues sabemos q su principal fin es conseruarnosla, y de la muerte pues experimentamos que solo Dios y los medicos matan, sin auer quien se lo pida.

Mantua.

*His (& si tenebras palpent) est facta potestas*

*Excruciandi agros, hominesque impune necandi.*

Dixo graciosa y agudamente Baptista Mantuano en vna de

sus Eglogas, pero mejor Plinio en el lib. 29. de su Natural historia, a donde juntando en ambas cosas, dize. *Ut quisque inter medicos loquendo pollet, illi coimperator nostra vitæ cadisque est.* Que los medicos no han menester mas q saber hablar, para ser Emperadores de nuestra vida y nuestra muerte.

Plinius.

Todas estas calidades sin duda ninguna bastan a hazer vn muy honrado mayorazgo, y que qualquiera otra criatura (aunque fuera de las mas nobles y perfectas) pudiera contentarse de verle puesto en su cabeça, sola la medicina parece que lo desprecia todo, y de nada haze caso, respecto de su origen y principio: no de Apolloni Esculapio, como fingia la ciega Gentilidad antiguamente, sino del summo y verdadero Dios, y así de solo esto tiene las prueuas duplicadas, y en los registros de Iesus Sirach dos testimonios. *A Deo est omnis medela.* Dize en vna parte, y despues otra vez. *Altissimus creauit medicinam.* Que si miramos con curiosidad sus ascendientes, hallaremos a Dios

Ecclesi.

38.

Ibidem.

por principio y origen de su abolorio.

## S. II.

**D**E aqui viene que Dios se precie tanto de este officio, que (como si uiera de ganar de comer a el) por donde quiera que va suele poner cédulas para que le conozcan y le llamen. Aqui ha venido vn medico que sana de todas enfermedades; *qui sanat omnes infirmitates eorum*; vn curujano que jamas yerra cura, aunque sea la herida penetrante, aunque llegue al mismo coraçon la llaga; *qui sanat, conritur corde*. Y aun se suele sentir mucho quando algunos no se curan con el, y llaman a otro. Cayò el Rey Ochozias de xnos corredores abaxo, *egrotauit*. 4. Reg. 1. A la cayda le siguió la enfermedad, a la enfermedad el desseo de la salud; y a este desseo, el procurar le cumplir por qualquier medio: escogio por bueno embiar a consultar su mal con Beelzebub, Dios de Acherò; embiòle sus embaxadores y mèsageros; y quando ya yua de camino, se le les Helias al enuentro, y dízeles. *Nunquid non est Deus in Israel*: por ventura faltauale a Dios sciencia para curar al Rey Ochozias de esta indisposicion y mal que tiene? Pues

dezildo que se despida del remedio, que no aya miedo que se leuante mas de la cama en que está. *Idepro del lectulo quem ascendisti non descendes, sed morietur morieris*. Por esso moriras. Notad que no dize que ha de morir por ser la enfermedad mortal de suyo, ni porque ha llegado ya el termino y el plazo de sus dias; sino porque se quiso curar con otro medico; *idcirco*: porque vas a consultar a otros, y me dexas a mi q soy la fuente de la medicina y el author de la salud; por esso de *lectulo quem ascendisti non descendes*; por esso solo no has de salir de essa cama, sino fuere para la sepultura: *morte morieris*.

Otra vez dio semejâtes que xas de su pueblo, Hieremia. 8. *Hiere. 8. Nunquid Dominus non est in Sion, aut Rex eius non est in ea? nunquid resina non est in Galgad, aut medicus non est ibi?* Tan corto es Dios de sciencia en esta facultad de medicina, o tã mal proneyda tiene de drogas su botica, q es menester ya otra parte por xaraues? Poco le va a Dios en q nosotros sanemos o muramos; pero como es author de la medicina, preciase de exercitarla, y siente que no acudamos a el con todos nuestros males. Al cabo viendo lo mucho q los hòbres le oluida-

uan, el proprio se no vino a entrar por nuestras puertas;  
*Luca. 19* *querere, & saluum facere quod perierat*; a solo buscar enfermos y sanarlos. Y assi vereys que todo el discurso de su vida, no fue sino vna perpetua cōtinuaciō de mil ordinarias y extraordinarias curas; ordinarias digo, por ser de cada dia; y extraordinarias, por ser miraculosas, *Mat. 11.* *cæci vident, claudi ambulant, leprosi mundantur*, en el cuerpo: y para las enfermedades del alma, *pauperes euangelizantur*; fin que jamas tratasse de otra cosa. El sermō del monte, de cuyo todo se facō esta parte que canta la Iglesia en la Missa a los Doctores, todo es vna lista de varias receptas, para qualquier estado y diferencia de personas; en que Christo les ordena lo que han de hazer para conseruar la salud, a los que la tienen, y a los enfermos, para curarle y estar buenos. Expressamente nuestro Padre S<sup>a</sup> Gregorio homilia de vno Martire. *Sicut enim in arte medicinae calida frigidis, & frigida calidis curantur, ita Dominus noster contraria apposuit medicamenta peccatis; ut lubricis continentiam, iracundis mansuetudinem, elatis præciperet humilitatem.* A todos les va aplicando medicinas: y comenzando primero por los

miembros inferiores del cuerpo místico de la Iglesia, a los pobres les recepta paciencia y esperanza, *quoniam ipsorum est Regnum celorum*; a los offendidos, maledumbre, *Beati mites*; a los peccadores, lagrimas; *Beati qui lugent*; a los ricos misericordia; *Beati misericordes*; a los torpes puridad y limpieza; *Beati mundo corde*; finalmente a los perfe-guidos por su nombre, vn seguro de que se les ha de conuertir su pena en gloria: *Ece enim merces vestra multa est in celis.* Entra luego la parte que les toca a los Apostoles, y figuense dos saludables receptas para enfermedades de cabeza, q̄ como la parte es mas sentida, y la salud alli mas necessaria, quiere q̄ vayan doblados los remedios; por esto les recepta sal, y luz; dos simples q̄ contienen la virtud y eficacia de mil compuestos. De la sal ya diximos lo q̄ basta; resta agora q̄ digamos algo de la luz, que es el remedio que les aplica en segundodo lugar, quando les dize: *Vos estis lux mundi.*

*Lib. 1.  
per totū  
max. Dis  
cur. 9.*

## Segundo Pensamiēto.

### S. III.

**S**i consideramos la luz, assi en sus propriiedades naturales,



rales, como en lo que allegoricamente se halla escripto de ella en las letras humanas, y diuinās; echaremos de ver que ha sido siēpre tenuta por simbolo de la salud, y causa que naturalmēte nos la influye. Del Sol que es el padre de la luz, fingieron los antiguos que era Dios de la medicina y author de ella; y consiguientemēte de la salud, como de fin y blanco a donde las medicinas se dirigen. Callimacho en el Hymno de Apollo dize, que por el faben los hombres dilatar el tiēpo de la muerte, alargando con saludables remedios el corto de la vida.

*Callima. --- Ex illo didicerunt funera  
primum.*

*Vitare, & gelida differre pericu-  
la mortis.*

Y porque la iuuentud es edad mas sana de ordinario, y menos subjeta a las enfermedades que trae consigo la vejez decrepita, y cansada; por esso dize el mismo que al Sol le dura ual flor de sus años, y el verdor de su mocedad perpetuamente.

*Idem. Formosus semper, semper iuuenisq;  
nec illi*

*Examinea quantum nigrent lanu-  
gine mala.*

Privilegio que solos Apollo y Bacho le alcançarō, segū aque-

llo de Tibullo lib. i. eleg. 4.

*Solis aeterna est Phæbo, Bachoque* *Tibullus.*

*iuuenta,  
Nam decet intonsus crinis virū-  
que Deum.*

Que es dezir que no le tuuo otro sino el Sol, pues segū Macrobio, Porphirio, y otros, el y Bacho no eran dos Dioses diferentes, sino vno mismo; que

*Sol appellabatur apud Superos, Liber pater seu Bacchus in terris, Apollo apud inferos.* Pierio Valeriano, lib. 12. vbi de Tigride, *Pierius. Valer.*

titulo Sol, tãbiē dize, q̄ que Sol & Bacchus idē numen habuit sunt, vt vetus Græcorum habet Theologia, que ambos ados no fueron mas de vna sola Deidad, vn mismo Dios, segun la Theologia antigua de los Griegos. A este pues, porque era Dios de la salud, se le concedia el viuir siēpre en la edad que mas acomodada es para tenerla.

Pero dexemos las fabulas, y vamos al fundamento que en hecho de verdad tienē en Philosophia; Eusebio Cesariense en el 2. libro de præparatione Euangelica expressamente dize, que *Apollo vocatur, quod ἀπαλλάττει id est, agrotationibus homines soluat atque liberet*; que si el Sol se llama Apollo, es por la propiedad que tiene de librar a los hombres de sus enfermedades.

**Plato.** Fundase esto en la actividad de su influencia, pues como dize Platon in Cratylo, *Quid magis conferat medicorum pharmacis? si quidem herbae, quae in apricis locis nascuntur multo magis rei medicae conferunt, quam in umbra aut humidioribus locis nutritae*; No ay cosa mas a proposito para las medicinas; pues en las mismas yeruas experimentamos, que a las que les da el Sol, ordinariamente tienen mas virtud, que no las que se crían en lugares húmedos y forubrios. Y no solamente en las yeruas, pero aun en el ayre dize Plinio, que si le dexasse de purificar la luz del Sol, se vendria a corromper, y engendrar en los hombres pestilencia: *Est pestilentia, quae Solis obscuracione contrahitur*. Dondé es de notar (por que así haze mas a nuestro proposito) que no dize que se engendraría por falta del Sol, *defectu Solis*, sino *obscuracione*, por falta de su luz: clara señal de que ella es el instrumento, por cuyo medio influye el Sol salud en los viuentes. Ni deue de dexar de tenerse ella misma algo desto de su propia cosecha; pues aun en la de las estrellas enseñan los Philosophos lo mismo, y Albumasar en el libro de stellarum iudicijs, dize q

**Plinius.**  
li. 39. ca.  
vlt.

**Album.** si ellas dexassen de atumbrar

de noche al mundo, perecerian todos los animales; quien duda, sino que (según esto) ella deue de ser quien los sustentay los conserua?

### S. III.

**E**N las diuinas letras tenemos algunos lugares claros de esto. Plalmo. 12. *Psal. 12.*

*Illumina oculos meos, ne unquam obdormiam in morte.* Estaua yna vez el Rey David con mal de coraçon; *et dolorem in corde meo per diem* (que enemigos al ojo, y poca resistencia, bien le puede causar en los mas fuertes) viose tan apretado, y affligido, que casi se llegó a persuadir q se auia Dios olvidado del, y q no le miraua ya con buenos ojos. *Vsquequo Domine obliuisceris me in finem? vsquequo auertis faciem tuam à me?* y quando con el agua a la boca, y el alma (como solemos dezir (entre los dientes, parece que era fuerza pedirle la salud que le faltaua, ni la toma en la boca, ni se acuerde della, sino solamente le pide que le alumbré; *illumina oculos meos*. Pues, Santo Rey, de que os puede seruir quando os alumbré? quando mucho de que os echéis de ver mas clara vuestra muerte: no fuera.

fuera mejor pedirle que los libe-  
rara de ellas. Esto es lo q̄ pide  
David. *Ne vnquam obdormiam  
in morte.* Mas para esto el sabe  
que no ay medio mas efficaç,  
que el de la luz. *Esa. 49. Dedit  
in lucē gentium; ut sis. salus mea  
vsq̄ ad extremum terræ.* Quis lo  
hazer el Padre Eterno, a Chrif-  
to, salud vniuersal de todo el  
mundo, y para conseguir esse  
fin, el medio que escogio por  
mas proporcionado fue hazer  
le luz. *Dedit in lucem gentiū.*  
Pues esta luz pide David para  
sanar de sus enfermedades, para  
conualecer de su flaqueza. *Il-  
lumina oculos meos, ne vnquam ob-  
dormiam in morte.*

Semejante es a estos otro lu-  
gar del Apostol San Pablo. 2.  
ad Timoth. 1. adonde, hablan-  
do de la vocacion al Euāgelioy  
ley de gracia, dize q̄ por la luz  
de nuestro Redemptor, destru-  
yo Dios la muerte, y alumbrò  
la incorrupeion, y la salud. *Ma-  
nifestata est autē nunc per illumi-  
nationem Saluatoris nostri, qui  
destruxit quidē mortem, illumina-  
uit autē incorruptionem per Euā-  
gelium.* Manifestose la graciade  
Dios, dize San Pablo, a los ra-  
yos de la luz de Christo, que  
destruyo con ellos la muerte, y  
alumbrò inmortalidad e incor-  
rupcion en nuestras almas. Alu-  
brar incorrupeion, que lengua-

ge es esse; Es el mejor que pu-  
do imaginarse, para significar  
juntamente la causa y el effe-  
cto, para dezir de vna vez el  
fin que tuuo, y el medio con  
que viho a conseguirle, el fin,  
que es la inmortalidad. *Incor-  
ruptionem.* Y el medio, que fue  
la luz. *Illuminavit.* Tan pro-  
prio es de la luz el preseruar de  
muerte, que le parecio al Apof-  
tol que podia trocar los ver-  
bos, y en lugar de dezir que in-  
fluyò sanidad e incorrupeion,  
dixo. *Illuminavit incorruptio-  
nem,* q̄ la alumbrò, como dādo  
a entender, que alumbrar, y dar  
salud todo se es vno.

Sabeys, que he notado en las  
diuinas letras, que jamas ha-  
llareys que salud y noche se  
adjetiven juntos, pero salud  
y día a cada passo. 1. Reg. 11.  
Prometio Dios vna gran salud  
a su pueblo, mas si quereys  
saber el quando hallareys que  
fue en lo mas claro y mejor  
del medio día. *Cras erit vobis sa-  
lus, cum incaluerit Sol.* Para pro-  
phetizarle Eliseo al Rey Toas  
un rayo de salud, que Dios le  
embiaua, primero quiso que  
entrassen los del Sol por la ven-  
tana. 4. Reg. 13. *Aperi fenestram.* 4. Re. 13  
Y en estando abierta. *Sagitta sa-  
lutis Domini etc.* No se lo pò-  
dia dezir antes de abrirla? Si  
por cierto, pero salud y obscu-  
ridad

ridad no venian bien, era menester que entrasse primero la luz, y por esse medio le enseñase la salud, q̄ le prophetizaua: Canta Dauid la gala a la salud de Dios: De noche? No, sino de día: esse es el tiempo que le parece mas acomodado para alabarla, y bendezirla. Plal. 70. *Os meum annuntiabit iustitiam tuā, tota die salutare tuum.* El so-

Psa. 70.

corro que Dios promete a los suyos Etsai. 49. en el día de la salud se le promete: *In die salutis auxiliatus sum tibi: Y* la que concedio Christo a la casa de

Etsai. 49.

Zacheo Luc. 19. tambien se la quiso conceder de día: *Hodie salus domui huic facta est.* Finalmente el Apostol el tiempo natural de la salud de día dize que es, y no de noche 2. ad

2. Cor. 6.

Cor. 6. *Ecce nunc tempus acceptabile ecce nunc dies salutis.* No veys como día y salud andan ordinariamente juntos? Pues en que puede yr esso, sino en la mucha connexion que tienen, y en que la luz del, es el alma que le da vida y ser a ella?

Bolued, por el contrario, la hoja: y yo fiador q̄ en toda la Escriptura no halleys que salud, y noche se acompañe, *Nox salutis?* en ninguna parte. Aun a la del nacimiento; porque auia de tener el suyo en ella nuestra salud Christo, le da el Prophe-

ta Dauid nombre de día, Psa. 136. *Nox sicut dies illuminabitur.* y a su Luna dize Etsai. que se le multiplicará la luz, hasta que llegue a igualar con la del sol, Etsai. 30. *Erit lux Luna sicut lux Solis:* que noche en que nace la salud, no puede ser oscura, por fuerza auia de tener claridad y luz de día. Pues si las fabulas antiguas, si las verdades naturales, si las reuelaciones sobrenaturales, y catholicas: todas nos dizen que la luz es simbolo de la salud, y causa de ella essa deue de ser (sin duda ninguna) la que Christo receta, en nuestro Euangelio, a sus Apostoles, y essa es la que les aplicò, quando les dixo: *Vos estis lux mundi.* vosotros aueys de ser la salud general de todo el mundo.

Psa. 136

Etsai. 30

### Tercer Pensamiento.

#### §. V.

**P**ero preguntó yo, q̄ manera de curar es recetarles salud a los enfermos: si ellos la tuuierā, o pudieran tomarla cō sus manos, claro esta que no embiaran a llamar al medico: *Non est opus valentibus medico, sed malè habentibus:* dixo el mismo Christo por S. Mattheo en el cap.

Mat. 9

el capitulo 9. Porque esso no es posible, entran los medicos aplicando medicinas, y poniendo medios en orden a conseguir la salud, q̄ es el fin principal a que se ordenā todas sus receptas: y esto es lo que acabaua de hazer el en las palabras antecedentes; que para cada enfermedad de los miēbros inferiores señalò su medicina diferente, (como lo dexamos dicho ya de S. Gregorio:) pues q̄ será la causa que a los Apostoles y cabeças de su Iglesia no les recepta medio, ni remedio ninguno para tener salud en sus enfermedades; y solamente les manda que la tengā? *Vos estis lux mundi*, que ellos sean la misma salud?

Dos cosas me parece a mi que les quiso dar a entender por aqui el Soberano Maestro. La primera es el gran peligro que traen consigo estas enfermedades; que por el mismo caso que se peguen en las cabeças, son irremediables, a lo menos no ay medicina humana que las sane. No os acordays de lo que dixo de la sal (y ponderamos en el primer libro) q̄ en corrompiendose vna vez, no le queda esperança de remedio? *Quod si sal euauerit, in quo salietur? ad nihilum ualeat utra, &c.* Pues esso mismo les si-

gnifica agora receptandoles la salud, *Vos estis lux*, id est, *salus mundi*, y no otra cosa: vosotros soys la misma salud: como quien dize; procura la conservar, porque en perdiēdola, por el mismo caso que soys Superiores y cabeças, correys manifiesto peligro de la vida; y es imposible (si del cielo no baxa) que aya medio que pueda escaparos de la muerte.

El perro quando està herido, sino es en la cabeça, no le da pena, pero si le acertaron a dar el golpe en ella, rabia y muere; porque no tiene remedio con que curarse: su medicina es la lengua; y essa aunque para todas las de mas partes del cuerpo le aprouecha, pero para alli no le puede servir, porque no alcanza. Esto mismo es lo que succede en todas las comunidades y repubblicas; quē las heridas de las cabeças tienen sin comparacion mayor peligro. Los Superiores son como perros, que guardan el rebaño de Christo: esse nombre les dio el Psalmista, quando dixo: *Lingua canum inuorum, &c.* y en los milagrosos nacimientos de los dos famosas lumbreras de la Iglesia nuestro Padre Santo Bernardo, y Santo Domingo, este animal tomó Dios por

Lib. 1.  
disc. 3. §.  
4. & deinceps.

Psal. 67.



por Hieroglyphico, para reue-  
lar a sus madres, y a todo el mū-  
do la alteza de su predicacion

**Lib. 1.** y su doctrina, *Qui domus Dei cu-*  
**vic. San.** *stodes futuri, magnos pro ea con-*  
**Bern. ca-** *tra inimicos fidei edituri sunt la-*  
**pit. 1.** *tratus.* Finalmente Pierio Vale-  
**Pie. Va.** riano pone por recibida esta

significacion en el libro 5. de  
sus simbolos sub titulo 1. & 2.  
Pues quando estos perros tien-  
nen la llaga en la cabeza, quan-  
do está la enfermedad en sus  
personas propias, es negocio  
incurable: porque auiendo de  
ser su lengua la medicina gene-  
ral de todo el cuerpo, *lingua cu-*

**Eccli. 36** *rationis*, llamó a las suyas el Es-  
piritu Santo Eccl. 36. lengua  
que ha de curar ya consolán-  
do, ya riñendo, ya prometien-  
do, ya amenazando, *Argue, ob-*  
**2. Ad Ti** *secra, increpa,* y siempre suffrien-  
**moib. 4.** *do con paciencia, y enseñan-*  
*do, in omni patientia, & doctrina:*  
Si esta está impedida y enfer-  
ma, cabeza, y pies todo corre  
grandísimo peligro: *in quo sa-*  
*lietur?* no tiene remedio huma-  
no que la sane. Por esso el Espi-  
ritu Santo, quando baxò el  
día de Pentecostes sobre los  
Apostoles, que eran las cabe-  
ças de la Iglesia, y los perros  
que auian de guardar todo el  
de mas ganado, baxò en len-  
guas, y en baxando, se puso so-  
bre la cabeza de cada vno: *Ap-*

**Actu 2.**

*parnerunt eis dispersita lingua,*  
*sedique supra singulos eorum.* Pa-  
ra dar a entender que el reme-  
dio de aquellas llagas, y la me-  
dicina de aquellas enfermeda-  
des no puede venir de otra par-  
te que del cielo. † En el Psal-  
mo 131. introduce el Prophe-  
ta a Dios determinado a resi-  
dir en Hierusalem perpetua-  
mente, contento de asentar  
alli su casa, y de que le labren  
en aquel lugar templo y mora-  
da. *Hæc requies mea in sæculum* **Ps. 131.**  
*sæculi: hic habitabo quoniam elegi*  
*eam.* Este lugar ha de ser mi as-  
siento para siempre: en el ten-  
go de habitar pues le he escogi-  
do. Y como dode asiste Dios,  
no se halla sin començar luego  
a hazer mercedes, a penas pare-  
ce que acabo de dezir esto, quã-  
do assi gura de las muchas que  
piensa hazer a sus vezinos. *Vi-*  
*duam eius benedicens benedicã,*  
*pauperes eius saturabo panibus,*  
los huérfanos y las viudas di-  
ze que correran desde enton-  
ces por su cuenta, y que abri-  
ra sus alhólies para los pobres: q  
publicara fiestas y regozijos  
para que los vean sus siervos  
y se huelguen, *Sancti eius exul-*  
*tatione exultabunt,* que con-  
firmara el Rey no en la ca-  
sa de David, *illuc producam*  
*cornu David,* y que hara huir  
a todos sus enemigos infame  
y ver-

8. y vergonzosamente; *inimicos eius induam confusione*: Esto todo para el Rey y sus vassallos, para las personas laycas de aquel Reyno. Pero llegando a tratar de los Prelados Ecclesiasticos, de los Pontifices, y Sacerdotes, de su Iglesia, lo que les promete es vn vestido de salud cortado de su mano:

*Notant* *Sacerdotes eius induam salutari,*  
*Follegius* o salute, segun traduzen casi  
*& Gene* todos del Hebreo. Vestire sus  
*brar.* Sacerdotes de salud. Dos co-

sas quiero que noteys en este verso: la primera, que aunque la salud de el alma (essa es la que promete Dios, y la que le auia pedido Dauid tres versos antes: *Sacerdotes tui induantur iustitiam*) es la mayor merced, y de la que todos generalmente tenemos mayor necesidad, con todo esso a los demas no se la promete; ni dize, *induem eius, o pauperes eius induam salutari*; vestira de salud sus viudas, sus huerphanos, o pobres: porque si son ouejas, para esso tiene el pastores en su Iglesia, para q̄ cuyden de la salud de su rebaño solamente a los Sacerdotes, y Pontifices les dize: *Sacerdotes eius induam salutari*, que les dira la salud el proprio de su mano: Quien duda sino que es, porque sabe que a estos tales de sola ella les puede

venir al remedio, si estan malos: Quien duda sino que nos quiere dar a entender, que no tienen medico que los cure aca en la tierra.

Lo segundo que quiero que noteys es la frase de que usa el Psalmista, que no dize que sanara a sus Sacerdotes, *Sacerdotes eius sanabo*, ni que les dara salud, *dabo eis salutem*, sino que los vestira de salud, *induem salutari*: para dar a entender, que en este genero y estado de personas no basta la salud interior, como en los otros, sino que es menester que lamuestran tambien exteriormente, *providentes bona non tantum coram Deo, sed etiam coram omnibus hominibus*: que no aya en ellos cosa que huela a enfermedad desde mil leguas. Y esto tambien ha de ser negocio dado de mano de Dios, y que no les puede venir de otra ninguna: por esso dize *induem*, yo los vestire en primera persona no *induantur*, o *induant*, en tercera, como quando habla de la alegria y gozo de los Santos, que dize que se la tomen ellos, y se huelguen, *& Sancti eius exultatione exultabunt*: puesto que Dauid en su peticion igualmente auia hablado de ambas cosas: *Sacerdotes tui induantur iustitiam*, auia dicho,

*Et sancti tui exultent*: tus Sacerdotes Señor se vistán, y tus Santos se huelguen: con todos, Dios en la merced de los Sacerdotes mudo la persona, y tomándose para sí el cargo dixo: *Sacerdotes eius induam*: yo los vestire, para dar a entender, que auiendo de ser el vestido de salud, *induum saluari*, es imposible, sino se le da el, que ellos lo tengan.

Por esso tambien la Tunica talar del summo Sacerdote, q̄ era la primera insignia en que se differenciava de todos los de mas Letitas y ministros inferiores quiso q̄ fuesse *hyacinthina*, de color de jacinto, o de color de cielo, como notaró muy biẽ Radulpho Flauiacẽse y Serrano sobre el cap. 8. del Levítico: porq̄ si en esta vestidura, q̄ es la particular y propria suya, se significala salud, & q̄ ha de andar vestido, *induum saluari*, essa no ay q̄ aguardarla de otra parte: solamẽte del cielo, y de mano de Dios puede venirle. Y aun el *Vrim*, & *Thumim*, que traya en el Racional, sobre q̄ ay tanta differẽcia de opiniones, si hemos de creer a Arias Mótano en el libro q̄ hizo, *de vestibus sacerdotalibus*, no eran piedras naturales y preciosas, como siẽtẽ el Abulẽse, y Nicolao de Lira, ni letras escriptas

con manos de hõbres, segũ S. 28. Augustin y S. Cyrilo, ni finalmente la cõposiciõ y ajustamiento del Pectoral, segũ imaginaciõ de Cayetano: *rem non homini nũ artificio factã aut comparatã fuisse, sed diuinitus datã Moyse*: sino vna cosa particular y extraordinaria, que le dio Dios. 28.

Moyse milagrosamente: por que siẽdo la luz (esto es la salud) y la perfectiõ del Sacerdote (*illuminationes & perfectiones*, diximos atras q̄ se explicaua comũmente) ni la lleua la tierra, ni ay manos en el mundo q̄ la escriuan, o cõpongan, sino q̄ es menester q̄ el mismo Dios se la de al Sacerdote por milagro: *rẽ diuinitus datam Moyse*, dõde no, es imposible el alcançarla. Las enfermedades de los subditos si, q̄ tienen en las lenguas de los prelados su remedio, *lingua curationis*, y assi los que lo son puedẽ cobrar salud mas facilmente: pero para dolores y vayos de cabeça, para enfermedades de superiores y Prelados, no ay cura de las tejas abaxo que aproneche, si el mismo Dios no se encarga de curarlas: *induum saluari*. \* Pues esto mismo es lo que les dize Christo en nuestro Evangelio a los Apostoles, receptãdoles la salud por medicina, *Vos estis lux mundi*. Aduer-

Flania.  
Serranus

Abul. &  
Nico. ex

tid que no son vuestras enfermedades como las de los otros miembros: que en ellos, con facilidad se quitan: qualquier medicina de las que yo acabo de aplicar, las sana: pero en vosotros no ay ninguna que no sea mortal: no ay ninguna que tenga remedio humano que la cure: por esso procurad cōseruar la salud: que ay consiste vuestro vnico remedio: *vos estis salus mundi*: vosotros aueys de ser la misma salud, la misma vida.

Lo segundo que Christo quiere dar a entender llamandoles salud, y luz del mundo, es la obligacion que tienen de acudir a la de sus ouejas, y mirar por ellas: por esso no dixo, *vos estis salus vestra*: vosotros soys vuestra salud: sino *salus mundi*: salud de todo el mundo: para que sepan que desde el punto que los hizo superiores y cabeças, desde esse mismo los obligo a curar a sus subditos en todas sus enfermedades. Pero de esto bien basta lo que dexamos dicho en la razon passada, y en el discurso. 9. del libro primero de esta Laurea: quien qui fiere ver cosas mas particulares y curiosas, remítote a lo que tiene ya para sacar a luz nuestro Padre Maestro Fray Luys Bernaldo de Quiros en su Republica Monastica lib. 2. sobre

el cap. 2. de la regla, y lib. 6. sobre el 27. obra q̄ (si a mi no me ciega la passió) dudo q̄ aya salido su igual en nuestros tiempos, así en erudicion y variedad, como en delgadeza de pñsamientos, y rigor en la explicacion de la Escriptura.

### Aplicaciō del discurso a S. Bernardo.

#### S. VI.

**N**Vestro glorioso Padre S. Bernardo, aunque en el cuerpo enfermo (que ya es razon que digamos del alguna cosa.) *Habebat enim thesaurum istum in vase fictili, & qui nunquam deerat stimulus aegritudinis*: pero en el alma, sin duda ninguna tuuo entera salud: y como hemos dicho ya otras vezes, desde que le soldaron la quiebra general en el Baptismo, es cierto que jamas se le sintio ninguna en sus costumbres, ni en sus obras offensa de Dios graue. Para esse fin (que era el blanco principal de sus desseos) tuuo el siempre por medio dichosissimo las enfermedades, que ordinariamente padescia: y aun procuró que todos los monasterios de su

Lib. 2.  
vit. c. 4.

2. Ad Co  
rint. 12.

de su ordẽ se edificassen en lugares algo humedos, y confi-  
guẽtemẽte menos sanos, acor-  
dãdose de aq̃llo del Apostol, q̃  
*virtus in infirmitate perficitur,*  
que la virtud se perficiona en  
las enfermedades. La suya lle-  
gò a punto, que pudo (como  
Ioleys dezir aca) vèder salud, y  
de balde la daua a quãtos acu-  
diã a el en cuerpo y alma. *Cuius deniq; medicinales manus & lingua morbos viraq; curabat, illa corporũ, ista morũ.* Dize S. Got-  
frido en el primer libro de los  
tres q̃ hizo de su vida cap. 7. q̃  
sus manos y lègua jamas cessa-  
ron de curar enfermedades, las  
manos dando salud a los cuer-  
pos, y la lègua medicinas y re-  
medios a las almas. Philotheo  
dize q̃ en su tiẽpo se cerraron  
los Hospitales, y holgaron los  
medicos, sin tener enfermo en  
quie poder exercitar su officio

Gotfrid.

Philot.

*Ager, Apollineas doctiq; Machao  
nis artes*  
*Qui coleret voto nullus in orbe  
fuit.*  
El Abbad de Bonauai, q̃ si se  
vuerã de escriptir todos los mi-  
lagros q̃ en esta materia hizo,  
se persuade (aplicãdole lo q̃ el  
Euangelista San Iuan dixo de  
Chriſto) a q̃ no cupierã los li-  
bros en el mundo. *Super his au-  
tem quæ ad gratiam pertinent sa-  
nitatũ multæ insignia per hunc fa-*

Bernad.  
Bonæ-  
valis.

*mulũ suũ operatus est Christus, ve  
in eo quoque videatur exhibere,  
quod de ipso Euangelista testatur,  
si omnia scriberentur; nec ipsum  
quidem mundũ capere eos, qui scri-  
bendi fuerant, libros, y en la sa-  
lud de las almas confiesan to-  
dos, q̃ summa in eo de salute om-  
niũ sollicitudo summa cura vige-  
bat, q̃ procuro siẽpre poner sũ  
mo cuydado, lograndosele tan  
biẽ q̃ a penas aplicò jamas re-  
medio q̃ dexasse de turtir el ef-  
fecto pretẽdido, pues (comode  
xamos dicho atras) de quantas  
vẽzes predicaua, *vix aliquando  
vacuus domũ reuersus est,* apenas  
se boluia a su monasterio sin  
dexar hecho algũ fructo parti-  
cular en los oyẽtes. Pues quie  
alcãçò los fines cõ tal colmo,  
quie duda sino q̃ deuio de re-  
ner tãbiẽ los medios? y si el ser  
luz, es el q̃ se proporciona mas  
cõ la salud, Bernardo q̃ la dio  
rã general a todos, claro està q̃  
fue luz de todo el mũdo. *Vos  
estis lux mũdi,* y q̃ desta manera  
se verifica del aq̃llo de Esaias,  
*dedi te in lucẽ gentiũ, vt sis salus  
mea vsq; in extremũ terræ.* Sirua  
se Dios que a los rayos de esta  
luz se purifiquẽ nuestras cõf-  
ciencias, y cobren salud entera  
nuestras almas, para q̃ siguiẽdo  
la en esta vida por graciale-  
guemos a la lũbre de la gloria,  
que gozemos todos. Amen.*

Lib. 1. c. 7.



## DISCURSO. II.

De algunas propiedades que han de tener los Superiores y Maestros, y se significan en la luz gallardamente:

*Vos estis lux Mundi, Nō accendunt lucernā, & ponunt eam sub modio: sed super candela-  
brum, ut luceat omnibus, qui in domo sunt.*

## Primer Pensamiento.

S. I.



En el capitulo primero de Hieremias dize el Texto Sagrado, que le preguntò

Dios al Propheta: *Quid tu vides Hieremia: que es lo que vees?* y respondiendo el, que vey a vna vara que velaua: *Virgam vigilan-tem ego video*; y vna vara que tenia vn ojo abierto encima: le replicò el Señor: *Amen dico tibi; quia vigilabo super gregem meum.* De verdad te digo que yo que soy cabeça velaré sobre mi cuerpo; yo que soy pastor velaré sobre mis ouejas; y yo que soy Monarcha velaré sobre mis inferiores.

res y mis subditos. Hieroglyphico es este muy antiguo, con que significauan los antiguos Egypcios el señorio e Imperio prudente y bien regido (a calo auendole hurtado, como otros muchos, de los Hebreos) y assi dize Pierio Valeriano en el libro, 33.º de los suyos vbi de iustitia, titulo moderator, que *vetustissimi illi Sacerdotes moderatorem Hieroglyphicè significaturi, oculum super virgam facere soliti sunt*, que para significar vn buen Emperador los Sacerdotes Egypcios ponian vn ojo sobre la punta de vna vara: y mas abaxo dize que con esta misma pintura sig-

Pierius

Ec nisi

nificauan tambien a su supremo Dios *Osiris*: todo lo qual trae, fuera del, *Alciato, in syn- tagmate de symbolis*, titulo *De symbolis Pythagoræ*. La vara ya se sabe que es conocido simbolo del Reyno en las letras humanas y diuinas: el ojo abierto y puesto en alto lo es de la providencia y vigilancia: y en estas dos cosas les parecia que se cifrauan todas las partes que ha de tener vn buen Monarcha. Expliquemoslas bien, y veremos la consonancia maravillosa que hazen con las que pide en nuestro Euangelio Christo, quando pinta vna vela ardiendo y puesta sobre vn candelero: *accendunt lucernam, & ponunt eam super candelabrum*.

Lo primero pintauan vara, para enseñar al Superior la obligacion que tiene el buen exemplo, y lo mucho que en el se echa de ver qualquiera falta. Tomad vna vara y metidla en el agua, y aunque es cosa cierta que el estar allí ni la quiebra, ni la tuere: con todo esto vereys que metida alla dentro os parece que esta quebrada, o por lo menos tuerta. Desta misma manera es el Prelado, que en metiendose algun poco en el agua del regalo, en dexandose engolfar y cabullir, tantico en los deleytes y blanduras deste

siglo, luego nos parece que ha quebrado, o al menorete que tuerce y falta de lo que tenia obligacion: por manera que lo que en los otros es nonada, en el parece y aun es mucho: y el peccado q̄ es venial en los subditos, en el Superior suele tenerse por mortal y grauissimo.

*Quæmadmodum maiori solent esse de decori note in facie, quæ in reliqua corpore sic etiã mini- a qua que Principum errata notantur,* dixo Plutarcho: que como las señales de la cara hazen mayor fealdad (aunq̄ pequeñas) q̄ las que estan en otra qualquier parte del cuerpo (por muy grâdes q̄ scã) assi tambien los vicios de los Principes, aunque minimos, salẽ mucho, y parecen mayores que los mas graues que tienen sus vassallos.

Entre otras cosas q̄ (desde el muladana donde estava padeciẽdo) lega el Sãcto Iob en su defensa, y vna es la feueridad grã de q̄ solia guardar en tiẽpo de su prosperidad cõ sus vassallos; q̄ auã reyr no se atreua delate de ellos, y los tenia cã hechos a esto, q̄ si algun vez, por pedito al su labrãndad y policia, se reya vn poco: viendolo, no se lo podiã persuadir, ni lo creyã.

*Siquan do ridebam ad vos non erã debant.* Explica este lugar nuestro glorioso Padre S. Gregorio

Plutarco.

Iob. cã.  
29

lib. 20. moral. ca. 3. y señalando la razon de este cuydado (que sin duda se le deuia de costar a Iob, y no pequeño) dize q̄ es, porque muchas vezes de ver reyr al Superior, se deslizan a pecar los subditos; *Sape enim a disciplina metu resoluimus subditos, si nostro regimini hilaritatis frangere relaxamus: quia dum nos quasi licenter latus aspiciunt, statim ipsi ad illicita resolvuntur.*

Gregor.

Eccl. 10.

Eccles. 1

Eccl. 10.

Pues, valame Dios Padre santísimo! no dize el Spiritu Scto, q̄ el vulgo no es mas que vn Camaleon, q̄ se viste de las colores de su Rey, y no de otra? *Qualis rector ciuitatis tales habitabiles in ea?* pues si el Rey no haze mas que reyrse, y esto licitamente: *licenter latus*: de q̄ decha do puedē sacar los subditos cosas illicitas y malas? *ad illicita resolvuntur?* Essa es la pension de los Superiores y cabeças: que aun lo licito en ellos suele parecer peccado: y lo q̄ no lo es, atribuyrseles a vicio; q̄ les succede a ellos en sus gustos lo q̄ a las varas en el agua; q̄ sin estar quebradas ni tuertas, lo parecē (en los Apostoles tuieron los Iudios por gran falta el no se lauar las manos quando se sentauan a la mesa) y como los subditos: sacan la muestra: no como ella es en si, sino como se les representa a ellos; de ay vie

ne lo que dize San Gregorio; que *dum nos quasi licenter latus aspiciunt, statim ipsi ad illicita resolvuntur*: que de la risa del Prelado, se deslizen ellos a la conuersación lasciuia y deshonestas; porque les parece aquella tan gran quiebra, que al retratarla la sacan desta suerte.

## S. II

**P**ero que diremos quando de veras ay culpas en los principes? no parece fino que en ellos son de diferente especie los peccados: segun se encubren menos, y parecen mayores que en los subditos.

*Omne animi vitium tanto conspectius in se*

Inuenat.  
Sat. 8.

*Crimen habet, quanto maior qui peccat habetur.*

Dixo Iuuenal. El peccado es vna mancha que nos coge de pies a cabeça: y como lo cunde todo, quanto mayor es el peccador tãto es mayor el peccado y menos puede dissimularse ni suffrirse. Elegante y gallardamente el glorioso Doctor S. Isidoro li. 2. de summo bono cap.

18. *Crescit delicti cumulus iuxta ordinem meritorum; & saepe quod minoribus ignoscitur, maioribus imputatur.* Crecen (dize este Scto) los delictos, conforme

Isidorus.

a la persona que los comete: y lo que por vêtura se les perdona a los menores, en los mayores es negocio intolerable e insufrible. Muchos peccadores, muchos torpes y amâceba dos auria en Hierusalê quando S. Iuan Baptista predicaua: y muchos por vêtura q̄ cometief sen otros mas graues delictos y peccados, (que en vna ciudad tã grande, y habitada de gente tã perdida no faltarian sacrilegios y perjurios; especialmête en tiêpo q̄ auia llegado a colmo su malicia, Esai. 14. *Quoniã completa est malitia eius*: en tiempo que estauan todos sepultados en el profundo sueño de sus vicios, Sapie. 18. *Dum mediũ silentiũ tenerent omnia*, y las tinieblas de su ceguedad les habia viuir a escuras y de noche: *et nox in suo cursu medium iter perageret*) pero con todo esto a ninguno leemos que aya reprehêdido en particular S. Iuan, sino esa Herodes: *Arguebat enim Ioannes Herodem*: porque en esse, como era Rey, crecia la culpa conforme a la dignidad de su estado: *crescit delicti cumulus iuxta ordinem meritorum*. y aunque a los de mas se les disimulassen otras cosas, *quod minoribus ignoscitur*: a el no se le podia dexar de reñir qualquiera asperamête, *maioribus imputatur*.

Haze Dios, y en circo general a todo su pueblo por Esaias en el cap. 24. de que han contravenido a sus mandatos, desobedecido sus leyes, quebrantado el pacto y concierto que auian hecho, y trincadole mil palabras, que le auian dado de ser perpetuamente suyos. *Transgressi sunt leges, mutauerunt ius, dissipauerunt fœdus sempiternum*: y viendo el flaco (o por mejor dezir, ningun descargo q̄ tenian) procede contra ellos: y al tiempo de intimarles la sentencia, dize: *Idcirco visitabo super miliciam cali in excelsis, et super Reges qui sunt super terram*. por tanto fallamos q̄ deuemos condenar y condenamos, *idcirco visitabo*. a los que estan leuantados (por razon de sus cargos) a las nubes: y a los Reyes que gouiernã en la tierra. Pues como Señor no os acabays de dar por offendido de todos? no incurrieron en la culpa grãdes y pequeños? si que los cargos indifferente mente se hizieron a los vnos y a los otros. En general se dixo, que *transgressi sunt leges &c.* como? la pena se executa agora solamête en los Monarchas y Principes del mûdo? *super reges qui sunt super terram*? Como? Porq̄ vna misma culpa crece al doble en ellos, q̄ en los subditos, *crescit delicti cumulus*,

Esai. 24

Esai. 40.

Sapie. 18.

Marci. 6.

*mulus*: y aunq se les perdona a estos, ellos han de salir por sus cabales: *quod minoribus ignoscitur, maioribus imputatur*. Pues para significar esto, y darles a entēder a los Superiores y cabeças la obligacion q̄ tienē de no hazer quiebra ninguna en sus costumbres, ni torcer del camino de la aspereza a los regalos: fopena de que pareceran al doble sus delictos: viene muy a proposito el pintar en symbolo de ellos vna vara, que entrando en el agua, aun que este derecha, se nos representa a todos tuerta, y si tuerece, todos diran que está quebrada. Por esso la pintaron los antiguos Egypcios, y todos generalmente la ponen por Hieroglyphico de la prelación y del gobierno: en cuya significacion la vio tambien Esaías quando dixo: *virgam vigilan-tem ego video*.

## Segundo pensamiento.

### §. II.

**L**O segundo pintaron vara y baculo, para que sepa el Superior que ha de serlo el de todas sus oue-

jas. *Psalmo 22. Virga tua, & baculus tuus ipsa me consolata sunt*. porque no ay cosa que tanto las engorde como tener el arrimo de su pastor a mano. *In baculo meo transiui Iordanem*: que puedan arrimadas, y estribando en el pasar el Iordan de este mundo, y que en llegando al mar Vermejo de las tribulaciones, y trabajos, esta vara les aparte las aguas, y se las diuida, de modo que puedan pasar a pie enxuto a la tierra de promission. El buen pastor que nos pintó el Euangelio, *Luc. 15.* no se contentó con salir a buscar la oueja enferma, y flaca que se le auia perdido del rebaño, sino que, hallada, la puso sobre sus hombros: y en ellos la boluio a traer a sus apriscos. Y quando el mejor pastor de los pastores Christo sintio que de los doze corderos que auia escogido para mansos de todo su ganado, el vno amodorrado en el peccado, y atascado en el cieno de la culpa, no estava ya para poder dar passo fuera de ella: al punto hizo aq̄ diuino ensayo deponer se a lauar los pies a sus discipulos y arrodillado a los de Iudas le ofrecio sus hombros, para sacarle en ellos si el quisiera.



Obligacion es esta que corre a qualquier Principe, y cabeza, que aunque en el mandar, y gouernar lo sea, pero en el sustentar, y sobrelleuar a los otros, ha de ser pies de todos los de mas; pies digo sobre quien cargue, y estribe todo el cuerpo. Por esso los Griegos llamaron a los Reyes *Βασιλεως*, quasi *basileus & fundamentum populi*, basa y fundamento sobre quien esta assentado todo el Reyno. Ni usaron solos ellos de este nombre, que con el mismo los llamó el Sancto Iob en el capitulo 19. *Deus cuius iræ nemo potest resistere, & sub quo incuruantur, qui portant orbem*: los que sustentan el mundo llama a los reyes, y Monarchas del: los que le traen a cuestras: esso quiere dezir *portare* propriamente.

Hazele Dios a Moysen caudillo de su pueblo, lugar teniente suyo en su gouerno: y en lugar de darle las gracias por el cargo, en el capitulo 11. de los Numeros se quexa diziendo, que se los ha cargado a todos sobre sus hombros: *Imposuisti pondus vniuersi populi huius super me*. Pero aun mejor vn poco mas abaxo: *Nunquid* (dize el mismo Moysen) *ego concepi om-*

*nem hanc multitudinem? aut genui eam. ut dicas mihi, porta eos?* Parilos yo por ventura, o engendrellos: para que me digays (habla con Dios) que me los eche a cuestras, y los lleue? En todos los cinco libros del Pentateucon no se hallara que Dios le dixesse semejante palabra: solo le mandò que los gouernasse, y los rigiessse, que hiziessse officio de su capitan, y su caudillo: pues como dize Moysen que le auia mandado *porta eos*: cargarcelos? Es que para los que entienden que cosa es gouernar, y ser cabeças, todo se es vna misma cosa: y los verbos *Rego*, y *porto* sinonimos, sin que la significacion del vno añada vn tilde a la del otro. En el capitulo 49. del Genes. a donde nuestra vulgata dize: *Ruben prior in domus, maior in imperio*. primero en la herencia, y mayor en el gouerno. San Hieronymo in traditionibus Hebraicis in Genesim buelue, *Maiores ad portandum, & maior robore*. mas robusto, y membrudo para lleuar la carga. Y por ventura tuuo en esta verdad su fundamento el usar los Reyes de coronas en las cabeças, que en su hechura parecen cercas almenadas, para

Vide supra  
prati. 1.  
discursu.  
5.9.1.

Basilicus

Iob. 19.

Gene. 49

Hierony.

Nun. 11

para significar que son ellos los que sustentan el peso de todas sus ciudades.

De aqui vino a dezir el glorioso Doctor San Augustin, explicando aquellas palabras de San Pablo 1. ad Timoth. 3. *Qui episcopatum desiderat, bonum opus desiderat.* que el nombre de Obispo ( que propriamente quiere dezir *super intendens*, el que tiene superioridad sobre otros ) es mas nombre de trabajo, que de honra: *Exponere*

*August.* *valuit* ( dize el Sancto ) *quid sit episcopatus: quia nomen operis est, non honoris*, Pero aun mas a nuestro proposito el bienaventurado San Gregorio lib. 24. moral. capit. 16. *Potestas accepta non honor, sed onus aestimatur.* La potestad que vn hombre recibe sobre otros, no se ha de tener por honra, sino por carga.

*Gregor.* Y aua entre los Gentiles no falta quien vlassse este retruécano. Refiriendo Ouidio en el segundo de su Metamorphoseos, como el Dios Apollo encargò al Centauro Chiron la criança de su hijo Esculapio, y se le dio para que le rigiessse, y doctrinassse, las palabras de que vso, para dezirlo, fueron casi las mismas de San Gregorio.

*Semisfer interea diuinæ stirpis*

*Ouidius.*

*alumna*

*Latus erāt, mixtoque oneri gaudēbat honore.*

Que acepto el Centauro la mezcla de la honra, y de la carga tan claramente lo es el, gouernar a otros, que aun los mas ciegos Gentiles la alcançaron a conocer por tal, y conocida confessaron que lo era. De manera que esta obligacion de llevar, y sobrelleuar, a los subditos, siempre les ha corrido a los Prelados. Pues essa quisieron dar a entender los Egipcios en la vara, o baculo que vamos explicando: y es la que significò Dios en la que le enseñò a Esaias, quando dixo: *Virgam vigilantem ego video.*

### Tercer Pensamiento.

#### S. III.

**L**O tercero es vara, para que siendo baculo, y arrimo, sea tambien agote. *Corripe eos in virga ferrea*, Psal. 2. Que sin castigo es imposible que aya buen gouierno, y el que perdona con demasia a sus subditos, es señal de que los aborrece. *Qui parcit virga, odit filium.* Por esso Dios vna vez que se metio pastor, Zacharia 1. *Et pascam pascuis, &c.* luego dize que tomo

dos cayados, o dos varas; *Et assumpsi mihi duas virgas.* Pues Señor, que pretendes hazer con ellas: los pastores que por aca se vñan, con ser hombres flacos, y miserables, tienen har to con vn cayado solo: vos que soys Dios, y sin ninguno podéis hazer quanto quisiere des para que tomays dos? *Assumpsi mihi duas virgas.* Para que? Para enseñar a los Superiores, y cabeças, que con el baculo que ha de seruir a los subditos de arri mo, han de tener tambien la va ra del açote. Quereslyo ver? pues mirad lo que le sigue lue go. *Alteram appellauit decorem, alteram appellauit funiculum:* El vn cayado de aquellos dize que le llamó hermosura, suauidad, y mansedumbre con los subditos; llevarlos, y sobrelleuarlos en todo lo posible: pe ro el otro? *Alteram appellauit funiculum.* En verdad que dize que es latigo, y açote: porque sepan que ha de auer de todo; y que les ha de dar (lo que soley s deziraca) del pan y del palo: q̃ tambien esta es muestra de amor en los pastores. *Quem enim diligit Dominus, corripit.*

*Prone. 3.* Ponele Dios a regalar con su  
*Psalm. 18.* siervo David en el Psalm. 88.  
 haziendole mil caricias, y fauo res. *Inueni David seruum meum, oleo sancto meo unxi eum:* y des

pues de auerle hecho grandes ofrecimientos, y promessas, de que le quitara de delante de si sus enemigos, y los hara a to dos huyr de su presencia; *Et con cidam a facie ipsius inimicos eius, & odientes eum in fugam conuer tam.* Que le hara el mayor Mo narcha, y Principe del mundo. *Et ego primogenitum ponam illum, & excelsum præ regibus ter ræ.* Que le dara vna successiõn eterna, de descendencia que no se acabara perpetuamente: *Et po nam in sacrum saculi semen eius:* que pondra en su cabeça todas las riquezas del mar, y en sus manos todos los thesoros que tiene el sepultados en sus are nas: *& ponam in mari manum eius.* despues digo de estas, y otras mil offeras, con la que acaba de cerrarlas todas, y la q̃ guarda para la postre es: *Si au tem dereliquerint filij eius legem meam &c. visitabo in virga iniquitates eorum.* Yo te prometo que me la han de pagar tus nie tos, si la hizieren; y que si pec caren, que no se han de yr ala bando de mis manos. *Visitabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum.* Pues Señor tan presto le quereys aguar el gulto a vuestro sier uo David: tan de conrado que reys que pague el que ha teni do en oyr de vuestra boca es

fos

fos fauores? Dexarades la am-  
naza para otra ocasion, y no  
en esta a donde (ya que auíades  
comengado afsi) todo parece  
que auia de fer regalo: para que  
le days agora tan mal dexo,  
diziendole que auíes de casti-  
gar sus descēdientes? Para que?  
Esta es la mayor muestra de  
amor que puede darles. *Quem  
enim diligit Dominus corripit.* Y  
lo demas, antes fuera aborrecer  
los. *Qui parit virge, odit filium.*  
Los imperios tambien se los  
concede a los Gentiles, las vi-  
ctorias cada dia las alcança los  
Paganos, llenos estan los Tur-  
cos de riquezas, y si la succes-  
sion es tambien particular mer-  
ced que Dios nos haze, no ay  
razones que engendren como  
ellos, pero el castigarles en vi-  
da sus peccados, el no le remi-  
tir la pena para la otra, sino  
executarla luego en esta pa-  
ra que se enmiēden, es cosa  
que solamente la haze con los  
que ama. *Quem diligit, corripit.*  
Por esso a David, y a sus descē-  
dientes, despues de auerles pro-  
metido todo essotto, a la pos-  
tre (como cosa de mas impor-  
tancia, y mayor) les assegura,  
que. *Visitabo in virga iniquita-  
tes eorum.* Que no les dexara  
passar ninguna culpa sin cas-  
tigo.

El Apostol San Pablo que

fue buen discipulo de este diui-  
no y celestial Maestro, no pa-  
rece q̄ tenia puesto su gusto en  
otra cosa, sino en afligir, y con-  
tristara sus fieles. *ad Corin-  
th. 2. Quis est qui laetificat me,  
nisi qui contristatur ex me?* Quiē  
me puede alegrar a mi, sino  
aquellos a quien yo entristez-  
co? Y porque no parezca poca  
caridad holgar se de las pesadū-  
bres de sus proximos, y tener  
actos de complacencia en las  
que les ha dado, añade luego.  
*Gaudeo non quia contristati estis,  
sed quia contristati estis ad salutem*  
No me huelgo yo por la triste-  
za solamente, sino por el fin q̄  
se suele seguir della, que es la  
enmienda. Que cosa tan ordina-  
ria es, no nos acordar de Dios  
mientras que gozando el vien-  
to en popa, nauegamos con  
prosperidad en nuestros gus-  
tos, y quan cierto el boluernos  
a el, en viendonos en las neces-  
sidades, y trabajos? *Cum occide-  
ret eos quarebāt eum, & reuer-  
tebantur: & diluculo veniebant ad  
eum.* Quando Dios afligia a los  
hijos de Israel en el desierto,  
luego le venian a buscar pecho  
por tierra. *Quarebant eum.* Aco-  
gianse al sagrado de su miseri-  
cordia, perdónaualos, y envien-  
dose libres. *Reuertebantur.* Tor-  
nauanle a offender como pri-  
mero. Boluialos Dios a casti-

1. ad Cor.  
2.

Psal. 77

gar segunda vez, y en sintiendo el açote. *Diluculo veniebant ad eum.* Boluian ellos tambien a rendirle, y obedecerle. Que es esto? Que no se acuerdan de Dios, sino quando estan atribulados, y afligidos, que solo el castigo es el libro de memoria en que le escriven. Pues en orden a tan buen fin, no ay medio q̃ no pueda ser de mucho gusto, por esso se le da a S. Pablo la tristeza de los Corinthios, y dize. *Gaudeo.* Huelgo me de veros tristes, no por el mal de la tristeza, sino por el bien de la penitencia, a que se ordena. *Non quia contristati estis, sed quia contristati ad salutē.* Como el medico se huelga de dar al enfermo la beuida amarga, no por el trabajo que ha de passar al tomarla, sino por la salud q̃ espera q̃ tendra por esse medio. Pues si el castigo lo es tan bueno para conseguir la de las almas, justo es que los Prelados que son los medicos dellas (comodexamos dicho) se aprobechē a sus tiempos del, y que para significarles esto, y acordarlo, pinten en su Hieroglyphico vna vara, *virgā*, con q̃ castiguen, y açotē a sus subditos.

§. V.

**P**ero porque no den a toncas, y a locas, lo q̃ llamay aca palo de ciego, para es-

so se ponen vn ojo encima, *Virgam vigilantem*, palo, pero con ojos: vara, pero que ve y mira y desde lexos atalaya todo lo que puede venir. Sabeys q̃ he notado en las diuinas letras q̃ todos los nōbres que da Dios en ellas a los Superiores y cabeças traen consigo esta obligacion. Atalayas los llamo por Ezechiel en el capitulo. 3. *Fili hominis, speculatorem d. d. te domui Israel.* Guardas que velan la ciudad de noche por el Sabio Cantic. 5. *Vigiles qui custodiunt civitatem.* Episcopos. Por el Apostol 1. ad Timoth. 3. *Idest superintendentes.* Personas que miran desde alto, como noto Sancto Thomas sobre este lugar. *quoniam, Enim, idem est, quod intendens, &, eni, idest supra, vnde Episcopus dicitur, quasi superintendens.* En otras partes los llama leones, que aun durmiendo tienen los ojos abiertos, y cuya cabeça (como noto Pierio Valeriano li. 1. vbi. *De leone.* Titulo. *Vigilantia, & custodia.*) era simbolo de la vigilancia antiguamente: pastores en otras, que para serlo buenos han de poder dezir lo q̃ Iacob Genes. 31. *Diu, no cluq̃, astu, vrb̃, & gelu, fugiebat que somnus ab oculis meis.* Que no pegaua los ojos de noche, ni de dia, y en el lugar q̃ vamos a pli-

Ezec. 3.

Cantic. 5  
1. ad Tim.  
3.

S. Thom.  
Scopos.  
Epi.

Pier. Vale.

Genes. 13

Li. 1. disc.  
cur. 9. §.  
2.



cando de Esaias, vara q̄ tiene  
vn ojo en lo alto en centinela.  
*Virgā virgilantē.* Deue de ser  
sin duda ninguna para darnos a  
entender lo mucho que impor-  
ta esto en los Prelados.

Quando Christo se aparto  
cō los tres Apostoles a orar al  
huerto Matth. 26. todos tres  
dize el Euangelista que acom-  
pañaron su oracion con sueño,  
todos tres se rindieron al que  
*Mat. 26* los acossaua: *Erant enim oculi eo-  
rum grauari.* Leuantose Chris-  
to de la oraciō, fuelos a buscar,  
hallolos dormidos. *Et inuenit  
eos dormientes.* Y con que todos  
tres lo estauā, no riño mas que  
a S. Pedro solamēte. *Simon dor-  
mis?* Mejor parece que se lo pu-  
diera reprehēder a S. Iuan que  
(como quiē toda la cena se auia  
estado durmiendo en suregaço)  
de razō auia de cargarle menos  
sueño, con todo esso no nos di-  
zen los Euāgelistas q̄ le hablas-  
se en particular palabra de es-  
to, solamēte de S. Pedro se que-  
xo de q̄ no auia podido velar  
con el si quiera vna hora. *Non  
potuisti vna hora vigilare meū,*  
q̄ es esto? sino la mayor obliga-  
ciō q̄ le corria de velar, por ser  
cabeça y caudillo de los otros,  
y porq̄ los q̄ lonhā de estar siē-  
pre el ojo alerta, *virgā vigilāte.*

Itē, no solamēte estaua el ojo  
en vela, sino tãbiē en lo alto de

la vara, *oculū super virgā,* para q̄ *Pirius su-*  
primer o vea dōde da descargue *fir.*  
el golpe. El toro tiene los cuer-  
nos encima de los ojos (fuera  
de q̄ para herir los cierra) y assi  
primero es en el, hazer presacō  
el cuerno, q̄ mirar cō los ojos  
adonde, y como la haze: el vni-  
cornio es al reues, encima los  
ojos, y debaxo el cuerno; estan  
los ojos en atalaya, y primero  
llegā ellos a qualquiera parte  
cō su vista, q̄ el cuerno cō su pu-  
ta. Quereys saber la differēcia q̄  
se sigue de esta: Que el toro cō  
su cuerno empōçoña, y mata,  
pero el vnicornio cō el suyo es  
saludable antidoto, y probadis-  
sima triaca contra todo vene-  
no. Esto mismo les suele suc-  
ceder a los Prelados, que si al  
hazer la reprehension, y casti-  
go, cierran los ojos como el to-  
ro, y no los tienen en centinela  
para mirar el daño q̄ puede so-  
breuenir della, en lugar de sanar  
acaban, y por la salud y mejo-  
ria que pretenden, consiguen  
la muerte, e ineuitable perdi-  
ciō de sus ouejas. Pero si al  
contrario tantean primero el  
talento, y fuerças de la que es-  
ta enferma, y midiendo con  
ellas la correctiō procuran cō-  
passarla con la posibilidad de  
sus hōbros, es cosa cierta alcan-  
çar la enmienda de las culpas pas-  
sadas, y cō la mezcla de la pro-  
uiden

uidencia y el rigor conseguir el fin de sus deseos. Por esto a Esaias le enseñaron vna vara y o los ojos en lo alto de la vara. Por esto los Egypcios pintauā otra de la misma suerte. *Et moderatorē Hieroglyphice significaturi, oculum super virgā facere soliti sunt.* Y por esto tambien nuestro Euangelio les notifica a los Superiores, cō quē habla, que han de fer luz, y no luz como quiera, sino luz puesta en alto, y veladora. *Non sub modio, sed super candelā abriū.* Para que desde allí miren, y atalayē, luz finalmente que alcance cō los rayos de la luya a todas partes, que no se le escape nada en todo el mundo, que esso quiere dezir. *Vos estis lux mundi.*

Quarto Pensamiēto, y

*Applicacion del discurso a S. Bernardo.*

§ VI.

EL Apostol San Pablo escriuiēdo a su amado discipulo Timotheo ( y es la parte de la Epistola que se le canta en la missa a San Bernardo ) haze vn gallardo y breue epilogo de todas las condiciones, que hemos dicho, que se significauan en la vara. *Tu vero*

*vigila* (dize) *in omnibus labora, ministerium tuum imple, sobrius esto.* Quieres saberlo que has de hazer para cumplir bien cō las obligaciones de tu officio? lo primero. *Vigila.* Vela, veys ay los ojos en atalaya. Lo segundo. *In omnibus labora.* Trabaja con todos, en todas sus necesidades y ocaisiones, veysle aqui hecho baculo y arrimode sus subditos. Que mas? *Ministerium tuum imple.* Cumple con todas tus obligaciones, veys ay donde le encarga el buē exemplo. Y si quereys mas claramente ver como le impide el agua del regalo, oyd lo que sigue. *Sobrius esto.* Sobre todo te encargo la parsimonia, y abstinencia en el trato de tu persona. Y de las correcciones y modo que ha de tener en ellas, sino le dize aqui nada, es porque quatro renglones mas arriba le acaba de encargar la mezcla del rigor y blandura, la vara para castigar, y el ojo para mirar como, y endōnde: pues quando le aconseja que haga de su lengua açote, y juegue de ella cō rigor contra la obstinacion de los rebeldes: no echa palabra aspera por la boca, que no la mitigue luego cō la blādura de otra mas suauē. *Predica verbum, argue,* predicales (le dize) conuencelos, y prucuales su obstinacion

nacion y su dureza: pero no lo ha bien dicho, quando luego templa la de sus palabras con otra mas blanda, y añade. *Obs. cras.* Pide, ruega, suplicales que se enmienden de lo pasado. Tornasele a reuestrir otra vez el feruoroso zelo de la honra de Dios, y boluiendose a su primer estilo dize. *In crepa opportune imporsune.* Ríne, çahiereles, dales en rostro con tiempo, y sin el, que siempre lo sera para esto, reprehendales sus culpas, y delictos. Y pareciendole que se adelantaua mucho, tuerce otra vez el camino, ablanda la mano, y mitiga el rigor pasado, diziendo. *In omni patientia, & doctrina.* Pero mira que sea con toda paciencia, y mansedumbre: no como hombre que se arroja ciegamente, sino como quié mira, y sabe lo que haze. Veys como concuerdan algunas vezes tambien las letras humanas y diuinas? y lo que mas es, las diuinas entresi, quan vnas son siempre, y quan hermanas? Cotejemos agora todo lo que hemos dicho con las palabras de nuestro Euangelio, y hallaremoslo todo en el, sin faltar cosa. El Propheta dize que ha de ser el Superior ojo sobre vara, nuestro Euangelista luz sobre candelero, y el Apostol es-

ta dando voces vela, vela. El Propheta que ha de ser vara de recta, y para que lo parezca siempre, no ha de entrar en el agua de los regalos, porque el fluxo, y refluxo de sus ondas no deslum'bren los ojos de los subditos, nuestro Euangelista, no solamente pide esto, sino que. *Luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra bona.* Que den luz de buen exemplo con sus obras, y el Apostol con el vno le encarga la templaçá. *Sobrius esto.* Y con el otro que haga en todo, todo lo que deue. *Ministerium tuum imple.* El Propheta que sea vara, baculo y arrimo de sus subditos, el Euangelista que sea luz que los guie (digamos tambien ciudad que los sustente) y el Apostol que trabaje con todos, y en todas ocasiones. El Propheta que sea palo, pero no de ciego, vara que açote, pero con el ojo en atalaya, el Euangelista que sea fuego que queme, pero tambien luz que alumbre, y el Apostol que riña y arguya, pero. *In omni patientia, & doctrina.* Mirad que diuina consonancia de tres voces las mas bien acordadas y conforines, que jamas se han visto. No puedo dexar de engolfarme con ellas en las alabangas de nuestro

stro glorioso Sancto, pues segun nos vienen a cuento, parece que se entonaron todas al son que Bernardo auia de hazerles con sus obras.

## S. VII.

S. Guil.

**V**Elò. Mirad lo que dize del el Sancto Abbad Guilhelmo. *Vsque hodie vigilat vltra possibilitatem humanam.* Que hasta aquel mismo punto velaua mucho mas de lo que podian sufrir sus fuerças. Dio buen exemplo, no solamente no dexandose cabullir en las aguas del regalo, como lo significaua el Propheta, y lo pedia el Apostol: que de este estuu tan lexos, que a pura abstinencia llego a tener perdido el gusto, en tanto grado, que no le tuuo para discernir entre el agua, y el azeyte, sino que se beuio vna vez vn jarro del fin echarlo ex de ver, ni reparar en ello:

Hymnus  
ex off.  
eius.

*Oleum calicis bibis pro Theica.*

Pero añadio tambien lo positivo de las buenas obras, que pide el Euangelista, por cuya razon se dize de sus sermones y doctrina, que eran de particular efficacia en todos los que le oyan, porque por mas arduo y dificultoso que fuesse el cumplimiento della, y de-

los, viendoselo a el exercitar en su persona propria tan ordinariamente, todos se persuadian a creerle, y juntamente, se animauan a imitarle. *Sermo vinnus, & efficax Bernardi, qui dum difficilia predicat verbo, band impossibilia tamen esse demonstrat exemplo.* Fue baculo y arrimo de sus subditos, lleuando los, y sobrelleuandolos en todo. *Summa in eo de salute omnium sollicitudo, summa cura vigeat.* Diximos en el Discurso passado, pero agora añado mas, que no solamente cuidaua de los que tenia presentes, sino tambien de los que estauan mas apartados y remotos. *Nec dimittit suos quos a se transmittit, sed vbicunque sunt paternam sollicitudinem cum eis est.* Que no tuuo este glorioso Sancto? Tuuo en las correcciones suma discrecion y prudencia, vsando muchas vezes de blandura, algunas, aunque las menos, de rigor y aspereza, y las mas mezclando con San Pablo estas dos cosas. Aristoteles en el lib 2. de Rhetorica haze mencion de vn adagio antiguo, que hablando de los Superiores dize. *Oleum & salem oportet emere.* Que los que lo son, han menester hazer su prouision de sal y azeyte. Explica este adagio Paulo Manucio, o Erasmo entre los

Li. 3. c. 5

Li. 1. c. 7

Li. 2. c. 5

Aristot.

tre los sayos, y dize, *Sal enim mordes & siccatur, oleum lenit ac humectatur: que si quis iunxerit, nihil non assequetur.* Que la sal muérde y seca, el azeyte humedece y ablanda, por esso dezian que comprasse el Superior estas dos cosas, porque con la mezcla dellas, es cierto que podra alcançar quanto quisiere. Nuestro glorioso Sancto a la sal que consiella de el toda la Iglesia, y le probamos en todo el libro primero de esta laurea, junto el azeyte de la blandura y suauidad, y con estas dos cosas, no solamente alcançaua la enmienda de las culpas, pero aun grangeaua las voluntades de todos aquellos a quié reprehendia. *Namqueties oporteret naxios aliquorum vel reprehendere actus, vel impedire conatus, tam consideratè fiebat, ut abudanter ipsi quaque qui laesi viderentur haberent. vnde sibi pro eo satisfacerent: vnde & ex ipsis nonnullos ampliori deuotione vidimus*

Li. 3. c. 6

*eius postea & obsequijs deservisse, & adhaesisse vestigijs.* No se yo que pueda auer mayor enca recimiento, que este que se dize con verdad del en su vida. Assi cumplio lo que las diuinas letras piden, y se cumplio en el lo que el adagio humano promete a los que supieren mezclar el rigor de la sal, con la suauidad y blandura del azeyte. *Nihil non assequetur.* Que se falia con todo quanto quiso, y no dexo de alcançar cosa ninguna. Enmienda en las culpas, aprouechamiento en las virtudes, amor en sus subditos, respecto aun en los mas estraños, gracia en los ojos de los hombres, y mas particular y principalmente en los de Dios, quedandole la suya para todo en esta vida, en la Eterna le gratifica con el premio de la gloria en que reyna por los

siglos de los siglos.

figlos.

Amén

DISC



## DISCURSO. III.

De la luz del buen exemplo que estan obligados a dar los Superiores y Maestros, y quan general la dio en todo nuestro glorioso Padre San Bernardo.

*Vos estis lux mundi, luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra bona.*

## Primer pensamiento.

## §. I.



**V**AN. Abominable sea en los ojos de Dios qualquier peccado cometido con mal exemplo y con escandalo, facilmente lo podra echar de ver quien fuere medianamente verificado en las diuinas letras, pues a penas ay en todas ellas libro que no tenga algun particular lugar a este proposito. En el testamento nuevo a cada passo, pero aun del viejo quiero traer aqui vno y dos, que lo ponderan a mi parecer marauillosamente. Entre los peccados y maldades que en diuersas figuras le reuelo Dios al Propheta

Ezechiel capitulo 8. vno fue el de la idolatria en que cayã los ancianos mas venerables, y los viejos mas honrados de su pueblo. *Et vidi, & ecce omnis similitudo reptilium, & animalium abominatio, & vniuersa idola filiorum Israel, & septuaginta viri de senioribus vnusquisque habebat thuribulum in manu sua.* Entre alla dentro (dize el Propheta) y vi innumerables figuras de sauandijas y lagartos, idolos todos que fuele adorar el pueblo de Israel, y setenta viejos que cada vno tenia en las manos su incensario para ofrecerles incienso y sacrificio. Lle uale luego vn poco mas adelante, y

Ezech. 8

te, y

te, y dile: *Adhuc conuersus videbis abominationes maiores.* Har to vellaco, es lo que has visto, pero aun peor es lo que falta, mayores abominaciones has de ver, y diciendo y haciendo lleuale a otra parte, donde dize que vio, *mulieres plangentes Adonidem*. vnas mugeres que estauan llorando a Adonis; lagrimas que solian derramar las enamoradizas y liuianas, en memoria de la temprana muerte que fingieron deste mancebo los Poetas. De suerte que eran peccados de deshonestidad los que se le mostraron en este segundo quartel al Propheta. Pues pregunto yo agora, si lo eran, como le dixo Dios q̄ auia de ver mayores abominaciones que las passadas; *adhuc conuersus videbis abominationes maiores*? Por ventura no es mayor el peccado de la idolatria, que el de la deshonestidad. Mayor sin duda. Pues que pudo auer en este segundo, para que le pareciese mas feo y mas abominable que el primero? Es el caso que los viejos idolatrauan *in abscondito cubilis sui*, escondidos en sus retretes, y con tanto recato que fue menester derribarles la pared, para alcançar a ver lo que hazian, *Fili hominis fode parietem*, le auia dicho Dios a Ezechiel, pero las mugeres q̄

llorauan a Adonis, estauan lo haziendo a las puertas de sus casas, *introduxit me per ostium porta domus, & ecce ibi mulieres &c.* peccauan en publico, y con escandalo de todos quantos passauan por la calle, y en auiendo esso, aunque el peccado sea menor de suyo, le parece a Dios mucho mayor y mas abominable: por esso le dize al Propheta que las mire, y que vera en sus obras *abominationes maiores*. Bien se que comunmente los expositores dicen, que este llanto de Adonis era tambien especie de idolatria, y que le haziã en honra de la diosa Venus, a quien el dexò viuda con su muerte, pero aun de esta manera tiene el peccado otras mil circunstancias aleuiantes; como son, que estas que le cometian eran mugeres, *mulieres plangentes*, los otros hombres, *septuaginta viri*, ocasion de que vuisse en ellas menos malicia, y mas flaqueza: ellos eran los viejos y ancianos de su pueblo *de senioribus Israel*, ellas moças todas (quales se requerian para los sacrificios de la Diosa) quẽ duda sino que en su poca edad y menos experiencia, cabia mejor el poder se escusar por ignorancia? finalmente ellos adorauan animales, aun en razon de brutos, imperfectos, lagartos

tos y sauandijas pongonofas, *si militudo reptilium* : pero ellas vna criatura racional, tan hermosa y acabada como pintaua todos a Venus comunmente, y que muchos la tenian por verdadera Diosa en aquel tiempo: y con todo esso por hazerlo sin recato se dize, q̄ es mayor este segundo peccado que el primero : *adhuc conuersus videbis abominationes maiores.*

Quando el Rey Dauid se enamorò de Betſabe. 2. Reg. 11. ni al cometer con ella el adulterio, ni al traçar el homicidio de su marido Vrias haze el Espiritu Sancto mas, que referir la historia lifamente : *dormiuit cum ea* dize de lo primero: y de lo segundo, que escriuiò al capitan Ioab, *ponite Vriam ex aduerso belli, vbi fortissimum est praelium; & derelinquite eum, vt percussus intereat*: que le pusiesse en la parte mas peligrosa del exercito, y le dexasse alli, sin darle ninguna ayuda ni socorro, para que le matassen los enemigos. Passa luego a contar como despues de muerto, truxo a su casa a la viuda, y se caso con ella: *introduxit eam in domum suam, & facta est ei vxor*: y en acabando de dezir esto, añade luego, que *displeuit verbum hoc quod fecerat Dauid in conspectu Domini*: que le pa-

recio esto muy mal a Dios. Pues pregunto yo, no era peor el auer dormido con ella viuiendo su marido? no era peor el auerle hecho matar a el, estando tan innocente y tan sin culpa? Antes parece que ya no auia| inconueniente ninguno en traerla a su casa: porque se dize mas de esto que le descontento a Dios, que no de aquello? No hallo yo otra razon, si no el escandalo. El adulterio auiaſe cometido en secreto: recato auia tenido en el, pues para encubrirle embiaron despues a llamar a Vrias, a quien (si vuiera querido yr a dormir a su casa) pudiera attribuyrſele el preñado, en el homicidio tambien se dio muy buena traza, para que no pudiesse imaginarse ni saberſe; pues de vn hombre a quien mataron los enemigos en medio d̄ la batalla, quiẽ podia sospechar cosa ninguna? y quando en los peccados ay recato mejor los disſimula Dios: menos le offendien: pero quando llega ya la desuerguença a no reparar en que se publiquen y se sepan: quando da ocasion Dauid a que viendoles todos traer la viuda a casa digan que el fue el author de su preñado, y por lo menos sospechen que tambien, el que hizo matar a su

mariti

marido ; entonces no lo puede sufrir, *displecuit verbum in conspectu Domini*, esto es lo que le desagrada sumamente. Pues como en los Apostoles sagrados (a quien el dexa por Principes y Monarchas de su Iglesia) no es razon que aya cosa ninguna que le offenda; por esso entre las que les dize en nuestro Euangelio, les preuiene que no han de escandalizar a nadie con sus obras; antes les manda expresamente que alúbren con buen exemplo a todo el mundo, *vos estis lux mundi*, que propongā a todos los hombres sus virtudes por dechado y exemplo, a cuya imitacion se animē a exercitarse en ellas y seguir las: *Luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona.*

## Segundo Pensamiēto.

§. II.

**P**ERO Señor, aunque los peccados de mal exemplo son tan grandes, no basta que no le den vuestros Apostoles en ninguna de sus obras, sino que les querays tambien obligar a que hagan en publicolas buenas ? no soley's vos aconsejar que hemos de procurar esconder nuestras virtudes?

Mat. 6.

Math. 6. Ora Patrem tuum in ab

scórito. y en el mismo capitulo: *Nesciat sinistra tua quid faciat dextera tua.* y vn poco mas abajo: *Tu autem cum ieiunas, vnge caput tuum & faciem tuam laua, ne videaris hominibus ieiunans.* Pues que es lo que os puede mouer agora a mandarles al contrario, que *luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona?* no solamente q las hagan en publico, sino que enciendan hachas para que todos las puedan ver mas claramente.

La dependencia que tienen los miembros de la cabeça en el cuerpo humano, esta misma o bien poco menos, tienen en el mystico de las comunidades los vassallos de sus Reyes, los subditos de sus Superiores, y Prelados.

----- *Componitur orbis* *Claudia.*  
*Regis ad exemplar, nec sic inflectere sensus.* *de. 4. Honorij con*  
*Humanos edicta valent, quam sul.*  
*vita regentis.*

Dixo alla vn Poeta, y es lo mismo q referimos del Espíritu Santo en el discurso pasado, *Qua lis rector ciuitatis, tales & habitantes in ea:* q no ay regla mas cierta para medir y niuelar las costumbres de los subditos, que las del que los rige y los gobierna, q la buena o mala vida de todos los de vn Reyno,

*Discu. 2*  
*S. 1.*  
*Eccl. 10.*

Discu. 10  
S. 1.  
2 Par. 23

pende de la que trae el Rey. Adelante hemos de boluer a tocar esta materia, y así agora me contentaré con probar la de vna, o dos lugares de Escritura, el primero sea, 1. Paralypomenon. 23. a donde hablando del Rey Manasses dize el Texto Sagrado, que *fecit malum coram Domino iuxta abominaciones gentium*, que idolatrò, que consulto encantadores y hechizeros, que adiuino por agujeros, y de los deyaños de sus sueños, vino a facar la soltura de sus vicios: finalmente que se le desuergonço a Dios en su cara, y a sus ojos le puso los cuernos, dexandole por adorar Diotes agenos. Esto quiere de zir, *facere malum coram Domino*. Y puesto este antecede en el mismo capitulo vn poco mas abaxo, faca vna conclusiõ, que se deue de inferir del por buena consecuencia. *Igitur Manasses seduxit populum & habitatores Hierusalem, ut facerent malum super omnes gentes*. Luego figuele de ay que Manasses engaño a todos sus vassallos, para que ellos tambien hiziesen otro tanto. En todo el capitulo no se haze mencion de que el los induxesse a idolatrar, ni ay palabra que diga que vió cõ ellos de cautela o ardid, para persuadirles sus vicios y pecca-

dos, pero para collegir esso, basta dezir que lo hazia el, q̄ pue sta esta mayor y la menor de q̄ era su Rey y su cabeza, la conclusion en buena consecuencia es euidente: *igitur* luego figue sede ay, que los vassallos auia de hazer tambien lo mismo. *Qualis rector ciuitatis, tales & habitantes in ea*, no tienen otra regla, fuera de essa, por donde gouier nen y rijan sus acciones.

Pero otro lugar mejor tenemos en el cap. 2. de la Epistola ad Galatas. Estaua vna vez el Apostol S. Pedro en Antiochia, y como le auia reuelado Dios Actuum. 10. que ya para el no auia manjar ninguno imundo ni vedado, *cum gentibus edebat*, comia con los que se auian conuertido de la gentilidad, sin hazer diferencia de viã das. Acertaron allegar algunos de los Iudios, y como sabia que todos ellos eran tan zelosos de las ceremonias de su ley, por no escandalizarlos (que muchas cosas se han de hazer aun sin obligacion, en orden a este fin *subtrahabat & segregabat se, timens eos qui ex circuncisione erant*: començose a apartar de los Gẽtiles y a abstenerse de los manjares de que los de mas Iudios se absteniã. S. Pablo (a quien en la partiã q̄ hizierõ los Apostoles del mudo, le auia cabido la

Gen



Gentilidad ) viendo la nueva mudança que el Principe de la Iglesia hazia, reuistiosele el zelo de sus fieles, y sentido de q̃ se apartasse de ellos, dixole: *Sicut, Iudeus cum sis gentiliu eris uis quomodo Gentes cogis iudaizare?* si vos, siendo Indio de nacion, aueys comido hasta aqui con los Gentiles, sin absteneros de manjar ninguno; como agora los quereys a ellos obligar a q̃ se abstengan? como los forçays a judayzar? *cogis iudaizare.* Agora no reparays en la significacion, y propiedad del verbo, *cogo*, que dize que hazia fuerça y violencia San Pedro a los Gentiles? Pregunto yo, que descomuniones les puso? o que mandatos? que extorsiones les hizo? que pesadumbres les dio hasta que lo hizieffen? El mismo San Pablo no acaba de dexir que no hizo mas que dexar el de comer esos manjares? *subtraherat & segregabat se.* pues porque dize los forçò a que tambièn ellos los dexassen? Porque? porque el dexarlos el fue mayor fuerça que si se lo mandara; mayor que si les pusiera descomuniones y obediencias: *Cogis* (dize Santo Thomas sobre este lugar) *non imperio sed exemplo, quia (ut ait Leo Papa) Principis & Prælati validia sunt exempla quam verba.*

No ay mandato, no ay fuerça que se yguale a la que haze el exemplo de vn Rey a sus vassallos, de vn Superior a sus subditos, para que todos le imiten y le sigan: y como San Pedro era el caudillo y cabeça de la Iglesia, verlea el abstenerse de algunos manjares, era forçar a todos los Christianos q̃ lo hizieffen, *cogis iudaizare.* Pues (a nuestro proposito) como la vida y costumbres de los inferiores dependen tanto de las que veen en los Principes, para que nunca les falten buenas obras que imitar a los fieles, para ello mãda Christo a sus Apostoles, que les propongan las suyas por exemplo; *luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra bona.* vean vuestras virtudes, que si las veen, todos procuraran imitarlas y tenerlas.

## S. III.

Y De aqui consta la solucion à la duda que pusimos en el principio de este Pensamiento: que a todos los de mas fieles que no tienen officio de Superiores y cabezas, mandales Dios que adornen los templos de sus almas lo mejor que puedan; vnos las paredes blancas de la castidad, y limpieza, otros encendidas en charidad,

estos desportilladas y cardenas con los ayunos y asperezas de su vida; aquellos verdes en la esperanza, floridas con el continuo uso de la oracion y meditacion; pero todo esto ha de ser en encubriendo los colores que si hizieren oracion, sea a la en lo escondido de sus retretes

*Matt. 6. Ora partem tuam in abscondito, si limosnas, que aun de su mano yzquierda no se fien: Nesciat sinistra tua quid faciat dextera tua,* si ayunos y asperezas, que procuren disimularlos y encubrirlos: *Vnge caput tuum, & faciem tuam lava, ne videaris hominibus ieiunans,* todos quiere que se escondan de los hombres; porq̃ no son ellos a quien incumbe de officio el dar dechados, y muestras de virtudes; no son a los que imita y sigue todo el mundo: pero los Apostoles, *ad quorum exemplar totus componitur orbis,* los Prelados, y Predicadores, a cuya imitacion y exemplo viuen todos; a estos mandales expresamente lo contrario; que no se escondan, sino que *luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra bona.* que saquen en publico sus buenas obras, adonde todos puedan verlas y imitarlas, que las hagan a la luz del medio dia.

Entre otras propiedades

de la luz, vna (y la mas comun de todas) es el colorar y vestir todas las cosas, haziendolas de esta suerte objetos proporcionados a la vista: quando ella falta, digo en lo tenebroso y obscuro de la noche, todas son de vn color, o por mejor dezir de ninguno, y no teniendole, no ay tratar de que puedan distinguirse o diuísarse: pero en rayado a la mañana el Sol, en esclareciendo el alua, luego se le restituye su proprio y natural color a cada vna.

*Cum subito soleat Sol ortus, tempore tali.*

*Cum vestire sua, perfundens omnia luce.*

Luego se descubren todas y las vemos; pues para que las obras de los Prelados y Maestros se descubran, para que las puedan ver todos e imitarlas, para esso les manda Christo a los de su Iglesia, que saquen a la luz quantas hizieren, *luceat lux vestra, &c.* y porque la del Sol y la del dia tienen poca claridad respecto de la que ellos han de dar con su doctrina, por esso ni losia de la vna ni de la otra, sino que ellos mismos quiere que sean la luz, a cuyos rayos se mire y se descubra quanto hizieren. *Vos estis lux mundi* a cuya claridad pueda ver todo el mundo sus colores.

*Lucret. 2 de rerum natura.*

Ter-

## Tercer Pensamiêto.

*En alabança de nue-  
stro glorioso Padre  
San Bernardo.*

## § III.

**M**Vchos hadescubierto  
nuestra madre la Igle-  
sia en los Doctores, y  
Maestros que ha tenido, el oro  
del amor de Dios, en los Apo-  
stoles, (ellos fuerô en quiê res-  
plandecio mas que en ningun-  
os, ) la plata de su ley, en los  
Euangelistas, la blancura de la  
castidad, en muchos virgines,  
en los martyres lo roxo de su  
sangre; lo azul de su ferneroso  
zelo, en los Pontifices, lo carde-  
no de la penitencia, en los con-  
fessores, y en todos el verde  
laurel de sus coronas, y el jas-  
peado, que las flores de sus vir-  
tudes entreueran: pero el que a  
mi parecer ha cifrado todos es-  
tos colores, el que ha texido de  
todos su librea, es nuestro glo-  
rioso padre San Bernardo, a  
cuya luz no ay orden ni diffe-  
rencia de Sanctos en la Iglesia,  
que no descubra en el su color  
proprio, poco digo, los Ange-

les del cielo, y el mismo Dios  
del cielo y de los Angeles le die-  
ron a Bernardo sus colores: y  
aun son tan parecidas las suyas  
a las de Christo, que quien los  
mirasse solamente por las se-  
ñas, que da de ellas la Esposa,  
con auer la infinita, a penas sa-  
bria hazer diferencia de perso-  
nas. Vamos poco a poco, y ve-  
rase el fundamento que tiene  
lo que digo.

Lo primero en lo que toca a Fue San  
Confessor poco tendremos q Bernar.  
canfarnos, pues sin dificultad cōfessor  
ninguna es vno de los mayo-  
res, que la Iglesia de Dios ha te-  
nido, siendo este el primero el  
calon, por donde subio a todos  
los de mas que agora veremos.

En la sangrienta palma del Martirio  
Martyr  
pudiera auer vn po-  
co de mas duda, pues no nos  
consta de su vida que la per-  
diessse en defensa de la fê de  
Christo, si ya el Papa Ale-  
xandro. 3. en las letras de su  
canonizacion no nos defenga  
ñara, y nos dixera que, *con-*  
*stat per totam vitam longum du-*  
*xisse martyrium,* que aunque la  
muerte fue dCōfessor, pero to-  
da la vida fue de Martyr, vna  
aspereza perpetua, ayunos cōti-  
nuos, disciplinas ordinarias y fre-  
quentissimas mortificaciones:  
martyrio en fin de tâto mayor  
gloria, quâto sinfer menoren el  
Ff 4 dolor

Alexã. 3

dolor, y fatiga que el de algunos, fue mayor en la duracion y largueza del tiempo, que el de otros muchos martires. *Per totam vitam longum duxisse martyrium.*

Pero aun fuera de este corporal, podemos descubrir en el otro martirio, que fue el que continuamente le daua el sentimiento de la passion de Christo, cuyos agotes eran latidos que despertauan su memoria, cuyos clauos le clauauan a el el coraçon, y cuya cruz traya en perpetua cruz su alma. Explicando Origenes, hom. 17. in Lucam ad medium, aquella prophesia de Simeon hecha a la serenissima Reyna de los Angeles, Luc. 2 *Tuam ipsius animam pertransibit gladius.* que no solo auia de ser su hijo el que padeciese por los hombres, sino que ella tambien auia de passar por los filos del cuchillo; duda y muy bien, como se pudo verificar esto? supuesto que, *nulla docet historia Beata[m] Mariam ex hac vita gladij occisione migrasse*, que no sabemos de ninguna historia, que la Virgen muriese muerte violenta, ni llegasse a derramar gota de sangre: y viene a concluir, que se ha de entender esto de la pena, y dolor que le causò el ver padecer a su querido, y regalado hijo.

*Restat ergo dicendum dolorem Domini passionis animam eius pertransisse.* Desuerte que para verificarte con toda propiedad (quales la que vsa siempre la Escritura) que fue passada la Virgen a cuchillo, basta que el de la passion de Christo le aya atrauessado el coraçon. Pues esto mismo aplico yo proporcionadamente a nuestro Sancto, que el dolor de la passion de Christo fue para el cuchillo que le martirizò toda su vida. Querèyslo ver? pues mirad que le pintan con las insignias de essa passion muy ordinariamente; abraçado con la Cruz, con los clauos, con la lança, como si ellos vueran sido los instrumentos de su muerte. A todos los Martires pinta la Iglesia con los que lo fueron de las suyas, con las insignias de sus tormentos, y martyrios; a S. Andres cò el aspa, a San Lorenzo con las parrillas, a San Esteuan con las piedras; pero a nuestro glorioso Padre San Bernardo con las insignias de la passion de Christo; quien duda sino que essas fueron las que le atormentarò? Y si lo fueron, de aqui podemos colegir en fauor de su martirio dos grandezas: la primera, que si el rigor del martirio se colige de los instrumentos del, siendo estos (como lo fue-

ron)

Luc. 2

Origenes.

ron)de mayor dolor que otros ningunos, consiguiientemente el martirio dellos ha de ser también de mayor honra: y la següda, que si los demas martyres lo fueron en el cuerpo, y Bernardo en el alma; quanto excede el espiritu a la carne, tanto fue mas alta manera y mas noble linage de martirio. No lo digo yo, sino Philotheo monge expressamente.

*Philoth. Ergo animus quantum membris generosior ipsis Martyribus tantum celsior ille fuit.*

*Virgen.* Pues si le queremos probar la blanca estola de las sanctas Virgines, hallaremos que supo conseruar tan bien este rico thesoro, que quando la otra deshonestu mugerzilla en cuya casa estava aposentado, enamorada de la hermosura del gallardo jouden, quiso con la ganzua de sus regalos. y ternuras, falsear las cerraduras de sus sentidos; y rompiendo la entereza de su cuerpo, hazerle presa en lo mejor del alma; entonces el viendose falsear tan de repente, començo a dar voces, *Latrones, latrones*, ladrones, que me roban leuantaronse sus criados, y començaron a buscar lo que era; pero ladron de casa es difficul

tofo de hallar; boluieronse sin encontrar ninguno. Y como succediesse esto mismo otras dos vezes, y al cabo dellas le reprehendiesßen todos, pareciendoles que deuia de ser antojo, o sueño; respondió el humilde mancebo: *Verè latrones erant, qui domum castitatis meae subriper tentabant.* Verdaderamente eran ladrones, y ladrones gruelfos, que me querian robar la mas preciosa joya que yo tengo, que es la de mi virginidad, y pureza. Otra vez se echò en vn estanque de agua elada, en castigo de auer mirado con alguna, aunque poca, curiosidad a vna muger hermosa. Finalmente toda su vida se conseruò tan limpio, que su deuoto Poeta y nuestro Monge Philotheo se persuade a que por esta razon, entre otras, le tiene la Reyna de los Angeles en igual grado de amor con el glorioso virgen S. Iuan Euangelista.

*Hoc mihi Ioannes nunquam fuit artior ille,* *Philoth.*

*Qui datus est vitæ duxque, comesque meæ.*

Y vn poco mas abaxo iguala en el don de la virginidad a entrambos Sanctos.

*Vixit vterque parem Veneris sine crimine vitam.*

*Virginitas bini pectoris vna fuit.*



Callo lo que escriuen S. Guillelmo y todos los otros auctores, y Chronistas de su vida.

## S. V

Pontifi.

**S** Ille probamos las tiaras, y mitras de los sanctos Pontifices, veremos que les haze a todos vna notable, y señaladissima ventaja: que les lleva vn estado de alto a todos ellos Dizen los Philosophos en vna maxima, que *Infimum supremi* *Supremum infimi*, que lo mas baxo de lo alto està mas arriba, q lo mas alto delo baxo. Tomad dos tafetanes (porque con este exemplo manual lo entiendā todos) y colgados el vno sobre otro; echareys de ver que las fimbrias del que colgastes arriba, estan mas altas que las prefillas del de abaxo: esso es lo q dize la maxima de todas quantas cosas ay criadas. Pues agora vereys la ventaja que lleva S. Bernardo a los Pōtífices. Que es lo mas alto dellos? Las mitras, porque estas son las que traen puestas sobre sus cabeças. Que es lo mas baxo de Bernardo? Los pies como en todos los de mas hombres del mūdo. Asì, pues estas mitras han de estar debaxo de sus pies: miraldo, que muchas vezes le

aureysvisto pintado d̄ esta suerte, con cinco mitras debaxo de los pies, en señal de otras tantas que no quiso, rogandole cō ellas. *Elegit cum domestica Lingonenſis Ecclesia, elegit Catalanenſis, intra Italiam ciuitas Genuenſis, & Mediolanum Metropolis Ligurum hunc optauerunt paſtorem, & Magiſtrum. Remi, nobiliſſima Francia ciuitas, eius dominationem ambiuit.* Las de Milan, y Genoua en Italia, y en Francia, la de Langres, la Cathalaunense, y la de Rems, todas estas le pintan a los pies (porque la de Claraual cō que fuelen hazer feys, es yerro; puesto que no la renuncio, antes la tuuo sobre su cabeça hasta la muerte) para que asì se vea que lleva la los Pontifices, toda su estatura entera de ventaja.

Quereys mirar si se descubre tambien a los rayos de esta luz el verde ramo de laurel, significador de la sabiduria y doctrina? Escusado es el detenernos agora en esto, pues en todo el libro no hazemos otra cosa, pero oyd al Angelico Doctor Sancto Thomas, clara antorcha y lumbrera de la Iglesia; el qual pidiendole que acabasse vna parte de sus escriptos (que es la que dexò el Sancto comẽcada sobre los Cantares) no le atreuiendo a tan pesada car-

Li. 2. c. 4

Doctor

S. Tho.

ga, encogio los hombros, y dixo: *Date mihi spiritum Bernardi, & ergo perficiam opera Bernardi.* Dadme el espíritu de Bernardo, y yo acabare de muy buena gana sus obras; pero sino creed que se han de quedar siempre comenzadas, e imperfectas, como las pinturas de Apeles, y los versos de Virgilio, que de puro buenos nunca acaban de serlo, por no auer Poeta que ayallegado a la grandeza del estilo del vno, ni pintor que alcance la suma destreza de la mano del otro. Y si del espíritu, y sabiduria del cielo tenemos de Sancto Thomas vn tan honrado testimonio, no lo es menos el que da San Helinando lib. de reparatione lapsi cap. 6. aun de los colores rhetoricos, y adorno de palabras que fuele estimar el mundo en los mas sabios, *Lege quoque* (dize, y anda en el. 4. Tomo de Vicencio Belluacense. li. 29. c. 117.) *pulcherrimum libellum de consideratione ad Eugenium, ex cuius nobilissimo stylo poteris intelligere auctorem huius libri sapientiores fuisse Apolline, eloquentiores Demosibene, subtiliores Aristotele, moderatiores Socrate, discretiores Platone.* Que ni vuo Demostenes en la eloquencia, Aristoteles en la agudeza, Socrates en las moralidades, Platones en la ele-

ccion de buenas cosas, ni el mismo Apolo con ser Dios de la sabiduria, no llegó a la que muestra Bernardo en sus ecriptos. Quien duda sino que ellos mismos le pueden servir por Laureada de su grado: *Et illud quoque Ambrosianum merito illi posse videatur aptari. Laude ipse se sonet, & laureatus spiritu scriptis coronatus suis*, lib. 3. vitæ cap. 7.

Gampbr.

Poco es todo esto, subamos a los Apostoles y Euágelistas, adonde, por auer nacido tarde, parece casi imposible auer llegado: y con todo esso le hallaremos, entre los vnos que firuiendole su lengua de pluma, y Euangelista de tinta finísima la graue pon lista. deracion de sus palabras, haze papel de los coraçones de sus oyentes; y en ellos escriue la ley Euangelica tan indeblemente, que de infinitos por su predicacion llamados, duraramiétras Dios fuere Dios en muchos escogidos. Hallaremos algun testimonio antiguo de esto: oyd lo que dize San Gotfrido en el primero lib. de los que hizo de su vida. cap. 3. *Bernardum nostrum non ab opere Gotfrid. Euangelista necessitas aliqua, sed ab honore sola humilitas reuocauit:* que no le faltará los merecimientos de este titulo, aunq su humildad le procuró hurtar el cuerpo quanto pudo.

Y en

Vincent.  
Helinar.

Apost. Yentre los Apostoles, verda-  
ramete es facil de conocer en el  
officio de embiado (esto quiere  
dezir Apostol) ya q̄ no a plan-  
tar la fe, porque auia echado  
ya rayzes en su tiempo, alome-  
nos a limpiarla de muchos er-  
rores, defenderla de algunas he-  
regias, y apaziguar en ella daño  
los y perjudiciales schismas.  
Es sin duda que en muchos  
años no se ocupo jamas en otra  
cosa. Pero si el auerle embiado  
la Sede Apostolica no basta,  
baste alomenos el auerle em-  
biado el mismo Christo. *Quem*  
*vidit claritate quadam diuina si-*  
*bi astantem, & magna anthorita-*  
*te prapipientem fiducialiter loqui*  
*quicquid ei suggereretur, quoniā*  
*non ipse esset qui loqueretur, sed*  
*Spiritus Sanctus in eo.* libr. 1. ca-  
pitulo. 6. Que entre otras mu-  
chas vezes que se le aparecio,  
vna fue para mandarle que pre-  
dicasse su palabra sin temor,  
porque no era el quien la pre-  
dicaua, sino el Espiritu Sancto  
que auia de hablar en el miste-  
rios soberanos. No se yo que

lesvuiesse dicho mas a los  
Apostoles? ni porque  
lo ha de dexar de  
ser Bernardo  
teniendo  
esto?

## S. VI.

T Ampoco le salto el don de  
la Prophecia, antes le tu-  
uo de todas las maneras  
en que la suelen partir y diui-  
dir los Theologos, conociendo  
las cosas que succedian en  
su tiempo, aunque ausentes,  
las presentes, aunque occul-  
tas, las passadas, como presen-  
tes, y las futuras, prophetizan-  
dolas de la misma manera que  
auian de succeder sin faltar pū-  
cto. Facil fuera el referir algu-  
nos casos, pero mas facil sera  
a quien los quisiere ver, buscar  
los en los cinco libros de su vi-  
da, y quien no supiere Latin,  
en la que escriuio en Roman-  
ce el Padre Fray Christoual  
Gonzalez de Perales. libro. 1.  
capitulo. 41. & 42. & libro. 4.  
capitulo. 3. & 4. Para mi balsa-  
me que se lo llamamos en vno  
de los Hymnos de su officio.  
*Stat in veridicis corde prophetico.*  
Y para los curiosos, vna Pro-  
phecia particular que pondre  
aqui, por auerse cumplido en  
España, en nuestros tiempos.

Fue pues el caso, que quan-  
do el Christianissimo e inuicto  
Rey Don Alonso Henriquez  
primero de Portugal, abraza-  
do en el zelo de la honra de  
Dios se determino de quitar de  
su Rey.

Prophe.

Perales.

Ex offi-  
cio. eius.

su Reyno la higa que los Mo-  
ros de Sanctaren le dauan cada  
dia, y limpiando toda la tierra  
de infieles, poblarla de Chris-  
tianos y Catholicos: aunque el  
negocio era arduo, por ser los  
enemigos muchos, y la villa  
muy fuerte, pareciole que po-  
niendo por intercessor y me-  
diadero a su pariente y nuestro  
Padre S. Bernardo, cuya sancti-  
dad era celebre entonces en el  
mundo, le facilitaria Dios qual  
quier successo, y assi hizo vo-  
to de que si alcançaua esta vi-  
ctoria por los merecimientos  
del Abbad de Claraual, le edifi-  
caria vn sumptuosissimo mo-  
nasterio de su orden. El hazer  
el Rey este voto en Portugal  
y el reuelarsele Dios a su sier-  
uo Bernardo en Francia, todo  
fue vno. Y assi fue que sin co-  
municarse, a vn mismo tiempo  
començaron a dar el assalto a  
Sanctaren los soldados Portu-  
gueses cõ las armas: y el Abbad  
y monges de Claraual con ora-  
ciones. Tuuo la batalla el fin  
que se podia esperar de tales  
medios: gano el Rey Don Alõ-  
so a Sanctaren, y para regradar  
a San Bernardo la victoria, y  
dar traça en cumplirla Dios su  
voto, despachò luego a Clara-  
ual por monges, q̃ viniesen a  
fundar a su Reyno la Abbadia  
de Alcobaça, celebre despues

en toda la Christiãdad con ius-  
to titulo. Embioselos el Sãcto  
Abbad cõ mucho gusto, y con  
ellos vna amorosa carta ( res-  
puesta de otra suya ) en cuyas  
ultimas palabras le dezia. *Qua  
propter mittimus hos filios, qui  
piã voti vestri intentionem ad de-  
bitam executionẽ perducant, illud  
condentes monasterium, in cuius  
duratione & integritate indelebile  
habebitis elogium Regni vestri,  
& in diuisione reddituum diuide-  
tur à vobis corona vestra.* Ay os  
embio essos religiosos, q̃ exe-  
cutando la piadosa intencion  
de vuestro voto, fundaran el  
monasterio, en cuya duracion  
e integridad, tendreys firme  
en vuestro Reyno la corona, y  
en la diuision de sus rentas, se  
apartara de vosotros vuestro  
Reyno. Esta carta trae el Pa-  
dre Fr. Bernardo de Brito, en el  
primer Tomo de su Chronica  
Cisterciense lib. 3. cap. 20. y di-  
ze que la hallo en vnos origi-  
nales muy antiguos, que estan  
en el monasterio proprio de  
Alcobaça. Cosa notable por  
cierto, que en mas de 450. años  
de distancia, prophetizasse es-  
te Glorioso Sãcto lo que no-  
sotros hemos visto cumplido  
tan al pie de la letra alcabo de  
ellos, que en desmembrando el  
Rey Don Henrique ( Abbad q̃  
fue primero de aquella casa, y

Bernard.

Bern. de  
Bri.

Carde-

Cardenal de la Santa Iglesia Romana ( los doze mil ducados de renta que aplicò al officio del capellan mayor cerca de los años del Señor de. 1580 luego salio el Reyno de Portugal de poder de sus naturales Portugueses : y entro en el de los Reyes de Castilla, como le posseyo el Catholicissimo Rey Don Philippe. 2. deste nombre, y agora su vnico successor en nombre y Reynos, que nos guarde Dios para columna de la fe, y bien de toda la Christiãdad por largos años.

Patriar.

Passemos con esto al honroso titulo de Patriarcha , en el qual no tiene menos digno , y merecido asiento nuestro Sancto, antes parece que por particular prerogatiua e indulto, *in semine eius* (como de otro Abraham) *benedicta sunt omnes gentes* quiso Dios bendezir, en sus hijos, a todo el mundo . Quatro diferencias de religiones hallo yo en la Iglesia de Dios, q̃ como firmisimas columnas la sustentan, como fuertes muros la defienden, y como populosas ciudades la proueen de valerosos soldados y capitanes inuencibles, estas son Monachales, Mendicantes, Redempciõ de captiuos, y Militares, y en todas ellas tiene tal y tanta parte San Bernardo, que le podria

Gene. 12

mos muy bien dezir lo que a la Magdalena, *optimam partem elegit sibi*; que escogio lo mejor de todas ellas. De las monachales la Cisterciense, de quien fundò por su mano ciento , y sesenta monasterios, y alcanço fundados en sus dias quatro mil y tantos; de donde conocio innumerables Obispos, muchos Cardenales , y vn Papa Eugenio sanctissimo hijo suyo, y padre vniuersal de toda la Iglesia; de xo otras de que hare despues mencion en el Discurso. 7. De las mendicantes la de San Augustin, si no instituyda, alomenos tan ilustrada por el glorioso Guillermo Duque de Aquitania, que del se llamaron sus rayles por mucho tiempo Guillermitas , siendo verdad que fue este Sancto discipulo de nuestro Padre S. Bernardo, y que de schismatico y enemigo declarado de la sede Apostolica que antes era ; cultiuado de su mano , y regado con la pluuija celestial de su doctrina, se vino hazer deste tronco, la fertil plãta de esta sanctissima religion, de que tanto fructo ha procedido a toda la Christiandad. Y no solamente la orden de San Augustin es ramo de este arbol soberano , sino tambien la de la Sanctissima Trinidad , que como consta de algunos

Luc. 10.



gunos auctores que citare despues tuuo principio en estemismo Duque aunque despues el reduzirla a perfeccion, y hazer la aprobar por la sede Apostolica se les deue a los bienauenturados Felix y Iuan sus compañeros, y de aqui cõsta como tuuo tambien Bernardo parte en las que son de redempcion de captiuos, aunque para esto, bastauale la de la Merced; fundada por el Rey Don Iayme de Aragon monge de nuestra orden, y que recibio de dos Abades de ella sus primeras constituciones y estatutos. Entre las militares parece que anduuo el glorioso Sancto algo mas auariento pues a penas ay ninguna que se le escape, sino que echò vna red varredera que casi las abarca y las comprehede a todas (però de ellas, y de todas las demas que le reconocen por padre en el discurso. 8. hare vn breue Catalogo; juntamente con los auctores de dõ de viuere tomado cada cosa.) De manera que tiene este glorioso Sancto entre sus hijos, y Dios por el en la Iglesia militante lenguas que prediquen su ley con feruoroso zelo; manos que a los conuertidos los defiendan, y a los rebeldes, si viuere ocasion justa, los cõquistè; pies q con piadoso affecto

vayan a rescatar lo q en esta de fensay conquista se perdiere, y finalmente retraydos y deuotos entendimientos, encendidas y ardientes voluntades, q en alta cõtèplacion leuantan a Dios su espiritu, y le estan perpetuamente rogando por el feliz successo delosynosde y los otros. Dichofo padre q merece tener tales hijos; vna y mil vezes vètuoso S. Bernardo, q tan de cõtado ha recebido el centuplũ que promete Christo aquiẽ le sirue en esta vida, pues *si reliquit patrem & matrem & sequutus est Dominũ*; si dexo sus padres, por salirse a seguirle en los desertos, *pro patribus tuis nati sunt tibi filij*; por esos padres le hã nacido infinidad de hijos; no ciento sino mil por cada vno, *constitues eos Principes super omnem terrã*, Obispos, Cardenales Papas, y de las militares Duques y Reyes, y esto *super omnẽ terrã*, en la Iglesia militante como he dicho, que en la triumpicante, *filij tui sicut nouella oliuarũ in circuitu mensæ tuæ*, rodeado esta en el cielo de grande multitud de hijos sanctissimos, de algunos dlos! quales hallaremos tambien menciõ mas adelante.

Mat. 19.

Ps. 127.

Discu. 6.  
per totũ.

## S. VII.

**C**olores hemos descubierto en San Bernardo para poderle dar con ellas asiste- to entre todos los coros de los Santos, si se las hallaremos tã bien para ponerle entre los de los Angeles, no auremos erra- do del todo el golpe, ni dexa- do de cumplir en parte con lo que prometimos. Aura alguno que nos allane el camino en es- ta empresa? El Angelico Do- ctor Sancto Thomas de Aquino, en vn sermon que haze de su festiuidad, con palabras mas claras, que si yo proprio las in- uentara a mi proposito. *Fuerunt autem,* (dize el Sãcto Doctor) *in Beato Bernardo nouem gemme de quibus dicitur Ezechielis. 28. Omnis lapis pretiosus operi- mentum tuum, sardium, topa- zium, &c. Lapidis isti significant nouem ordines Angelorum, qui- bus fuit dotatus Beatus Bernar- dus, qui habuit in se virtutes & of- ficia omnium ordinum Anglo- rum* que tuuo Nuestro glorio- so padre San Bernardo las nue- ue piedras que cueta Ezechiel en el capitul. 28. de sus reuela- ciones; y la razon con que San cto Thomas prueua que las tu- uo es, porque a quellas piedras significan los nueue coros de

los Angeles, y San Bernardo tuuo las virtudes y los officios de todos ellos. Pudose en el mundo dezir cosa mas clara? pues con tal guia bien me po- dre abalançar al mismo cielo, y dezir que fue Angel, esto es em- baxador de Dios, embiado a los negocios de mayor importan- cia de su Iglesia. Aun San Gui- llermo dize que por hablar cõ lengua de Angel, tal vez no le podian alcançar los hombres: *lingua Angelorum loquens vix intelligebatur*: que alcançola dig- nidad, y officio de los thronos pues lo fue de Dios por gracia; de las Virtudes, pues desde su niñez estuu lleno de ellas, de las Potestades, pues la tuuo pa- ra quanto quiso, *ferunt ei nihil impossibile esse quod à Domino pos- tularet*. De los Principados, pues todos los del mundo le reconocieron natural sujecion y vassallage, *facies principum ad mirabantur eum*, entre las Do- minaciones, por la suma autho- ridad que siempre tuuo, entre los Cherubines, por la abundã- cia y plenitud de sciencia infu- sa, *inter fagos & quercus*, a quie- nes solos, y a Dios, dizen mu- chos que tuuo por Maestros, entre los Seraphines, por amor y charidad, de que diximos en el primer libro que tuuo parti- cular prerogatiua, y en todos,

Angel.

Li. 1c. 6.

Throno  
Virtud.Potes-  
tad.Princi-  
pado.Domina  
cion.

Cherub.

Seraph.  
Discu. 4.  
& 5.

por

S. Thom.

Exec. 28

por todos sus officios y virtudes: *quia habuit in se virtutes & officia omnium ordinum Angelorum.* porque el Doctor Angelico, dize que fue Angelico Santo San Bernardo. Quien duda fino que lo deue de ser pues el lo dize.

Mucho hemos dicho, mas poco se nos ha de hazer mientras no le buscaremos por las señas del mismo Christo, por la diuina de sus matizes y colores: que si las cotejamos con las suyas, por ventura parecieran hermanos: y no es marauilla, que lo son de leche. Pero pregunto yo, quien nos dira estas señas y colores? Quien? La esposa a mi parecer, mejor que nadie: como quien (por lo de enamorada) las deue de tener mas en la memoria: y haralo si se las preguntamos. *Qualis est dilectus tuus*, o *pulcherrima mulierum*? Atended, y vereys lo que responde. *Dilectus meus candidus, & rubicundus, electus ex millibus.* Mi querido es blanco, y roxo, escogido entre millares. Agora veamos que dize la Iglesia de Bernardo? (que en toda ella creo que se le canta este verso por Alleluya de la missa) *Castitate dealbatus, charitate vulneratus, verbo vite laureatus, es Bernardus sublimatus in gloria.* Agora cotejad las vnas señas y

las otras. Christo dize la Esposa que es blanco, *candidus*: de Bernardo canta la Iglesia *castitate dealbatus*: blanqueado de castidad y de limpieza: el vno blanco por essencia y por naturaleza, *candor lucis aeternae*: el otro blanqueado por gracia, *dealbatus*: pero al fin entrambos se representan blancos a la vista. Item, Christo encendido y roxo, *rubicundus*: Bernardo *charitate vulneratus*; abrasado en charidad, llagado del amor, y roxo con la sangre de la llaga. Que mas? Christo *electus ex millibus*: escogido entre miliars: Bernardo *sublimatus in gloria*: sublimado en la bienauenturança, a donde de millares llamados, vienen a ser muy pocos escogidos: *Multi enim sunt vocati, pauci vero electi.* No veys si corresponden los colores, no veys si se parecen en las señas? Pues aun le queda otra mas a San Bernardo, que es, *verbo vite laureatus*: laureado en buen Romance de Doctor de la Iglesia, para que assi le quadre el ser tambien luz de ella. *Vos estis lux mundi.* y a los rayos de essa luz, se diuisen todos estos matizes y colores. En Christo que es la misma luz por essencia, *candor lucis*, como acabamos de dezir; no auia necesidad de añadir esso; pero en Bernardo que es hó

Sapientia. 7.

Mat. 20.

Cant. 4.

Ex officio Missae.

Discn. 3  
§. 9.

bre mortal, y viue en las tinieblas de este mundo, es forçosa la luz, para que ella descubra sus matizes: por esso en aquella vision en que se le aparecio a Sancta Mectildis (de q̄ tãbien hizimos mencion en el libro primero de esta Laurea) lo primero q̄ la Sancta nos aduierte, al tiempo del referirla es, que traya texida de mil diferencias de colores su librea. *Mox Sanctus Bernardus in stola ex candido, viridi, rubro, aureo que colore prætexta mirificè, sibi appa-*

*ruit:* Pero en diziendonos esto, luego añade, que *splendor solaris his coloribus mixtus interlucebat* que entre las colores estauan mezclados vnos rayos de luz, que las hazian salir desde mil leguas: para que aũque las aya de distancia entre las heroicas virtudes de este Sancto, y las remissas nuestras, con todo esso las podamos tener siempre delante de los ojos, y siguiendole en esta vida por gracia, alcancemos en la otra el premio de la gloria. Amen,

### DISCURSO. IIIL.

De la obligacion que tienen los Superiores a ser amparo y defensa de sus subditos.

*Non potest ciuitas abscondi supra montē posita.*

Primer Pensamiento.

§. I.



E los peligros y assaltos de esta vida; de los ençuentros q̄ en ella se padecen: y de los golpes a que ordinariamente està subjeta; puesto Iob en el potro, donde la primer

nueva q̄ oye de sus desgracias, fue (digamos lo assi) la primera buelta que dieron al cordel de su tormento: apretado con los dolores de el, haze vna confesion de plano, y dize: *Militia est vita hominis super terrā*, q̄ la que los hombres traen aca en el

*Iob. c. 7.*

en el mudo, no es mas que vna perpetua soldadesca; que Dios como poderoso Principe y Monarca tiene ya repartidas las estancias de su Reyno; corte en el cielo, carcel en el infierno, minas de azogue o galeras en el Purgatorio; y aca en la tierra gente de guarnicion, que son los hombres, soldados que tienen este officio de por vida, y aun cuya vida no es otra cosa que este officio: *militia est vita hominis super terram*. El Apostol San Pablo, a quien como a persona de no menos sciencia, y poco menos experiēcia que Job) se le puede dar tambien entero credito, no solamente llama guerra a la vida del hombre, sino que descendiēdo mas en particular, pone dos diferencias y linages de ella, la vn interior de la carne contra el espiritu, *Caro enim concupiscit aduersus spiritum*. El vn yo de aca fuera, con el otro yo de alla dentro traen diferencias tan pesadas, encuentros tan rezios, que al mismo Apostol, con ser tan valeroso soldado, le llegaron a hazer levantar la voz en alto, y quejarse con palabras affeminadas y mugeriles. *Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius?* Triste de mi, desdichado de mi, quien me librara de la con

tradicion, y violencia de este cuerpo mortal? Apostol Santo, pues vn hombracho como vos, que os soleys oponer a las coronas de los Reyes que atropellays las prouincias y los Reynos, que no hazeys caso de la persecucion de los ludios, y lo que mas es, que al mismo Principe de los Apostoles San Pedro (si es el de quē habla en aquella Epistola) vna vez que os parecio que no yua bien, tuuistes animo para ponerlos le alas barbas, y cara a cara le dixistes lo que sentia des claramente: *In faciem meam* *Ad Ga-*  
*stii quia reprehensibilis erat:* *la. 2.* que occasion se os puede ofrecer agora que assi os haze olvidar de vuestro brio? que sentis que os obliga a quejarnos de essa suerte? Que? *Sentio aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meae, et captiuantem me in lege peccati.* Siento el poder y la violencia de la carne, que se rebela cōtra el espiritu, y ya ya me parece q me echa la cadena al cuello: *et captiuantem me:* y me lleva captiuo a la seruidumbre y yugo del peccado: siento esta fuerza, cuyo rigor me obliga a que me tenga por vn hombre miserable y desdichado: *Infelix ego homo.* Tan grandes es, a quien Reyes, Reynos

Ad Ga-  
25.

ad Rom.  
7.



uincias, persecuciones, y el mismo Monarcha de la Iglesia y vice Dios en la tierra no acordau, sola su carne le haze poner los gritos en el cielo, sola le llega a puntos de desear la muerte, por verse libre de ella? *Quis me liberabit de corpore mortis huius.*

## S. II.

**L**A Segunda guerra es exterior, llamada assi, porque lo es el enemigo; mantiene la el Demonio, y es tanto mayor, que la passada, quanto el contrario es mas fuerte, y menos sujeto a cansarse ni rendirse. Por esto dize el Apostol de esta, que hemos menester armar nos, no menos que de Dios, para entrar en campo con enemigo tan valiente. *Induite vos armaturam Dei, vt possitis stare aduersus insidias Diaboli; quoniam non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus Principes & potestates, rectores tenebrarum harum &c.* Armaos de Dios (les dixo a los Ephesios) si quereys poder resistir a las acechancas del Demonio: porque os hago saber que no es esta lucha con enemigos de carne o sangre como la passada, sino con Principes y potentados, cō los que rigen

las tinieblas deste mundo. Id reparando en todas las palabras, que no ay ninguna que no encarezca mas y mas esta contienda. Lo primero llama la lucha: *Non est nobis colluctatio, &c.* forçosa occasion de que ayamos de tener muy cerca al enemigo, si la llamara *militia*, como Iob, pudiera ser que nos acometiera de mas lexos: porque en la guerra raras vezes se suelen juntar entrambos campos, hasta que ya va el vno de ellos de vencida: pero en la lucha desde que se comiençan a trabar, se juntan a braço partido, que no parece sino que cada vno se querria meter, e incorporar dentro del otro. Iten en la guerra algunos ratos se descansan; y si de dia se pelea, de noche se duerme, el verano combaten, pero en llegando el inuierno ponen treguas: en la lucha no es assi, sino que desde que se comienza, hasta que cae el vno, nunca paran: no ay tratar de hazer treguas, hasta quedar o vencedores, o vencidos. Pues de esta manera( dize el Apostol que ) es esta segūda pendencia, *colluctatio*: vna de que es imposible apartarnos hasta caer en la tierra de la sepultura: hasta que se nos de la palma de la victoria, o se nos eche al cuello la cadena.

Lo segundo añade , que *non est aduersus carnem , & sanguinem* : que ya que es lucha a brazo partido , y sin esperanza de paz hasta la muerte: no es con enemigos flacos, como la carne . De aqui podeys colegir quan poderoso enemigo es el Demonio , pues en su comparacion le parece a San Pablo flaco el de la carne: siendo verdad que poco ha, vimos que le hazia poner las voces en el cielo ; con todo esto no llegando a tratar del Demonio dize , que todo lo demas es burla: y con mucha razon sin duda: porque la carne aunque enemiga y amazona , pero al fin con la disciplina se humilla , con el ayuno se enflaquece , con la enfermedad amansa , y con la vejez se cansa , y debilita ; mas en esta segunda contienda no lo auemos con ella , sino con otros enemigos mas fuertes , y robustos; que igualmente acometen al que ayuna , y al que come , al flaco y al gordo , al moço y al viejo , al penitente , y al que se regala : *Aduersus Principes , & potestates*: con principes poderosissimos , y que no se les pone delante al acometer ninguna cosa : y despues de auerles confessado todas estas ventajas , añade

otra , que es llamarlos *Reſtores tenebrarum harum* : que nos tienen ganada la sombra , que nos veen , y no los vemos. Pensays que es poco poder, nos tirar el golpe , sin que nosotros veamos el como , ni por donde ? sin que nos podamos prevenir , y hurtarle el cuerpo ? Por esso San Pablo quando nos manda que nos armemos de Dios todos de pies a cabeça : *Induite vos armaturam Dei*. ( con ser tan grande el poder del enemigo ) no dize que nos armemos para resistir a sus fuerzas , sino a sus engaños , y astuchanças : *Vt possitis stare aduersus insidias diaboli* : porque , como no los vemos , por momentos nos arman mil celadas , y essas son mas de temer aun en menores fuerzas , que los golpes mas rezios de quien nos acomete cara a cara. Pues enemigos encubiertos y fuertes , por vna parte , y por otra que no se apartan vn punto de nosotros , quien duda sino que nos haran sangrienta guerra? quie duda sino que nos obligaran a passar en perpetuas armas nuestra vida? *Militia est vita hominis super terram*.

( .2. )

## §. III.

**P**Ves es dezir que ya que los contrarios son tã fuertes, que tenemos nosotros de nuestra parte gran defensa? que estamos muy pertrechados para poderlos aguardar, y resistirlos? Esto es lo q haze la guerra mas peligrosa, y el successo della mas de temer: que a penas ay en nosotros resistencia, que no tenemos pared en medio, quanto menos muralla que nos guarde. Entre otras cosas que le dize Dauid a Dios en el Psalm. 118. vna es pedirle que aduertã q trae siempre su espiritu en las manos, ( su alma en su palma soleys dezir aca ordinariamente ) *Anima mea in manibus meis semper, & legem tuam non sum oblitus.* Mi alma Señor siempre la he traydo yo en mis manos, y con todo esso no me he olvidado de obedecer vuestra ley, de cumplir vuestros mandamientos. Dudan aqui los expositores, porque dize Dauid mas que traya el alma en las manos, que en todas las demas partes del cuerpo? por ventura no la traya tambiẽ en los pies? no la traya mejor en la cabeça, a donde mas principalmente hazen sus operaciones los sentidos? pues porque dize sola-

mente que la traya en las manos, *in manibus meis semper?* San Augustin, y Casiodoro movidos de esta dificultad leen de otra manera, y no dizen *anima mea in manibus meis: sino in manibus tuis semper*: mi alma, Señor, ya yo la tengo puesta en vuestras manos; conforme a aquello de la sabiduria capit. 3. *Iustorum anima in manu Dei sunt.* Pero los Setenta, y San Hieronymo que sabian mejor la lengua Hebrea, no leen sino como nuestra vulgata ( y ya no tiene duda de que sea esta la verdadera version y la que se ha de tener ) Pues que querra dezir Dauid en ella? Quercys saber que? Darnos a entender la poca defensa que de suyo tiene vna alma contra los tiros y acechanças del demonio. En todo el cuerpo no tenemos cosa mas desnuda ni menos guardada que las manos: los braços, los pies, el cuerpo todo lo traemos cubierto y vestido de ordinario: solas las manos andan desnudas y sin genero ninguno de defensa: y sobre andar asì, nos sirven de quanto hemos menester: y como son manos, la echan a todo, andando siempre expuestas a que pueda hazer presa en ellas qualquier golpe. *Nam quod in manu est, expositum est sine obnoxium ex-*

Agust.  
Casiodor.

Sapient. 3.  
Septuag.  
Hieron.

Ps. 118.

Genebr.

ternas

terna direptioni. dize Genebrardo, explicando este lugar. Y assi vereys que es frasis esta de que vsa ordinariamente la Escritura, quando quiere significar vn gran peligro. Iudic. 12. Dandole q̄xas los del tribu de Efraim a Iephthe de que no los auia lleuado consigo quando fue a conquistar los Amonitas, dize el Texto sagrado que les respondio el:

Iudic. 12

*Vocavi vos vt praberetis mihi auxilium, & nolulistis; quod cernens, posui animam meam in manibus meis, transiuique ad filios Ammon, &c.* Como si dexera: llameos, y no quisistes venir: q̄ auia de hazer sino auenturarme, y darles, aunque solo, la batalla: puse mi vida en esse peligro: *posui animam meam in manibus meis*; y al fin vine a salir cō la victoria. De la misma manera explican los expositores comunmente aquello de Iob

Iob. cap.

13.

cap. 13. *Quare lacerō carnes meas dentibus meis, & animam meam porto in manibus meis*: Esto es (segun expone nuestro doctilissimo Cypriano) *Quare vitam, rem preciosissimam, mea culpa, innumeris periculis expono*? Porque me tengo yo de poner a manifestos peligros de la vida: De manera que lo que anda en las manos, esso es lo que esta mas a pique de perderse, mas

Cypria.

Cest.

expuesto a que qualquiera pueda hazer lo que quisiere de ello: pues ay es donde los hombres traen el alma: *in manibus meis semper*. en lo mas desnudo, en lo menos fuerte, en lo que está mas expuesto al enemigo, mirad que defensa esta para esperar salir con la victoria.

## S. IIII.

DE aqui es que en dexado nos Dios de su mano, no digo yo el Demonio, pero vn gato nos v̄ce y nos derriba, y por lo que pesa vna paja, solemos caer en mil offensas fuyas. Quando Moyses le pidio a Pharaon que diessse licencia al pueblo de Israel para que saliesse a hazer vn sacrificio solemne en el desierto: no solamente no lo hizo el Rey, sino que pareciendole que retoçauan ( assi lo soleys dezir aca) de holgados, y que el puro ocio les leuantaua los pensamientos para pedir licencias desusadas; les doblò la tarea, mandando que hiziesse el mismo numero de adobes que antes, y que no les diessen pajas para hazerlos, sino q̄ ellos se las fuesse a buscar. Los Iudios viéndose oprimidos de nuevo, y que con el acoze

en las espaldas les obligauan a mas de lo que podian sus flacas fuerças: comenzaron a poner las voces en el cielo, y a quejarse diziendo: *En palca non dantur nobis.* Señor veys aqui que ya no nos dan pajas, como solian. San Hieronymo lee aqui de otra manera, y en

*Exod. 5.*

*Hieron.*

vez de estas palabras, dize: *En peccatum populi tui:* veys aqui el peccado de vuestro pueblo. Pues pregunto yo, que tiene que ver lo vno con lo otro? que conueniencia ay entre pajas y peccados? dexo otras mil disparidades; por lo menos ellas son vna cosa ligerissima, y ellos la mas pesada que puede imagi-

*Ad Hebr. 12.*

narle: *Deponentes omne pondus, & circumstant vos peccatum.* dixo San Pablo: que aun no se contento con llamarlos pesados, sino que juto todas las cargas del mundo, para hallar alguna que pudieffe hazer balança con qualquier culpa *omne pondus.* Pues como S. Hieronymo traslado peccados en lugar de pajas, siendo estas dos cosas tan diferentes entre si y tan distantes? No me meto en el fundamento q̄ tuuo esta traduccion en el Hebreo, pero lo que yo colijo de esto en castellano es, que nos da a entender la suma facilidad que tenemos en peccar, y lo poco que repa-

ramos en offender a Dios: que por lo q̄ no pesa vna paja, por vn intercasso, por vn gusto de menos tomo y mometo q̄ ella misma, nos despeñamos en mil culpas y peccados. *En palca non dantur nobis.* Las pajas les quitays? pues *en peccatū populi tui.* veys ay el peccado en cala, sobre el caso offenderan a Dios, no vn hombre solo, sino todo el pueblo entero: *populi tui.* Que todo vn pueblo peccará por vna paja? En que va esso? si no en que traemos las almas sin defensa, desnudas y expuestas a las assechanças y tiros del Demonio: *in manibus nostris semper,* y como no halla resistēcia, qualquier bala por pequeña que sea las passa y las derriba: con pelotas de papel nos haze guerra, y con espadas de paja nos acuchilla y nos desflangra. Pues (aplicando agora a nuestro proposito todo lo que hemos dicho) como los enemigos son tan fuertes, y los assaltos tan continuos: y por otra parte de la nuestra ay san poca resistencia; para que les podamos hazer alguna y defendernos de ellos, para q̄ tégamos dō de nos acoger y estar seguros, en este Euangelio labra Christo fortalezas y castillos: para esso nos señala algunas ciudades de refugio: no desnudas como andan



andan nuestras manos, sino cauadas en peña viua, y que dellas tengan sus cercas y pertrechos, ni tan a mano, que luego encuentre con ellas el contrario, sino leuantadas sobre las mas altas cumbres de los montes, a donde no pueda llegar por mas que haga, y de esto quiere que firuan los Superiores y Maestros de la Iglesia, a quienes llama. *Ciuitas supra montem posita*. Ciudades q̄ han de tener toda essa defenſa y fortaleza.

### Segundo Pensamiento.

#### §. V.

EN los cuerpos naturales la cabeza es el miembro mas guardado, y por cuya defenſa no ay ninguno, que no falga a padecer qualquier trabajo. Estays riñendo dos, tiraos vuestro contrario vn golpe a la cabeza, naturalmente a eudis luego con el brazo, y gustays mucho de recebir en el el golpe, a trueco de que no descargue en ella; pero en el cuerpo mistico de la Iglesia, en las comunidades bien gouernadas ha de ser al reues, que la cabeza ha de salir a recibirlos golpes de los miembros:

ella ha de ser el escudo que se los ha de rebatir al enemigo, la muralla en quien han de topar primero que puedan llegar a hazer presa en los inferiores y en los subditos. Quereyslo ver? Pues aduertid que el mismo Dios no quiso tener el officio sin esta pensión, y en el mismo punto que se determino a ser cabeza de los hōbres, en esse mismo se offrecio tambien a padecer por ellos, en esse mismo se pudo dezir con verdad de el, que recibio en si todos los golpes que nos amenazauan a nosotros. *Esa. 53. Vere languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit. Vere.* Verdaderamente que le llouio todo a cueſtas. Que biē el mismo Propheta en otra parte. *Vrbs fortitudinis nostra Sion. Saluator ponetur in ea murus & autemurale.* En dandole a la ciudad fuerte de la Iglesia a Christo por cabeza. *Saluator ponetur in ea.* En diziēdo que auia de ser el su Saluador, y configuientemente cabeza que auia de influyr gracia en todo el cuerpo, luego le da el officio de muro y contra muro, *Ponetur in ea.* Pero esto no sera solamente por torre que atalaye y presida de lo alto, sino tambien por cerca que defiēda. *Murus & autemurale.* Como quien di

*Esa. 53.*

*Esa. 26.*

ze: en admitiendolo vno, se obliga a lo otro, y no fue puef to por cabeça, sin que se pufies se tambien a recebir todos los golpes, que amenazauan a los miembros. *Vere dolores nostros ipse portauit.* Que effos verdade ramête llouierō todos sobre el.

Y no solamente en la pafsio, pero antes y despues (bien que de differentissima manera) siēpre hemos tenido, y tenemos en el esta defensa. No os acor days quando Saulo yua echan do espumajos y fuego por la boca. *Spirans mīnarum & cadis*

*Act. 9.*

*aduersus discipulos Domini.* Contra sus discipulos? contra los miembros de este cuerpo? Saliōle entonces al camino Christo, diole vna voz, derribole en el suelo ( que a voces de Dios, no ay fuerças humanas que resista) y lo q̄ le dixo en ella fue. *Sau e, Saule quid me persequeris,* Saulo, Saulo, porque me perfigures? *Me,* a mi mismo dize, no a otros. Nunca le passo a San Pablo por pensamiento el perseguir a Christo, teniale ya por muerto, y sabia que le auian crucificado los Iudios, a que proposito se auia el de can sar en perseguirle? Ni la carta que lleuaua del Principe de los Sacerdotes hablaua palabra cōtra su persona, solamente yua contra las de sus discipulos. Si

*quos inuiciffet huius via viros aut mulieres.* Y contra ellos solos dize el Texto Sagrado, que era el enojo y rabia que lle uaua. *Aduersus discipulos Domini.* Pues como Christo no le dize palabra de ellos, y solo le haze cargo de que le persegue a el? *Quid me persequeris?* Como? Porque es el la cerca y la mura lla de esta ciudad de la Iglesia. *Saluator ponetur in ea murus & antemurale.* Y siendolo, es im possible tirar a los vezinos de ella ningun golpe, que no aya de topar en el primero: por es so se tiene a si por el persegui do, y no a los fieles; y por esto no le pregunta de ellos nada, sino solamente de si. *Quid me persequeris?* Porque me perfigures a mi, que soy el muro q̄ba ten (aunq̄ no abatē) effos tiros?

En el Psal. 34. tenemos vn gallardo lugar a este proposito. Va hablando el Propheta Rey de la grande persecucion que padescia, como le querian sus enemigos mal de balde. *Quoniam gratis absconderunt mihi in teri. n̄.* Como le leuantauan mil falsos testimonios. *Surgentes testes iniqui.* Como aun el hazer les bien no le aprouechaua. *Re tribuebant mihi mala pro bonis.* Si no que quāto mejor se auia cō ellos, tanto peor le tratauan de ordinario, finalmente como se

*Psal. 34.*

juntaron y concertaron todos de hazerle todo quanto mal pudiesen. *Et aduersum me lata ti sunt & conuenerunt.* Y en medio de todo esto, quando llo- uia açotes sobre sus espaldas: el no solamente no dize q los sentia, pero ni aun sabia que tal passasse. Mirad que claramen- te. *Congregata sunt super me fla- gella, & ignorauit.* Quando se en- cuêtran en las espaldas de Da- uid las varas, quâdo descargan sobre el el golpe mas de lleno. *Super me.* Entônces no solamê- te no le lastiman, pero ni aun las fiêre, no solo no llegan a su cuerpo, mas ni aun a su noticia. *Et ignorauit.* Que puede ser es- so? sino q descargan primero so- bre Dios, que esta el en medio puesto por muralla, en defen- sa y amparo de los suyos. *Saluator ponetur in ea murus.* Y asi los de dentro no pueden llegar a oyr ni aun el ruydo.

De aqui entiendo yo aquel lugar tan repetido de Esaias ca. 1. donde queriêdo Dios hazer en su pueblo vn general casti- go, primero q llegue a descar- gar el golpe en ellos, se comiê- ça a quejar amargamête. *Heu consolabor de hostibus meis, & vin- dicabor de inimicis meis.* *Heu.* Di- ze, ay de mi! Que os duele Se- ñor, q sentis? algũ trabajo pro- prio? No por cierto. *Consolabor.*

Antes estoy aguardâdo vn grã cõsuelo. Trabajo es y castigo el que me aqueja, pero esse ame- naza a mis enemigos. *Vindica- bor de inimicis meis.* Pues si el golpe esta amagado cõtra ellos dezid, ay de ellos! *va illis!* y no ay de mi. *heu!* no veys que pare- ce esso falta de animo? Verdad es todo, dize Dios, pero en ser yo cabeça de este pueblo, soy tambien su muralla y assi no es posible q llegue a ellos el cas- tigo ni el açote, sin q primero haga el muro sentimiêto. *Heu,* ay de mi. Estas muestras de el, q solas pueden caber en Dios, estas nos da, para que entenda- mos, q aun quando esta enojâ- do, no dexa de cercarnos, y q primero dexara la dignidad y officio de cabeça (negocio ya imposible.) *Saluator ponetur in ea.* Que siendo lo, dexe de ha- zer el de muralla. *Murus & an- temurale.* Pues como estas dos cosas andan tan juntas, que aun el mismo Dios no quiso tener la vna sin la otra. Para q los q le heredan en aquella, sepan tã bien q le han de succeder en es- ta, para q los Apostoles, a quie- nes dexa por cabeças de su Iglesia, entiendan que han de ser juntamente escudos y mu- rallas, en haziendoles la co- llacion del beneficio luego les notifica la pensiõ y en ella

man-

Esai. 1.

mando los sal de la tierra y luz del mundo, simbolos (como de xamos dicho) de la dignidad, luego los llama ciudad fuerte y puesta en alto. *Ciuitas supra montem posita*. Para que sepan q̄ le han de ser en defensa y amparo de sus subditos, ciudades de refugio, a donde le hallen todos, y murallas que primero se dexen derribar por tierra, que den entrada al enemigo, ni passo por donde pueda llegar a herir a sus vezinos: esso les quiere dar a entender quando les dize. *Non potest ciuitas abscondi supra montem posita*.

### Tercer Pensamiento.

#### S. VI.

**P**Ero Señor, si el enemigo es tan poderoso, y los hombres ran flacos, si para defenderlos de sus manos ha sido menester que vos mismo os hagays alcaçar y mura-lla en donde recogerlos y ampararlos, que defensa os parece que se podran agora hazer vnos a otros? que seguro podremos hallar en los Prelados, si tambien son hombres como los de mas flacos, miserables, y sujetos a que el Demonio haga en ellos las mismas fuer-

tes que en sus subditos? especialmente los Apostoles, que aun en razon de hombres eran menos que otros, vnos pescadores humildes en sangre, idiotas en letras, pobres en bienes de fortuna, y no sabemos que fuesen por sus personas tan valientes, que pudiesen hazer cara, no digo yo al Demonio, pero ni aun a otros contrarios de mucha menos importancia y consideracion: pues que ciudades, ni que montes nos señalays en ellos?

A esta objection respondio el Apostol S. Pablo. 1. ad Corint. 1. quando dixo, que. *Infirmi mundi elegit Deus, ut fortia quaeque confunderet*. (Y aunque es el pensamiento commū, los lugares con que le probare, por ventura seran particulares) que fue consejo de la sabiduria de Dios escoger medios flacos, y desproporcionados al parecer del mundo, para confundir con ellos el orgullo, y fortaleza del Demonio, traza de que suele muy ordinariamente vsar su prouidencia, quando quiere sacar a luz los thesoros de su poder, y que a el solo, y no a otros medios naturales, se atribuya la inmensidad y grandeza de sus obras. En aquella apuesta de milagros q̄ hizieron con Moyfes los Sa-

1. ad Cor  
1.

bios

bios de Egypto Exodi capitu.  
7. & 8. desde el principio dize  
el Texto Sagrado, que le fue-  
ron igualandolas señales, y si el  
conuirtio su vara en culebra,  
ellos boluieron las fuyas en  
dragones, si el hizo que los  
rios corriessen, por agua, san-  
gre, y que todos sus peces se

**Exod. 7.** *Malefici Egyptiorum  
fecerunt similiter incantationibus  
suis.* Ellos hizieron con sus en-  
cantamientos otro tanto, y si  
el hincho de ranas todo el Rey  
no, lo mismo dize el Texto  
Sancto de ellos, que tambien.

*Eduxerunt ranas super terram  
Egypti.* Llega despues la quarta  
plaga que fue de cinifes, y quã  
do quisieron remedarla, halla-  
ronse burlados. *Fecerunt simili-*

**Exod. 8.** *ter ut educerent ciniphes, & non  
potuerunt.* Por mas golpes que  
dieron en la tierra, nunca fue  
posible hazer que el po'uode  
ella se conuirtiese en cinifs.

Pues como, hazen dragones,  
animales tan grandes y tan or-  
ganizados, hazen ranas, que aũ  
que menores, pero en compa-  
racion de mosquitos son Gi-  
gantes, tienen poder para con-  
uerrir el agua en sangre, y no  
vna pequeña balsa, sino rios en  
teros, y llegados a hazer vnos  
cinifes, que parece que no ay  
criado animal mas imperfecto  
se les atan las manos, y se les

agota la sciencia? q̃ toda su sabi-  
duria no pudo llegar a hazer si  
quiera alguno. Que es esto? si-  
no que quiso Dios confundir-  
los con la cosa mas flaca de la  
tierra, que quiso conquistarlos  
con mosquitos, para que echas-  
sen de ver que andaua alli su  
mano poderosa. Y asì fue que  
dixeron luego. *Digitus Dei est  
hic.* Esto no lo puede hazer si-  
no solo el dedo de Dios. Si no  
fotros no vueramos llegado a  
hazer ranas, y dragones, pudie-  
ramos imaginar que deuia de  
estar la falta en nuestra sciencia,  
pero pues auiendo hecho  
aquellos animales, no podemos  
hazer estos mosquitos. *Digitus  
Dei est hic.* El poder de Dios  
es quiẽ ha tomado cinifes, por  
medio, para confundir nuestra  
soberuia, solo el es el que. *Infirmi  
ma mundi elegit, ut fortia quaque  
confundat.*

En el capitulo 32. de Hiere-  
mias, para guardar Dios vnos  
libros del rigor de los Caldeos  
(que a solos ellos quiere que  
les valga el sagrado de su pro-  
uidencia, quando todas las de  
mas criaturas peligran, y aun  
perecen, clara señal de la mu-  
cha estima en que los tiene) pa-  
ra guardarlos, pues dize el Tex-  
to sancto que llamo al Prophe-  
ta y le dixo. *Sume tibi libros  
istos, &c, & pones illos in vase si-  
ctili,*

**Hier. 32.**



2. ad Cor  
4.

*stili, ut permānere possint diebus multis.* Toma estos libros, y ponlos en vaso de barro, para que puedan durar sanos y buenos muchos dias. Agora no veys, que ollas de hierro, o que estantes labrados de pedernal, o cauados en alguna peña viua, sino vn vaso de barro que bradizo, que para encarecimiento de lo mucho que lo es nuestra naturaleza, no halla otra cosa San Pablo que mas lo ponderasse que dezirnos? *Habemus thesaurum istum in vasis fictilibus.* Que tenemos el thesoro de la alma y sus potencias, en vn cuerpo de tierra, en vn vaso semejante a este en que auia de poner los libros el Propheta? Como esta Dios amenazando con la destruycion de toda la ciudad? *Ecce ego tradam civitatem in manibus Chaldaeorum.* Que tienen de quemar sus casas, y de sus muros y omenages no han de dexar aun piedra sobre piedra. *Et succendent eam igni, & comburent eam, & domos, quibus sacrificabant Baal.* Y ponesse aguardar libros en vna olla de barro? no esta claro que entre piedras y fuego, ha de venir a quebrarse ella, y quemarse ellos? Que puede ser esto? sino que quiere Dios cō vn poco de barro confundir el poder de los

Caldeos. *Infirma mundi elegit, ut fortia quaeque confundat.* Que vea todo el mundo que quando a la violencia de sus armas no queda torre en pie, ni muro enhiesto, entonces sabe el hazer de vn poco de barro baluartes, y de vna olla quebradiza defensas, y pertrechos, y esto no por pocas horas, sino por muchos dias. *Ut permānere possint diebus multis.* Pues quien para resistir al poder de los Chaldeos se oluido del azero, y de las piedras, y solo echo mano del barro quebradizo, quien para confundir los sabios de Egypto no escogio serpiētes, ni lagartos, sino la imperfectiō, y flaqueza de vnos cinifes, por que de esta suerte se manifesta se mejor su omnipotencia, en nuestro Euangelio para defendernos de las asechanças, y tiros del Demonio, para librarnos de sus manos, y sacarnos de entre ellas cō victoria, ni escogelos Angeles del cielo, aū que pudiera, ni echa mano de los poderosos de la tierra, sino que de lo mas flaco y desechado della haze ciudades fuertes, muros inexpugnables, que nos tengan guardados y seguros: y de vn Pedrō pobre, idiota, humilde, y abatido haze vna piedra firme, cōtra quiē todo el infierno junto puede poco. Por-

Mat. 16

ta in

*Actu. 9.* *te Inferi non preualebunt adversus eam.* Vn Saulo verguenga y confusión del Iudayismo. *Saulus autem multo magis conualescebat, & confundebat Indeos.* Del mayor enemigo y perseguidor de su nombre que el tenía, vn Esteuã a cuya lengua solo no ay manos, por fuertes q sea, q le resistã. *Nō poterant resistere, sapiētia & spiritui qui loquebatur.* De vn hombre plebeyo y ordinario, que por ventura antes no le deuian de conocer aũ en su barrio, y de vn Bernardo lleno de enfermedades y miserias, vso tan quebradizo en el cuerpo, y como dexamos dicho atras (fino me engaño) vna ciudad fortissima, fundada sobre lo mas alto y mas inaccessible de los mōtes. *Cinitas supra montem posita.* Poco digo, vna ciudad que tiene al mismo Christo por muralla. *Vrbs fortitudinis nostræ Sion.* Donde para mayor seguro de todos los que nos hemos alistado; y auezindado en ella. *Saluator ponetur murus & antemurale.* Su mismo saluador y nuestro esta puesto por muro y contra muro. Pero no dexemos de hazer applicacion y §. a

*Actu. 7.* *Li. 1. discurs. §. 8.* *6.* *Esai. 26.* *parte como siēpre.*

## Applicacion del Discurso.

### § VII.

*Vrbs fortitudinis nostræ Sion.* Si de algun Sancto en particular, se pueden (a mi parecer) verificar estas palabras a la letra, es de nuestro glorioso Padre San Bernardo, ciudad fuerte en defensa de sus hijos, y tan fuerte que parece imposible contrastarla, especialmente siendo tanta verdad que. *Saluator positus est in eamurus & antemurale.* Mirad a Christo como le tiene abraçado desde la cruz, estribando con los brazos en sus hombros. *Saluator ponetur in ea.* El cuerpo le uantado en la cruz sirve de torre; q almenado con las espinas de la corona, y quajado de saeteras con las heridas y agujeros de las llagas, esta para este officio muy al proprio. Pero si en esto puede aun auer plus vltra, desde. *Murus & antemurale.* Echele sus brazos, rodeefelos al cuello, y siruiendo el vno de muro, y el otro de contramuro, haga de entrambos vna cerca inexpugnable. *Murus & antemurale.* Pareceos que es ciudad fuerte S. Bernardo?

Mas

Mas Sancto glorioso, con ta-  
 les guardas que mucho que es-  
 teys seguro de las assechanças  
 de vuestros enemigos? que mu-  
 cho que resistays sus tiros, y q̃  
 no os dexeys vencer de sus tẽ-  
 taciones? Casi, casi os podria-  
 mos objetar aqui vn argumen-  
 to del diablo, que si le doy este  
 nombre, no ay porque le pa-  
 rezca a nadie demasia, pues es  
 el mismo de que yso el contra  
 Iob, quando Dios le estaua ala  
 bando sus virtudes. *Nonne tu  
 vallasti eum.* Que mucho Se-  
 ñor que no pueda yo acomet-  
 ter a Iob, ni abrir vn portillo  
 si quiera en el muro de su santi-  
 dad, si soys vos el maestro de  
 obras de sus tapias. *Tu vallasti  
 eum.* En Bernardo podemos  
 apretar aun mas el argumento,  
 pues no solo es Dios el official  
 que asientra las piedras de su  
 cerca, sino que el mismo se le  
 pone por cerca y por muralla.  
*Murus & antemurale.* Como  
 auia de llegar a el el Demonio?  
*Nonne tu vallasti.* Pues si es es-  
 ta ciudad tan fuerte y tan seg-  
 ura, no es bien que se dexede  
 acoger a ella mucha gẽte. *Ape-  
 rite portas, & ingreditur gens in-  
 sta custodiens veritatem.* Abran-  
 se essas puertas de par en par, y  
 entre vna gente justa que guar-  
 de la verdad perpetuamente.  
*Ingreditur gens iusta.* Entre

vna vanda de Inquisidores que  
 den principio al Sancto of-  
 ficio de la Inquisicion (pues co-  
 mo probaremos luego le tuuo  
 de nuestra orden) *Custodiens ve-  
 ritatem.* Que haga que se crean  
 las verdades catholicas en to-  
 da la Christiandad. *Ingreditur  
 gens iusta.* Entre vna infinita  
 multitud de Martires. *Custo-  
 diens veritatem,* q̃ por no perder  
 la fe de estas verdades, pierdan  
 la sangre y las vidas juntamen-  
 te. *Ingreditur gens iusta.* Entrẽ  
 nueue Summos Pontifices (no  
 falta autor que diga que hemos  
 tenido diez y siete, y otro que  
 veynte y quatro.) *Custodiens ve-  
 ritatem.* Que tengan plenaria  
 potestad para determinar ver-  
 dades en la Iglesia, que sean re-  
 gla infalible de la verdad catho-  
 lica. *Ingreditur gens iusta.* En-  
 tren trezientos y tantos santos  
 canonizados (de los quales pō-  
 dremos adelante algunos.) *Cu-  
 stodiens veritatem.* Que perse-  
 ueren en esta verdad, dandole  
 vida con sus obras, hasta que  
 les de Dios el premio dellas  
 tras la muerte. *Ingreditur gens  
 iusta.* Entren quantos quiliẽ-  
 ren a vestir la cogulla blanca  
 de Bernardo, que siendo el la  
 ciudad de su refugio, y Christo  
 el muro que la defiende, y que  
 la cerca, no dudo yo sino que  
 guardaran la verdad perpetua-

Disc. 8.  
 §. 1. & de  
 ineps.

Carol. de  
 Tapia  
 tract. de  
 relig. do  
 ner. mō.  
 c. 42. nu.  
 13.

Hieron.  
 En serdu  
 calis. in  
 epist. ad  
 Mart.  
 Abbatẽ  
 Cellæ ve-  
 ter. quæ  
 habetur  
 in princ.  
 operũ Bo-  
 nifac. Si  
 moneta.

men-

mente. *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei.* Verdaderamente ciudad de Dios, Bernardo Sancto, que hemos dicho de vos gloriosas cosas; pero porque es imposible que quepan todas vuestras grandezas en vn libro, y mas siendo el caudal de su auctor tã limitado; *Dominus narrabit in scripturis populorum,* Dios tendra à su cargo el hazer que las cuenten todas las historias y chronicas del mundo, todos los libros de los Annales de los Reynos, *in Scripturis populorum.* Leeldos, que todo lo hallareys lleno de alabanças de Bernardo, y de su congregacion sanctissima, y si esto no bastare, añadanse tambien los de los Reyes, & *Principum horum, qui fuerunt in ea,* las Chronicas de tantos Monarchas como se han auezindado en esta ciudad, tomando su habito. La de vn Emperador, Federico Barbaroxa en Alema

nia ( segun refiere Mattheo Paris in historia Mag. Anglie ad ann. 1250. ) fue Monge nuestro. La de vn San Guman Rey en Sardinia, La de Don Jaime en Aragón, La de Don Alonso en Portugal, Y en Grecia la de vn San Alexandro frayle lego; a tanto llegó la humildad de este glorioso Principe, sería nunca acabar de zirlos todos. Pues en las chronicas e historias de estos Reyes, y los demas que dexo. *Principum horum qui fuerunt in ea;* en todas ellas no se dize otra cosa, sino la sanctidad de San Bernardo, la perfeccion de su orden, la multitud de sus Sanctos, la grandeza de esta ciudad, la fortaleza de sus muros, y el seguro passo que ay de ellos a las puertas de la gloria a donde los recibe Dios, y los corona.

Hh

DIS

## † DISCURSO V.

De el modo que hemos de tener para vencer al  
enemigo, y de la grande ayuda, que para  
esto nos dexo nuestro glorioso  
padre San Bernardo.

*Fugit in abditis opibus spretis, Et mundi flosca  
lo. hymnus ex officio eius. Non potest ciui  
tas abscondi supra montem posita. Matth.  
cap. 5.*

## Primer Pensamiento.

## §. I.



**V**E toda nuestra  
vida en este mun-  
do no sea otra co-  
sa que vna guerra  
continuada, vna  
perpetua milicia, y soldadesca  
fuera de lo que dexamos dicho  
en el discurso passado, ay otros  
mil lugares que lo prueuan.  
Ponese Dauid a consolar con  
Dios en el Psalmo. 55. a referir  
le las persecuciones que pade-  
ce, y quan sollicitos andan con-  
tra el sus enemigos: *Miserere*

cafi rendido y de vencida, *con-  
culcanit me*, que me tiene ya el  
pie sobre el pescueço, y esto  
sin esperança de treguas ni de  
pazes, *tota die impugnans tribu-  
lauit me*, q̄ ni ha cessado ni ces-  
sara toda la vida: *adeo, vt nullū  
tempus presteris vacuum relin-  
quatur*, dize Raynero, pues es  
dezir que es vno solo el ene-  
migo? *cōculcauerunt me inimici  
mei tota Die, quoniam multi bel-  
lātes aduersum me*, muchos son  
muchos son los que me figuēn  
y persiguen, muchos los q̄ tie-  
ne en su cāpo mi cōtratio: y cō-  
ser tantos, no ay en todos ellos  
hombre, que no sea de pelea:

Raynerº

§. I. 2. 6º

3.

Psal. 55.

*mei Deus, quoniam conculcavit  
me homo.* Apiadaos de mi señor  
que ando debaxo de los pies  
de mi contrario, que me traeya

mul-



*multi bellantes*: todos ciñen espada, y todos procuran ensangrentar en mí las fuyas; *bellantes aduersum me*. Mas señor: que pelean indignados y rabiosos: ¿quá no solamente de mí, y de mis cosas, mas aún de mis palabras blasfeman y maldizen: *tota die verba mea execrabantur*: y este rancor les haze no pensar en otra cosa, que en dañarme: *aduersum me omnes cogitationes eorum in malum*: Que aun de sí no cuidan, solo por imaginar nuevas maneras y modos de offenderme. Finalmente ni perdonan a su fuerza; ni a su maña, sino que con ser tan grande la ventaja que me lleuan rostro a rostro, con todo esso me acometen a traycion muy de ordinario: *ipsi calcaneum meum observabant*: y se me andan escondiendo, y armandome lazos y trampas en que cayga: *in habitabunt, & abscondent*. Agora no notays, que bié que sabe encarecer el Profeta su peligro? Que brava pinta la persecucion que le haze sus contrarios? Quando se la hizierán tan grande, que le ocasionassen aqxarse de esta suerte? Si miramos al Título del Psal. dizenos que le hizo, *cum tenuerunt eum Allophyls in Geth*. 1. Reg. 21. Quando se fue huyendo de Saul a Geth, y se entro por las puertas del Rey Achis,

donde fue conocido y descubierto por los criados del mismo Rey, que otras vezes le auria visto en las batallas. Pero si lo miramos bien entonces, puesto que se vió en algun peligro, no fue tan grande que llegassen sus enemigos a tenerle, como dizê, el pie sobre el pescueço: antes el se salio riendo de ellos: *abijs ergo David inde*: ni le duro esta persecucion toda la vida, que a penas se començo el a hazer del loco, *immutauit os suum coram eis, &c.* quando les mando el Rey Achis que le soltassen, y aún les riño porque le auian traydo a su presencia: *quare adduxistis eum ad me?* Mas: que en esta ocasion no le salieron a buscar con mano armada: antes fue el el que los busco a ellos, y se les entro, como dixe, por sus puertas: *surrexit itaq; David, & fugit in die illa a facie Saul, venitq; ad Achis Regem Geth*: ni fueró sus enemigos los que le armaron a el lazos y engaños: el si, que los engaño a ellos, chocando, como hombre furioso, en las paredes, y dexando correr la salina por la barua: *impingebat in ostia porta, destuebantque salinae in barbam*: pero ellos a el no le hizieró engaño ni traycion, ni se hallara tal cosa en todo aqí ca. Pues valame Dios, de que se quea David en este Psal. que enemigos

1. Reg.  
21.

son estos que le buscan? que acechanzas le tienen temeroso? lo que a mi me parece es q̄ no habla principalmente aqui de guerras corporales, ni se pone a contarle a Dios tan por menudo esos successos: su vida es la que le cuenta, y la guerra spiritual que mantiene desde q̄ nacio, y sabe que ha de mantener hasta que muera, *tota die*, esfa es en la que estan los enemigos encubiertos. *principes tenebrarum*, como explicamos en el discurso pasado, y en la que nos andan siempre armando cancadillas, *tu insidiaberis calcaneo eius*. Quereys ver, que habla de esta guerra y no de otra, pues advertid que el mismo se declara, y a penas acaba de decirle a Dios aquellos versos, quando para darse a entender mejor añade, *Deus vitam meam annuntiavi tibi*, ya señor os he contado toda mi vida. Que vida aueys contado David? los encuentros de vuestros enemigos? las celadas que os arman? sus ordinarias escaramuças, y peleas: si que esso es la vida del hombre en este mundo, *militia est vita hominis super terram*, y si lo es, de ninguna otra manera la pudiera el Propheta pintar mas propriamente.

En el Psalmo. 14. le auia pe-

*Psal. 14.* dido a Dios, que le dexasse vi-

uir en sus tiendas, y descansar en la cumbre de su monte, *Dominus quis habitabit in tabernaculo tuo; aut quis requiescit in monte sancto tuo?* y nota Genezbrardo sobre este mismo verso, que muchos diuiden estas dos estancias, y por la primera entiendē la de esta vida entre sus siervos por gracia, y por la segunda, la de la eterna y bienaventurada en el monte de la gloria: *Nonnulli item diuidunt, & intelligunt per tabernaculum Ecclesiam militantem, per montem autem Ecclesiam triumphantem, & coelestem*, de suerte que a la viuienda de aca baxo, a las estancias de este mundo inferior llama *tabernaculum*, que propriamente quiere dezir tienda de guerra: para darnos a entender que mientras viuiamos estamos siempre en ella, y que el tiempo de descansar, y arrimar las armas esta reseruado solamente para el cielo: *requiescet in monte sancto tuo*. Por esso tambien esta Iglesia visible e inferior cuyo termino llega con la muerte, y cuyos plazos se acaban cō la vida la llamamos Iglesia militante; para que entendamos, que por el mismo caso que es Iglesia de viuos sujetos a morir, es fuerza que sea Iglesia de soldados, y que quanto tiene de vida mortal, tanto tiene de mili-

Genezbr.

milicia o soldadesca: *militia est vita hominis super terrā, & dixit vt doceret filios Iuda arcum.* 2. Reg. 1. Estauan todos los hijos de Iſrael llorando la muerte de Saul, y de Ionatas, que en los caños de Gelboe auian perdido juntamente con las vidas la victoria, & *planxerunt, & fleuerunt super Saul, & super Ionatam*, y quando mas lastimado el nueuo Rey quiso acompañar las lagrimas del pueblo cō las suyas, *planxit Dauid planctū huiusmodi*, començo a llorar, y las primeras palabras, que no refiere la escriptura suyas son que mando a todos los hijos de Iuda, que se enseñassen atirar bien el arco y ser flecheros & *dixit, vt doceret filios Iuda arcum*, Agora no notays, q̄ a despropósito parece que sale este mandato? Pregunto yo q̄ tienen q̄ ver lagrimas cō flechas? exequias funerales, con liciones de esgrima o punteria? palabras de desconſuelo, con reglas de tirar arco o ballesta? Y si por falta de flecheros se auia perdido entonces la batalla, aguardara siquiera a cūplir con las honras de Saul, y despues entrara muy bien el entablar su exercito, y el a prender a jugar las armas los soldados: pero en medio del entierro, y de los lutos, no es posible, q̄ Da-

uid tratasse de esso, y assi es verdad, que no se acordo de armas materiales, sino de aduertirles la enmienda de las vidas, y que escarmētassen en su Rey difunto, que por no auer uiuido biē ni guardado los mādamientos de Dios, vino a morir tan desafortadamente, *Vt doceret filios Iuda arcum, scilicet, vt fortes & inrenti essent in timore Domini, & in præceptis Dei, ne per inobedientiam a Deo sicut Saul, recederent & eo modo quo ipse perirent*, dize San Hieronymo, o quien es el auctor de las questiones, y tradiciones Hebreas, que andā sobre los libros de los Reyes en su nombre. El arco y flechas en que quiere Dauid que se hagan diestros es en el temor de Dios y en la guarda de todos sus preceptos; y el maestro que les ha de enseñar la punteria es el difunto Rey, cuya desgraciada muerte les puede escarmentar, para que procuren ellos enmendar sus vidas, y para tomar biē estas liciones, no ay tiēpo mas a propósito, que quando le tienen muerto delante de los ojos por esso solo dixo entonces a sangre caliente, y quando se la veyan derramar por las heridas. Pero para dezirles esso, y aduertirles que aprendan a viuir el mejor modo que puede, auer es dezirles que aprendan

ajugar las armas; *ut dicuntur filios Iuda arum* porque si el viuir es pelear, como dezimos: *militia est vita hominis super terram*, el viuir mejor, sera lo mismo, que pelear mas diestramente.

## S. II.

**Y**A tenemos la guerra cierta, el enemigo al ojo, presentada de ambas partes la batalla perdida la esperanza de las treguas, y finalmente confirmada la experiencia de todo con bastantísimos y fidedignos testimonios. Resta agora por saber, que reglas hemos de guardar, y de que modo nos hemos de auer en la pelea, para que no perdamos la victoria como haremos, para resistir al poder del enemigo, y contrastarle?

Llenos estan los sanctos de oraciones, y todas las diuinas de letras de exemplos, pero si quereys vna regla vniuersal, que las abarca y comprehende a todas, hallareysla en el glorioso Padre San Hieronymo, que escriuiendo a cierto discipulo suyo a este proposito, no le pide otra cosa sino que huya, *fuge & viciisti*. Huye del enemigo, y haz cuenta que

con solo esso le rindes y le vences. Para las guerras, quando se haze los hombres vnos a otros no era esta buena regla, antes el principio del vencer es acometer: y aunque soleys dezir que algunas vezes el huyr es valentia, esso ha de fer en ocasiones muy contadas, y quando no sea para ay, sino que si se huye es para reboluer despues sobre el enemigo con mas fuerza: pero pensar que con solo huyr se alcance la victoria, es disparate. Solamente en la guerra espiritual de nuestras almas se alcanza de essa fuerte, y con solo saber hurtar el cuerpo al mundo, y al Demonio, podeys hazer cuenta que los tenexs a vuestros pies, *fuge & viciisti*. No os acordays de aquella famosa victoria que alcanzaron los hijos de Israel de los Egypcios Exod. 14. quando dexandolos a todos muertos, se fueron ellos cargados de despojos? pues no ayays miedo que halley's otra ninguna diligencia que hiziesse para salir con ella, mas que huyr: boluerles las espaldas, y procurarles hurtar el cuerpo a toda priessa: *nuntiaturumque est regi Aegyptiorum quod fugisset populus*. Ay se cierra toda su municion, y artilleria, ay todas sus armas y sus fuerzas. Teniales Pharon

acossa.

fadados con las tareas excessiuas que les daua, pediales vn grã numero de adobes, y no les daua aun pajas con que hazerlos *en palca non dantur nobis*, sino que las auian de buscar ellos, y vno solo que faltasse de la cue ta, tenian luego el rebenque en las espaldas. *en famuli tui flagellis cedimur*. Este es el tratamiẽto ordinario del mundo, y del Demonio, que os piden en la obra, y os quitan los memoria les de que le auays de hazer: pidenos el combite, la gala, la fiesta, los criados, los cauallos, y quitanos la hacienda con que lo auia de sustentar, que aun suelen no dexaros para paja. *en palca non dantur nobis*. Daos el mundo mil ducados de renta mal pagados, y pideos que os trateys como si tuuierades quatro mil puestos en casa. Que es esto? sino pidiros el mismo numero de adobes que al otro q̃ los tiene, y no os dar materiales de que hazerlos? Pues que si os descuydays vn poco, y de xays de cumplir con la tarea? luego tendreys el açote sobre vos, y os pondran en el potro de la inuidia, tormento mas cruel, que quantos inuentaron los tyranos.

*Inuidia Siculino inuenerunt Tyranni Mains tormentum.*

Tengo yo de andar menos

luzido que fulano? tengo de traer menos acompañamiento o menos galas? tan bueno soy o mejor que el, y quando no lo sea, es razon que procure parecerlo, q̃y no pierda, antes gane por mi el apellido de mi casa. No veys? no veys el rebenque, que de noche y de dia os anda atormentando? *En famuli tui flagellis cedimur*? los Judios no pudieron sufrir esto: y aunque sabian que auia de yr Pharaon luego tras ellos, con todo esso se fueron huyendo azia el desierto, que para librarse de la esclauitud del Demonio, esse es el sagrado mas seguro. Acogieronse a el, y elaro esta, que al salir de Egipto no se les podian dexar de ofrecer mil in conuenientes: *coarctati sunt in via, cõclusit eos desertum*, a la primera jornada les atajo el mar las fuyas, de suerte que no podian passar atras ni adelante en el camino. Que ordinario es esto? en queriendo vn hombre huyr del Egipto de este mundo, ponerse delante vn mar Bermejo de sangre y de panietes? el padre, la madre, los deudos, los amigos, todos parece que se le atrauieñan en la puerta, y le estan estoruardo q̃ no passe. Que remedio? hazer lo q̃ hizierõ los Israelitas, q̃ atrauieñarõ por medio de esse mar

H h 4 y le



y le passaron : *ingressi sunt filij Israel per medium siccis maris*, atrã cad vos por padres, y pariêtes, *per calcatum perge patrem*, hollad todos estos respectos, y pisaldos, que yo os asseguro q̃ Dios os aparte las aguas y os las diuida, de suerte que podays muy bien passar a pie enxuto, *per medium siccis maris*: yo os asseguro, que vos salgays triumphante y victorioso, así lo hizieron los hijos de Israel, y de essa fuerte alcançaron la victoria. *currus Pharaonis & exercitum eius proiecit in mare*, electi principes eius submersi sunt in mari Rubro, Rey principes, capitanes, y soldados, carros, cauallos, armas, viualas, y finalmente todo el exercito quan grande le traya Pharaon, todo quedo assolado, y destruydo. Pues valame Dios como se pudo alcançar tan grã victoria? como? huyendo por mar, y por tierra al enemigo. *Nuntiatum est Pharaoni quod fugisset populus*, hazeldo vos así si huyd de Pharaõ, y de Egypto, del mundo y del Demonio, que yo os asseguro el vencer con esso solo, *fuge, & vixisti*, sin que ayays menester echar mano ala espada, podreys cantar la gala del vencimiento.

*Dedisti metuentibus te significationem.* ( le dize David a

Dios en el Psalm. 59.) *vi fugiant a facie arcus*, distes, señor vna señal a vuestros siervos, a todos los que os temen, y os respectan, y si queremos saber, que señal fue esta? declaran nos la Flaminio y otros, que traduzcen : *dedisti metuentibus signum* (militare, vexillum) *ad extollendum*, distesles (digamos lo así) caxa, y vndera, y essa no para q̃ vencidos la arrastren, sino para que la leuanten victoriosos, *ad extollendum*, esso quiere dezir propriamente el verbo, *extollo*, leuantar gloriosa y honradamente, a diferencia y contraposicion de *deprimo*, que quiere dezir abatir con menos cabo, y cõ infamia: Cicero en Pisonẽ vos *meam fortunam deprimitis, vestram extollitis &c.* Pero quãdo aquino significasse esso, por lo menos el leuantar en alto la vndera es señal de acometer y dar batalla.

*Cum paratis bellum, signum monstratis ab arce.*

Arno.

Dixo Arnobio, y mas en nuestros terminos Virgilio en el libro onze de su Eneida.

*Vt belli signum Laurenti Turnus ab arce Extulit, &c.*

Cerẽ

Ceremonia de que hallaremos tambien rastro en las divinas letras, alomenos no parece que van muy lexos de ella aquellas palabras del capitulo 11. de Isaías, *Leuabit signum in nationes, & congregabit profugos Israel*: en leuando en alto el estandarte, dize que se llegará a el los soldados, y aun los que se yuan tornadizos y couardes en viendole así cobraran animo, y volueran a acometer al enemigo. *& auferetur zelus Ephraim, & hostes Iuda peribunt*. Desuerte, que el leuantar vándera, sino es señal de victoria, por lo menos lo es de acometer y dar batalla, y vna q̄ Dios les dio en nuestro Psalmo a sus soldados, *dedisti mentibus te signum*. fue para que la leuantasen en alto, *ad extollendum*. Boluamos agora los ojos, y veamos la batalla que quiere que den al enemigo. *ut fugiant a facie arcus*, son las palabras del verso, que se siguen. Que echen a huyr, que bueluan las espaldas, éssa es la batalla que les podemos dar a nuestrs enemigos mas sangrienta, y éssa la que nos assegura la palma y la victoria, *vexillum ad extollendum*. No tiene duda, sino que si sabemos huyr, leuataremos vándera victoriosa.

En aquellos encuentros, y refriegas, de que se le quexa ua, Dauid a Dios, y referiamos en el .§. passado quando acabando de contarle sus peligros dixo, *Deus vitam meam, annuntiaui tibi*, veys aqui señor que os he contado ya toda mi vida, esto es, todos los successos de mi guerra, San Hieronymo en lugar de *vitam*, lee *fugam*, y dize, *Deus fugam meam annuntiaui tibi*: ya señor os he referido, y contado mi huyda. Flaminio buelue en numero plural. *Dens fugas meas in numeratas habes*. ya vos sabeys mis huydas, y las teneys todas por cuenta, y de memoria. Para darnos a entender, que los soldados valerosos como Dauid en esta guerra, no pelean de otra suerte que huyendo, *fugam meam annuntiaui tibi*: Y de éssa aseguran y alcançan la victoria, *fuge & vicisti*. Por esso en el verso inmediato añadió luego: *Sicut in repromissione tua, tunc conuertentur inimici mei retrorsum*, como quien dize, en tratando el sieruo de Dios de hurtar el cuerpo al enemigo, en sabiendo echar a huyr, y boluerle las espaldas, *tunc conuertentur*, entonces es quando le hazemos de veras, huyr

Isaías.

Psa. 155.

a el, y le vencemos: *tunc*, éssa es la mejor ocasión, y el medio mas eficaz de la victoria, *conuertentur inimici mei retrorsum*: y esso no cō menos seguridad, q̄ la q̄ puede dar la palabra de Dios, *sicut in repromissione tua*: que ésta ya hipotecada a esse successo.

**Psal. 67.** Pero mejor q̄ todos es vn lugar del Psalmo 67. si ponderamos la variedad de sus versiones: *Rex virtutum* (*Reges exercituum* de plural en el Hebreo, segun afirma Guebrardo bueluen muchos) *dilecti, dilecti*: esto es: *dilecti a dilecto filio Dei*. los Reyes de las virtudes, los que merecen por las muchas q̄ tienen este titulo, los Capitanes Generales del exercito de Dios a quienes el escogio para esta guerra de que vamos hablando: *dilecti dilecto filio Dei*: los escogidos del escogido de Dios, los queridos de su querido hijo. Ora valame Dios: quienes seran estos, a quienes Dauid da titulos y renombres tan honrosos? Flaminio en la traduccion de este lugar dize que segun la verdad Hebreá se ha de leer: *Reges exercituum fugerunt, fugerunt*. los Reyes de los exercitos huyeron, huyeron, Mirad que diferentes traducciones? los Capitanes de los exercitos de Dios, que el vno llama ef-

cogidos de el por valerosos: *dilecti dilecti*. el otro dize, que huyeron, que huyeron. Pues que tiene q̄ ver lo vno con lo otro? No pudieron ambos boluer mas a proposito, ni puede auer prueva mas llana de lo que pretendemos. Quereys saber quienes son los Capitanes mas valerosos del exercito de Dios? los soldados queridos que el tiene en esta Iglesia militante? *fugerunt, fugerunt*. los que saben huyr, y pueden dezir con Dauid: *Deus fugam meam annuntiabit tibi*, ya ospuedo contar como huy vna vez, como dexe burlado al enemigo: *fugam meam*: y no vna huyda sola, sino muchas: *fugas meas tu numeratas habes*? que por esso a dicha, les repite la lición aqui dos vezes: *fugerunt, fugerunt*. Huyr, huyr de los laços del demonio, huyr, huyr de las tentaciones de la carne: huyr, huyr de todas las ocasiones de peccado: *fugerunt, fugerunt*, que en esta guerra a peso del huyr se dan los entretenimientos y ventajass: y a solos los que lo saben hazer escogió Dios por Capitanes para ella: *Reges exercituum dilecti dilecti*. Pero que marauilla, si sabe que es esse el medio mas eficaz para desbaratar y vencer al

al enemigo, *fuge & vicisti*. Por esto en acabando de dezir de ellos, que huyeron, *Reges exercituum fugerunt, fugerunt*, añadió luego, *& speciei domus diuidere spolia*, que por el mismo caso q̄ ayan huydo, pueden repartir desde luego los despojos: tan cierta tienen la victoria, y tan segura. Pues ( applicando agorá todo lo dicho a mi proposito ) como nuestro glorioso Padre san Bernardo estaba ya predestinado para capitán de este exercito: como le tenía Dios escogido para cabo, o cabeça de vna tan grande esquadra de soldados a penas puso los pies en este mundo, a penas entro con el Demonio en estacada, y llegó a los veynte o veynte y dos años de su edad, tiempo en que suele andar el combare, mas sangriento, quando para vencer al mundo, y al Demonio les volvió a entrambos las espaldas y comenzó a huyr a toda priessa; esto dize la primera parte de nuestra thema.

*Fugit in abditis, paternis opibus spreis, & mundi flosculo.*

**Huyo del Demonio**, y de

todas sus acechancas, y sus lazos, *fugit*, huyo de las honras percederas, y vanas de la tierra, abscendiendose a donde no pudiesen sus humos alcançarle, *in abditis*, huyo de su linage, y de sus padres, *paternis opibus, &c.* huyo de las riquezas, *opibus spreis*, huyo del mundo, *& mundi floscula*. Y si demas pudiera huyr demas huyera, por poder dar el memorial de seruicios mas honrado, *Deus fugas meas annuncian tibi*. y tener mas cierta la paga, y las mercedes. Pero como los que son tan grandes sanctos como el no solamente han de ser para si, sino tambien para otros; como los capitanes tan valientes no solo han de pelear por sus personas, sino ser tambien el amparo, y defensa de los flacos, por esto nuestro glorioso Sancto en poniendo la fuya en saluo, luego se hizo guarida adonde nos podamos tambien saluar nosotros, y a penas huyo el del mundo, y de sus lazos, y engaños quando nos le propone nuestra madre la Iglesia por ciudad fuerte, adonde todos podamos huyr, y estar se-

guros esso es lo que contiene la segunda parte del thema, y la que escogi para el del Euangelio, que. *Non potest ciuitas abscondi supra montem posita.* Que es ciudad alta, para que la tengamos siempre a vista, que no se nos puede perder de ella vn solo punto. *Non potest abscondi.* Y fuerte, para que no la puedan contrastar nuestros contrarios. *Supra montem posita.* Que esta abierta y patente, para quantos quisieren huyr a ella, y que vna vez puestos alla, podran estar guardados y seguros.

## Segundo Pensamiêto.

### §. III.

**P**Ero pregunto yo, si Sant Bernardo vuo menester huyr para saluarfe, que seguro podremos nosotros hallar en el de nuestra huyda? Si el sintiera en si y en sus fuerças bastante resistencia contra las acechanças y tiros de el Demonio, poca necesidad tenia de huyr, ni de absconderse: y si no la sintio, ni la tenia aun para si mismo, menos la podrá tener para nosotros. Como nos le pone nuestra madre la Iglesia por ciudad fuer-

te, segura y descubierta. *Ciuitas supra montem posita.* Que *Non potest abscondi.* Si al tiempo del dezir sus alabanças, vna de las mayores que le canta es, que huyo confessando su flaqueza, y que se escondio, donde no pudiesse alcanzarle de vista todo el mundo. *Fugit in abditis.* O como se pueden compadescer estas dos cosas, al parecer tã opuestas y en contradas?

Ora mirad, si las otras de Dios se encaminaran y guiaran por los mismos medios de que suelen vsar los hombres en las sayas, fuera negocio imposible verificarfe estas dos cosas de Bernardo: pero guialas el por otros differentissimos caminos. *Quam dissimiles viæ mee a vijs vestris.* Dize el por Esaias en el ca. 55. los hõbres sabemos y podemos poco, y assi no sabemos ni podemos llevar el agua mas q̃ por vn camino: para saber subir, yrnos leuando en alto poco apoco: para tener, yr guardado las cosas, y procurado adquirir otras d̃ nuno: para edificar poner vna piedra sobre otra, y leuatar de essa fuerte las paredes aqui se acaba todo nuestro poder, y sciencia. Dios sabe mas y puede mas, y assi no solamente sabe y puede hazer esso de essa fuerte si-

Isai. 55.



no q̄ humillando y abatiendo, *Li. 1. dif* sabe levantar y ensalgar a suma *cur. 6. §.* gloria (a tras dexamos, sino *4.* me engaño probado esto) del perdiciado, sabe tener, y multiplicar sus posesiones. *Psal. 43.* 43. *Manus tua gentes disperdidit, & plantasti eas.* Tú mano los desperdicio: pero esse mismo perderlos fue plantarlos; para que diessen, el fructo ciendoblado: finalmente destruyendo y derribando sabe levantar vn edificio mil vezes mas sumptuoso y mas soberbio. *Thren. 3.* *Threnorum. 3. Cogitauit Dominus dissipare murū filiæ Sion tetēdit funiculum suum.* Determinose Dios (dize Hieremias) a derribar los muros de Sion, a deshazer sus torreones y omenages, de fuer te que no quedasse rastro de ellos: esso quiere dezir aquel. *Dissipare*, propriamente, y al tiempo de executar este destrōgo dize, que. *Tetēdit funiculum suum.* Que començo a echar el cartauon, a tender el cordel y la plomada. *Tetēdit funiculum.* Que es esso señor? pues para derribar el edificio le tomays las medidas y compasses? Quiē nunca vio para ar ruinar y destruyr tomar esos instrumentos en la mano? Pico y barrafi, que suelen ser los ordinarios, para focauar y desfencalar las piedras de su asien

to: pero echar el cordel y la plomada, esso solamente aproue cha quando se levanta de nueuo el edificio, para que vayan a plomo sus paredes. Assi es la pura verdad por cierto, que para esso solo sirue el cordel, y no para otra cosa: pero de ay echa reys vos de ver los edificios q̄ fuele Dios levantar quādo derriba, y quan cierto que el edificar el quando destruye, pues en medio de la ruyna, les toma la medida de su mano. *Tetēdit funiculum suum.* Vna vez que el propheta Rey le quiso pedir q̄ no lo hiziesse assi, fue menester advertirselo muy particularmente: *Psalmo. 27. Quoniam non intellexerunt opera Domini, & in opera manū eius, destrues illos, & non edificabis eos.* Porq̄ no entēdierō vuestras obras, señor, ni las mirarō: por que no atendieron a las mercedes grandes que cada dia recibian de vuestra mano, en pena de essa culpa. *Destrues eos, & non edificabis illos.* Los destruyes, y no los edificays. Pues Dauid, para q̄ era menester aña dir esso? si los viera Dios de edificar, poca necesidad tenia de destruyrlos: y si los destruye, claro esta que no es para volver a edificarlos. Engañay los mucho, dize el psalmista: *si fueran manos de hombre las* que

*Psal. 27.*

que auian de hazer esse destroço, *destrues illos*. Fueradisperate añadir esso en semejante coyuntura, manos que derribando no pueden ni saben hazermas que derribar, no auia para que les contradiezir el edificio: pero manos de Dios, que destruyen do edifican y leuantan; manos que al tiẽpo del derribar y des-hazer, *cogitauit Dominus dissipare murum*, toman al nueuo edificio las medidas; *terendit funiculum suum*, a essas tales muy biẽ se les puede pedir que no edifi quen *destrues illos, & non adificabis eos*, y en no haziendo esso, sera la ruyna como las demas que el haze, que mas propriamente se pueden llamar fabricas sumptuosas, edificios vistosos y soberuios.

En el capitulo. 3. de Habacuc dize el Propheta que vio salir a Dios de la parte Austral del medio dia, *Deus ab austro venies*, determinado a dessolar el mũdo y destruirle, para esso lleuaua consigo la muerte, y el Demonio: *ante faciem eius ibit mors, egredietur diabolus ante pedes eius*, y el yua tan feroz y tan terrible, que parecia que echaua fuego por los ojos, *splendor eius ut lux erit*, y a donde quiera que los voluia, yua resoluiẽdo en temor todas las gentes; *aspexit, & dissoluit gentes*: tan

enojado, tan brauo se mostraua, que con solo mirar, parece que lo deshaziã y anihilaua todo: finalmente por donde quiera que passaua no le quedaua cosa en pie, que todo no lo derribasse y destruyesse, *cõtriti sunt montes seculi, incuruati sunt colles mundi ab itineribus æternitatis eius*. quebranto la dureza de los peñascos, trastornola pesadumbre de los montes, y a los collados mas encumbrados, y mas altos les hizo abaxar la cresta, y las cabeças. Pero en medio de esta ruyna y de este estrago apenas nos acabo de dezir el Propheta que lleuaua consigo aquellos dos verdugos, ministros de su ira muerte y demonio, *egredietur diabolus ante pedes eius*, quando aadió en las palabras immediatas q̃ se siguiẽ que *stent, & mensus est terram*: que se detuvo en medio del destroço, *stetit*, y començo a medir toda la tierra, *& mensus est terram*, agora no vey, que parecido es este lugar al que ponderauamos poco ha de Ieremias? alli para destruyr los muros de Ierusalem, *terendis funiculum suum*, tendio su cordel, y aqui para assolar el mundo y en tregarle en las manos de la muerte, dize que començo a tomarle las medidas, *sic & mensus est terram*: y sino pretendie-

ra mas que destruyrlos, entrambas fueran diligencias escusadas: pero pues el las haze, sin duda ninguna que deue de querer hazer nueuo edificio, sin duda que en las sombras de essa muerte quiere çanjar los cimientos de la vida, y ellos son los que señala, y los que mide. Quereyslo ver? pues mirad lo que dize Abacue vn poco mas abaxo: *egressus es in salutem populi tui, in salutem cum Christo tuo*. Bien veo señor que salistes acompañado de la muerte, biẽ veo que la lleuauades delante de vos; *ante faciem eius ibit mors* pero tambien confieso que cõ essa misma salida distes vida, y salud a vuestro pueblo, *egressus es in salutem populi tui*. En la muerte vida? en la muerte salud? como es possible? como? como para esso tiende Dios el cordel, *tetendit funiculum suum* para leuantar de su mano esse edificio: para esso toma a los hombres la medida, *& mensus est terram*, para cortarles la vida y la salud al justo, y para esso es Dios infinitamente sabio y poderoso, para sanar, quando quisiere matando, *ego occidam*, y con esso mismo, *ego uiuere faciam*, edificar destruyendo y ensalçar abatiendo y humillando. Pues esto mismo es lo que hizo con nuestro glorioso padre es Bernardo quando el se

daua mas priessa ahuyr del mudo, y de sus cosas, quando mas trataua de enterrarle en el profundo valle deciller, y ascõder sedonde no le pudiesse hallar hõbre nacido: que en essa misma huyda, *tetendit funiculum suum* tendio Dios su cordel y su plomada, y labro vna barrera segurrissima, adonde puedan huyr los demas hombres: en essa flaqueza al parecer humano, y cõ uardia, *tetendit funiculum suum*, hecho su cartauon, y leuanto vna fortaleza inexpugnable, *ciuitas supramontem posita*, en essa pobreza que escogio, y en esse dar de mano a todos los bienes de la tierra, *paternis opibus spretis*, ay hecho Dios el cordel, *& mensus est terram*, y le midio con ello mejor de ella, para darselo a el y a sus hijos en possession y herencia, en essa humildad con que se quiso absconder adonde no pudiesse hallarle nadie, *fugit in abdatis*, ay *tetendit funiculum suum*, y le labro vna torre en q ponerle, tã alta, q el Euangelio mismo dize, *q non potest abscondi*, q es impossible absconderse ni encubrirse: final merte en esse abatimieto, cõ q se quiso el poner en lo mas baxo y hundirse en lo profundo de aquel valle, ay fue dõde tomo Dios la medida avn alto monte, y para ponerle sobre la cumbre de el hizo a Bernardo vna ciu-

ciudad vistosa y torreada ; non  
*potest ciuitas abscondi supra mor-*  
*tem posita.*

### Tercer pensamiento.

*En alabanza de nues-*  
*tro glorioso Padre*  
*S. Bernardo.*

### S. III.

**C**Omiençen aqui las alabã-  
 ças de nuestro glorioso  
 sancto, que pocas o mu-  
 chas las q̄ dixere en este discurs-  
 so todas las pienso sacar de el  
 Euangelio, y de estas palabras  
 de el, que escogi para segunda  
 parte de mi themar: lo primero  
 que es *ciuitas*, que solo el es vna  
 ciudad entera, y populosa,  
 otros sanctos cõtentanse con  
 fer casas de Dios, y templos  
 suyos, *templum Dei sanctum est,*  
*quod estis vos*, dixo el Apostol  
 San Pablo a los Corinthios, mi-  
 rad la obligacion que teneys a  
 fer sanctos, pues cada vno de  
 vosotros es vn tẽplo de Dios,  
 dõde el reside Mucho digo en  
 darles nombre de templo de  
 Dios, que solo el titulo de pie-  
 dras de su Iglesia le tienen e-  
 llos por muy honroso: de essa

suerte entienden los exposito-  
 res communmente aquello de  
 Isaías capitul. 5. *lapides elegit ex*  
*ea, & edificauit turem in medio*  
*eius*, y del principe de ella y de  
 los Apostoles San Pedro se tie-  
 ne por grande alabanza el auer  
 le dicho Christo, *super hanc pe-*  
*tram edificabo Ecclesiam meam.*  
 que era vna piedra; puesto que  
 la fundamental y angular de su  
 edificio: pero nuestro glorioso  
 sancto (nunca es mi intento ha-  
 zer comparaciõ de sanctidades  
 ni de officios, sino solo yr pon-  
 derando circunstancias) no se  
 contento con ser vna piedra de  
 esta obra como muchos: no cõ  
 fer vna casa y templo como al-  
 gunos ni conser vn barrio ente-  
 ro, que es negocio que le alcan-  
 çan pocos, sino que el solo qui-  
 so, y pudo ser vna ciudad gran-  
 de y populosa, *ciuitas*.

De esta diferencia sale otra  
 que redũda no menos que ella  
 en su alabanza, y es que vna ca-  
 sa facilmente se cae, y quando  
 no se cayga, a la segunda o ter-  
 cera generacion se acaban los  
 successores, y le falta dueño.  
 Quãtas y quantas estan agora  
 sin el, y viuen a poder de los  
 estraños? pero vna ciudad casi  
 es negocio impossible el acabar  
 se, quando muere n vnos nacen  
 otros, y por vn vezino que fal-  
 te suelen venir a auzindarse en  
 ella

*Isaia. 5.*  
*Mat. 16*

*1. ad Co-*  
*rinth. 3.*

ella veynte. Item en vna casa es poco lo q̄ ay: quãdo mucho hallareys padres y hijos todos de vn apellido y de vn linage, amos y criados: pero en vna ciudad ay mil diferencias de estados y personas: los juezes que la gouernnen, los oficiales que la firuã, los caualleros que la sustenten, los clerigos y los religiosos que la administren en lo espiritual: maeſtros que enseñen, discipulos que aprendan, superiores que presidan, y si esta en frontera soldados y capitanes que defiendan. De suerte q̄ en vna ciudad siempre se halla de todo. Pues esta es la ventaja que me parece a mi q̄ lleva a otros sanctos S. Bernardo: que como no son mas de casas y templos de Dñs., en desmoronando las tapias, en cayẽdose la tierra de esta cuerpo fue le saltar su exemplo de la Iglesia. Muchos sanctos ha auido que no han dexado herederos de su sanctidad aca en el mundo; y muchos, que aunque los hã dexado, no ha sido negocio tan assentado, que aya podido durar hasta nosotros: conuertian algunos, y aquellos, por ventura, tambien a otros: pero no han llegado a perpetuar su descendencia: alomenos, si la tienen, no es conocida por tal entre los hombres. Nuestro

glorioso Padre S. Bernardo si, que ha perpetuado su casa y su familia, y de aqui a que se acabe el mundo, no faltaran en el herederos de su sanctidad y su apellido: Mas, q̄ en otros sanctos apenas hallareys nobleza mas que de vn linage, su casa es la que tienen y conseruan, y quando mucho mucho alguna otra con que han emparentado, Pontifice y confessor, Martir y Pontifice, Virgen y Martir &c. ay se encierran los ordinarios titulos que tienen no es marauilla, que no son mas de casas, y en vnacasa apenas se pueden hallar mas diferencias: pero en nuestro glorioso sancto que es ciudad, todas las diferencias juntas caben: leed lo que dexamos dicho en el discurso tercero de este libro. Pues que si començays a discurrir por las calles de esta ciudad y por sus casas? apenas hallareys grandeza que no tenga. Quereys buenas Iglesias y tẽplos sumptuosos? quereys variedad de religiones y de ordenes? quereys Obispos y Arçobispos? quereys Papas? quereys caualleros? quereys Doctores? quereys Capitanes y soldados? quereys estrados donde se guarde su fama rectitud, summa justicia? quereys vna multitud de sanctos infinita? no me pue-

i. ad Cor  
1.



do detener aquíá mostraroslo todo ni probarlo, pero quien quisiere verlos mas despacio, lea los tres discursos que se siguen, que en ellos hallara bastantes prueuas y en nuestra ciudad vn immenso thesoro de todo lo que puede ilustrar y en grandecer las mas famosas.

## S. V.

**Y**A me parece q̃ os oyo dezir q̃ aunque algunas gr̃andezas destas son particulares de Nuestro glorioso S̃ãcto y P. S. Bernardo pero las mas de ellas las tiene comunes, por lo menos cō todos los fundadores delas ordenes. Qual de ellos ay q̃ en su ciudad, en su religion no pueda mostrar infinitos Obispos, y Arçobispos? muchos Caualleros y Principes famosos? algunos Papas, y no pocos sañctos? apenas se hallara alguno, que no pueda alegar por su parte estas y otras excellencias y grandezas. Pero de aqui faco yo la mayor que se puede dezir de S. Bernardo: q̃ a otros sañctos atribuyeseles la gloria de sus religiones por auer sido ellos los que les dieron principio y las fundaron: avn S. Benito Patriarcha de los monges, que mucho que se le atribuya el fructo de su viña:

que mucho en vn Sañcto Domingo, y S. Fr̃ãscisco que se lleuen la gloria de las suyas, si las plantarō ellos por sus manos? Pero que sin auer fundado religion, sin auer constituydo modo de viuir particular, por solo auertomado el habito en ella quinze años despues de fundada se le atribuya a S. Bernardo toda la gloria de vna orden tan estendida y tan illustre: miraldo bien, que en toda la Iglesia de Dios, no creo que le hallareys igual en esto, No ay sañcto en todas las religiones de la Iglesia, aunque han tenido todas muchos y muy grandes, que aya llegado a obscurecer el nombre de sus primeros fundadores: y dar el suyo a su religion, sino es Bernardo. Que sañcto mayor que vn San Gregorio, Magno en linage, magno en sabiduria, magno en sañctidad, y magno en la dignidad de su Pontificado? con todo esso no le quito a la orden de nuestro Padre Sant Benito el nombre de su sañcto, ni se ha llamado nunca por el orden de San Gregorio. Sañcto Thomas de Aquino padre de la Theologia Escholastica, enchillo de los Herreges, y antorcha de la Iglesia quien duda sino que podia ilustrar mil religiones? con todo

ello

esso no ay orden de Sancto Thomas ni ha dexado de ser la suya orden de Sancto Domingó en todo el mundo. Quantos sanctos ha tenido la de S. Francisco? S. Antonio de Padua, Sant Buenauentura Sant Bernardino S. Diego de Alcalá, S. Luys Obispo: pero llegaos a que dexasen sus frayles de ser frayles Franciscos. Sola la orden de Cister se llama orden de Sant Bernardo a boca llena, y apenas ay hombre que le conozca otro author ni otro principio.

Pues es dezir que no le tuuo insigne; o que le salto a esta religion fundador sancto, como a todas las demas? tres por lo menos, todos canonizados, y todos fauorecidissimos de Christo y de la Virgen, S. Roberto, S. Alberico, y S. Estuá. Para quando saque el sancto-ral, que sera presto, os offrezco discursos propios de cada vno, pero por agora baste dezir que a Sant Roberto le fauorecio la Virgen de manera, que se despojo con el en el vientre de su madre: leed su vida, que anda en Laurencio Surió, en el Tomo 2. de sus obras a 29. de Abril, que ay lo hallareys bien antiguo y bien autentico. A Sant Alberico le baxo ella del cielo la cogulla

blanca que traemos; hasta el dia de oy todos sus monges: y Sant Estuán fue quien alcanço a poder de las lagrimas este hijo, que tiene toda nuestra religion por padre, y a quien mucho antes se le tenia la misma Virgen prometido. Autores son estos de que se puede preciar qualquier familia? principios son, cuya gloria se pudiera conseruar hasta los fines: pero en entrando Bernardo, luego parece que los escurecio, y que no luzieron. Vna hacha, si la encendeys de noche, de mil leguas se descubre y se deuila; pero si aguardays a q̃ amanezca, en saliendo el sol apenas echays de ver si esta encendida o muerta. En q̃ va esso? en que tiene menos luz de dia que de noche? ni por pensamiento, q̃ la misma es la llama que haze en el vn tiempo y en el otro; no va sino en que de noche esta todo obscuro: y ay es adon de luzia bien la luz: en las tinieblas: *lux in tenebris lucet*, pero de dia y a la luz de el sol q̃ alumbra todo el mundo, es imposible que en comparacion suya salga essotra. Pues esto es lo q̃ les lucedio a nuestros primeros padres cō Bernardo q̃ aunque está antorchas lucidissimas de sanctidad, alubreras de la Iglesia q̃ mientras es luuo el mundo en

li. 1. dist.  
7. 8. &  
2.

tinieblas (digo mientras no nacio Bernardo) le alumbraron: y a no auer el nacido, resplandeciera la fama de su sanctidad en todos los siglos venideros, pero en saliendo este diuino sol luego los començo a obscurecer, tanto que a la luz de sus rayos apenas los alcança a ver el mundo. Y no solamente a ellos sino a otros muchos y muy grandes sanctos que florecieron, fuera de nuestra religion, en aquel tiempo. Rebolued los Annales ecclesiasticos, que des de la primitiua Iglesia a ca, a penas hallareys edad que aya tenido tantos como aquella: los Brunos, los Notbertos, los Hugones, los Guilleumos, los Odonez, los Syluanos: que dezis padre, que aun noticia de ellos nombres no tenemos: pues en verdad que fueron todos grandes sanctos, y algunos de ellos fundadores de religiones: en verdad que fueron todos lumbreras claras y resplandecientes, que puso Dios en su Iglesia en aquel tiempo; antorchas que ardieron en charidad, y luzieron con obras y doctrina: pero acertaron a arder y luzir a la luz del medio dia, en tiempo que el claro sol Bernardo alumbraba con los rayos de la suya a todo el mundo: que mucho que no los diuiseys desde

tan lexos? solo el es quien no se pudo esconder puesto entre todo: y esta la segunda excellencia que se saca de las palabras del Euangelio: que no solamente dizen que es ciudad, sino ciudad que es imposible que se absconda: *non potest ciuitas abscondi.*

### §. VI.

**L**A tercera es, que esta ciudad esta puesta sobre las cumbres mas altas de los montes: *ciuitas supra montem posita*: pensays que es esto poco? es tener le ganada al demonio la cuesta y las piedras, como dizen. Pero aun podemos descubrir aqui mayor grãdeza: que no solamente huyo a lugar seguro nuestro sancto no solo escogio buen puesto para defenderle y defendernos de nuestros enemigos; sino tambien para conquistar el Reyno de los Cielos. No diximos al principio de este discurso, que toda nuestra vida es vna guerra perpetua y continuada: *militia est vita hominis super terram*, pues agora añado mas, que mantene mos dos mientras viui mos; vna q̃ nos hazen el mundo y el demonio: *aduersarius*, *uester diabolus*, *tanquam leorugiens &c.* y otra q̃ nosotros hemos de ha-  
zer

zer al Reyno de los cielos para conquistarle y ganar en el nuestras coronas: *non coronabitur, nisi qui legitime certauerit*: en aquella el principio del vencer es el huyr: *fuge, & viciisti*: pero en verdad que en esta que hemos de acometer, si queremos salir con la victoria. Regnum caelorum vim patitur, & violenti diripiunt illud. a fuego y a sangre le hemos de conquistar, on o tendremos parte en este reyno. Por esso en el capitulo primero de los Cantares donde nosotros dezimos, *ordinavit in me charitatem*: ordeno en mi la charidad: en el Hebreo, segun dicen los que entienden la lengua, se lee de otra manera: *vexillum eius super me dilectio*. leuanto vandera en mi, y essa quiso que fuesse la charidad: porque siendo ella a quié ha de corresponder la gloria en la otra vida, es imposible que de xé de ser señal de guerra en esta: *vexillum*, vandera y estandar real, y esse no cogido, ni dexado caer, sino tendido y leuado en alto, *super me*: que es la señal de acometer, que deziamos en el §. 2. ni va muy lexos de este misterio la traduccion de que uso nuestra vulgata *que loco vexilli ordines militum, licet obscure, substituit*, que ya que no hizo mencion de la vande-

2. ad Timot. 2.

Mat. 11

Cant. 1.

Mart. Dabrus

ra, dize alomenos que concerto el esquadron, y puso los soldados por su orden, esso significa alli aquel *ordinavit*, ordeno el exercito: quien duda sino que fue para que diese la batalla? porque en esta conquista amorosa, en que lleua la charidad el estandarte: *vexillum eius dilectio*: no ay tratar de huyr, como en las guerras del mundo y del demonio: sino que si queremos vécer, hemos de estar en perpetua bateria: *violenti diripiunt illud*. Pues mirad que buen lugar escogio para esto nuestro Santo, que para combatir el reyno de los cielos, se subio sobre las cumbres de los montes: *ciuitas supra montem posita*, si se quedara en lo hondo de los valles, si en lo estendido y llano de los campos fuera imposible alcanzar la artilleria: Que mal conquistan el cielo los que estan muy metidos en la tierra: los que lo lo tratan de dilatar sus posesiones en ella, y estender los terminos y limites de sus heredamientos; assestan al mundo los tiros de todos sus desseos: como es posible llegar la bala a las murallas de la gloria: pero en dexando debaxo de si estas cosas perecederas y caducas, en subiendose sobre los montes de la perfeccion y san-

Atidad, como Bernardo, que fue ciudad *supra montem posita*: luego vienen a emparejar con sus almenas: luego pueden jugar la artilleria, seguros de que saldrán con la victoria.

Quereys saber la que alcanço Nuestro glorioso sancto? pues fueron tales y tantas las rociadas que dio, tal la fuerza de su oracion y de sus lagrimas, que llevo a sacar sangre al mismo capitán de la fortaleza Christo, y fino le hizo nuevas llagas, que esso era ya imposible, almenos le refresco las que tenia. No os acordays de lo que dexamos dicho atras, que a bueltas del abraço que le dio desde la cruz le dio también a beber la sangre de sus llagas? *bibe Bernarde?* Pues dudo yo, que le halleyss igual en esta hazaña: llegar a preualter luchando mano a mano, y sacarle el nombre y la bendicion como por fuerza, negocio es que le

lib. 1. dis.  
4. §. 7. &  
discurs. 6.  
§. 7.

Ofec. 12. alcanço Iacob, y de que da testimonio la escriptura: *praualluit Iacob & confortatus est &c.* obligarle a que le entregasse las llaves del castillo, de Sant Pedro vimos arriba que lo hizo: Sant Pablo le facó su nombre como en rehenes: *vas electionis est mihi ut portet nomen meum*: San Iuan y Sanctiago

lib. 1. dis.  
1. §. 1.

Actum.  
2.

vna cedula de la gloria librada en el banco de su cruz a letra vista: *calicem quidem meum biberis*: y Sant Francisco el escudo de sus armas: las cinco llagas, que tiene el por diuina propria suya: pero llegar a sacarle sangre, desde que la derramo en la cruz, no se yo de ninguno que lo aya hecho: no hallo nadie que aya llegado a ensangrentar en el su espada, y cuyas fuerzas le ayan podido sacar, ni aun vna gota: solo Bernardo peleó tan valerosamente, que se la vino a sacar en buena guerra, que llevo a bañar las armas en su sangre: y bien digo las armas, q̄ en esta guerra las de la oracion son las que mas pueden, y las que nuestro Sancto bañó en sangre de Christo, los labios y la lengua, con que se la estava haziendo deuotissima, *bibe Bernarde*.

Mat. 26

Mas que si lo mirays bien todos estos sanctos que hemos dicho, no solo no le llegaron a hazer sangre, sino que salieron de la refriega mal parados y alcabo no sacaron mas que el nuestro. Preualecio Iacob y alcanço la bendicion que pretendia, pero si le mirays en apartando



*Gene. 32* dose de la lucha , hallareys que quedo coxo de vna pier-  
 na , *ipse vero claudicabat pede:*  
 Bernardo no solamente no  
 quedo coxo ni impedido , si-  
 no habil para bolar a las fillas  
 mas altas de la gloria : lleno  
 de la sangre de Christo que  
 auia bebido , no esta claro  
 que en prendiendose el fuego  
 del amor en sus entrañas ella  
 propia le auia de subir hasta  
 su centro ? tomad vn barril  
 de poluora y pegalde fuego,  
 vereys como buela luego por  
 el ayre : a señor , que el bar-  
 ril es pesado y terrestre : no  
 importa esso que el fuego mis-  
 mo que lleva , dentro de si le  
 haze que suba , y no le dexa  
 parar hasta su esphera : pues  
 esto mismo era fuerza que le  
 fucediesse a nuestro Sancto  
 lleno de essa municion del  
 cielo , de essa , angre : que  
 en prendiendose el fuego del  
 amor de Dios en ella , le auia  
 de volar hasta subirle a su  
 elemento : hasta el costado  
 mismo de Christo , que era  
 el centro donde se auia fra-  
 guado , y de donde la auia  
 bebido Sant Bernardo. Gran  
 cosa fue darle su nombre a  
 Sant Pablo , y depositarle en  
 el como en custodia : pero  
 no me parece a mi que fue

menos hazer a Bernardo va-  
 so de su sangre : *vt portet san-*  
*guinem meum* : antes a esto  
 parece que se sigue aquello,  
 y aun no se si me atreua a  
 dezir que con particular gran-  
 deza y excellencia, que Sant  
 Pablo el nombre trahia : pe-  
 ro trayale como ageno : co-  
 mo nombre de Christo , a  
 quien el predicaua en todo  
 el mundo : Bernardo no so-  
 lamente le trae , sino que  
 por el mismo caso que tie-  
 ne su sangre , puede tener por  
 proprio este apellido , por-  
 que os llamays vos Mendo-  
 ça , sino porque teneys san-  
 gre de Mendoças ? porque  
 Guzman o çuniga , sino por-  
 que teneys sangre de essas ca-  
 sas ? y essa sola es bastante  
 razon , para que podays des-  
 mentir a qualquiera que os  
 dixere que no es esse apelli-  
 do proprio vuestro : pues si  
 Bernardo tiene sangre de Chri-  
 sto : que nombre le podemos  
 llamar mas proprio que esse ?  
*vt portet nomen meum* : esco-  
 gido fue tambien para traer  
 esse nombre , y no como ageno  
 sino como apellido proprio su-  
 yo. Pues para alcançar esto mi-  
 rad quãto menos le costo a el , q̃  
 a S. Pablo : q̃ el Apostol cayo  
 primero del cauallo : *cadens in*

*terram*: primero perdio la silla, y aun la vista: pues dize el texto sagrado, que *apertis oculis nihil videbat*; pero nuestro glorioso sancto no solo no cayo, sino que le tuuo el mismo Christo de su mano, y le echo los brazos para que no pudiesse caer: no solo no perdio la vista, sino que le alumbró Dios allí de grandes y particularísimos misterios, como dexamos dicho a tras, y en esto se acenta también a los dos diuinos hermanos Iuan y Diego, que a ellos redondamente les dixerón, que no sabian lo que pedian: *nescitis quid petatis*, pero a el dieronle sciencia diuina, y soberana: fuera de que a ellos les dieron el beneficio con pensión, con obligacion de padecer y de beber su caliz: *calicem quidem meum libetis* pero a Bernardo con reditos de regalo y de dulçura, sin mezcla ninguna de dolor ni de trabajo: saque Francisco las armas de Christo por empresa, y alabese de auer selas quitado en amorosa guerra, que en verdad que por bien que le fue en ella, le vimos que salio todo llagado: pero nuestro glorioso sancto sin recibir ninguna herida sacó el fructo que lleuaron essas llagas; mucho se pudiera discantar aquí, mas no saltaran otros que lo di-

gan, finalmēte si a Pedro le entregó las llaues de la gloria: *tibi dabo clauēs Regni cælorum*: a Sāt Bernardo no se contento con entregarle menos que la fragua en que se hizieron essas llaues, la maestra, que haze a todas las puertas de su Reyno, y la ganaua con que el abrio, que fue su sangre, *per proprium sanguinem introibit semel in sancta*. No veys, no veys que valerosamente peleó y que bien se aproueche de el puesto que tenia? *cinitas supra montem*. huyendo venicio al mūdo y al demonio: aco metiendo conquisto el Reyno de los cielos, humillándose se le uanto sobre las nubes, escondiéndose dio luz a todo el mūdo: y leuantando la charidad vadera en su alma, ordeno el exercito de todas las demás virtudes, con las quales peleó tan valerosamente en esta vida, que alcanço en ella por gracia lo que otros muchos sanctos no alcançaron: y en la otra se corono de gloria eterna, adonde le acompa-

nemos todos.

Amen.

(?)

D I S.

Ad He-  
braeos. 9.

## DISCURSO. VI.

De la summa perfection de nuestra Sanctissima ciudad y familia Cisterciense, a quien dio nombre y fama San Bernardo.

*Nō potest ciuitas abscondi supra montē posita.*

## Primer Pensamiento.

§. I.



Onderando Ciceron, en el libro primero de officijs, el grande amor q̄ naturalmente tienen todos los hombres a su patria, despues de auer hecho mención del de los hijos, amigos, y parientes, viene a dezir que este solo los abraça y comprehēde a todos. *(Chari sunt (dize) liberi, propinqui, familiares, sed omnes omnium charitates patria vna cōplexa est.* Dulcissimas prendas son los hijos, no ay negarlo: y quando se acierta a hallar vn buen amigo, no dexa vazío en la voluntad que no le ocupe, pero todos estos amores juntos no llegan, o si llegan no pasan, del que tiene cada vno a la ciudad y tierra adonde nace. *Omnes omnium charitates patria vna complexa est.* Yua el pueblo

de Israel captiuo a Babilonia, perdidas sus haciendas, muertos sus hijos, forçadas sus mugeres ( que todos estos desastres siguen ordinariamente a los vencidos) y lo que mas es, perdida la libertad y la honra: pues en vnos esclauos ya se vee, que ni cabia lo vno ni lo otro: y con tener tantas y tan grandes desdichas que llorar, de ninguna parece que se acuerdan, ninguna les aflige, ni da pena, sino solo el verse ausentes de Hierusalem, el verse desterrados de su patria. *Psalmo. 136. Super flumina Babylonis illic sedimus, & fleuimus.* Por esto (dizen) nos sentamos a llorar. Digamoslo mejor. Por esto tomamos el llanto muy de asiento. *Dum recordaremur tui Syon,* al acordarnos de las murallas de Sion, entonces fue

*Psalmo.*  
136.

Li 5. quan-

Cicero.

quando el fuego de amor que ardia en nuestros pechos hizo manar las alquitaras de los ojos: *Dum recordaremur tui Sion.* No es notable cosa, q̄ no llorē por sus mugeres, ni por sus hijos ni por sus parientes, ni por sus amigos, ni por sus haciendas, y que llorē por los muros arruinados de su tierra? *Illic sedimus, & fleuimus?* Que puede ser esto? sino que, *omnes omniū charitates, patria vna complexa est,* q̄ la quieren mas a ella sola, q̄ a todas essotras cosas jūtas.

Pero pueblo perdido, si la memoria de vuestra ciudad os causa tanta pena, y sola ella es la ocasion de vuestras lagrimas, *dum recordaremur*, el remedio está en la mano, hazed por olvidarla, diuertid el pensamiēto, e imaginad que ya no ay en el mundo mas Hierusalem para vosotros. Por negocio tan imposible tienen este, que se olvidaran mucho antes de si mismos. *Si oblitus fuero tui Hierusalem, obliuioni datur dextera mea, adhæreat lingua mea faucibus meis, si non meminero tui:* Primero a qualquiera de nosotros se le pegue la légua al paladar, y la mano seca en el brazo se oluide de sus obras, primero de x̄e Dios de fauorecernos en las nueſtras, antes se oluide todo el mundo de nosotros, q̄ Hie-

rusalē falte de nuestra memoria vn solo punto. Pues tanto bipo por acordarse de vna, cosa q̄ no les sirve mas q̄ de pesadumbre y disgusto? de que no facan otro prouecho sino lagrimas? Y aun de ay se collige el amor grande que le tienē, pues con costarles tan caro, lo dā todo por bien empleado, atrueco de estar en ella si quiera cō el pēlamiento, *Adhæreat lingua mea faucibus meis, si non meminero tui.* Es lo mismo que dixo alla vn Poeta.

*Nescio qua natale solum dulcedine cunctos  
Ducit, & immemores nō sinit  
esse sui.*

Ouid. 1.  
de Pen.  
El. 4.

Que es imposible, por mas q̄ hagamos, olvidarnos de nueſtras tierras, tan grande es la dulçura con que le roba a cada vno el coraçon la fuya.

Estauase muriendo el Sācto Patriarcha Iacob, Genes. 47. y con tener a su hijo Ioseph q̄ era Monarca y Principe de Egipto, cō saber de su piedad que le podia fiar qualquiera cosa, y consiguientemente q̄ podria y querria poner por obra todas las q̄ le dexasse encomēdadas, lo q̄ le pide despues de grādes ceremonias y conjuros solo es, q̄ no le sepulte en Egipto, sino que lleue a la tierra de Canaan  
sus

*Gene. 47* sus hueffos. *Vt non sepelias me in Aegypto, sed dormiam cum patribus meis.* Pues despues de muerto, q̄ mas me da que le entierre en vna parte o en otra? Quãto y mas q̄ en Egipto tuuiera mucho mas sumptuosa sepultura: viuo Ioseph, quiẽ duda fino que celebrara sus exequias todo el Reyno? quiẽ duda fino q̄ partiera el Rey con el sus vrnas, y le permitiera leuãtarlas sobre altos y vistosos obeliscos? Con todo esso ni le pide esos entierros, ni quiere otros ningunos en Egipto, sino solo que le lleuẽ a su tierra, porq̄ aũ muerto le parece q̄ no se ha de hallar estando fuera de ella.

*Oleaster.* Agudamente Oleastro sobre este lugar. *Dulcis est adeo patriæ amor, vt non solum viuĩ eam desideremus, verum etiam mortui quodammodo non nisi in ea requiescere nos putemus.* Hasta aqui puede llegar el encarecimieto del amor, y llegando hasta aqui, passa y excede el mayor q̄ solemos vsar quãdo tiramos mas labarra. El mayor encarecimieto que en materia de voluntades ay, es dezir amigos hasta la muerte, pero para el amor de la patria, aũ esso es poco, despues de muertos nos dura, y los hueffos secos nos parece q̄ es imposible descansar fino es en ella. *Mortui nõ nisi in ipsa requiescere nos putamus.* Por esso Iacob le pidio a su hijo que lleuasse los suyos a su tierra, *Vt nõ sepelias me in Aegypto, sed dormiã cum patribus meis.* Mirad si pudo dezir bien Ciceron, que solo este amor es mayor que todos los del mundo juntos? y q̄ *Omnes omnium charitates patriæ vna complexa est?*

Cerre mos este pensamiento con vna particularidad que no to Plinio lib. 16. de Naturali historia, capite. 5. *Ciuiam coronã primo fuisse lignam, postea magis placuisse ex Aesculo Ioni sacra.* y aña de luego, que *cum reliquis coronas auro commendarent, salutem ciuium in pretio esse noluerunt.* Vlauan antiguamete los Romanos coronar, con vna corona que llamauã ellos *Ciuiæ*, a qualquier ciudadano suyo, q̄ librasse a otro ciudadano de la muerte, de esto esten llenos a cada passo los autores, puesto que en la materia diferencian. Los mas dizen que era de enzi na, conforme aquello de Claudiano in Panegyrico Olibrij. *Claudia.*

*Mos erat in veterum castris vt tempora quæren Velaret, validis fuso qui viribus hoste Casurum potius morti subducere cinem.*

Marcial en el octauo libro de sus



sus epigramas, epigram. 81. parece que da a entender que fue de yedra.

*Martialis. Non quarens te sola decet, nec  
Laurea Phœbi,*

*Fiat & ex hedera cinica nostra  
tibi,*

Sidonio Apollinar, en el panegyrico que recito a Cesar Valerio Mayoriano, paulo ante finem, texe de hojas de laurel esta guirnalda.

*Apollinarius. --- Crinemque sacrum tibi more  
priorum.*

*Nectet muralis, vallaris, cinica  
laurus.*

Plinio ( como hemos dicho ) siente, que. *Primo fuit iligna, postea ex esculo.* Pero de qualquiera de estos arboles que fue se ( que por esso he jurado aqui todas las diferencias que he visto de opiniones ) tiene lugar la ponderacion que el haze, y el preguntar, que es la razon que dando todas las de mas coronas de oro, sola esta no quisieron que fuesse de cosa preciosa. *Cum ceteras coronas auro commendarent, salutem civium in pretio esse noluerunt.* Y la causa deua de ser sin duda, porque les parecia que para negocio tan natural, como es defenderse los vezinos de vna ciudad vnos a otros, no era menester otro premio, ni le puede auer igual al gusto mismo que se

faca de hazerlo. Es Aphorismo recibido entre los medicos, que quando la naturaleza obra de suyo, no ay mejor medicina que dexarla: pero quando debilitada y flaca no tiene suficiente virtud en si, para expeller los malos humores, y limpiarse, entonces es quando se le han de aplicar las medicinas. *Si natura operatur, Medice, desine eam, si autem non operatur, adiuua.* *Ex Gale no.* Pues esta misma regla quisieron guardar los antiguos. Romanos en la medicina y remedios de los animos. En donde la naturaleza perezosa y falta, justo era aguijarla con la espuela del interes, que suele hazer correr a los mas tardos: por esso a los que hazian otras hazañas les proponian coronas de oro con que se animassen. *Reliquas coronas auro commendabant.* Pero donde ella misma sin que la toquen buela, no ay sino dexarla y darle rienda: coronauan los, en señal del valor que auian tenido en acabar la empresa, pero esta corona no quisieron que fuesse de cosa preciosa, porque en materia de interes, ninguno puede auer como el q̄ sacan los vezinos de vna ciudad en ayudarse vnos a otros. Tal es el amor q̄ natural mente se tienē, y tal el q̄ experimenten.

mentan todos los hombres a sus patrias, que por no agraviarle, ni agraviarlas. *Salutem ciuium in pretio esse noluerunt.* No le quisieron los Romanos añadir ninguna cosa. Pues si el amor de las ciudades propias es tan grande, que todos (sin otro interes, mas del impulso proprio natural) auenturan sus vidas, no solo por ellas en comun (que esso ningun hombre de bien puede escusarlo. *Pro-*

Cicero.

*qua quis bonus dubitet mortem optetere?* Dize Ciceron inmediatamente a las otras palabras q citamos ) sino por qualquier particular vezino suyo, si viuos las queremos mas que todas las cosas criadas, y aun despues de muertos no nos parece que podemos descáfar sino es en ellas, si en las letras humanas y diuinas hallamos la prueva desta verdad indifferêtemente, si el Sancto Patriarcha Iacob tuuo esse amor a la hora de su muerte, quien aura que se atreua a condenarle? quien no perdonara qualquier yerro que por el se haga? No creo yo que se lo parecera a nadie el alabar aqui mi ciudad, como natural de ella, ni el procurar probar como es. *Ciuitas supra montem posita.* Ciudad fundada sobre la cumbre de la perfeccion, y a quien se le deue el lugar mas

alto y preeminente entre todas las que militan en la Iglesia. Pero quando lo fuesse, es yerro por amor, y digno congruentemente de que se meperdone, lo mas que puedo hazer es darme yo mismo por testigo apasionado, y dezir quenole me crea cosa de quantas dixere en estos tres discursos, sino es las que probare con testimonios de otros authores fidedignos.

## Segúdo Pensamiento.

### S. II.

**P**Ara hazer pues vna honradissima probança de la summa perfeccion de nuestra sanctissima familia, tal que no pueda padecer genero de sospecha ni calumnia, no piêso hazer en ella de mi parte otra cosa mas q presentar testigos, trayendo algunos del cielo, otros de la tierra, y aunque pocos, tambiê otros del infierno, y dexarlos a que ellos digan lo que sienten, que si todos contestan en su abono, quien duda sino que sera verdadero el testimonio? Apenas vso de otro S. Pablo para probar la gloria que el Padre Eterno auia dado a su hijo en quanto hombre. que el

*Ad Philipenses. 2.* *Celestium, terrestrium, & inferorum, & omnis lingua confiteatur, quia Dominus noster Iesus Christus in gloria est Dei Patris.* Pues si estos mismos tres Rey nos confiesan la summa perfeccion de la ciudad santissima Cisterciense, si el cielo, si la tierra, si el infierno testifican en su abono, y la prefieren a todas las otras religiones; yo no digo nada, pero cada vno sentirá lo que le pareciere.

Lo primero del infierno (por que vamos subiendo, y no baxando) Cesario Haisteruacense, autor, a quien por antiguo, por Santo, y por auer escripto solamete las cosas de sus tiempos, se le deve dar en todo entero credito, en el libro. 1. de sus Dialogos, (por otro nombre. *Historiarum memorabilium sui temporis.*) Capit. 33. refiere de vn miserable condenado, que apareciendose a otro compañero suyo, con quien auia tenido amistad estrecha en vida, y dandole cuenta de la desventura de su estado, le dixo; que si no queria venir a el, tomasse el habito y cogulla Cisterciense, y añadio luego la razon, porque ni ay otro camino mas seguro para el cielo, ni el auia visto en el infierno menos de ningún genero de hombres, que de este. *Quem cum interrogasset vi-*

*uus, ut tutiorem sibi viam viuendi ostenderet, iterum respondit. Non est via securior quam ordo Cisterciensis, neque inter omne genus hominum paciores descendunt in infernum, quam personae religionis illius.* Y pues el que lo dixo era testigo de vista, por lo menos en lo segundo, si en alguna materia se le puede dar entero credito es en esta. Este mismo caso dize Cesario que esta escripto en el libro de las visiones de Claranal, y el cuenta en el capitulo inmediato o trosemejante.

En el Capitulo. 5. del libro. 4. refiere de otro mancebo de Toledo que auiedo baxado en raptos y extasis al infierno, en boluiendo en si se fue luego a vn monasterio de la orden, y tomo en el, el habito, y aunq Cesario no da la razon de auer escogido este modo de vida, mas que otro ninguno, deuio de ser sin duda, por la misma que dio a su compañero el condenado. *Quia ex nullo genere hominum paciores descendunt in infernum.* Pues viniendo de alla, es de creer que se procuraria acoger al sagrado mas seguro, a la parte de donde vuisse visto menos personas condenadas.

### S. III.

**S** Vbamonos al mundo (que para el infierno qualquiera colá

Cesaris

Mirabilia  
Clare  
vallis.

cosa sobra) y hallaremos que al passo que van creciendo los testigos, a esse mismo van creciendo tambien los testimonios. El padre Fray Domingo Bañez Maestro y Cathedratico de Prima de Salamanca (cuya memoria viua en los hijos de esta escuela, les haze sentir cada dia mas su muerte a todos) en la relectiõ que imprimio de merito & augmento charitatis, quæstione. 2. paulo ante finem. No se atreue a determinar qual religion sea mas perfecta, si la nuestra o la de la Cartuxa. *Cuidam videbitur Cartusienſium religio perfectiſſima inter monachates, alijs vero perfectiſſima videbitur religio Cisterciensium, vnusquisque in proprijs ſuabundet.* Enel mismo grado de igualdad (si ya no inclina mas a nuestra parte) las pone Bartholomeo Cassaneo en su Cathalogo. 4. parte. confideratione. 38. adonde respondiendo a lo que San Antonino de Florencia dize en su Chronica. libro 2. titulo. 1. 6. capitulo. 1. §. 2. Que los monges Cistercienses auian caydo de la sanctidad y perfection de sus principios, y degenerado algo de lo mucho que florecio en letras y virtud esta sagrada Religion en tiempo de nuestro Padre San Bernardo, y cien años despues,

respondiẽdo pues a esto Cassaneo enel lugar citado dize. *Sed si bene hæc consideremus illud fuit tantum in Italia, quia semper Cistercienses qui apud nos & in Gallia, fuerunt decorati scientia & sanctitate.* Y aña de luego. *Et tales monachi apud nos, & etiã Cartusienſes, reputantur, sanctimonia vite.* Que los mōges Cistercienses, y tambien los Cartuxos son conocidos y estimados por la sanctidad y perfection de sus costumbres. Pero (siyono me engañõ) mas q̃ esto se puede colegir de lo que refiere Surio mōje de la Cartuxa en la vida de S Bruno fundador de su ordẽ, Tom. 5. q̃ el monasterio de S. Esteuan en Calabria, que fundo personalmente el mismo Sancto, y a donde se cõseruan las preciosas reliquias de su cuerpo, a los sesenta años de su fundacion se reduxo al instituto Cisterciense. Itaque (dize este autor) *ad Cisterciensem institutum illi se translulere; quod incomparabilis viri Beati Bernardi insigni sanctitate multoq; labore mirifice propagatum, in magno feruore durabat; ad illud autẽ ic̃pus in Cartusiana religionis professio ne permiserat illud monasterium annos sexaginta.* De aqui, pues, me parece a mi que se puede colegir efficazmente la grande perfection y estrechez de nuestra

Bañez.

S. Ant.

Laurent.

Surius

fra orden sanctissima, pues de vna que lo es tanto como la Cartuja, se reduxo a ellavn monasterio entero, y no de los pequeños, sino de los mas principales y mayores, ni quando el discurso largo del tiempo les pudiera auer hecho afloxar en el feruoroso rigor de sus principios, si no a los sesenta años de su fundacion, primera infancia en las edades de las ordenes Vna de las cosas que tiene determinadas el Derecho en las mudanças de los religiosos, es que ninguno se pueda passar si no fuere a orden mas perfecta. *Capite Licet. de Regularibus.* Cō palabras expresas. *Vt non sile, sed vere ad frugem melioris vite valeant transmigrare.* Pues si en los particularès (que por serlo parece que ay menos que reparar en sus mudanças) se mira esto, que sera en las comunidades? Quien duda sino que pues vna de esta sanctissima orde de la Cartuxa se passo a la nuestra Cisterciense, deuio de ser. *Vt ad frugem melioris vite valerent transmigrare?* Y si de la Cartuxa, en sus principios vuo este traslado a nuestra orden de Cister por mas perfecta, a mayori ad minus puede hazer qualquiera el argumento, applicandole a todas las otras religiones, y echara claramente de ver co-

mo entre todas lleua la Cisterciense el lauro y la corona.

Pero para que nos cansamos en deduzir esto por consequencias y argumentos, si lo tenemos expreso en el Derecho? en el capitulo. *Non est vobis dubium, de Regularibus.* Expresamente se les manda a todos los Obispos y Arçobispos de Francia, que no permitan que ningun monge o frayle lego de la orden de Cister, si viuiere hecho profission, pueda ser recibido en ningun monasterio de otra orden. *Vt monachos vel cōuersos Cisterciensis ordinis, post profissionem, in alijs manasterijs nullatenus recipi patiantur.* Y da la razon de esta prohibicion la

Glossa, diziendo. *Notandum quod Cistercienses monachi ad aliam religionem transire non possunt, quia nulla reperitur arctor.* Y vn poco mas abaxo buelue a repetir, que. *Hoc ideo præcipitur, quia non reperiuntur arctor.* Que se les prohibe a los religiosos Cistercienses el poderse passar a otra religion, porque no se halla en la Iglesia de Dios ninguna mas estrecha que la suya. Esto mismo sienten todos los expositores de este Texto, y fuera del lo prueuan muy a la larga el Arcediano sobre el Ca-

Glossa  
notada.

Archid.  
10.ª. An  
dreas

Capit.



Capitulo. Si religiosus, de electione, in 6.

Queda le aun por ventura a alguno algun escrupulo? pues quitesele la autoridad de dos Summos Pontifices, que ya q̄ no determinado, alomenos lo han dado firmado de sus nombres. Alexandro 4. dize que la familia Cisterciense es el miembro mas mas noble de quātos tiene el cuerpo de la Iglesia.

Alex. 4. Priuilegio. 34. inter priuileg. ordinis: *Virtutum meritis rutilans, & sanctitatis odore flagrans, in Ecclesia corpore membrum nobilissimum ordo Cisterciensis, sic à sui plantatione per semitam mātatorū Domini ambulauit, quod nunquam visitationis vel correctionis alienae indiguit, quin potius, &c.* Y Clemente. 4. en el

41. adelante la llama fuente abundante y copiosa, cuyas aguas han dado a todas las de mas religiones regadio; de quien han recebido todas ellas gran parte de la fertilidad que tienen. *Hic est enim fons hortorum irriguus, ceteras rigans religiones & ordines, ac in ipsos exemplis salutaribus fecundans.* Ay plus vltra que buscar en razon de testimonios de la tierra? pueden se imaginar mas fidedignos, o mas claros? solos lo podrá ser los q̄ hemos de presentar agora de el cielo.

S. Cle. 4.

### S. IIII.

QVE los Sanctos del ayan baxado a dezir en esta informacion sus dichos, consta de lo q̄ refiere Cesario en el lib. 12. y capitulo. 53. de sus Dialogos, adonde afirma que estando vna vez dos monges negros (assi llaman los Autores a los que nosotros Benitos de ordinario) tratando entre si algunas cosas de deuocion y espi ritu, se les aparecio vn Sancto lego que pocos tiempos antes auia muerto en aquella misma casa; y despues de auerles dado cuenta de su gloria, y de la de otros muchos religiosos de varias religiones e institutos; preguntado de los monges Cistercienses? les respondio, que el premio de essos, era el mayor de todos; y que resplandecian como vnos Soles en el cielo: *Cumque etiam interrogassent eum de Griseis monachis, ad est Cisterciensibus, respondit. Premium illorum maximum est, & lucent sicut Sol in Regno caelorum.*

Cesaris

Lo mismo que dixo esse Sancto lego a los monges de su orden, dixo tambien vn Angel a otro Sancto lego de la nuestra llamado Henrico, en el monasterio Hemmeroden-

se ( de donde era tambien hijo Cesario, que es el author que lo refiere.) Dize pues en el libro. 8. y capitulo. 96. que apareciendosele vna vez (entre otras muchas que solia recibir del cielo este regalo ) le pregunto, que le dixesse que tan contento estaua de su orden? y respondiendole Henrico, que lo estaua mucho, replico el Angel, Bien lo puedes estar, porque no ay vida en la Iglesia de Dios de tanta perfectiõ como la de ella. *Apparuit ei Angelus in magna claritate (qui etiam alias multoties illi apparuit) qui dixit ei. Quomodo placet tibi ordo tuus frater? & conuerso respondente, bene, iterum adiecit. Bene tibi placere debet, quia nulla vita tanta perfectionis est in Ecclesia Dei.*

Pero que mucho que los Sanctos y los Angeles testificassen esta verdad, si la misma Reyna de los Angeles y de los Sanctos Maria la auia ya reuelado expressamente? En el capitulo. 38. del libro. 7. antecedente afirma el mismo author, que estando en oracion el bienauenturado Bertramo, mō ge del monasterio de Carixto en Lombardia, se le apareció nuestra Señora, de cuyos pies manaua a borbollones vna fuente, las aguas de oro, y las guijas

por donde deslizaua, de diferentes piedras preciosissimas. Preguntole la Virgen, si sabia que queria significar aquello? Respondiole el que no, y boluio a dezirle. Esta fuente de color de oro es la orden Cisterciense, que como el oro a los de mas metales, assi excede ella en dignidad y sanctidad a todas las demas religiones de la Iglesia. *Tempore quodam cum esset in oratione, Beatam Genitricem Dei ex opposito sui super cespitem virentem stare conspexit, & ecce fons aurei coloris è regione cum impetu erumpens, rivulum suum ad pedes eius dirigebat, cuius lapilli lapides erant preciosi, smaragdi videlicet, carbunculi, & opazij. Saphyri, & Hyacinthi, cumq; de visione miraretur, ait illi Domina nostra. Nosti, Bertrame, quid ista significent? dicente illo, Non Domina. Respondit. Fons iste aurei coloris ordo Cisterciensis est, qui sicut aurum reliqua metalla, ita ceteros omnes tam dignitate quam sanctitate præcellit. &c. Que cosa mas clara pudo dezir la Virgen? que palabras se podian imaginar que mas lo fuessen?*

Pues lo que la madre dize, es imposible que lo niegue el hijo, antes ha dado de ello euidentes y manifestos testimonios. El Doctissimo Vincécio Obispo Belluacése frayle Domini-

co, en

Cesarinus

Cesarinus

co, en su espejo Historial (q̄ es el 4. Tomo de los suyos) li. 25. cap. 106. Refiere q̄ el año de 1104. vn Clerigo deuoto q̄ estaua estudiado en Leon de Frãcia, arrebatado en extasis, vio sobre vn mōte vna ciudad tan hermosa a la vista, tã deleytable a la imaginaciō, tan efficaç en lleuarse tras si la voluntad y los desleos, que nadie que la vey a se podia hartar de mirarla, ni dexar de apetecer el verse en ella. Miro a la falda del monte, y vio que le cercaua vn grande rio: anduuo al rededor buscando si podria descubrir en el alguna puente, y diuiso cosa de doze. o catorze pobres que estauan a la margen de sus aguas, lauando en ellas los vestidos que tenian: entre los quales auia vno de extraordinaria claridad y resplandor, q̄ ayudaua a todos los de mas acudiendo ya a los vnos, ya a los otros. Llegose el Clerigo a el, y auendole pedido que le dixesse, que gente y que ciudad era la que veyas: respondio le que los pobres, eran los hōbres que hazen penitencia, lauando de sus culpas y peccados; el, Christo sin cuya ayuda es imposible que lleguen a sacar las manchas dellos: la ciudad, la gloria: el camino para ella, solo el que aquel lauatorio

le mostraua: y el atajo para andarle mas breue y mas segura-mente, el q̄ auia escogido aquellos doze, o catorze que alli vey a (q̄ por esso de todos los que hazian entonces penitencia aca en el mundo, no le enseño mas de aquellos solos.) El acabar Christo de dezir estas palabras, y el boluer el clerigo a su acuerdo natural, fue a vn mismo tiempo; quedando tan maravillado de la vision, como pedia de suyo vn caso tan extraordinario. Acabose el curio en Leon, fuese a su tierra: y comunicando lo que auia visto con el Obispo de alli, q̄ era su amigo, dize Vincencio que en oyendolo le començo a persuadir que se metiesse Monge Cisterciense: *Quo audito Episcopus persuasit ei, ut seculum relinqueret, & religionem intraret: commendans ei super omnes ordines Ordinem Cisterciensem.* que la orden mas perfecta de todas era la Cisterciense, y q̄ aquella auia de ser sin duda a la que Christo le auia encaminado. Admitio el clerigo el consejo, puso le por obra, fue a Cister, llamò a la puerta: y en llegado el portero, *statim recognouit se eundem vidisse inter eos qui riuicas suas in flumine lauabant,* luego le conocio, que era vno de aquellos que auia visto lauando su

Vincen.

tunica en el río. Pidio que le llevassen al Abbad, viole, y con el Abbad a todo el convento. *Et recognovit clericus omnes se vidisse tunicas suas in flumine lavantes.* Y en reconociendolos se acabo de confirmar en que todos y solos aquellos eran los que le avia mostrado Christo. los que le avia puesto por dechados de perfeccion, escogiendo para esto su estado, y nuestra orden, entre todas las otras de la Iglesia. Todos, porque de todos se acordaua auerlos visto. *Ec recognovit omnes se vidisse.* Y solos, porque no avia visto mas que doze, o catorze, y esse era el numero de Monges que avia entonces en Cister, como consta de todas las historias.

He referido este caso tan a la larga por dos cosas, la primera por ser de suyo tan notable, y en quien la vista de ojos presente, hizo fea la reuelacion passada: y la segunda por auer sido este deuoto clérigo el primer nouicio de nuestra Orden, y el primero que se conuirtio del siglo a ella, professando de primera instancia sus constituciones y estatutos, porque los otros doze, o catorze que estauan en Cister, eran los que auian quedado de veynte y dos, o veynte y cinco que vi-

nieron con nuestro Padre San Roberto, quitados treze, o ocho que se boluieron con el a Molismo, segun diuerfas cuentas de diuersos autores. Y aunque el Padre Fray Athanasio Lobera en la vida de San Froylan capit. 16. y el Padre F. Bernardo de Brito en su Chronical lib. 1. cap. 12. atribuyen esta primogenitura a San Bernardo, es engaño manifesto, pues este clérigo tomo el habito el año de mil y ciento y quatro, o a lo mas largo el de mil y ciento y cinco siguiente, y nuestro Padre San Bernardo le tomo el de mil y ciento y treze, como consta de todos los autores, y del capitulo 4. y primer libro de su vida: fuera de que si quando este clérigo vino tuuiera ya el habito S. Bernardo, no estuieran en Cister solos doze, o catorze Monges, sino mas de quarenta con los que avia de antes, y los treynta que truxo consigo nuestro Padre. Bien es verdad que para el intento, que ellos lo traen, que es para dar el titulo de Padre de esta orden a San Bernardo, basta que aya sido el primero de los que tuuieron despues en ella la dignidad, y officio de Prelados, y en esta forma lo truximos y probamos a tras en el primero libro, y

Lobera.  
Brito.

bro, y

bro, y discurso. 6. desta Lau-  
rea.

Bueluome a las reuelaciones que ha hecho Christo acerca de la suya perfeccion de nuestro orden; y digo que otra muy semejante a la que hemos contado de este clérigo, y aun algo mas expresa, refiere el mismo Vicenc. Belluac. lib. 26 c. 42. auersele hecho a San Iuā Obispo y confessor, de quien haremos mencion en el discurso siguiente. Pero donde clara y expresamente la puso por dechado de todas las demas, y como a coraçon de la Iglesia le dio el primer lugar en medio de ella, fue en la que hizo a S. Mechtildis un día de nuestro Padre San Bernardo; con cuyas palabras ( segun que las refiere Iacobo Fabro libro trium virorum, & trium spiritualium mulierum lib. 1. operum Sanctæ Mechtildis cap. 51 ) pienso dar fin a este segundo pensamiento. *In die eximij Doctoris Sancti Bernardi, dum Missa in medio Ecclesie in honorẽ eius cantaretur, & hæc dilectrix Iesu pia deuotione intenderet his, quæ cantabantur, cogitans quid esset illud medium Ecclesie, Dominus, cuius respectus est in electos suos, animam eius lumine sue cognitionis illustrabat, dicens: Medium Sanctæ Ecclesie, est ordo Sancti*

*Bernardi, sustentans Ecclesiam velut columna cui tota domus innititur, quia ad vniuersalem Ecclesiam, & ad omnes ordines se quoad aliquid tenet: ad religiosos scilicet, per bonæ conuersationis instructionem, & informationem nam omnes alij ordines hanc ordinem in aliquo imitantur.* El medio de la Iglesia ( le dixo Christo a esta gloriosa Sancta ) es la orden de San Bernardo; que la sustenta, como vnica columna sobre quien carga, y en quien estriba todo el edificio, porque en toda ella vniuersalmente, y en todas las ordenes que militan debaxo de su gremio, obra marauillosísimos efectos en los Religiosos, instruyendolos, e informandolos en la vida monastica, en la qual no ay orden ninguna que no procure seguirla, e imitarla. De fuerte q̃ todas las demas religiones imitan en algo a la Cisterciense, y se procuran medir, y imitarla con ella; Pues de esto lo lo ( quando dexemos todas las de mas palabras ) se colige mi intento eficazmente; que si ella es el modelo, y dechado de las otras, claro esta que es tambien la mas perfecta. *Primum in vno quoque genere est mensura ceterorum.* Pues lo que Christo dize, lo que reuela la Vir-

Vicenc.

Ex Iaco

F  
abro.



gen , lo que testifican los Angeles , lo que affirman los Sanctos , lo que autorizan los Pontifices , lo que escriuen los Historiadores , lo que confiesan los mismos condenados , quien aura que ponga duda en ello? *Celestium , terrestrium , & infernorum omnis lingua confitetur.* Cielo , y tierra , è inferno todos conuienen en confessar la summa perfeccion desta familia , y todos a vna boca affirman , que esta fundada

esta Ciudad sobre los montes mas altos de sanctidad , que ay en la Iglesia. *Civitas supra montem posita.* Y consiguien-temete , q̄ es imposible q̄ se escôda: porq̄ de las que estan en essa cumbre , es de las que en nuestro Euangelio dize Christo , que. *Non potest ciuitas abscondi.* Que es imposible que las encubra el tiempo , ni el oluido.

*Dicho hemos ya de la Ciudad en commun,  
digamos agora de algunos vezinos.  
illustres, que ha te-  
nido.*



## DISCURSO. VII.

De algunos varones Ilustres en Sanctidad y  
milagros, entresacados de la innumerable  
multitud q̄ ha produzido esta ciudad  
sanctissima,

*Non potest ciuitas abscondi supra montem po-  
sita Matth. 5. Aperite portas, & ingredia-  
tur gens iusta, custodiens veritatem. Esaia.*  
26,

## Pensamiento Vnico.

## S. I.



E quanta impor-  
tancia sea en las  
comunidades y  
Republicas, el te-  
ner algunos sier-  
uos de Dios, algunos Sanctos,  
por cuyo respecto las fauorez-  
ca el, y las ampare, las dos ciu-  
dades de Sodomia y Gomor-  
ra (de entre las llamas y hu-  
mo que bueluen a su esphe-  
ra) parece que nos lo estau di-  
ziendo a voces. *Non delebo pro-  
pter decem.* Le dixo Dios a su

sieruo Abraham, hablando de *Gen. 19.*  
ellas, que por solos diez jus-  
tos que se hallassen de las puer-  
tas a dentro de sus muros,  
perdonaria a la compostura  
de su fabrica, y dexaria de ca-  
stigar (por entonces) los pec-  
cados de todos sus vezinos.  
Llegose a hazer con la ex-  
periencia la minuta, y vien-  
do Dios, que. *Viri ciuitatis  
illius vallauerunt domum Loth.*  
q̄ se jutarō a derribarle a Loth  
la casa, para agrauiar los dos

mancebos que auia hospedado en ella, y esto no algunos pocos, sino todos, sin que quedasse hombre, sin faltar, no solamente los diez que auia pedido Dios, mas ni aun vno solo. *A puero usque ad senem, omnis populus simul.* Determinose de acabar de vna vez con ellos. *Et subuertit ciuitates has, & omnem circa regionem, & vniuersos habitatores vrbium.* Y ciudades y ciudadanos todo lo boluio en poluos y ceniza. De fuerte que por no auer si quier diez lieruos de Dios en estas dos ciudades, perecieron: pero si los vuiera. *Non delebo propter decem.* Por solos ellos las perdonara Dios, y diera mas tiempo para hazer penitencia a sus vezinos.

En la salida de los hijos de Israel de Egipto tenemos vna gallarda ponderacion de S. Pedro Damiano a este proposito. Embia Dios a Moysen por Embaxador suyo a Pharaon, que le pida en su nombre, que remita por tres dias el trabajo a los Iudios, y les de licencia para que vayan en ellos a ofrecerle sacrificio en el desierto. *Dimitte populum meum, vt sacrificet mihi in deserto.* El inconsiderado Rey, no solo no obedecio este mandato, sino que desd el mismo punto que le oyo

les doblo las tareas, dexandoles el numero de adobes que tenian antes: y añadiendoles el trabajo de buscar materiales de que hazerlos. Buelue Moysen a Dios con la respuesta, y no solo no se enoja de oyrla, sino que le torna a embiar alla, con señas de que era el quien le embiaua, con mandato de que haga que su hermano Aaron arroje en el suelo vna vara, y que esta se conuierta luego en culebra, en señal de que era mas q hombre el Señor, en cuya virtud se hazian semejantes prodigios y milagros. Habla Moysen al Rey, arroja su hermano Aaron la vara, bueluese en culebra, tragase los Dragones en que se auian buuelto las otras de los magos y hechizeros, y el Rey tan duro y tan inobediente como de antes. *Induratum est cor Pharaonis, & non audiuit eos.* Sale tercera vez a hablarle a las riberas del rio, a donde a caso auria salido a tomar el fresco y recrearse, toca las aguas con la punta de su vara, y el tocarlas el, y el conuertirse ellas en sangre fue todo vno. A quien no hiziera temblar este portentoso Pharaon. *Auerit se, nec apposit cor suum etiam hac vice.* No hizo mas caso de el, que si hablara con otro aquel recado. El quarto prodigio fue sacar gran

Exodi. 8

gran multitud de ranas de la tierra, y hinchirle de ellas a el, y a todos sus vassallos, y este todo via le hizo blandear vn poco, y prometer que si le pediã a Dios que le librasse de aquella plaga, obedesceria a su mandamieto, y daria licencia al pueblo de Israel para q̃ le fuesse a sacrificar como mãdaua. *Orate Dominũ vt auferat ranas à me, & à populo meo, & dimittã populũ, vt sacrificet Domino.* Pero a penas se vio libre, quando oluidado de la passada, y de lo que auia prometido se torno a su dureza y rebeldia: *Induratum-que est cor Pharaonis, & non audiuĩ eos.* Finalmente por otras tres o quatro vezes le trinco la palabra a Dios, y se cerro en no querer obedescerle ni cumplirla: con todo esso no parece que se auenturaua a castigar

*Li. 2. Disle,* antes ( como dexamos ponderado en otra parte ) quando mas enojado estaua, entonces se ponia mas de espacio a darle auisos para que hurtaſse el cuerpo al golpe, y no llegasse a hazer presa el cuchillo en su garganta. Concede despues la licencia por espacio de los tres dias que pedian, salen los hijos de Israel al sacrificio, y al salir de Egypto dize el Texto Sagrado, que, *Petierunt ab Egyptijs vasa argentea, & aurea, vestem-*

Exod. 12

*que plurimam.* Que se lleuaron quanto bueno tenían los Egipcios, y que se yuan cõ ello a la tierra de promission que desſeauã. Sabe lo Pharaon. *Aũtia tũq̃ est Pharaoni quod suggisset populus.* Vales a los alcances: y entonces no solo no le perdona a el, ni a sus vassallos, sino q̃ quando menos se catarõ. *Curus Pharaonis, & exercitum eius proiecit in mare.* En vn instante hizo que se los tragasse el mar a todos. Aqui entra la ponderacion de San Pedro Damiano ( y perdónadme si me he detenido demasiado en la narracion de cuento tan sabido, que todo viene a hazer a mi proposito ) Pues como, quando inobediente Pharaon al mandamiento de Dios, no solo no remite al pueblo la tarea, sino que por el mismo caso se la dobla, quando, sin hazer ninguno de prodigios ni señales, persevera en su abstinacion y en su dureza, quando le quiebra tantas vezes la palabra, no como Rey, sino como hõbre alenoso, y fementido, entõces anda recateando el castigarle, entonces es todo blandura cõ el, todo regalo, y quando ya rãdido y obediente les cõcedio la licẽcia q̃ pedian, y si salio tras ellos solo fue, porque se la auian pedido por tres dias, y vehia que se le yuã para siẽpre,

Exod. 15

las joyas de los Egypcios pres-  
tadas, y se las lleuauan a nunca  
boluer, entonces le castiga tan  
sin admitir apelacion ni suplica?  
Que cosa (al juyzio huma-  
no) menos mala, q yr tras vnos  
esclauos (por tales los tenia, y  
se seruia de ellos) que se le yua  
fugitiuos y ladrones? y que cosa  
peor q el desobedecer a Dios  
con tal dureza? Con todo esto  
le perdona esto, y le castiga  
aquellos: que puede ser la causa?  
Quereys la saber? Pues aduer-  
tid, que a todo lo primero estu-  
uo Moyses hecho vezino y  
morador de Egipto, y siendo  
lo (estoy por dezir que) no te-  
nia manos Dios para castigar  
pueblo en donde habitaua vn  
tan grande y tã declarado ami-  
go suyo. *Non delebo propter in-  
fros.* Aunque mayores sean las  
culpas, anda dilatando la pena,  
y deteniendola. Pero en salien-  
do de sus lindes y mojonos, en  
estando de la otra parte del  
mar Bermejo, cuyas margenes  
terminauan el Reyno y su dis-  
tricto, no ay cosa que se le pon-  
ga por delante, por qualquier  
yerro, aunque menor, castiga  
lo presente y lo passado. Oyd  
las palabras del Sancto a este  
propósito. *Dum Moyses fuit in*  
*Egipto, propter Moysen peperit*  
*Dominus Pharaoni, & exercitui*  
*eius, post quam vero egressus est,*

*Petrus.*  
*Damin.*

*currus Pharaonis & exercitum*  
*eius proiecit in mare.* Mientras  
Moyses viuio en Egipto, por  
el perdonò Dios a todo el Rey  
no, mas en saliendo de el, Rey  
y soldados pereciérõ miserable-  
mente.

## §. II.

**P**ERO para que vamos tan  
plexos por exemplos, si  
de las puertas a dentro de  
nuestra ciudad (digo de la fa-  
milia Cisterciense, de que ha-  
blamos) se los podemos dar a  
todo el mundo? En el libro.  
12. y capitulo. 58. de sus Dialo-  
gos refiere Cesario Haysterua  
cense que estando vn dia San  
Vvillelmo monge de Claraual  
arrobado en la contemplacion  
de algunos misterios sobera-  
nos, vio a Christo sentado en el  
tribunal de su justicia, que a vis-  
ta de toda la corte Celestial  
mando a vn Angel, que tocasse  
vna trompeta: hizolo el An-  
gel, y al ruydo de ella, *Totus mñ* *Casarius*  
*audis quasi folium arboris tremere*  
*videbatur.* Començo todo el  
mundo a temblar, como vna  
hoja de vn arbol Mandole se-  
gunda vez hazer lo mismo, y  
sabiendo la Virgen sacratissi-  
ma, que si segunda vez tocava  
la trompeta, auia de venir a aca-  
barse y destruyrse. *Sciens mun-*  
*dũ, si denuo buccinaret, consumma-*  
*ri, Hinc*



ri, Hincada de rodillas le pidio, que reuocasse, o por lo menos dilatasse la sentencia. Respondio el soberano juez, que si hiziera: pero que estava ya tan perdido y corrompido el mundo, *Ut non solum laici, sed etiam clerici, & Monachi vias suas prorsus corruperint*: que a penas auia en el persona que cada dia no le offendiesse con mil vicios. Entonces la madre de misericordia, tornandose-lo a pedir con mas affecto, dixo. *Parce dilecte fili mi, & si non propter illos, saltem propter amicos meos, personas ordinis Cisterciensis*. Perdonad hijo mio, perdonaldos a todos, sino por ellos, alomenos por mis amigos los monges Cistercienses. Y a penas se los vuo nombrado, quando Christo reuocò por entonces la sentencia, el Angel quitò la trompeta de la boca, y todo el mundo quedo libre del extraño peligro en que se veyá. De tan grande importancia son los siervos de Dios en las comunidades y Republicas, que no solamente bastan a efforuar el incendio y destruycion de sus ciudades, no solo se detiene por su respecto la ruyna y perdicion de vn Reyno, sino que todo el mundo se conserua el dia de oy por los justos y sanctos q

ha tenido: y a saltar ellos, vuiera tambien el saltado y acabandose. Pues si por vna parte importan tanto, y por otra son tantos y tan grandes los que produze nuestra religion sanctissima; los que florecen en esta ciudad que vamos pintando fundada sobre el monte de la perfection que atras diximos, *ciuitas supra montem posita*: que por ellos solos gozamos el dia de oy todos del ser y de las vidas que tenemos: *aperite portas, & ingrediatur gens iusta*: abranse de en par en par sus puertas, y entren los que nos han de hazer tan grandes bienes: *Aperite portas*: abrafe essa ciudad, y veamos quienes son los bienhechores. Por esto me ha parecido poner aquí vna breue minuta y lista de ellos: no de todos, que esso fuera imposible: sino solamente de aquellos de que hallamos mas luz en las historias: poniendo (porque se vea el fundamento y verdad de cada cosa) en la primera columna los Sanctos, y en la segunda los auctores y lugares de donde viuere sacado lo que digo.

(?)



D. 3.

A.



An Abrahā Abbād  
del Monasterio de Pratea.

S. Achardo, discipulo de nuestro Padre S. Bernardo, y Maestro de novicios en Claraval.

S. Aymon Monge del Monasterio de Sabiniaco.

S. Alano Frayle lego en el Monasterio



Braban. Exordium Cisterciense libro. 5. cap. 2. *Qui florem virginitatis cum fructibus bonorum operum usque ad consummationem immaculate vite, largiente domino consummavit.* Plura Robertus Rufcain compendio virorum illustrium ordin. Cister. titulo. *Monachi Sancti & Beati.*

Achardo. Iohannes Heremita in vita sancti Bernardi, cap. 17. Ex ord. Cister. libr. 3. capit. 20. Henricus Gran in Speculo exemplorum distinct. 3. §. 29. & 30. Robertus Rufca in suo comp. titulo. *Maestri de novitijs sancti.*

Aymon Iohannes Cistercij Generalis Ab. in Catalogo Sanctorum ordinis ante finem. Robertus Rufcain suo compendio titulo, *Monachi Sancti.* Fr. Gundisalus à Sylua in vita S. Bernardi libe. 6. capit. 13.

Alano. Chronicō cum figuris. 6. mūdi ætate ad annum Chris. 1288. Ioannes Cisterc. in Catalo. Sanct. ordinis primus

de Cister, Doctor famoso.

S. Alberico segun do Abbad de Cister, y primer General de la orden a 26. de Henero.

S. Aleyda Monja de nuestra orden a. 11. de Iunio.

S. Aletha madre de nuestro Padre san Bernardo a. 4. de Abril: su translacion se celebra tambien en Claraual, a 19. de Março.

S. Alexandro de Colonia discipulo de nuestro Padre San Bernardo en Clara-

princip. Iohannes Tritemius in Catalogo scriptorum ecclesiasticorum ad an. Christi 1300. Albertus Krantzius libro 8. Metropolis, capit. 55. Auth. r. appendicis ad speculum histori. Vincentij, cap. 26.

*Alberico.* Caesarius libro 1. dialogorum capitu. 1. Sigibertus in chron. ad an. 1098. & 1107. Exord. paruum Cist. capitu. 9. & 16. Vincentius in Speculo hist. libro. 25. c. 94. Ioannes Cist. & missale ord. ant. in Cathal. sanct. ord. Antoninus in Summa hist. 2. part. titulo. 15. capitu. 18. §. 1. Caesar Baronius in annotat. ad Martyr. Aprilis 29. Renatus Chopinus li. 1. Monast. titulo. 3. num. 15.

*Aleyda.* De hac Gaufredus Villariensis in epistola ad Idam monialem quæ est apud Brito to. 1. libro. 6. capit. 19, *Nesse proprio Mosteiro se celebra a festa de sancta Aleyda Religiosa de nosso habito, que he contada entre os sanctos Beatificados da orden de Cister.*

*Aletha.* San Guillelmus Ab. in vita San Ber. capitu. 1. Vincetius Belluac. in Spec. hist. libro. 26. capitu. 22. ex Chronographo, anno Domini. 1114. Fr. Gundisalvus de Sylua in vita Sancti Bernardi, lib. 1. ca. 4. Frater Bernard. de Brito in Chroni. ord. libr. 1. ca. 14.

*Alexandro.* Ioannes Heremita in vita San Berna. capitu. 3. Exord. Cist. libro. 1. capitu. 27. Ioan. Ab. & Missale vetus in Cata. Sanct. ordin. Henricus Gran in Speculo exempl. dist. 3. §. 14. Renar. Chopinus lib. 1. Monast. tit. 3. numc.

raual, despues. 9. Abbad de Cister, a 29. de Iulio.

S. Alexãdro Principe de Escocia, fray le lego en el Monasterio de Funiclaustro.

S. Algoto Monje del Monasterio de Cister, Obispo de Curia en Alemania.

S. Alquirino Mõje de Claraual.

S. Alredo Doctor, y Abbad de el Monasterio de Riebal.

Hunc alij Elaredum, alij Alridum, Habridum ve nominant omnes hi de eodem Riebalis Abbatel loqui manifestum est.

S. Amadeo señor de Aloaripa, Monge de Bonauval en Francia.

S. Amadeo hijo del passado, monje

nume. 15. Silualib. 7. cap. 31. Ioannes Basilus Santoro in Prato Spirit. libr. 5. cap. 4. ex gestis Cist. Robertus Ruf. in suo com. tit. *Abbat Cist. san.*

*Alexandro.* Henricus Gran in speculo exemplorum, distinctione. 5. §. 35. ex quo F. Barnabas a Motaluo in chronica To. 1. lib. 2. cap. 35. & 39. Robertus Ruf. in suo com. tit. *Conuersi sancti.*

*Algoto.* De hoc Arnoldus Carnotensis in vita S. Bern. ca. 8. & Ioan. Abbas in Catalogo Sanctorum ordinis. Misaleant in sanctis Cist. ex quibus alij iuniores.

*Alquirino.* Exord. Cist. lib. 4. c. 1. ex quo Robertus Rusca in compendio virorum illustr. ordinis. tit. *Monachi sancti.* Motaluo li. 2. c. 39. & lib. 4. c. 56.

*Alredo.* Gilbertus Ab. in prosecutione homiliarum Bern. in cantica. serm. 41. Ioan. Tritem. in Catal. script. ecclesiast. ad an. Chris. 1200. Surius in titulo vitæ S. Eduardi tomo 1. Ianuar. 5. Ioan. Molanus in annotationibus ad Vsuardum eadem die, nu. 2. & Nouembris 16. nu. 4. Ioã. Abb. & missale vetus in cata. Sanct. ord. Petrus Calcolarius in hist. Monast. Gornota 4. sub eius titulo. Arnoldus de Vbion in ligno vitæ, lib. 1. cap. 47. & 48.

*Amadeo.* Vita Sancti Amadei Episcopi. M. S. quæ est in Bibliotheca Bonauualis, Ioã. Abbas in Cathalogo Sanct. ord. Missale vetus ibidem prope finem. Motaluo lib. 2. capit. 35.

*Amadeo.* Libellus M. S. qui supra de eius vita. Arnoldus Carnotensis, in vita

San-

de Clarauval, Abbad  
de Altacumba, y O-  
bispo Lausanense.

Sancti Bernardi, cap. 3. Ioan. Garelus  
de vera presencia corporis Christi in  
sacramēto class. 1. ad An. 1143. vbi etiā  
fragmētū quoddā adducit ex ipsius ope-  
ribus excerptū. F. Christophorus Pe-  
rales in vita itē Sancti Ber. l. 2. c. 19. inter  
Canonizatos.

S. Andres Virduē  
se, discipulo de nue-  
stro Padre san Ber-  
nardo.

Andres. Exord. Cist. li. 2. c. 21. Henri-  
cus Gran in Speculo exēplorū dist. 3.  
§ 21. Santoro in Prato Spirit. lib. 5. ex  
gestis Cistercij, cap. 10.

San. Arnoldo de  
Mayorca discipulo  
de nuestro Padre san  
Bernardo.

Arnoldo. Ioan. Heremita in vita San-  
Bern. c. 38. Exor. Cist. lib. 3. c. 17. Hen-  
ri. Gan in Speculo, dist. 3. § 26. Santo-  
ro in Prato Spirit. li. 5. ex gest. Cist. c.  
14. Sylua li. 7. c. 38. Robertus Rusc. in  
suo comp. tit. Mona. sanct.

S. Arnulpho Mō-  
ge del Monasterio de  
Signiaco, antes Ab-  
bad de S. Nicasio.

Arnulpho. Henricus Gran in Specu-  
lo exempl. dist. 3. §. 26. Missale vetus  
in catal. sanct. prope finem. Ioan. Here-  
mita in vita S. Bernardi. c. 20. Ioannes  
Abbas in cata. sanct. ord. ex quo  
Montaluo lib. 2. c. 39. & 41.

S. Arnulpho de  
Bruxellas, conuerso  
en el Monasterio de  
Villario, en el estado  
de Brabante, a 30. de  
Junio.

Arnulpho. Ioannes Molanus in addi-  
tionibus ad Vsuarium Iunij. 30. ex  
Goluino cantore ( Cantorum Ordinis  
olim hoc munus, vt gloriosos transitus fra-  
trum describerent, quotannis comitijs gene-  
ralibus referendos) qui eius vitam scrip-  
psit. Cisterciensem ordinem tacet  
Molanus, sed prodit Monasterium,  
quod à Beato Patre Bernardo con-  
structum constat, & fatetur idem au-  
tor in indiculo Sanctorum Belgij, litte-  
ra B.

§. IIII.

B.

S. Balduino Monge

Balduino . Bernardus Bonzuallis  
Abbas



del Monasterio de Cister, despues Cardenal, y Arçobispo de Pifa.

S. Balduino Abbad Fordése, y Obispo Vvigorniese.

S. Bartholome Conilt, Abbad del Monasterio de Poblete.

S. Basso discipulo de nuestro Padre S. Bernardo.

S. Doña Beatriz de Silua Monja Cisterciense, e instituidora de las Monjas de la Concepciõ en la ciudad de Toledo a 8. de Deziembre.

S. Bernardo de Alcir, hijo del Rey de Carlet, Martir, Monge del Monasterio de Poblete a 20. de Agosto.

Abbas in vita San Bern. cap. 8. Henr. Gran. in Speculo dist. 3. §. 31. Onuphrius Panvinus in Epithome Car. in. 4. Ioan. Ab. in cata. sanct. ord. Arnoldus in lignovita li. 1. c. 44. Rober. Rufca in suo compendio tit. Arcebischoi Sancti & beati Missale ant. in sanctis cist. Perales lib. 2. c. 19. inter Canonizatos.

*Balduno.* Robertus de Mõte in supplemento ad chronicum Sigiberti, an. 1181 Guido Clarzualis, in Historia virorum illustrium ord. Monast.

*Bartholome.* Quædam exẽplaria M. Sapud Populetum Fr. Ioannes Aluarius de origine Monast. ord. Cist. in Corona Arago. tit. *S. Maria de Poblete.* Mõtaluõ tom. 1. lib. 2. cap. 41.

*Basso.* Exord. Cist. lib. 3. c. vlt. *In cuius glorioso transitu, miraculose immutatione facies eius glorificata apparuit,* plura Ioã. eremita, in vit. S. Ber. c. 13. Rober. Rufca in suo com. tit. *Monac. sancti & Beati.*

*Beatriz.* çamalloa Garibay lib. 20. cõpendij hist. c. 13. F. Ioan. Marieta in hist. de Sanctis Hispaniæ lib. 22. tit. *Toledo.* Flos Sãctorũ vetus in eius vita Decembr. 8. & aliquot instrumẽta M. S. quæ Toleti in eodem Monast. extant.

*Bernardo.* Petr. Ant. Beuth. in chronico Hisp. li. 1. c. 37. Martin. de Viciana. 3. par. chonica Valẽtiẽ. vbi de illius Regni populis, tit. *La villa de Algezira.* Villegas par. 1. de Sanctis Hisp. Marieta de Sanct. Hisp. li. 3. c. 31. Petr. Calzorius, Giornata 5. sub eius tit. Arnold. in Appẽdice ad Martyrolog. suũ littera B. Robert. Rufca in cõt. cõclari sancti.

Ber.

S. Bernardo Mon-  
ge, y enfermero en  
el Monasterio de  
Grandesilua.

S. Bernardo Caluon  
Monge y Abbad en  
el monasterio de Sã-  
ctas Cruces, Obispo  
de Vique a 26. de  
Octubre.

S. Bertoldo Monge  
y Abbad del Mona-  
sterio de LuKa, des-  
pues Obispo y Apo-  
stol de Liunia, Mar-  
tyr a 21. de Octubre.

S. Bertramo Mon-  
ge en el Monasterio  
de Calixto.

S. Bertrando Ab-  
bad del Monasterio  
de Grandesilua.

S. Bonifacio Mõ-

Bernardo. Exord. Cist. lib. 2. cap. 26. Sã-  
toro in Prato Spirit. lib. 5. ex gestis Ci-  
ster. cap. 12. Robertus Rusca in suo cõ-  
pen. titulo infirmarij sancti. Brito to.  
1. Chronica lib. 4. cap. 15.

Bernardo. Flos Sanctorũ M. S. in eius  
vita Octobris. 26. frater Antonius Vin-  
centius de Sanctis Catalonia lib. 2. in  
eius vita Fr. Ioãnes Aluarus de origine  
Monast. ord. Cist. in corona Arag. tit.  
Nuestra Señora de Sãctas Cruces. Extat  
preterea exẽplar autenticũ de eius, vi-  
ta quod in Archiuis ecclesiæ Viquen-  
sis seruatur, ybi. 104. eius miracula testi-  
monijs fidedignis comprobantur.

Bertoldo. Arnoldus in Martyrologio  
Octobris 21. ex Calendario M. S. eadẽ  
die. Belforestius in Cosmographia, in  
descriptione regni Liunia. Arnoldus  
Lubecensis in supplemento Chronici  
Slauorum. lib. 7. cap. 9. Petrus Cratopo-  
lius de Episcopis Germaniæ. Albertus  
Krantzius lib. 7. Saxoniæ. ca. 13. & 6.  
Vandalia. cap. 10. & 7. Metropolis.  
cap. 14.

Bertramo. De hoc mira refert Cæsã-  
rius lib. 7. dialogorum cap. 38. ex quo  
Montaluo tom. 1. lib. 2. cap. 39. Rober-  
tus Rusca in cõpendio virorum illust.  
ord. & alij neorerci.

Bertrando. Index Cisterciensium in-  
ter Canonizatos, ex quo Molanus, &  
Arnoldus in Appendicibus ad sua Mar-  
tyrologia littera B. Antiphonæ & Col-  
lecta in Grandisilua. Ioannes Ab. in Ca-  
tal. Sanct. ord. & omnes recentiores

Bonifacio. Henricus Grã in Speculo

ge del Monasterio  
de la Camera Obi-  
spo. Lausanése a 19.  
de Hebrero.

S. Bonifacio 22.  
Abbad de Cister, y  
General de la Ordē.  
a 21. de Septiembre.

### §. V.

S. Canonigo Leo  
diense, despues Mon-  
ge en Claraual, y  
Prior del monaste-  
rio de Alna.

S. Catalina monja  
en el monasterio de  
nuestra Señora de  
Prado en Alemania.  
a 4. de Mayo.

S. Christiano mō  
ge del monasterio  
de Eleemosina.

S. Christiano Abad  
Suriése, y de Melli-

exempl. diff. 5. §. 112. & 113. Ioann.  
Molanus in Additionibus ad Vsuar-  
dum Februarij 19. Arnoldus in Marty-  
rol. eadem die. Gaufridus Villariensis  
in epist. ad Idam Monialem apud Bri-  
tum. tomo 1. lib. 6. cap. 39. Rober. Ruf.  
in comp. titu. Vescuti sancti.

*Bonifacio.* Liber obituum Monast. Ci-  
sterc. vbi corpus eius religiosissimē co-  
litur, & tabula quæ ad eius sepulcrum  
adhuc extat, quam vulgari idiomate ad-  
ducit Montaluo tom. 1. lib. 2. cap. 34.  
Ioann. Abb. in Chr. Abbat. Cister. vbi  
de ipso. Robertus Rufca in suo compē-  
dio & alij iuniores.

### C.

*Anonigo.* De hoc Cæsarius lib.  
1. Dialog. cap. 6. post multa alia.  
*Qui cum moreretur stella lucida, die  
clara, super locum migrationis eius appa-  
ruit, ita vt in tota illa Proincia videre-  
tur.* Plura Brito to. 1. Chro. lib. 4. c. 13.

*Catalina.* Cæsarius lib. 2. Hist. memo-  
rab. cap. 26. Henricus Gran in Speculo  
exemp. Santoro in Prato spirit. lib. 5.  
ex floribus apum cap. 26. Rober. Ruf.  
in comp. titu. Mon. sanctæ. Brito tom.  
1. Chro. lib. 5. cap. 22. ex codice M. S.  
fol. 142.

*Christiano.* Exord. Cist. lib. 1. cap. 28.  
Viacen. Belluac. in Speculo nistor. lib.  
29. c. 11. & 12. ex Helinando. Ioan. Ab-  
bas in Catal. Sanct. ordinis. Rober.  
Ruf. in suo comp. tit. Mon. sanct.

*Christiano.* De hoc Bernar. in vita S.  
Malachia c. 11. Arnol. in Martyrolo-  
gio Martij. 18. ex Calend. Germanico  
eadem

forte, despues Obispo en Ibernia. a 18. de Março.

S. Christiano Mõge del monasterio Henmerodense, Padre de S. Henrique cõuerso de Villario. a 4. de Hebrero.

S. Christiano Obispo Kelmense, Apostol de Lubauia. a 4. de Deziembre.

S. Christiano monge en el Monasterio del Valle d S. Pedro

S. Conrado Abbad de Villario, de Claraual, y de Cister, despues Cardenal Obispo Portuense. a 30. de Septiembre.

S. Conrado mõge del monasterio de Hlegena.

S. Constantinola-dron famoso, a quiẽ quito S. Bernardo de la horca despues fray le lego en Claraual.

eadẽ die. Rober. de Mõte in supplemẽto ad Chronicũ Sigiberti. an. 1148. Robertus Rusca in suo Compendio, titu. Arcuescobi sancti. & alij.

*Christiano.* Cæsarius lib. 4. dialo. cap. 31. & lib. 7. cap. 16. Arnoldus in Martyrol. Februarij. 4. Guido Claræ vallis in Hist. viror. illustr. ordinis monast. & alij iuniores.

*Christiano.* Martinus Cromerus de rebus Poloniae lib. 7. tit. *Læsus Albus tertium*, ad medium. Egidius Damnis in Martyrol. Decembris. 4.

*Christiano.* Cæsarius lib. 4. dialo. cap. 30. Guido Claræ vallis in Hist. virorũ illustr. ord. monast.

*Conrado.* Cæsarius lib. 3. dialog. cap. 33. & lib. 5. cap. 21. Ioan. Abb. in Catal. Sanct. ord. Panuio. lib. 3. Romano tum Pontificum in Vvesphonũ familiæ descriptione. Arnol. in lig. vitæ lib. 1. ca. 44. Renatus Chopinus lib. 1. Monast. titu. 3 n. 15. Santoro in Prato spirit. lib. 5. ex floribus Apum cap. 3. Gãfredus Villariẽsis in epist. quæ est apud Brito lib. 6. cap. 39.

*Conrado.* Petrus Cratopolius de Episcopis Germaniæ. Ioan. Abb. in Cat. Sanct. ord. Arnol. in Ligno vitæ lib. 1. cap. 47. Rober. Ruf. in suo comp. titu. Monarchi sancti. & ex Missali ord. ant nonnullis recentiore.

*Constantino.* Cæsarius lib. 4. cap. 1. Exord. Cister. lib. 2. cap. 35. Sylua lib. 7. cap. 26. Fr. Ioannes Aluarus lib. 2. vitæ San. Bernardi cap. 16. Perales lib. 1. capit. 37. & ex Cat. vir. illustr.

S. Christinade Volmunsteine Monja en el monte de sancta Vvalburgis.

§. VI.

S. Daniel Abbad del Monasterio de N. a 21. de Julio.

S. Daniel Monge del Monasterio Hémerodenfe.

S. Daud Monge en el mismo Monasterio.

S. Desiderio fray-le lego en el Monasterio de Claraual a 24. de Hebrero.

S. Don Diego de Azeues Obispo de Osma, Maestro del glorioso Patriarca S. Domingo, y Monge en el Monasterio de Cister.

ord. Brito tomo. 1. lib. 4. cap. 20.

*Christina.* Casarius lib. 7. Histor. memor. cap. 21. & lib. 8. c. 3. & 15. & 45. Robertus Rusca in Compendio vir. illust. ord. titu. *Monacha Sancta.*

D.

**D***aniel.* Francis. Sansou. de Inscriptione ciuitatis Venetiarū lib. 1. Tabulæ Sanctimonialium S. Danielis in Venetia, ex quibus Arnol. in Martyrol. Iulij. 21. Robertus Rusca in suo Comp. titu. Abbati Cist. sancti.

*Daniel.* Casarius lib. 7. dialog. cap. 37. & lib. 8. cp. 11. ex quo omnes recentiores.

*Dauid.* Petrus Cratepolius de Episc. German. Casar. lib. 1. c. 4. & lib. 2. cap. 19. & lib. 11. c. 2. & lib. 12. cap. 44. & 55. Missale vetus in compendio prope finem. Ioann. Abb. in Cat. Sanct. ord. Arnol. in Lig. vit. lib. 1. cap. 47. Robert. Rus. in suo comp. titu. monachi sancti.

*Desiderio.* De hoc plura Brito tom. 1. lib. 4. cap. 20. ex gest. Cist. vbi & nomen eius in catalogum vir. illust. ord. relatum fuisse affirmat.

*Diego.* Beati Iordanus & Vmbertus Magistri generales ord. Prædicatorū, ex quibus Theodericus de Apoldia in vita S. Dominici lib. 1. cap. 5. Vincen- tius in Speculo histor. lib. 29. cap. 103. in fine. Sanct. Antoninus. 3. parte. titu. lo. 19. cap. 1. §. 3. Petrus Equilinus in Cat. Sanct. lib. 11. capit. 72. Marieta de Sanctis Hisp. lib. 7. cap. 7. & 9. F. Ferdinan. del Castillo. tomo. 1. Chroni- cæ lib. 1. cap. 8.

Do-



S. Domingo Mar  
rinez décimo Abbad  
del monasterio de  
Alcobaça.

*Domingo. De hoc F. Bernardus de Bri  
to tom. 1. Chron. lib. 3. cap. 22. Sua vi-  
da & milagres foy tal, que mereceo ser po-  
sto no numero dos Sanctos, e serczaua delle  
na gregya Eboracense in Inglaterra, en tem-  
po que aquelle Reyno floreca in religiam,  
& obfernancia dos vicarios de Christo.*

### §. VII.

S. Edmundo pri-  
mero Canonigo Re-  
glar, despues Monge  
en Claraual.

*Edmundo. Ioanes. Eremita invita S. Ber-  
nardi. cap. 18. Sylua lib. 7. cap. 5. Brito  
lib. 4. cap. 35.*

S. Edmundo Ar-  
cobispo de Cantua-  
ria, Monge en el mo-  
nasterio de Pontinia  
co. a 16. de Nouiem-  
bre.

*Edmundo. Vitam & sanctitatem enar-  
rant Martyrologium Rom. cum Baro-  
nio, & reliquis, Nouembris 16. Rober-  
tus Richius in eius vita. Surius ex di-  
uersis tom. 6. Petrus Equilius in Ca-  
talogo lib. 6. cap. 68. Antoninus. 3. par-  
te. tit. 19. cap. 10. Monachatum Ioann.  
Abb. in Cat. Sanct. ord. Brito tom. 1.  
lib. 6. cap. 20. & deinceps. Rober. Ruf-  
ca in suo compendio titulo Arceuesco-  
bi sancti & Beati Fra. Edmundus à Cru-  
ce, in charta confraternitatis prope me-  
dium, & in missali ord. veteri ad finem  
catalogi. Montal. lib. 2. cap. 31. 32. 33.  
& 41. & lib. 5. cap. 20.*

S. Emanuel Mon-  
ge en S. Bernardo  
de Frisia, Obispo  
Cremonense.

*Emanuel. Missale vetus ord. ad fin. cōp.  
Ioa. Ab. in Catal. Sanct. ord. Guido  
Clara vallis in Hist. viror. illustriu ord.  
monast. Montaluo lib. 2. cap. 41.*

S. Enarrando Mac-  
stre de la orden de  
los Templarios, des-  
pues Monge en el  
monasterio de Cla-  
raual.

*Enarrando. De hoc plura Exord. Cist.  
lib. 4. cap. 32. inter quæ, & es aliquando  
pro peccatis suis amare lachrymanti  
Christum apparuisse, & blanda voce  
dixisse: Dimissa sunt tibi omnia pecca-  
ta tua, memoria proditum est. Ro-  
bertus Rufca in suo compend. tit. Mo-  
nachi sancti.*

**S. Ermergardis** Condesa de Bretona Monja en el Monasterio de N.

**S. Eschilo** Arzobispo y Primado del Reyno de Dinamarca, despues Monge en Claraval.

**S. Espinela** Monja del Monasterio de Arouca en Portugal.

**S. Esteuan** tercer Abbad de Cister, y general de la orden a 17. de Abril.

**S. Esteuan** Monge de Cister, despues Cardenal Obispo de Preneeste.

**S. Esteuan** primer Abbad en el Monasterio de Obosma.

**S. Esteuan** Prior del mismo monasterio.

*Ermergardis*, Ad hanc Bernard. in Epist. 116. & 117. de ea Brit. li. 4. c. 29. ex Catalogo virorū illustriū ordinis.

*Eschilo*. Exord. Cister. li. 3. c. 25. Saxo Grammaticus li. 14. Histo. Danica paulo ante finē. Albert. Krantzius li. 3. Danica. c. 35. Sylua lib. 4. c. 25. & alij. Rob. Ruf. in suo comp. tit. Arceuescobi sancti & beati.

*Espinela*. De hac plura Brit. to. 1. Chronica. lib. 6. c. 36. citans pro se traditiones Monasterij Arouca, veterū memoriā incolarū instrumēta M. S. eiusdem Monast. & testimonia monialium.

*Esteuan*. Martyrol. Romanum cū Baronio Aprilis 17. P. Ioā. gaço in Lectionario Sanctorum & Arnol. in suo Martyrologio eadē die. Sigibertus in Chronico An. 1107. Exord. Cist. lib. 1. fere per totū. Vincent. in Spec. hist. lib. 25 c. 94. & 95. & lib. 26. c. 1. & 2. Vvernerus Vestfolus ad Ann. 1124. Michael Buchingerus Colmariensis in vita Urbani. 2. & plures alij.

*Esteuan*. Bernard. Bonæuallis Abbas in vita S. Bernar. c. 8. Ioann. Abb. in Catalogo sanct. or. Missale ant. in sanctis Cist. Arnoldus in ligno vitæ lib. 1. cap. 44. Perales lib. 2. cap. 19. inter Canonizatos: ad hūc Bernard. in Epist. 219. & 223.

*Esteuan*. Ioann. Abbas in Catalogo Sanct. ord. Missale vetus circa finem, Robertus Rufca in compendio virorū illustr. ti. Abb. Cist. sancti. Montaluo lib. 2. cap. 41.

*Esteuan*. Ioannes Abbas, Rob. Ruf. tit. priori Cist. sancti. Missale ant. ord. prope fin. & Montaluo supra.

Este

S. Esteuan conuer-  
so en el monasterio de  
Claraual a 17. de Se-  
ptiembre.

*Esteuan.* Robertus Rusca in suo com-  
pend. ti. conuersi sancti Cisterciensi Bri-  
to tom. 1. li. 4. c. 20. ex gestis Cist. vbi  
& nomen eius in Catalogum virorum  
illustri. ord. translatum fuisse affirmat.

S. Eustachio Ab-  
bad del monasterio  
de Flaien Inglaterra.

*Eustachio.* Matthæus Paris in histo-  
ria magna Angliæ ad ann. 1200. ex quo  
Arnoldus in Appendice ad Martyro-  
logium suum littera E, quamuis cum  
Cisterciensem fuisse subiceat: forte ta-  
men non vidit eundem auctorem in-  
fra sub Henrico. 3. ad an. 1253. vbi ex-  
presse dicit Monast. Flai esse ordinis  
Cisterciensis.

S. Eufemia mon-  
ja en el Monasterio  
de Ouenes.

*Eufemia.* Cæsarius Heisterb. libr. 5.  
Dialogorum capit. 44. ex quo Montal-  
uo, tom. 1. lib. 2. cap. 40.

F.

#### §. VIII.

S. Fastredo 7. Ab-  
bad de Cister, y Ge-  
neral, dela orden a  
20. de Mayo.

*Fastredo.* Exord. Cist. lib. 2. cap. 24.  
Henricus Gran in Speculo exempli.  
dist. 3. §. 13. Ioannes Abbas. in Catal.  
sancti. ord. Santoro in Prato Spirit.  
lib. 5. ex gest. Cist. capit. 3. & ex Mar-  
tyrologio Belgico Mai. 20. Erit tomo  
1. lib. 6. cap. 22. Robertus Rusca in suo  
compendio titulo Abbati Cisterciensi  
sancti.

S. Fernando hijo  
de el Rey don Iuan  
de Portugal, religio-  
so de la orden Cister-  
ciense militar de Auis  
a 17. de Junio.

*Fernando.* Arnoldus in Martyrolo-  
gio Iunij. 17. ex Calendario Germani-  
co eadem die. Stephanus Lusignanus  
Corona 4. cap. 7. Petrus Calzolarius  
giornata 2. titul. di Gionani Re di Porto  
gallo. Marieta de Sanctis Hisp. lib. 6.  
cap. 25.

S. Franca Abbadessa

*Franca.* Missale vetus ad finem  
compendi. Ioannes Abbas in Ca-  
talogo sanctor. & ex Breuario ord.

en el Monasterio de S. Syro. antiquo, Montaluo lib. 2. c. 40. & lib. 5. c. 2. Robertus Rufca in suo cōp. tit. Monachæ sanctæ F. Edmundus a Cruce in charta confrat.

§. IX. G.

S. Galgano hermitaño, fray leigo en el monasterio de N. a 3. de Deziembre. **G**algano. Martyrol. Romanū cū Baronio Decem. 3. Arnoldus in suo Martyrolo. eadē die, ex fr. Gregorio Lombar. Dominic. qui eius vitā scripsit. Rufca in suo comp. titulo conuersi Sancti.

S. Ganfrido Secretario en vida, y Choronista en muerte de N. P. S. Bernardo. 4. Abbad de Claraual. **Ganfrido.** Exord. Cist. l. 2. c. 24. Vincent. in speculo hist. lib. 27. c. 17. Ioan. Abb. in Catal. sanct. ord. Missale ant. in sanctis Clare val. Petr. Calzo. Gior. 4. sub eius tit. & ex lib. obituū Clareualis. Perales lib. 2. cap. 22.

S. Ganfrido Monge de Claraual Obispo de Sora en Cerdeña. **Ganfrido.** Exordium Cist. lib. 3. cap. 21. & 22. Missale or. ant. in sanctis Clare val. Sylua lib. 7. ca. 6. 1. Montaluo to. 1. lib. 2. c. 3. 1. Robertus Rufca in suo cōpend. tit. Vescobi sancti & beati.

S. Garino Abbad en los Alpes, Obispo de Sedun. **Garino.** Ad hunc Bern. Ep. 253. de eo Arnoldus Carnot. in vita S. Bernar ca. 8. Ioan. Abb. in Catal. Sanctorum ord. Missale ant. circa finē. Robertus Rufca in suo cōpendio, tit. Vescobi sancti, & alij recentiores.

S. Genta Abbadessa en el monasterio de N. **Genta.** Henricus Gran in Specul. exē plorū dist. 5. y. 8. ex quo Montaluo to. 1. lib. 2. c. 39. & 40. Rob. Ruf. in cōp. tit. Monachæ sanctæ.

S. Gerardo hermano de N. P. S. Bernardo Cillerero de Claraual, a 13. de Iunio. **Gerardo.** D. Bernard. Serm. 126. in cāti ca. Ioa. Ab. in Catalogo Sāctorū ord. Molanus in Appendice ad Martyrol. littera. G. & in additionibus ad Vsuarū Iunij 13. Arnoldus in suo Martyrol. ca. de die. Exor. Cist. li. 3. c. 1. & deinceps.

Basilus

Basil. Sanctoro in flore Sāctorū Octobris. 13. Lipomanus in vitis sanct. patrum lib. 4. & omnes recentiores.

S. Gerardo 6. Abbad de Claraual Martir a 7. de Deziembre. Gerardo. Ioan. Eremita in vita S. Bernardi. cap. 60. Cæsarius li. 8. c. 68. Exord. Cist. li. 2. c. 27. & 28. & li. 5. ca. 1. Vincent. in Spec. hist. li. 29. c. 31. Ioan. Ab. in Catal. sanct. ord. Antoni. 2. p. ti. 17. §. 13. Petrus Equilinus in Catal. Sanctorum lib. 3. c. 200. Sylua li. 7. ca. 60. Brito lib. 6. cap. 23.

S. Gerardo Abbad de S. Floriacense mōge en el monasterio de Signiaco. Gerardo. Ioan. Ab. in Cata. Sanct. ord. Missale ord. ant. prope finē. ex quibus Montaluo li. 2. c. 41. Rober. Ruf. in suo comp. tit. Monac. S. & B. & alij.

S. Gerardo de Farfa monge en el monasterio de Claraual. Gerardo. Ioan. Heremita in vita S. Bernardi. c. 36. Exord. Cist. li. 3. c. 4. & latius c. 15. eiusdē li. Sylua li. 7. c. 36. Brito to. 1. li. 4. c. 35. Rob. Ruf. in suo comp. tit. Monac. sanct.

S. Gerardo monge de Claraual Abbad de Nouaua en Sueuia a 9. de Octubre. Gerardo. Exord. Cist. li. 4. c. 22. Sylua li. 7. c. 41. Rob. Ruf. in suo comp. tit. Ab. Cist. sancti & ex Catal. virorū illustriū ord. Brito li. 5. ca. 5. to. 1.

S. Gerbrando primer Abbad de Flori cāpo a 13. de Octub. Gerbrando. Molanus in additionibus ad Vsuardum. Octobris 13. Arnold. in Martyrol. eadē die. Cæsarius Haisterb. li. 11. dialogorum c. 30. Rob. Ruf. in suo comp. tit. Abb. Cister. S. M. li. 5. c. 10.

S. Gertrudis, hija de S. Hedunigis Duqsa de Polonia Monja en el monasterio Trebnicense. Gertrudis. Arnoldus in annotationibus ad Martyrol. Octobris 15. §. Hedunigis Ducisse. Chronicō cū figuris 6. mundi ætate ad An. Christi. 1273. F. Edmundus à Cruce in charta confrat.

S. Gezelino Mōge en el Monasterio de N. a 6. de Agosto. Gezelino. Achardus Cist. qui eius vitā scripsit, ex quo Molanus in additionibus ad Vsuardū Augusti. 6. & Arnold. in suo Martyrologio eadem die. Rob.



S. Gilberto, por sobrenombre el magno. 8. Abbad de Cister, a 1. de Nouiembre.

S. Gisberto Prior en el monasterio de Besbenhusen.

S. Gozonino 5. Abbad de Cister, a 31. de Março.

S. Godefrido monge y Prior de Claraual, Obispo Lingonense.

S. Godefrido, antes monge Cluniacense, despues Cisterciense, en el Monast. de Villario.

S. Godefrido de Perona discipulo de N. P. S. Bernardo, y Prior suyo en Claraual, S. Godescalco Abad del Môte d S. Martin

Rusca & omnes juniores.

*Gilberto.* Ioan. Ab. in Catal. sanct. ord. & in Chronico Abb. Cist. vbi de ipso. Guido Clareuallis in hist. de viris illustri. ord. Monast. Arnold. de Vbion in pratermissis, li. 1. ad p. 79. & in Missali ord. vet. in Sanctis Cister.

*Gisberto.* Ioan. Abb. in Cata. sanct. ord. Missale ant. prope finē, ex quibus Mō taluo to. 1. li. 2. c. 41. Rob. Rut. in cōpē dio virorū illust. ord. tit. *priori Cist. sancti.* & alij.

*Gozonino.* Ioan. Ab. in Cata. Sāct. ord. & in Chronico Abba. Cist. vbi de ipso Renat. Chop. li. 1. Monast. ti. 3. nu. 15. Robert. Rusca in suo comp. ti. *Ab. Cist. sancti.* & alij.

*Godefrido.* Bernard. Bonauallis Abbas in vita S. Bernar. c. 5. Exord. Cist. lib. 3. c. 23. in fin. Robertus de Mōte in sup. ple. ad an. 1139. Vincentius in speculo histo. lib. 27. c. 16. Ioan. Abb. in Catal. Sanctorum ord. Perales li. 2. c. 19. inter canonizatos. Rob. Rusca in suo comp. tit. *Vescobi sancti. & Beati.*

*Godefrido.* de hoc Casarius li. 1. historiarū memorab. ca. 35. post multa alia. *Hic quāte fuerit sanctitatis, quā feruens in ordine, per sacras eius reliquias, vsq; hodie Dominus non cessat ostendere.* eius etiam meminit Fl. Edmundus à Cruce in cor de confraternitatis, prope medium.

*Godefrido.* Ad hūc Bernar. Epist. 109. de eo Sylua li. 4. c. 14. Brito to. 1. li. 4. c. 12. Perales, lib. 2. ca. 21. & lib. 4. ca. 5.

*Godescalco.* Hunc commendat Bernardus Epist. 214. de eo (vt credo) Casarius lib. 9. Dialogorum cap. 2. & vltim. & lib.

**S. Gonçalo Abbad**  
del monast. de Aze-  
ueyro, en Galicia.

**S. Guerrico Abbad**  
Igniacése y Doctor.

**S. Guicardo Abbad**  
de Pontiniaco, y Ar-  
çobispo de Leon de  
Francia.

**S. Guido hermano**  
de N. P. S. Bernardo  
Monge en el mona-  
sterio de Cister a 11.  
de Mayo.

**S. Guillermo mon-  
ge de Pōtiniaco, Ab-  
bad de Caroliloco,  
Arçobispo Bituricē  
sea 10. de Henero.**

& lib. 8. antea per plura capita.

*Gōgalo.* Sepulchrū eius in eod. Mona-  
sterio, quod ab omnibus terræ incolis  
religiose veneratur. Instrumēta M. S.  
eiundē cānobij. Mōtal. li. 2. c. 39. F. Ed-  
mūdus a Cruce Ab. Cist. in charta cōfr.

*Guerrico.* Ex ord. Cist. lib. 3. ca. 7. & 8.  
Ioā. Ab. in Cata. Sanct. ord. Ioan. Gaig-  
neius Parisinus in Prolog. ad sermones  
eius. Tritemius Catal. illust. scriptorū  
ecclesiast. post Ann. Christi 1340. Ro-  
ber. Rufca in suo comp. ti. *Abb. Cist. San-  
cti* Missale ordinis antiquum inter Mo-  
nac. Cist. Arnold. lib. 1. cap. 48.

*Guicardo.* Ioan. Abb. in Catal. sanctor.  
ord. & ex Missali ord. antiquo & Ca-  
millo Campegio in comp. & alijs Mon-  
taluo lib. 2. cap. 31. & 41.

*Guido.* S. Guiller. in vit. S. Bernar. c. 3.  
Sylua li. 1. c. 11. & plurib. alijs. Brito to.  
1. li. 4. c. 7. ex testimonio S. Bernar. Mō-  
taluo, li. 4. ca. 4. & alijs recentiores.

*Guillermo.* Honorius Papa 3. in litte-  
ris de eius Canonizatione: Petrus Ab-  
bas Caroli loci qui eius vitam scripsit  
ex quo Martirologyū Rom. cum Baro-  
nio. Ioan. Molanus, Petrus Galefinus,  
Arnold. Laurentius Surius, Franciscus  
Hervæus, frater Ioan. Zago Ianuarij.  
10. Basilius Santoro in Agiographia ea-  
dem die. Frāsciscus Maurolicus in Mar-  
tyrol. die sequen. Petr. Equilinus in Ca-  
tal. Sanctorum lib. 2. c. 63. Antoni. De  
mochares de sacrific. Missæ. tom. 2. ca.  
24. Vincentius in Speculo hist. lib. 29.  
cap. 42. Antoninus 2. part. tit. 17. cap.  
9. §. 30. Petrus Calzolarius in hist. Mo-  
nac. Cist. 5. sub eius tit.

S. Guillermo Abad  
de S. Theoderic. des  
pues mōge en Clara  
ual. a 12. de Henero.

S. Guillermo Mar-  
ques de Mompeller,  
monge en el monas-  
terio de Grande Syl  
ua. a 9. de Abril.

S. Guillermo Abad  
de S. Albino, despues  
Monge en Claraual.

S. X.

S. Heduuigis Du-  
q̃sa de Polonia, Mon  
ja en el monasterio  
Trebnicense. a 25. de  
Octubre.

S. Helinādo Mōge  
en el Monasterio de  
Montefrigido, Do-  
ctor.

*Guillermo.* Exord. Cist. lib. 3. ca. 4. Ioā  
Abb. in Catal. Sanct. ord. Arnoldus  
in ligno vitæ lib. 1. c. 48. Sylua in Pro-  
logo ad 1. lib. vitæ S. Bernardi. Petrus  
Calzolarius giornata 4. sub eius titulo.  
Tritemius in Catal. script. Ecclesi. ad  
an. 1160.

*Guillermo.* Ioan. Abb. in Catal. Sāct.  
ord. Petr. Calzol. giornata 2. sub eius ti-  
tulo, vbi testatur eum post mortem Sā-  
ctorum numero fuisse adscriptū. Rob.  
Ruf. in suo comp. titulo. *Mon. sanct.* qui  
etiam citat fratrem Petrarcham in lib.  
de solitudine. Brito li. 5. ca. 30. ex Ca-  
tal. virorū illustrium, & alij iuniores.

*Guillermo.* Ioannes Eremita in vita S.  
Bernardi cap. 34. Sylua lib. 7. cap. 54. &  
ex Cata. vir. illust. ord. Brito tomo 1.  
li. 4. cap. 35. Robertus Ruf. in suo com-  
pend. tit. *Monac. sancti.*

H.

**H** *Eduuigis.* Martyr. Roman. cum  
Baronio. Molanus in addit. ad  
Vsuard. Franc. Herb. & Arnold.  
Oā ob. 15. Surius tomo 5. eadem die.  
Calend. Germanicum die sequenti. En-  
gelbertus Monachus, qui eius vitam  
scripsit. Petrus Cratepolius de Episc-  
pis Germaniæ. Chronicon cum figuris  
Ann. 1273. Martinus Cromerus in hi-  
stor. Poloniæ lib. 7. fere per totum.

*Helinando.* Chronicon cum figu-  
ris ad annos Christi. 1174. Vincen-  
tius in Speculo hist. lib. 30. a cap. 108.  
vsque ad 148. Tritemius de vir. illu-  
str. ord. S. Bened. lib. 2. cap. 123. & in

Cata-

S. Henrico 7. Abbad de Claraual, des pues Cardenal Obispo Abbanense.

S. Henrico Contracto Mōge de Claraual Propheta

S. Henrico frayle lego del Monasterio Hemmerodēse.

S. Henrico frayle lego del Monasterio de Villario en Brabant.

S. Hermano frayle lego en el Monasterio de en Hemmerode.

S. Herueyo de Baugencio Monge en Claraual, Abbad de Vrsicampo, a 4. de Octubre.

Catalogo Scriptorū Ecclesiast. ad an. 1200. Ioannes Abb. in Catalogo Sanct. ord. & in eodem Missale vetus ord. prope finē. Philippus Bergomas in supplemento Chronicorū ad an. 1199

Henrico. Cæsarius lib. 4. dialog. c. 79. Exord. Cist. lib. 2. ca. 29. & 30. Ioannes Abb. in Catalogo Sanct. ord. Missale Ant. in sanctis Claraual. Antoninus 2. p. ti. 17. c. 1. §. 13. de eo in vita S. Bernardi lib. 2. ca. 8. & in Alberto Krantzio lib. 7. Saxonie. cap. 1.

Henrico. De hoc Cæsarius li. 1. c. 16. & lib. 8. ca. 30. *Spiritu pollens Prophetia, & nullius expers spiritualis gratie.* plura Sylua lib. 4. c. 13. F. Edmundus à Cruce in charta confraternitatis propemEDIUM & ex Catalogo virorum illustr. ord. Brito. to. 1. lib. 4. cap. 16.

Henrico. Cæsarius li. 5. c. 5. & li. 7. ca. 12. & 15. & li. 8. c. 96. & lib. 9. c. 29. ex quo Montaluo. tom. 1. lib. 2. ca. 39.

Henrico. Cæsarius li. 4. c. 30. in fine, & ca. 31. per totum, ex quo Montaluo lib. 2. ca. 39. hic fuit filius S. Christiani Monachi Hemmerodensis, de quo supra.

Hermano. Cæsarius li. 7. hist. memora biliū fuit temporis c. 52. Robertus Rufca in cōpendio virorū illustrium ord. titulo *Conuersi Cister. sancti & Beati.* Montaluo lib. 2. c. 39.

Herueyo. Vincentius Belluacensis in Speculo histor. li. 27. c. 5. ex Helinando. Ganfridus in vita S. Bernard. lib. 2. c. 4. Sylua. li. 4. c. 7. Hierony. Plati. de bo. stat. relig. li. 2. ca. 30. & ex Cata. viror. illust. ord. Brito. to. 1. lib. 5. c. 5.

Hilde-

S. Hildegundis, q̄  
en trage de varon cō  
nōbre de Ioseph fue  
muchos años Mon-  
ge en el Monasterio  
de Esconauia. a 20.  
de Abril.

S. Hugo Matisco-  
nēse Monge de Cif-  
ter primer Abad de  
Pontiniaco, Obispo  
Altisiodorense. a 21.  
de Henero.

S. Hugo Monge  
de Cister, Abad de  
lastres fuentes, des-  
pues Cardenal Obis-  
po Portuense.

S. Hugo Abad de  
Bonaval. a 1. de Abril

S. Hugo Monge  
del Monasterio de  
Porta Cæli.

S. Hūbelina herma-  
na de N. P. S. Bernar-  
do, instituydora de  
las Monjas de la Or-  
den, y Monja en el

*Hildegundis.* Ioan. Molan. in addit. ad  
Vsuardum, Aprilis 20. Arnold. in Mar-  
tyrol. ead. die. Tritemius in Chron. Hi-  
sanguiesi. Ioannes Abb. in Catu. Sāct.  
ord. Renatus Chopin. lib. 1. Monast. ti.  
3. nu. 15. Brito to. 1. lib. 5. c. 31.

*Hugo.* Vincentius Belluac. in Spec.  
hist. lib. 26. c. 22. ex Chron. & c. 24. se-  
quen. ex Helinando, & li. 27. c. 127. Ro-  
bert. de Monte in supple. ad an. Chr.  
1139. & 1150. Ioan. Abbat. in Ca-  
ta. Sāct. ord. Arnoldus lib. 1. c. 46. Ro-  
bert. Rufca in suo comp. ti. *Vesconi san-  
cti & beati.* Brito lib. 4. c. 10.

*Hugo.* Arnold. Cornot. in vit. S. Ber-  
nard. c. 8. Ioā. Ab. in Cat. Sāct. ord. Ro-  
bert. Rufca in suo comp. Missale vetus.  
in sanctis Cist. Arnol. de Vbi. in suo  
Lig. vita, lib. 1. c. 44. Perales lib. 2. ca.  
19. inter canonizatos.

*Hugo.* Ad hunc Bernard. epist. 351.  
De eo. Vincentius in Spec. hist. li. 29.  
ac. 33. vsq; ad 37. Petr. Equilin. in Ca-  
ta. Sāct. lib. 4. c. 23. Anto. 2. par. ti. 17.  
§. 4. Arnold. in Martyrol. Aprilis 1. ex  
Francisco Maurolico & Felici ead. die,  
Ioan. Ab. in Cata. Sāct. ord. & alij iu-  
niores.

*Hugo.* Ioan. Ab. in Cata. Sāct. ord.  
Missale ord. ant. in comp. sanct. prope  
finē Robert. Rufca in suo Comp. tit.  
Mon. san. Montaluo lib. 2. ca. 41. to. 1.

*Humbelina.* Sylua in vita S. Bernard.  
lib. 1. c. 25. Rober. Rufca in suo comp.  
tit. *Monache sancte.* Edmundus Abb. in  
charta con fraternitatis Brito. 1. li. 4.  
c. 5. & sequentib. Perales li. 1. c. 23. F.  
Gabri. Castellanos in suo Modo bene  
viuendi,



Monasterio de Iuley  
a 21. de Agosto.

Hüberto Monge  
Cluniacése, despues  
Monge, y Prior de  
Claraua, Primer Ab  
bad de Igniaco.

Hüberto Conde  
de Saboya despues  
Monge enel Monas  
terio de Altacüba. a  
17. de Deziembre.

viuendi in Epistola dedicatoria parum  
ante finē. F. Ioannes Aluarus in vita S.  
Bernard. lib. 1. cap. 10. & alij.

*Humberro.* Bernard in sermone de eius  
obitu, ad quē etiā epist. 141. ex quo Li  
pomanus in vitis sanctorum patrum. li.  
4. Exord. Cisterc. li. 3. c. 4. & 5. Ioannes  
Abb. in Catal. Sanct. ord. Sylua. li. 7.  
c. 34. Brito li. 4. c. 11. & ceteri iuniores.

*Humberto.* De hoc plura Brito to. 1.  
li. 6. c. 38. post quā, sic. *Foy sepultado no  
proprio Mosteiro de Altacomba: onde á sa  
ma, que o Senhor obra por seu meyo myltos  
milágres.* Citat in margine Paradinum  
cap. 20.

## §. XI.

## L.

S. Ida de Niuellas  
Mōja en el Monaste  
rio de Rameya. a 29.  
de Nouiembre.

**I**D. A. Ioannes Molanus in addit. ad  
Vfuar. Nouembris 29. Egidius Dam  
nis, & Arnold. in Martyrol. ead. die.  
sed Brito to. 1. li. 6. ca. 39. ad 12. Decem  
bris ex hac vita migrasse affirmat: videat  
ur etiam Robertus Ruf. in comp. tit.  
*Monache sancte.*

S. Isabel Abbades  
sa del Monasterio de  
Esconaugia. a 18. de  
Julio.

*Isabel.* Hanc plures Benedictinam tā  
tum appellant, nec sub qua reforma  
tione floruerit exprimunt: sed eam Ci  
sterciensem fuisse testatur Rogerus An  
glus Cisterciensis, qui eius vitam duo  
bus libris complexus est, quem refert  
Martinus Delrius Disquisit. Magic.  
lib. 4. capit. 1. quæst. 3. sect. 4. Vincen  
tius autem Belluacen. in Spec. hist. lib.  
30. cap. 136. & Antoni. 3. par. titu. 19.  
capit. 11. sic aiunt. *Griseum habitum in  
dunt, & habitus susceptionem voti emissio  
ne*

*ne solennizauit.* Ex quo clarè Cisterciè sem fuisse colligitur. Sic enim & Albert. Cranz. S. Bertoldum Cisterciensem probat. lib. 7. Saxonie. c. 13. *Hic Cistercièsis fuit, nã Annales præ se ferunt Abbatè fuisse Griscorum Monachorum, quod genus vestium habuere Monachi Cistercienses.* Idem li. 7. Metropolis ca. 14. Lãbertus Skaphna Burgen. in Chron. ad an. 1275. Paulus Langius in Chron. Ziticèsi. ad eundem an. Simile testimonium retulimus ex Cæsar. discursu 5. antecedenti, §. 4.

S. Isnebardo Mon  
ge Hëmerodense.

*Isnebardo.* De hoc Garsarius li. 11. dialog. c. 3. & c. 11. sequenti ex Beato Mëgozo, qui se eum in multa gloria vidisse testatus est.

S. Iuan Monge y  
Abbad en el mona-  
sterio de Cister.

*Iuan.* Ioan. Abb. in Cat. Sanct. ord. & in chronico Abbatum Cistercij, ubi de ipso. ex quo Montal. to. 1. lib. 2. ca. 34. & 41. & ex Missal. ord. antiquo.

S. Iuan otro Mon  
ge y Abb. en el mis-  
mo Monast.

*Iuan.* Idem duo Authores supra citati, & eisdem locis.

S. Iuan Abbad de  
Bonauai, Obispo de  
Valencia.

*Iuan.* Vincentius in Speculo hist. lib. 26. cap. 42. ex Actore, Helinando, & Gaufrido super Apocalypsim, ex quo etiam Antoni. 2. par. tit. 17. c. 1. §. 2. Henr. Gran in Spec. exempl. dist. 3. §. 15. Arnol. lib. 1. c. 46. & 47. Santoro in Prato spiritali. lib. 5. capite 5. Robertus Rusca in suo compendio tit. *delle cose fate da Federico primo Imperatore &c.*

S. Iuã señor de Mi  
ralmonte, Mongeen  
Longoponte.

*Iuan.* Ioan. Ab. in Catal. Sanctoꝝ ord. Robert. Rusca in Comp. vir. illust. tit. *Monachi sancti.* & ex Missali ord. antiquo, Montaluo lib. 2. cap. 41.

S. Iuan Cirita, pri  
mer Abad de S. Chri  
stoual de Lafoens y  
tercero de S. Iuã de

*Iuan.* De hoc latè Brito to. 1. Chron. li. 2. ca. 3. & deinceps & lib. 5. cap. 14. &

Taroucaen Portugal  
a 23. de Deziembre.

S. Iuan Monge, y  
Prior del Monaste-  
rio de Claraval.

S. Iuan frayle le-  
go en el Monasterio  
de Grand. silua.

S. Iuliana Monja  
en el Monasterio de  
san Cornelio e insti-  
tuydora de la fiesta  
delsanctissimo Sacra-  
mento a. 5. de Abril.

## §. XII.

S. Laurencio fray  
lelego en Claraval.

S. Lifardo frayle  
lego en el monaste-  
rio de Hemmērode.

S. Lutgardis Prophe

& 15. ex exemplaribus M. S. eorūdem  
cœnobiorū, vbi & Epitaphiū tale eius  
sepulchroluperpositū affirmat. *Ioannes  
Abbas Cirua --- clarus vita, clarus me-  
ritis, clarus miraculis, claret in calis.*

*Iuan.* Exor. Cist. li. 4. c. 26. & 27. Ro-  
bert. Ruf. in cōp. vir. illust. ord. tit. prio-  
ri Cister. sancti Montaluo lib. 4. c. 56.

*Iuan.* Ioan. Abb. in Cat. Sanct. ord. ex  
Vvillelmo de Valada in sua hist. Mon-  
taluo li. 2. c. 41. qui hunc existimat esse  
quē hist. produnt nihil preter hac duo  
vocabula, *Aue Maria*, scuisse; ex cuius  
ore, post mortē ia tumulati, li. ium pro-  
diit, *Aue Maria* litteris aureis scriptum  
habens, idem sentit Robert. Ruf. in suo  
compendio titulo, conuersi sancti.

*Iuliana* Vita eius M. S. quæ est in Mo-  
nasterio Villariensi. Martyrol. Belg.  
April. 5. Molan in addit. ad Vsuardū  
eadem die, ex quibus Br to tom. 1. lib.  
6. cap. 39. sed omnium latissime Ioan-  
nes Diestemius Blerus, in peculiari, quā  
de ea edidit, Historia, & habetur in ap-  
pendice Ioannis Maioris Iesuitæ ad  
speculum exemplorum, quod A Egi-  
dij, Aurifabri esse putatur.

*L. Aurencio.* Exor. Cisterciens. lib. 4.  
cap. 33. Sylua lib. 7. cap. 52. Pera-  
rales lib. 5. cap. 9. Briso lib. 5. c. 6.  
tom. 1. Robert. Ruf. in suo cōpend. ti-  
tulo conuersi sancti.

*Lifardo.* Calarius lib. 4. Hist. me-  
morabilium suite temporis, cap. 4. & lib.  
10. cap. 54. Robertus Rufca in com-  
pend. virerū illustriū ordinis, & alij.

*Lutgardis.* Martyrologiū Romanū

tiffa, Monja en el monasterio de Aqueria, a 16. de Junio.

### §. XIII.

S. Mafalda hija del Rey Dō Sancho de Portugal, Monja en el monasterio de Arouca.

S. Malachias Arçobispo de Ardinaca a 5. de Noviembre.

S. Margarita Monja en el Monasterio de Sylua Benedicta.

S. Margarita de Louaina, q̄ estãdo de camino para yrse a nuestro Monasterio de Villario, recibíola corona del martirio.

S. Margarita Mon-

cū Baronio Molan<sup>o</sup> in additionibus ad Vluardū Iunij 16. & in Indiculo Sācto rū Belgij, littera L. Surius tom. 3. eadē die. Villegas in Flore Sanctorū par. 3. & ex Catal. virorum illustr. ord. Brito lib. 5. cap. 23. & deinceps.

M.

**M**afalda. Chronicō Regis Sanctij primi. li. 3. c. 5. Roder. Tolet. Rerū Hisp. li. 9. c. 2. Brit. to. 1. Chrō lib. 6. c. 35. citans lib. Obituū Aroucæ, donationes eiusdem cœnobij, & codicem quendam M. S. fol. 3.

*Malachias.* Martyrologium Rom. cū Baronio & cæteris Martyr. auctis Nouembris. 5. Vincent. lib. 27. cap. 105. & deinceps. Petrus Calzol. Giornata. 5. sub eius tit. Monachū Cister. fuisseasserunt Rob. Rusc. in suo cōp. ti. Arcuef cōbi sancti, & beati, Edmundus à cruce in charta cōfraternitatis prope mediū Missale vetus ord. in sanctis Clare valis Montaluo li. 2. c. 31. & 41. Brit. li. 4. c. 26. & videtur colligi ex Bernardo in vit. eiusdem Sancti, cap. 11.

*Margarita.* Ioan. Abb. in catal. Sāctorū ord. Rob. Ruf. in suo cōp. tit. Monacha sanctæ Missale ordinis verus ex quo Montal. lib. 2. c. 41.

*Margarita.* De hac Cæsarius lib. 6. Hist. memorab. sui temporis capit. 34. post multa alia. (Circa eius sepulchrū alij tempore nocturno luminaria videntes effosam inlerunt Lonanium, & sunt vsque hodie, meritis eius exigētib<sup>us</sup>, miracula, & in loco occisionis illa<sup>o</sup>, quā in loco translationis

*Margarita.* Ioan. Abb. in Cat. Sanct. ord. Rob. Ruf. in comp. viror. illust. titul.

ja ten el Monasterio de Sancta Vvalburgis.

S. Maria de OEGnies Beata de la orde a 23. de Junio.

S. Maria Martinez freyra en el monasterio de Loruam en Portugal.

S. Martin primer Abbad del monasterio de Valparayso a 7. de Octubre.

S. Martin primer Abbad de Huerta, Obispo de Ciguença.

S. Mauricio Abbad del monasterio de S. Martin en la diocesi Chrisiponenfe.

S. Meynero disci-

pul. Monacha sanctæ F. Edmundus a Cruce in charta confrat. Missale vetus prope finē cōp. Mont. lib. 2. cap. 41.

Maria. Iacob. de Vitriac. qui eius vitā scripsit, Vincen. in Speculo Hist. li. 30. c. 16. & deinceps. Petrus Equilinus in Catal. Sanct. li. 5. c. 143. Surius tom. 3. Iunij 23. Molanus in additionibus ad Vsuardū eadē die, & in Indiculo Sāct. Belgij littera M. Montaluo tom. 1. lib. 5. cap. 21. & deinceps.

Maria. Brit. tom. 1. Chron. li. 6. c. 34. vbi de ea, iam vita sancta, sic. *L'hebejanā os pes, & habito, & cortanā delle pera reliquias, com as quais fez o Señor grandes milagres.* Plura de eius vita adducit idē Auctor ibi dem.

Martin. Litteræ Canonizationis eius quæ Romæ in Vaticano extant. Tabulæ Sancti Bernardi de obseruantia Octobris. 7. Missale vetus post sanctos Claræ vallis F. Iuan. çago in lectionar. Sanct. eadē die nec nō & frater Edmundus a Cruce in charta confraternitatis. Ioan Abb. in Cat. Sanct. ordinis.

Martin. Richardus Monachus, qui eius vitā scripsit, instrumenta M. S. eiusdē Cœnobij, & plura Ecclesiæ Seguntinæ F. Edmundus a Cruce Abb. Cust. in sua charta confraternitatis prope medium Laurentius a çamora to. 1. sua Monar. in 3. pi. dedicatoria. Montaluo li. 2. c. 32 f. Nicol. Brauo in vit. S. Ben. Can. 9.

Mauricio. De hoc apud auctores nihil legitur, per eius tamē canonizationē faciēda extat tx. in c. *Venerabili fratri.* 52. de Testibus & attestatiōibus.

Meynero. De hoc multa Casarius.



pulo de San Bernar-  
do Prior de Hemen  
rode.

S. Monge del Mo-  
nasterio de Riofeco,  
dos leguas de Medi-  
na de Pomar.

§. XIII.

S. Niuardo herma-  
no de N. P. S. Bernar-  
do primer fundador  
del Monasterio de la  
Espina a 7. de Hebre-  
ro.

§. XV.

S. Oglero Abbad  
del Monasterio de  
Locedio.

S. Othon Suprior  
de Claraualen tiem-  
po de N. P. S. Bernar-  
do.

§. XVI.

S. Pedro Monocu-  
lo Monge del Mona-  
sterio de Igñiaco, Ab-  
bad de Clarauala a 14.  
de Mayo.

lib. 11. Dial. ca. 2. vbi cum per multos  
labores, ad *sublime sanctitatis & gloriae*  
*culmen peruenisse* testatur.

Monge. Caesar. li. 7. Dial. c. 51. ex te-  
stimon. D. Arnol. Abb. Cist. qui pridē  
illius coenob. Abb. fuerat.

N.

**N**iuardo. De hoc Bern. in epistola  
301. Sylua li. 1. c. 17. Montal. lib.  
2. cap. 38. & 41. ex M. S. instru-  
mentis & traditione eiusdem Monaste-  
rij: & ex Guiller. Arnol. & alijs. Brito  
lib. 4. cap. 7.

O.

**O**glero. Ioann. Abb. in Cat. Sanct.  
ord. Missale ord. ant. post sanctos  
Clare val. Robert. Rusca in suo  
Compend. titulo Monachi sancti Mō-  
tal. lib. 2. cap. 41.

Othon. Exord. Cister. lib. 3. cap. 6.  
Sylua lib. 5. cap. 16. & lib. 7. ca. 35. Bri-  
to lib. 4. ca. 12. ex Cat. viro. illust. ord.  
Perales lib. 2. cap. 21. Robertus Rusca  
in suo cōp. tit. Sotopriori Cist. sancti-

P.

**P**edro. Caesar. li. 6. Dialog. cap. 11. &  
lib. 7. cap. 11. Exord. Cist. lib. 2. ca.  
32. Vincentius in speculo Hist. lib.  
29. cap. 28. & deinceps. Petrus Equi-  
linus in Cat. Sanct. lib. 3. cap. 200. An-  
toni. 2. part. 17. §. 13. Henric. Gran. in  
Spe exempl. dist. 3. §. 27. Ioann. Abb.  
in Cat. Sanct. ord. Brito lib. 6. cap. 24.

Pedro

S. Pedro Abbad  
del Monasterio de  
Estamedio, Arçobif  
po de Tarantasia. a.  
8. de Mayo.

S. Pedro monge  
en el monasterio de  
Caduino:

S. Pedro de Caf-  
tronovo, monge del  
monasterio de la Fõ  
frida primer Inquifi-  
dor martyr.

S. Pedro monge  
Hemmerodense, A-  
postol de Liunia.

S. Pedro Tolosa-  
no monge en Clara-  
ual Doctor.

S. Pedro Bernar-  
do monge de clara-  
ual, Abbad de San  
Atanasio en Roma,  
despues Eugenio Pa-

*Pedro.* Martyrologium Romanum  
cum Baronio, Molanus in Additioni-  
bus ad Vsuarium. Laurentius Surius  
tomo. 3. Franciscus Heruæus, Petrus  
Galesinius. Arnoldus, & Fr. Ioannes ca-  
ço Mai. 8. Vincentius in Speculo His-  
lib. 27. cap. 124. & 125. Petrus Equi-  
linus in Catalogo. sanct. lib. 11. cap. 119  
qui omnes citant Gaufridum Altecum  
bæ Abbatem in eius vita; quam Lucij  
P. M. iussu edidit.

*Pedro.* Missale ord. ant. in compend.  
sanct. prope finem, Ioannes Abbas in  
Catalogo Sanctorum ord. Sylua lib. 4.  
c. 18. Montaluo li. 4. c. 41. vbi & duos  
huius nominis fuisse affirmat.

*Pedro.* De hoc vide que latissime pro-  
bantur Discurso sequenti. §. 1. & 2.

*Pedro.* De hoc Casarius lib. 8. Dia-  
log. cap. 13. sed inter alia, celebre illud,  
quod cum aliquibus stimulis carnis age-  
retur, Christus in Cruce pendens, pissima  
brachia sua abstrahens, seruum suum am-  
plexatus est, tentationesque illius ample-  
xando; & stringendo compefcuit. Plura  
Montaluo lib. 5. c. 5.

*Pedro.* Exordium Cisterciens. lib. 3.  
cap. 4. & latius cap. 13. eiusdem li. Syl-  
ua lib. 5. cap. 13. Sanctero in Prato spi-  
rit. lib. 5. capit. 3. in fine ex gestis Ci-  
stercij. Rober. Rusc. in suo comp. titul.  
mon. sanct.

*Pedro.* Martinus Polonus in suppu-  
tatione Pontifi. capitul. 177. Fasci-  
culus temporum 6. Mundi a Etate ad  
An. 1144. qui etiam pluribus cum mi-  
raculis claruisse testatur. Helmoildus  
Buzouienfis in Chronico Sclauorum

pa. III. a 8. de Julio

S. Pedro Margi-  
net monge del mona-  
sterio de Poblete.

S. Don Pedro A-  
fonso, hermano del  
Rey D. Alonso Hen-  
riquez de Portugal,  
monge en el mona-  
sterio de Alcobaça, a  
9. de Mayo.

S. Poncio. §. Ab-  
bad de Claraual, O-  
bispo de Claramon-  
te.

§. XVII.

S. Raimundo Ab-  
bad de Fitero, insti-  
tuydor de la milicia  
de Calatrava.

S. Rainaldo antes  
Monge Cluniacense

i. i. c. 60. 10a. Naucerus to. 2. Chrono-  
graphix, Generat. 39. Vincentius in  
Speculo Hist. lib. 28. c. 1. & omnes qui  
de Pontificibus Romanis, vbi de ipso.

Pedro. Liber M. S. de eius vita apud  
Populetum, ex quo F. Antonius Vin-  
centius Dominicanus lib. 2. de Sanctis  
Cataloniæ. vbi de ipso, F. Ioannes Al-  
uarus de Origine Monasterior. ord. Ci-  
ster. in Corona Aragonum. tit. *Nuestra  
Scorña de Poblete*

Pedro. F. Bernardus de Brito to. 1.  
Chron. lib. 5. c. 16. & 17. vbi post alia.  
*Deixando ao tempo que espirou a casa chea  
de vna fragancia soberana.* Plura in Mo-  
narchia Lusitana eiusdem Autoris.

Poncio. Exordium Cist. lib. 2. capit.  
24. 25. & 26. Ioannes Abbas in Catalo-  
go Sanc. ord. Missale ant. in sanctis Cla-  
ra val. Robert. Rufca in suo comp. tit.  
Abbati Cist. sancti. Perales lib. 2. cap.  
16. & omnes Neotherici.

R.

**R**aimundo. Rodericus Toletanus  
lib. 7. Rerum Hisp. cap. 14. çama-  
lloa Gariuai lib. 12. compendio.  
Hist. ca. 11. Rades de Andrade in Chro-  
nica Calatrauz cap. 6. Arnol. in lig. vi.  
lib. 1. capit. 47. Robertus Rufca in suo  
comp. tit. Abbati Cist. sancti. Edmun-  
dus à Cruce in charta confraternitatis.  
Marieta de Sanctis Hisp. li. 22. titul.  
*Toledo.* Carolus de Tapia tractatu de  
Religiosis rebus. verbo *Monasteria.* ca.  
49. num. 2.

Rainaldo. Exordium Cister. li. 3. ca.  
4. sed latius c. 11. eiusdem lib. & ex Ca-  
tal. virorum illust. ord. Brito lib. 4. c. 15  
qui

despues Cisterciense  
en Claraval.

S. Raynaldo. 4. A  
bad de Cister, y Ge-  
neral de la orden.

S. Reynaldo Ab-  
bad del Monasterio  
de Fusiniaco.

S. Ricardo Mon-  
ge en S. Bernardo  
de Frisia, Doctor.

S. Roberto primer  
Abbad de Cister, y  
principal instituydor  
de la orden a 29. de  
Abril.

qui etiã citat in margine Mirabilia Ci-  
stercij c. 13. & Rob. Ruf. in suo comp.  
tit. Monachi sancti.

Raynaldo. Ad hunc Petrus Mauric.  
lib. 5. epist. 25. de eo Exord. Cister. lib.  
1. c. 28. Vincent. in Spec. Hist. li. 27. c.  
127. Ioan. Abb. in Cat. Sanct. ord. San-  
toro in Prato Spirit. l. 5. ex gestis Ci-  
ster. c. 13. Rober. Ruf. in suo comp. tit.  
Abbati Cisterciensi sanct. Renat. Cho-  
pi. lib. 1. Monast. tit. 3. num. 15.

Reynaldo. Ad hunc Bernard. in epif.  
72. 73. & 74. de eo Ioann. Abb. in Cat.  
Sanct. ordin. Henric. Gran in Speculo  
Exempl. dist. 3. §. 24. Missale ant. post  
sanctos Claræ vallis. Ro. Ru. in comp.  
virozum. illust. ord. & alij Iuniores.

Ricardo. Ioann. Abb. in Cat. Sancto-  
rum ord. Rob. Rufa in suo comp. tit.  
Doctori & scriptori Cist. sanct. Missa  
le ord. Ant. prope finem, ex quibus  
Montal. lib. 2. c. 41. Brit. to. 1. lib. 6. ca.  
23. in fine, vbi & manum eius dexte-  
ram 20. post obitum eius transactis an-  
nis in præmium librorum quos scri-  
pserat, illam inuentam fuisse testatur.

Roberto. Martyrolo. Roman. cum  
Baron. Surius to. 2. Ioan. Molanus in  
addit. ad V sua. Petrus Galestinus, Basi-  
lius Santoro to. 2. Agiographiæ, frater  
Ioannes çaso in lection. Sanct. Arnol-  
dus & alij Aprilis 29. Otho Mollismæ  
sis in eius vita quam scripsit. Sigiber-  
tus in Chronico ad Ann. 1098. Vincen-  
tius in Specul. Hist. li. 25. ca. 94. & 95.  
Cassan. in Cat. 4. p. confi. 58. Chron.  
cum figuris, Fasciculus temporum, &  
omnes Annal. ad An. Christi. 1098.

**S. Roberto** primer  
Abbad de Dunis en  
Flandes, despues se-  
gundo de Claraua.

**S. Roberto** Mon-  
ge y Abbad Vvitiui  
cense en Inglaterra,  
7. de Iunio.

**S. Roberto** frayle  
legode Claraua a 7.  
de Iulio.

**S. Rogero** Mōge  
de Cister, Abbad de  
Ellaucō.

**S. Rolando** Mon-  
ge en el Monasterio  
de Keferiaco.

**S. Ruando** Obis-  
po Venetenſe, Mon-  
ge de Cister.

*Roberto.* Ad hunc Bernar. Epist. 336.  
& 337. de eo Exor. Cist. li. 2. c. 21. & de  
inceps Henr. Gran. in Spec. Exempl. di-  
stin. 3. §. 22. Ioann. Abb. in Cat. Sanct.  
ord. & in eodem Missale ordinis anti-  
quam. Molan. in Indiculo Sanct. Bel-  
gij littera B. vbi de S. Bernar. Santoro  
in Prato Spir. li. 5. ex gest. Cist. c. 11. Ro-  
ber. Ruf. in suo cōp. tit. Ab. cist. sanct.

*Roberto.* Martyr. Rom. cum Baronio  
Molan. in addition. ad Vfuard. Petrus  
Galesinius, Fran. Heruaxus, Arno. & Fe-  
lici. Ienij 7. Surius to. 3. eadē die. Incer-  
tus autor qui eius vitam scripsit, ex  
quo omnes moderni.

*Roberto.* Ro. Ruf. in suo cōp. tit. cōuerſi  
sancti F. Bernardus de Brito to. 1. Chr.  
lib. 4. c. 20. ex lib. mirabilium ord. Cis-  
terc. vbi etiam S. Bernardum sanctitati  
eius testimonium fecisse affirmat, to-  
tamque domum post eius transitum ce-  
lesti flagrantia fuisse repletam.

*Rogero.* Ioan. Abb. in Cat. Sanct. ordi-  
nis Missale ant. in sanctis Cistercij. Ro-  
bertus Rusca in suo comp. tit. Abbati  
Cister. sancti Montal. lib. 2. cap. 41.

*Rolando.* Index Cistercien. inter Ca-  
nonizatos, quem citat Molanus in Ap-  
pendice ad Martyrologium suum lit-  
tera R. Ioannes Abbas in Catalogo  
Sanctorum ordinis Missale vetus pro-  
pe finem, & alij.

*Ruando.* Robertus de Monte in sup-  
plemento ad Sigibertum Ann. 1177. &  
ex Francisco Belforestio in Cosmogra-  
phia, Arnoldus lib. 1. lign. vitæ cap. 46.  
& Robertus Rusca in suo cōp. tit. Vef-  
cobi sancti & beati.



## §. XVIII.

S. D. Sancha hija  
del Rey Don Sãcho  
de Portugal, funda-  
dora del monaste-  
rio de Cellas, y mon-  
ja en el.

S. Siluano discipu-  
lo de nuestro Padre  
Sã Bernardo en Cla-  
raual.

S. Simeõ Frayle  
lego del monasterio  
de Alna a 24. de He-  
brero.

S. Simon Abbad  
del monasterio de  
Cazi, despues mon-  
ge de Claraual.

S. Simõ Lipniciẽ  
se, mōge en el mona-  
sterio Craconiense.

Sãta Sophia prio-  
ra de monesterio de  
S. Vvalburgis Abba

S.

*Sancha.* Cgronicon Regis Sanctij  
primi, & Chronicon fratrum Mino-  
rum parte. prima. lib. 3. capit. 7. Brito  
lib. 6. capit. 33. citans codicem M. S.  
fol. 16. Traditiones, & lib. obituum  
Loruani & Cellarum. Sed & capit.  
34. sequenti in testimonium miracu-  
lorum eius adducit duas Epistolas, al-  
teram Episcopi Conimbricensis, al-  
teram Abbatis monasterij de To-  
maraes.

*Siluano.* Litteræ Canonizationis  
eius per Celestinum Papam. 3. D. Ri-  
chardus Alduert. in Epistola quæ ha-  
betur apud Brito lib. 6. capi. 23. Ioan.  
Abb. in Catal. Sanct. ord. Molanus in  
Appendice ad Martyrologium suum  
littera. S.

*Simeon.* Cæsarius lib. 3. Dialog.  
capit. 33. Gaufredus Villariensis in  
Epist. ad Idam Monialem, quæ habe-  
tur apud Brito tomo. 1. lib. 6. cap. 39.  
vbi & pluribus miraculis claruisse te-  
statur.

*Simon.* De hoc Bernardus in Epi.  
293. Ioan. Eremita in vita S. Bernar.  
capit. 40. Sylua lib. 7. cap. 40. & ex Ca-  
tal. virorum illustr. ord. Brito lib. 4.  
capit. 35.

*Simon.* Hunc summe commendat  
Martinus Cromerus de Rebus Polo-  
niæ lib. 29. ante medium: vbi & eum  
pluribus miraculis claruisse affirmat.

*Sophia.* De hac Cæsarius lib. 10.  
Dialogorum cap. 16. Cui aliquando te-  
nuis cerussa in vinum est conuersa: quam  
etiam Angelus Domini, cum de Matu-

M m 5 tinis

deffa de Ouenes.

*tinis exiret, cum lucernā antecede-  
bat. plura ibidem, ad eam (vt credo) Bernardus  
Epist. 113.*

### S. XIX.

S. Theobaldo Ab-  
bad del monasterio  
de Valsernario.

S. Teresa muger  
del Rey Don Alon-  
so de Leõ, monja en  
el monasterio d  
Loruam

*cap. 1. & 2. ex codice M. S. fol. 2. &  
ex lib. obituum monast. Loruani. &  
cap. 34. sequenti pluribus miraculis cla-  
ruisse affirmat, ex testimonio Episco-  
pi Conimbricensis, & Abbatis de To-  
mares, quibus eorum disquisitio fuit  
peculiariter commissa.*

S. Doña Teresa  
Gilde Vidaure Rey-  
na de Aragon, mōja  
del monasterio de  
nuestra Señora de  
Gracia en Valécia.

*Teresa. Martinus de Viciania in  
Chronica Valentia lib. 1. çamalhoa  
Gariuay lib. 32. Compendij Hist. cap.  
6. Fr. Ioann. Aluarus de Origine  
monasterior. ordinis. Cistercien. in Co-  
rona Aragon. titul. Nuestra Señora de  
lá Zaidja. Vbi & miraculis clariuisse,  
& corpus eius vsque hodie incor-  
ruptum & illa sum perseverare af-  
firmat.*

S. Thomas Arçobispo de Cantuaria,  
monge en el monas-  
terio de Pontiniaco,  
martyr. a. 29. de De-  
ziembre.

*Thomas. Martyrologium Roma-  
num, cum Baronio & cætera Martyro-  
logia Decembris 29. F. Ioan çaço in  
Lectio natio eadem die, & alij plures.  
Monachum autē nostrum fuisse testan-  
tur Vincentius Belluacen. in Specu-  
lo Hist. lib. 29. capit. 15. Ioannes Si-  
limbrensis M. S. lib. 2. de eius vita &  
miraculis, capit. 10. sub nume. 723.*

Antoninus. 2. par. titu. 17. cap. 1. §. 10.  
 Illescas in Historia Pontifi. lib. 5. cap.  
 26. prope medium, Pineda Franciscanus  
 lib. 20. suæ Monarchiæ cap. 27. §.  
 4. Robertus Rufca in suo compendio  
 titulo *Arcuescobi sancti, & beati*. Ioan  
 nes Abb. & missale vetus in suis co  
 lectis

S. Thomas. Prior  
 del monasterio de  
 Buenafuente de Ta  
 resca.

*Thomas*. Ioann. Abbas in Catalogo  
 Sanctorum ordinis. Robertus Rufca in  
 compendio virorum illustr. & ex Co  
 dice M. S. fol. 47. Brito li. 4. cap. 13.

S. Thomas mōge  
 del monasterio de  
 Dunis, martyr.

*Thomas*. Palmam martyrij huius re  
 ferūt imagines, quæ vulgo trophæa  
 Ecclesiæ Anglicanæ nūcupātur. Has  
 citat Montaluo tom. 1. lib. 2. ca. 37.

## §. XX.

## V.

S. Vidal Frayle  
 lego en el monaste  
 rio de S. Sulpicio.

*Vidal*. Cæsarius lib. 7. Dialogorum  
 capit. 15. Ioannes Abbas in Catalogo  
 Sanctorum ordinis. Rob. Rufca in suo  
 comp. tit. *conuersi sancti* Missale vetus  
 prope finē, ex quo Montaluo tom. 1.  
 lib. 2. cap. 41.

S. Vlrico monge  
 en el monasterio de  
 Villario, en Brabāte

*Vlrico*. De hoc Cæsarius li. 6. c. 31. *su  
 per cuius caput globus igneus, dum missam  
 celebraret, apparuit*. Plura Brito to. 1. li.  
 5. ca. 13. ex Catalogo virorum illustri  
 ord. & alijs exēplaribus M. S. De hoc  
 nullū peccatum mortale in toto vitæ  
 suæ tempore admisisse, proditum est.

S. Vualtero de  
 Viruach. monge en  
 el monasterio Hem  
 merodense.

*Vualtero*. Cæsarius lib. 4. ca. 54. in fi  
 ne, sed latius lib. 7. cap. 39. vbi & mira  
 culis post mortem claruisse testatur.  
 Plura Guido Claræ vallis in historia  
 virorum illustr. ord. monast. Robert.  
 Rufca in suo Compendio, & alij.

*Vvillet*.

San Vvillielmo Abbad del monasterio de Bellalauda en Inglaterra.

San Vulquino primer Abad del monasterio de Sichen.

San Vëdemio mōge de Claraual y discipulo de N. P. S. Bernardo.

*Vvillielmo.* Mattheus Paris in Historia magna Angliæ, ad an. 1173. Ioan. Abbas in Catalogo Sanctorum ordinis. Robert. Rufca, & iuniores.

*Vulquino.* Ioan. Abb. in Catalogo Sanctorum ordinis. Missale vetus, in compendio sanctorum circa fin. Henricus Gran in Speculo exemplorum dist. 5. §. 19. Montaluo tom. 1. lib. 2. c. 41.

*Vendemio* de hoc Robertus Rufca in suo compendio sic scribit, *fecit multi miracoli in vita & dappo morte, como riconta il tritemio, nel Tercero libro de gli homeni illastre beneditini.*

## §. XXI.

Estos son breuemente algunos de los Sãctos mas famosos de nuestra orden, y de los que (en lo poco q̃ yo he leydo) he hallado hasta agora hecha mas mencion en las historias, puesto que aun de ellos mesmos callo muchos. El Cronicon cum figuris, que por otro nombre llaman Cronicon Croniconum, de solos los Abbades de Cister pone. 24. Sãctos Canonizados. 6. Mundi ætate; ad An. Christi. 1098. *In latere sinistro Ecclesie viginti & quatuor sanctorum Abbatum sepulcra cernuntur.* De fuerte que con nuestro Padre San Roberto, que no està enterrado alli, sino en Molismo, vienen a ser. 25. de 51. que ha

tenido hasta el dia de oy aquella casa. Las Historias de Alemania q̃ andan en tres cuerpos (segũ refiere el F. Bernabe de Motaluo en su Chronica) hazẽ mención de duziẽtos mōges de la orden, que en quatro monasterios de ella, en el Reyno de Escocia, recibieron corona de martyrio cerca de los años del Señor de 1300. En el monasterio de Firmitate (vno de los quatro q̃ son cabeças de la orden) fuerõ martirizados en vñ dia el Abad, cõ mas de cincuenta mōges: segũ cõsta de los archivos del mismo monasterio. En el d̃ Calatraua la vieja, en el sitio dõde agora està la capilla, q̃ llamã de nuestra Señora de los Martyres, otro grã numero de

Lib. 2.

de religiosos freyles y caualleros, segú cõsta de las escripturas y memorias del cõueto, y lo trae Fr. Francisco Rades de Andrade, en la Chronica d' esta ordẽ militar, ca. 13. De mas de otros ciẽ martyres en Francia, q̃ hã padecido agora en nuestros tiempos, testifica nuestro Reuerẽdissimo P. el M. F. Edmũdo de la Cruz Abbad General de Cister, en las letras cõuocatorias q̃ expidio para todos los Abbades de la ordẽ año de 1600. A los quales podemos jũtar tãbien aq̃llos otros dos Abbades y mōge q̃ martyrizaro los Hereges Albigenes, con los de mas q̃ despues apedrearon, de quienes todos haremos mencioẽ en el discurso q̃ se sigue. Fimalinẽte de Inglaterra e Irlãda se cuenta cosas marauillosas, y gloriosissimos transitos de infinidad de martyres de la orden. Dexo lo q̃ de algunas otras Sãctas en Portugal escriue el Padre F. Bernardo de Brito en su Chronica tomo. 1. lib. 5. ca. 33. y li. 6. c. 36. y otros authores, dexo otra inmensidad de Sãctos, que sin dezir sus nombres traen Cetario en todos los dozelibros de sus Dialogos, Hẽri que Grã en su Espejo, el libro q̃ se intitula Flores Apũ, y el Exordio de Cister, y aũ dexo muchos de nōbres conocidos,

y q̃ nos los dã authores graues de otras ordenes, por no saber si es cierto que son nuestros, y porque para mi intento bastã los que he traydo: y qualquiera de todos ellos bastarã solo, para probar desta ciudad sãctissima, que es *ciuitas supra montem posita*: ciudad puesta en la cumbre de la Sanctidad, y fundada sobre altos mōtes de perfeçtiõ. Y si lo es, *Aperite portas, & ingrediatur gens iusta*: abranse sus puertas, y entrẽ en ella los q̃ la han de ilustrar tã extraordinariamẽte: abranse sus puertas, y entrẽ esos Sãctos, por cuyo respecto ha de hazer Dios al mũdo tãtas mercedes. *Ingrediatur gens iusta*. Pero si esta ciudad las ha tenido y las tiene siẽpre abiertas para esto: justo sera q̃ abra tãbiẽ el mũdo las de su conocimiẽto: q̃ abra las de su deuocion para cõ ella, *Aperite portas*: abramos todas las puertas de nuestras volũtades y desseos: & *ingrediatur gens iusta*: y demos lugar en ella y en ellos a estos Sãctos: *custodiens veritatem*: q̃ si los obligamos con hõrarlos, y encomẽdarnos a ellos en esta vida, ellos nos guardarã amistrad verdadera, y nos lo pagarã con alcançarnos de Dios: el premio de la eterna, de que gozemos todos. Amen.



## DISCURSO. VIII.

De otras particulares grandezas de nuestra Ciudad y familia Cisterciense: especialmente del Sancto Officio de la Inquisicion que tuuo en ella su origen y principio.

*Non potest Ciuitas abscondi supra montem posita Matt. 5. Gloriosa dicta sunt de te Ciuitas Dei Psalm. 89.*



**C**ON temor voy de que ha de cansar a algunos el ver que me detengo tanto en esto: pero quien es el que encuentra en su ciudad vn forastero, a quien dessea dar gusto, que no le muestre todas sus particularidades y grandezas? A quien no llegare a qui con la

**I.** lectura, no le podra cansar que yo lo escriua: a quien llegare tampoco por esso le obligo a que lo lea, que facil es atrancar vn par de discursos, como yo lo suelo hazer en otros libros. Pero hagole (por si a caso es curioso) vn cumplimiento honrado, de acompañarle a que vea las antiguallas mas illustres de mi tierra, y a que antes que salga de ella, pue

da llevar que contar de sus grandezas.

Entre todas las que hasta aqui hemos dicho, y si algunas otras dixereimos al fin de este discurso, la que (a mi parecer) puede tener por principal blason de su nobleza, es el Sancto Officio de la Inquisicion, que sin duda ninguna tuvo su origen y principio de nuestra orden: puesto que la fama está por la de Sancto Domingo: y no sin grande fundamento, por aver sido esta illustrissima religion la que inmediatamente recibió de la nuestra esta grandeza: y recibida la conseruo y augmentó por muchos años, a costa de su sudor, y aun de su sangre.

Pero para que conste que la gloria del aver comenzado, solamente se deve a nuestra orden Cisterciense, supongo con Ludouico de Paramo libro primero, *De Origine & progressu Officij Sancte Inquisitionis* sexta mundi aetate, capitulo quinto que el hazer Inquisicion y pesquisa de los peccados y heregias, procurando extirpar las que se levantaren, y castigar deuidamente a los hereges, es negocio que de de-

recho pertenece a los Pontifices y Prelados de la Iglesia: y consiguientemente, que esta jurisdiction ordinaria, y como propria, ni pudo tener principio en la orden de Sancto Domingo, ni en la de San Bernardo: sino en Christo nuestro Redemptor y en sus Apostoles (voy hablando en la ley de gracia solamente) y de ellos se ha ydo continuando en sus successores: en el Papa, como en supremo y general Inquisidor: y en los Obispos y Arçobispos, como en personas que tambien lo son, aunque particulares y priuados, por no se estender su jurisdiction, a mas de lo que alcançan los lindes de sus diócesis,

De aqui colijo que quando preguntamos, quien dio principio al Officio de la Sancta Inquisicion? es lo mismo que si dixessemos: quien comenzó a exercitarle con jurisdiction cometida para esto en particular, y delegada? Porque si hablaramos de la propria y ordinaria, está claro que no podia auer razon ninguna de dudar en ello: alomenos que tenga probabilidad, o fundamento. Supuesto esto, en que

nadie

Paramo.

nadie (que yo aya visto hasta agora) duda, prueuo euidentemente, que fue imposible comenzar en la orden de Sancto Domingo: porque quando el passo de España a Francia con el Illustrissimo y Reuerendissimo Obispo de Oisma Don Diego de Aceues de bienauenturada memoria, que despues tomó el habito en nuestro monasterio de Cister, (tiempo en que no se lee, que viesse aun tenido primeros motinos de instituir su orde) andaua ya doze Abbades de la nuestra exercitadō el Officio de Inquisidores, contra los Hereges Albigenes: como lo afirman los mismos authores que escriuierō su vida. Y pues estos Abbades no podian proceder aqui por su jurisdiction ordinaria, que no se estendia, ni podia estender a personas seculares, quanto menos a ciudades y prouincias enteras, cōtra quē la exercitauā, es cierto que la tuieron delegada: y consiguientemente, q̄ vuo primero Inquisidores de nuestra orden, que frayles en la del gloriosissimo padre Sācto Domingo.

## §. II.

**P**ERO aclaremos mas este negocio, y comencemos a nō

brar authores y personas: que yo offrezco no citar ninguno que no sea, o frayle Dominico, o de los que fauorecen su parte mas de veras. Digo pues que el primer Inquisidor que vuo en el mundo (aun antes de los doze Abbades, de que bolueremos luego a tratar) y aun el primero que con sagro este officio con su sangre, fue el Bienauenturado Martyr Pedro de Castronouo, mōge del monasterio de la Fontiada en Francia de nuestra orden. Afsi lo confiesa Ludouico de Paramo lib. 2. de Originibus inquisitorum. tit. 1. c. 1. nu. 9. aunq̄ en el ca. 2. adelante dize, que Sancto Domingo fue el primer Inquisidor: olvidado de lo que acabaua de dezir en estas sus palabras son las siguientes.

*Sanctissima ergo Inquisitionis officium eo tempore sumpsit exordium, quo impijs erroribus, & blasphemijs execrabilibus Albigenensium comitatus Tolosanus infectus, & pene extinctus erat. Tūc enim gloriosus Deus in Innocentio 3. Summo Pōtifici eū mentē iniecit ut Petrum de Castronouo monachū virtutis & sanctitatis gloria florētē crearet legatū, & ad illā prouinciā ad Christum seruatiorem nostrū reducendā mitteret. Que est Sancto Martyr aya sido nōbrado por Inquisidor, antes*

tes que la orden de Sancto Domingo se fundasse, consta claro: porque su legacia fue primera que la de los doze Abbades: y la de estos segun consta de Vincentio Belluacense en su

*Vincetio* Espejo Historial libro 29. capitulo. 93. Theoderico de Apoldia en la vida de Sancto Domingo que anda en el Tomo. 4. de Laurencio Surio. San Antonino en su summa. 3. par. titu. 19. ca. 1. §. 3. Los padres Fray Hernando del Castillo en su chronica, Fray Iuan Marieta en la Historia de los Sanctos de España, todos frayles Dominicos) antes que Sancto Domingo saliesse de España: pues quando llego a Tolosa, los hallo ya exercitando su officio. De suerte que en esto no puede auer genero ni rastro alguno de sospecha.

Y si fue primer Inquisidor, tambien fue el primero que consagro el officio con su sangre, y perdio en administracion del, y defensa de la fe su vida, pues se la hizo quitar de vna lançada Raymundo Conde de Tolosa, y principal patrocinador de los Hereges, porque le tenia, como a tal, descomulgado, assi lo dize Vincencio Belluacense en el fin del capitulo citado. *Petrus ita de Castronovo Domini Papa legatus a Comite Tolosano,*

*quem propter hereticorum defensionem excommunicauerat, occiditur.* Lo mismo afirman S. Antonino vbi supra, Martin Polon en su chronica in supputatione Pontificum sub Innocentio. 3. ad ann. 12. 6. Fray Hernando del Castillo tom. 1. chronica li. 1. cap. 10. in principio, Fray Iuan Marieta de Sanctis Hisp. lib. 7. cap. 11. Pineda en su Monarchia lib. 21. cap. 24. §. 1. y Ludouico de Paramo lib. 2. de origine Inquisitionis tit. 1. cap. 1. num. 9.

Solo resta agora que probemos que este sancto Monge fue de nuestra orden, puesto que de los authores que hasta agora hemos citado, ninguno parece que lo declara: pero su nombre fue en aquella edad tan celebre, que podremos hallar mil testimonios que expresen, lo que estos otros callaron, por sabido. Y por lo menos en el derecho Canonico he visto yotres Textos, todos del mismo Innocencio 3. y todos, confes-tes en afirmar que era hijo del Monasterio de la Fonfrida. El vno es el titulo de el capitulo. *Per Inquisitionem, de Electione & electi potestate.* El segundo en el capitulo. *Per litteras, de supplenda negligentia prelatorum.* Y el tercero en el mismo texto del capitulo. *Cum dilecti. de*

*Antoninus.*

*Mart.*

*Pol. Ca-*

*stillo Marieta. Pineda. Paramo.*

*Fr. Ferd. del Castillo. F. Iuan Marieta*

*Vincencius.*

*Nn*

*Accu-*

*Accusationibus.* Todos los quales concuerdan en llamarle. *Perñ de Castronovo, Monachū Monasterij Fontis frigidī.* De fuerte q̄ el auer sido hijo de este Monasterio, no es negocio que pueda recibir ninguna duda. Pues tampoco la ay en que este monesterio es de nuestra orden, y era, no solamente entonces, sino mas de sesenta años antes, como quien auia sido fundado por Valerano Abbad de Vrsicampo, y discipulo de nuestro Padre San Bernardo el de 1140. segun lo trae *Roberto de Monte* en el suplemento que hizo a la chronica de Sigiberto, ad eundem annum: y treze despues que fue el de 1153. sabemos que vinieron de el monges, a fundar el de Poblere en Cataluña, como consta de las Escripturas que se conservan oy dia en los archivos de aquella real casa, y dellas (como testigos de vista) lo sacaron *Martin de Vician* en la 3. parte de la chronica de Valencia, en los Condes de Barcelona, titulo. *Don Remon Berenguer, ultimo Conde.* Y el Padre Fray Iuan Aluaro en las fundaciones de los Monasterios de la orden de Cister, que ay en la Corona de Aragon, titulo, *Nuestra Señora de Poblere.*

*Roberto de Monte.*

*Martin de Vician.*  
*F. Ioan. Aluarns*

## §. III.

**Y**A tenemos el primer Inquisidory Martir de nuestra orden, prosigue aqui Ludouico de Paramo, que en acabando de referir su muerte, añade luego. *Et tempore Summus Pontifex duodecim misit Abates ex Diui Bernardi familia, eximia virtute, & preclara doctrina ornatissimos, ut hereticorum pagos excurrentes, &c.* Que en sabiendo el martirio del bienauenturado Inquisidor, nombrò el Summo Pontifice en lugar suyo, otros doze Abbades Cistercienses estremados en letras y en sanctidad, que fuesen a exercitar el mismo officio. Estos fueron aquellos doze, a quienes se dio por amigo y compañero el glorioso Padre y predicador Santo Domingo, y por cuyacomission despues (digo del Abbad de Cister, que yua por Superior de todos) començo a exercitar el tambien el officio de Inquisidor, como veremos luego. De modo q̄ por lo menos tuuimos treze Inquisidores de nuestra orden, antes que viese frayles Dominicos en la Iglesia, y antes que su Sanctissimo Padre y fundador exercitasse, ni aun por comission de los nuestros, este officio.

*Paramo.*

Estos doze Abbades (segun afirma Vincencio Belluacense en



se en el ca. 93. citado (auiendo-  
se aconsejado con el bienauenturado Obispo de Osma, a  
quien yua Sancto Domingo acompañando. para añadir con  
el exemplo de las obras, effica-  
cia a la persuasion de las pala-  
bras: dexaró el acompañamiento  
que, por razón de su dignidad,  
trahia: hasta venirse a quedar a  
pie, y discurrir de esta manera  
por toda la Prouincia: imitado  
res en todo de la pobreza Euā-  
gelica, y de la antigua predica-  
cion de los Apostoles. *Fauent*  
(dize) *omnes eius Consilio, & iux-  
ta verbum illius se facere pollicen-  
tur:* y añade luego: *Ceperuntque  
singuli Euangelicam paupertatem  
amplecti, pedites discurrere,  
ac strenue fidem Christi verbo &  
opere predicare.* En este exerci-  
cio perseveraron, hasta padecer  
tambien martirio algunos  
de ellos: que siempre que esta  
sagrada familia tuuo la Cruz  
del Sancto Officio en poder  
suyo, esmalto el oro de ella, cō  
la sangre preciosa de sus hijos,  
y así dize el mismo Vincen-  
cio en el capit. 23. mas adelan-  
te. *Quendam nāque Abbatem Ci-  
sterciensis ordinis, & eius conuer-  
sum occidunt: Monachum quoque  
vulneratum, estimantes mortuum  
deserunt.* Y en el libro. 30. y ca-  
pitulo. 124. *Nec multo post Her-  
bens de Glemis Comes Ninernen-*

*sis, vir magna vi Ecclesiastica iu-  
ra conseruans, praecepius haereticorum  
persecutor, hostium superator,  
apud S. Annianum in Bituria mo-  
riur: Porro Abbate Pontiniacen-  
si (es vna de las quatro casas ca-  
beças de la orden) cum septē Ab-  
batibus, pluribusque monachis ve-  
nientibus, ut corpus eius secū por-  
tarent & sepelirent, fere ab inimi-  
cis populis lapidantur.* De donde  
no puedo dexar de marauillar-  
me mucho, no sabiendo q̄ fun-  
damento pudo tener vn author  
moderno, que dize que a nues-  
tros Abbades se les hizo de  
mal dexar el aparato y pompa  
que lleuaban: y que así se bol-  
uieron a sus casas, dexando la  
comisión y legacia a que yuā;  
pues lo vno y lo otro cōsta fer-  
tallo. Y no solamente no crep-  
yo q̄ aya author ninguno anti-  
guo, ni moderno q̄ lo diga: mas  
de los q̄ he visto hasta agora  
ninguno trata de ello, q̄ no con-  
teste cō Vincēcio Belluacense  
en lo contrario. Fuera de que  
el author del consejo, y el pri-  
mero que le puso por obra en  
su persona fue tambien monge  
nuestro: esto es el Obispo de  
Osma, que segun afirma Theo-  
derico de Apoldia en la vida  
que escriuió de Sancto Domin-  
go, *Renertens Cisterciense Cano-  
bium inuisti: vbi multorum sir-  
uorum Dei sancta cōuersatione*

*Villegas  
in vita  
S. Domi-  
nici.*

*Franc.  
Diacet.  
& B. An-  
to. rela. à  
Ludoni.  
de Para.  
li. 2. ti. 1.  
c. 2. n. 9.  
Petrus.  
Equilin.  
in Catal.  
Sanct. li.  
11. c.*

c. 72 Ma-  
rieta de  
Sanctis.  
Hisp. li.  
7. ca. 7.  
Theoder  
Apoldia  
Lib. 1. c.  
5. apud  
Suriñ to  
mo. 4.

*Religionis sublimitate illectus ha-  
bitum monasticum accepit, atque  
inde monachos aliquot secum ad-  
duxit, e quib<sup>9</sup> disceret mores illius  
instituti, & ordinis disciplinam, y  
lo mismo dizē todos los otros  
auctores, que citamos en el dis-  
curso passado, hablando de es-  
te Sancto. De manera que de  
quanto se hizo en esta legacia  
(que fue mucho) de los medios  
que se tomaron de la execu-  
cion de e los, y de la feliz con-  
secucion del fin, no ay cosa q̃  
no aya tenido principio en  
nuestra reformation Cisterciē  
se, y en sus mōges. Hasta lo q̃  
hizo el glorioso Padre Sancto  
Domingo fue por comission  
del Abbad de Cister, cabeça, y  
superior de la legacia, como lo  
confessaua el mismo Sancto  
en todas las prouisiones o Bul-  
las que expedia, y entre otras  
en vna que traen el Padre Fray  
Hernando del Castillo en la  
Chronica de su orden lib. 1. ca-  
pit. 58. Fray Iuan Marieta de  
sanctis Hispan. lib. 7. cap. 11. y  
Ludouico de Paramo lib. 2. ti-  
tul. 1. cap. 2. nu. 6. cuyas pala-  
bras son. *Vniuersis Christi fide-  
libus presentes litteras inspectu-  
ris, Frayter Dominicus Oxomensis  
Canonicus, Prædicator minimus  
salutem in Christo. Autoritate  
Domini Abbatis Cisterciensis  
Apostolice sedis legati, qui hoc**

*nobis iniunxit officiu, reconcilia-  
uimus presentium latorem, &c.*  
Y al cabo, despues de auerle se-  
ñalado la penitencia que auia  
de hazer, añade. *Hec omnia dili-  
genter obseruet, donec alias super  
his Dominus Legatus suam no-  
bis exprimat voluntatem.* Este  
Abbad de Cister nota Ludouic-  
co de Paramo q̃ se llamaua Ar-  
noldo. *Vnumque esse ex duode-  
cim illis Abbatibus, qui hereti-  
cis Albigenensibus ad fidem catholi-  
cam conuertendis operam dabant.*  
que como cōsta de nuestro an-  
tiquissimo historiador Cesario  
li. 7. Dialogorum, cap. 51. auia  
sido primero Abbad en el Mo-  
nasterio de nuestra Señora de  
Rioseco, dos leguas de Medi-  
na de Pumar. en las Montañas  
de Burgos. Lo mismo afirma  
Laurencio Surio en la vida de  
San Guillermo Arçobispo Bi-  
turicente, adonde añade que no  
solamente era el comissario  
principal de la legacia en la  
paz, sino tambien el capitā ge-  
neral en los casos de la guerra.  
*Cū enim (dize) in Domini exerci-  
tu Abbas Cisterciensis dux, &c. Tā-  
præceptor esset institutus, &c. Tā-  
bien cūplia este sancto Inqui-  
sidor con su officio, que aū pa-  
ra conquistar a fuego, y a lan-  
gre a los hereges, no quiso su Sã-  
ctidad fiarse de otro, y cōtra su  
profession, en parte, le obligò*

Paramo

Cæsarius

Suri. to-  
mo. 1. an-  
uarij. 10.

a yr

a yr por capitan General de aquel exercito. Pues agora, si antes que Sancto Domingo comengasse a hazer officio de Inquisidor auia auido, por lo menos, treze de nuestra orden, si quando le començo hazer, fue por comission particular del vno de ellos, si esto cõfiesse el mismo Sancto en sus sentencias, y los propios historiadores de su orden, aunque lo disimulan, no lo niegan, quien aura que (si repara en ello) asfirme que tuuo el Officio de la Inquisicion su primer principio de el, ni de sus frayles? O hemos de negar todas las Historias, o dezir q le tuuo en los monges Cistercienses, y que si la orden de sancto Domingo exercito este officio algunos años, fue por auerle recebido de la nuestra.

*Montal.* Otros Inquisidores Generales de ella pone tambien el Padre Fray Bernabe de Montaluo en su Chronica, como son Don Bernardo Presbytero Cardenal, de quien haze mencion Ludouico de Paramo en el capitulo y numero citados, y por cuya comission asfirma auer exercitado tambien el officio de Inquisidor sancto Domingo, despues de la muerte de Arnoldo, y San Conrado Abbad de Cister, despues Cardenal Obispo Portuense, de cu-

ynos admirables hechos, prudencia, y valor que mostro contra los hereges en paz y en guerra, trata muy a la larga Celario li. 2. hist. memorab. cap. 33. y lib. 5. capitulo 21. Pero porque para euidencia de mi intento, me parece que basta lo que he probado de los que lo fueron antes de Sancto Domingo y de su orden, no me quiero detener en aueriguar lo que fue de estos, suponiendo, que de San Conrado es negocio mas, que cierto, y de Don Bernardo lo deue de ser tambien, puesto q yo hasta agora no he hallado harta claridad de que fuesse monge de nuestra orden, y quando lo aya sido, por lo menos no exercito el officio hasta que le dieron el capelo, y cõsiguientemente hasta que ya estava exempto, y libre de ella.

*Casarius*

#### §. IIII.

**N**I solamente han salido de esta illustrissima ciudad Inquisidores contra los hereges, que tambien ha producido otras muchas religiones, en defensa y fauor de los Catholicos: y como dexamos dicho en el. 3. discurso de este libro, en todas quantas diferencias de ellas tiene Dios en su Iglesia, le ha cabido a la nuestra mucha parte Põgamos primero

*Dis. 3. §. 6.*

mero las q milita debaxo del instituto de Cister: despues dire de otras, q auq ajenas en la profelsiõ, son en las obligaciones

mas q pprias: y en todas, por abreniar, guardare el orden q se gui en el discurso passado, quando tratè de los Sanctos de nuestro orden.

La ordẽ militar de los Tẽplarios, que se instituyo en Francia año de 1114. recibio regla y constituciones de mano de nuestro Padre y suyo San Bernardo.

Paulus de Morigia in Hist. Pontificali lib. 5. cap. 17. Arnoldus in lig. vii. lib. 1. cap. 96. sed omnium latissimè Brito to 1. Chron. Cister. li. 2. c. 27.

La ordẽ Monachal de los Gilbertinos, q se instituyo en Inglaterra an. de 1148. milita debaxo del instituto de Cister.

La ordẽ militar de S. Iuliã del Pereiro, q se instituyõ en Portugal año de 1156. subjeta al Abad de Morimũdo, cõ cõyaliçecia se mudò despues a Alcãtara, y tomò el nõbre de esta Villa, milita debaxo del instituto de Cister, y de su capit. ge

*Templarios.* Vvernerus Vvestfalus Cartusianus in Fasciculo temporũ. 6. mũdi ætate. adan. Christi 1114. Guiller. Tirius li. 12. de Bello sacro c. 7. Petr. Rogerius in Syntagma iuris 2. p. c. 33. Philippus Bergomas in supplemento Chronicorũ adan. 1119. Ioannes Nauclerus to. 1. Chronographiæ ratione 37. Frãscus Santouinus lib. 2. de origine equitũ titulo *Canallieri Templari*. Paulus de Morigia de originĩ omniũ relig. cap. 64. Illelcas in Hist. Pontificali lib. 5. cap. 17. Arnoldus in lig. vii. lib. 1. cap. 96. sed omnium latissimè Brito to 1. Chron. Cister. li. 2. c. 27.

*Gilbertinos.* Guillermus Neubrigensis de rebus Angliæ lib. 5. ca. 16. Sãderus libro. 1. de. 11. Schismate Anglicano ca. 4. & ex multorum relatione fidedigna. Montaluo tomo 1. Croniçæ lib. 2. cap. 23.

*S. Iulian del Pereiro.* Bullæ approbationis eiusdem ordinis per Alexandrũ 3. & Lucium item 3. & ex pluribus antiquis exẽplaribus Brito to. 1. li. 5. c. 3.

*Subjeta.* Mart. de Viciãna in Chronica Valentiz 3. p. ti. *De la Orden de Calatrava.* & colligitur manifeste ex Francisco Rades de Andrade in Chronica Alcantaræ. cap. 14. 15. & 16.

*Milita.* Authores omnes supra citati eisdẽ locis, præter quos etiã Ioan. Mariana de rebus Hisp. li. 17. c. 11. F. Hieronym. Romã li. 7. Reipub. Christ. ca. 9. Franciscus Santouinus lib. 2. de origine

neral recibio cõstituciones y estatutos. ne equitum, titulo, *Canallieri di Alcantara*. Carolus de Tapia tract. de religiosis Domibus, verbo, *Monasteria*. c. 42. num. 13. & ca. 49. n. 1. Rades de Andrade in Chron. Alcantaræ. cap. 1. & 3.

*De cuyo capitulo.* Idem Rades expresse in Chronico huius ordinis, cap. 2. & omnes iuniores.

La ordẽ de Calatrava fue instituyda por S. Raimundo Abbad de nõ monasterio d Fitero año de 1159. debaxo del instituto Cisterciense, de cuyo capitulo general recibio sus constituciones y estatutos; Mudò con su licencia el nombre de su superior de Abbad en Maestre, y ha tenido siempre por Prioros suyos, monges nuevos.

*Calatrava.* Archiepiscopus Toletanus lib. septimo, de Rebus Hispa. capit. 14. Mariana lib. 11. cap. 6. Cassaneus in Catalogo gloriæ mundi, 9. part. considerat. 8. Petrus Matthæus in summa constitutionum Roman. Pontific. sub Pio III. num. 12. Carolus de Tapia tractat. de religi. dom. verbo, *Monasteria*. cap. 42. num. deimotertio, & capit. 49. per totum. Paul. de Morigia de orig. omni. relig. li. 3. c. 13. Frâcisc. Sâsouinus de orig. equitû lib. 2. ti. *Canallieri di Calatrava*. Azor to. 1. institutionum moralium, lib. 13. cap. 5.

*De cuyo capitulo.* Bulla Alexandri Papæ III. super huius ordinis confirmatione expedita Romæ anno Domini. 1164. Rades de Andrade in chron. Calatrauz, cap. 10. & 13. Montalt. to. 1. Chron. Cist. li. 2. c. 10. & 11.

*Mudò con su licencia.* Gudiñalus de Illescas lib. 5. Hist. Pontif. c. ult. titulo *Don Sancho*. 3. de Castilla sola, el d. ssendo. Martinus de Viciãna in Chronica Valentia. 3. par. titulo. *De la orden de Calatrava*. Lobera in vit. S. Froilani. c. 19. Brito tom. 1. lib. 5. c. 8.

*Ha tenido siempre.* Constat ex Catalogo Priorû qui habetur Morimundi, & ex pluribus instrumētis M. S. apud Calatravã, & colligitur manifestè ex cõtractu quodã inter militiam Calatrauz & Alcantaræ quẽ adducit Rades in Chron. Calatr. c. 17.

*Avis.* Privilegium Iulij II. relatum à Manuele Roderico, tomo. 1.

La ordẽ militar de Avis



q̄ se instituyó en Portugal año de 1162. no solamente es Cisterciense, y sujeta ab Abbad de Cister, y a sus comissarios; sino q̄ a qualquier Abbad d̄ la ordē q̄ passare por algū monasterio o castillo sayo estā obligados a entregarle las llaves, y dexarle la presidēcia todo eltiē po q̄ se d̄ tuuiere en el.

bus authenticē subscriptā adducit Fr. Bernard. de Brito tomo. 1. Chronicā Cisterciē. lib. 5. cap. 111.

La ordē militar de la Asa, ò del Ala, q̄ se instituyó en Portugal año de 1167. los pocos que duró, militó debaxo del instituto de Cister, sujeta al Abbad d̄ nuestro monasterio d̄ Alcobaça.

La ordē militar de S. Bernardo, q̄ se instituyó en España año de los q̄ duró militó debaxo del instituto de Cister.

La ordē monachal de Vallecólio, q̄ fue

quæst. Regul. quæst. 3. ar. 12. Andreas Resendius in speciali libello de institutione ordinis de Auis. Fr. Hieronym. Homan. lib. 7. Reip. Christianæ, cap. 10. Renat. Chopinus. lib. 2. Monast. tit. 1. num. 25. Azor lib. 13. instit. moral. cap. 5. Arnoldus lib. 1. ligni vitæ. capit. 73. Rades de Andrade in Chronica Calatrauæ cap. 19. Petrus Calzolari in histo. Monast. giornata. 2. titulo. Di Gionani Rede Portogello. F. Hieronymus Llamas. 3. p. methodi ca. 11. §. 10. Fr. Athanas. Lobera in vita sancti Froilani cap. 19.

*Estan obligados.* Constitutio expressa eiusdem ordinis, quam à tribus Episcopis, & 8. Regni Lusitanie proceribus

Orden del Asa. De hoc Fr. Bernardus de Brito latē to. 1. chronic. Cister. lib. 5. cap. 18. & 19. ubi huius ordinis institutionem, & omnes cōstitutiones adducit.

*Sujeta.* Constitutiones eiusdem ordinis, num. 4. & 8. quas adducit Brito loco supra.

*Ordende San Bernardo.* Mariana de Rebus Hispan. lib. 17. cap. 11. hunc ordinem in Hispania viguisse, & Cisterciensem fuisse prodit; quod vnus obseuator Leonoræ Reginæ (sic ipse citat) memoriæ commendauit. Marianā refert Montaluo tom. 1. chroni. Cister. lib. 2. à 21.

*Orden de Vallecólio.* Iacobus de Vatriaco in Histor. Occidentali. Cassaneus

instituyda en el ducado de Borgoña año de 1240. milita debaxo del instituto de Cister.

La ordē militar de Mōtesa, q se instituyo en el reyno de Valécia año dei 319 milita debaxo del instituto de Cister, subjeta a los Abbades de Sāctas Cruzes y Valdina de nuestra ordē

*Esta subjeta.* Rades de Andrade in Chronica Calatraue cap. 26 Carolus de Tapia tractatu de Relig. Domibus, verbo. *Monasteria.* ca. 51. nu. 2. Argote de Molina vbi supra Lobera in vita Sancti Froilani cap. 19. Montaluo tom. 1. Chron. lib. 2. cap. 17.

La orden militar de Christus, que se instituyo en Portugal An. de 1330. es Cisterciense, y subjeta al Abbad de nuestro Monasterio de Alcobaga.

*Subjeta.* Vincentius Belluac. in specul. hist. li. 31. c. 41. Chronico cum figuris 6. mudi etate ad annos Christi. 1335. Philippus Bergomas in supple. Chron. ad annos 1323. Cassan. in catal. gloriæ mudi 9. p. considerat. 8. Petrus Matt. in sum. constit. Rom. Pontif. sub Pio 4. n. 12. Paul. de Mori. de origine omniū reli. li. 3. cap. 4. Petrus Rogerius in Syntagmate iuris 2. par. num. 35. Francisc. Sanfouinus de orig. omnium equitum libro. 2. titulo. *Canallie ridi Iesu Christo.*

neus in Cathalogo gloriæ mundi 4. part. considerat. 58. Arnoldus de Vvio in suo ligno vitæ libro. 1. capitulo. 50. Fray Athanasius Lobera in vita Sancti Froilani cap. 19. Montaluo tomo. 1. Chronica lib. 2. cap. 25.

*Montesa.* Gundisalvus Argote de Molina lib. 1. suæ hist. cap. 32. Mariana de rebus Hispan. lib. 15. cap. 15. C. u rita lib. 6. Annalium Arag. cap. 26. Zamalloa Garinai li. 32. compendij hist. cap. 11. Azor institutionum moral. li. 13. cap. 5. Franciscus Sanfouinus de origine equitum lib. 2. tit. *Canallieri di Mōtesa.* Arnoldus de Vbion li. 1. c. 88. Llamas 3. parte Methodi, cap. 11. §. 10.

*Orden de Christus.* Fr. Hieron. Roman lib. 7. Reip. Christ. capitulo. 13. Azor libro. 13. institutionum moral. capitulo. 5. Arnold. in lign. vit. li. 1. ca. 91. Carol. de Tap. capitulo. 42. num. 13. & capitulo. 49. num. 1. Lobera in vit. Sancti Froilani capit. 19. Montaluo lib. 2. cap. 18. Llamas 3. par. Methodi cap. 11. §. 10. & omnes alij statim citandi.

*Orden de Christus.* Fr. Hieron. Roman lib. 7. Reip. Christ. capitulo. 13. Azor libro. 13. institutionum moral. capitulo. 5. Arnold. in lign. vit. li. 1. ca. 91. Carol. de Tap. capitulo. 42. num. 13. & capitulo. 49. num. 1. Lobera in vit. Sancti Froilani capit. 19. Montaluo lib. 2. cap. 18. Llamas 3. par. Methodi cap. 11. §. 10. & omnes alij statim citandi.

La ordē de Monjas de la Cōcepciō de N. S. q̄ se fundo en Toledo an. 1489. fue aprobada por la Sede Apostol. debaxo del instituto de Cister, en el qual perseuero algunos años.

La orden militar de S. Mauricio en Italia, q̄ restituyo a su antiguo ser el Papa. Pio III. año de 1543. esta agregada al instituto de Cister.

vt videre est apud ipsum. Adde quod id in 2. sui operis editione correxit (neque enim in prima hunc ordinem Cisterciensem appellauerat) vnde id accuratius indagasse, & certius cognouisse credendum est.

La congregacion de S. Bernardo de Penitēcia, q̄ se comēço en Francia año de 1580. es Cisterciēse, y vn trasumpto del feruor primitiuo de nuestra Orden.

## INCORPORADAS.

La orden militar de S. Jorge de Alfama, en el Reyno de Valencia se incorpo

*Orden de la Concepcion.* Flos Sancti vetus in Natiuit. Virg. & in vita D. Beatr. de Sylua fundatricis Ordinis, Decembris 8. ex quo, & ex pluribus instrumentis M. S. quæ extant Toleti. Montaluo tomo. 1. libro. 2. cap. 26. Gariua libro. 20. compendij historialis ca. 13. vbi etiam citat Bullas approbationis huius ordinis expeditas ab Innocentio Pap. 8. & Toleti asseruatas.

*S. Mauricio.* Sic tradit Paulus de Morigia de origine omniū relig. lib. 3. capit. 7. quamuis Arnoldus in ligno vit. libro. 1. cap. 96. solum velit hunc ordinem ab eo Cisterciensem dici, id est Cisterciensium ordinum priuilegiarum indultorumque participem, sed profecto Morigia nimis clare loquutus est,

Adde quod id in 2. sui operis editione correxit (neque enim in prima hunc ordinem Cisterciensem appellauerat) vnde id accuratius indagasse, & certius cognouisse credendum est.

*Congregation de San Bernardo.* De ea late Arnoldus in ligno vitæ, libro primo, capite quinquagesimo. Carolus de Tapia tractatu de religiosis domibus, verbo. *Monasteria.* Capite quadragesimo secundo. Montaluo libro secundo, capite quadragesimo septimo, tomo primo.

*S. AN Jorge.* Martinus de Viciana in Chron. Valentia 3. par. titulo. *De la orden de Montesa.* Hieronymus Pauli in prouinciali omnium

ro en la de Montesa  
año de

La ordē de Mōte  
gaudio en Castillase  
incorporo en la de  
Calatraua año de

La ordē militar de  
Trugillo en Estre-  
madura se incorpo-  
ro en la de Alcantara  
año de.

La ordē Militar de  
S. Lazaro se incor-  
poro en la de S. Mau-  
ricio, año de. 1543.

No ignoro que fuera de es-  
tas ponen otros authores por  
Cistercienses otras muchas re-  
ligiones, quales son de las mo-  
nachales la de Monte Virginis  
en Italia, y la de los Isidros en  
el Andaluzia, de las militares la  
de San Iorge de la jarretera en

Ecclesiarum, quem citat Arnold. libro.  
1. lig. vitæ. cap. 88. quāuis hos duos or-  
dines vt adhuc distinctos, vtrumque ta-  
men Cisterciensem pōnit.

*Montegaudio.* Rades de Andrade  
in Chronica Calatrauæ, capite deci-  
mo octauo, Montaluo tomo. 1. lib. 2.  
cap. 12.

*Orden de Trugillo.* Rades de Andra-  
de in Chronica Alcantaræ, capite  
quarto, Montaluo libro secundo, capi-  
te. 15.

*Orden de San Lazaro.* Paulus de Mo-  
rigia, de origine omnium religionum  
lib. 3. cap. 7. Franciscus Sansouinus de  
origine omnium equitum lib. 2. titulo.  
*Canallieri di S. Lazaro.*

Inglaterra, la de San Estuan  
en Florencia, la de la Anuncia-  
da en Saboya, y la de San Mi-  
guel en Francia, pero tengo-  
lo por negocio menos cierto,  
y por esso no he querido jun-  
tarlas con estas.

## §. V.

**H**Agamos agora breue-  
mente otra minuta de  
las que, aunque no mili-  
tan debaxo de nuestro institu-  
to Cisterciense, le reconocen  
alomenos particulares obli-

gaciones, y proceder en ella  
con la misma puntualidad que  
en la passada, sin dezir cosa  
en el Texto, de que no pon-  
ga los lugares y authores a la  
margen.

La ordē Monachal de los Vvillimitas en Francia, fue instituyda por S. Guillelmo Duq de Aquitania, y discipulo de nuestro Padre S. Bernardo.

Bernardi lib. 2. cap. 10.

*Discipulo.* Theobaldus episcopus in vita Sancti Guillelmi Eremitæ cap. 2. apud surium Februarij. 10. Abbas Bonæ Vallis in vita Sancti Bernardi cap. 6. Chronicon cum figuris 6. mundi ætate ad An. Christi. 1160. Petrus Galefinius in suo Martyrologio Februarij. 10 Fr Hieronymus Roman in Chronica sui ordinis Centuria 8. ad An. 1144. & in prima par. defensorij cap. 3.

Este mismo Sãcto dizen algunos, que dio principio a la orden de la Santissima Trinidad Redención de Captiuos.

*tionibus.* Idem asserit Fr. Emanuel Rodericus tomo 1. quæst. regularium, quæst. 3. art. 12.

El mismo illustro tãto la ordē mēdicãte d los ermitaños d S. Aug. q̃ sus frayles se llamarõ de el, por muchos años, Guillelmitas, y todo quã toñizo en la reforma ciõ desta ordē sãctissima fue por especial

*Instituyda.* Sanfon Haius late in libello quem scripsit de veritate vitæ & ordinis Sancti Vvillelmi. Renatus Chopinus in suo monastico lib. 1. titulo. 1. num. 5. Fr. Hieronymus Roman lib. 2. historiæ Eremitarum S. Augustini. capit. 14. num. 9. Ioannes Bauxet Gallus in Annalibus Aquitanix, quem citat Fr. Ioannes Aluarus in vita Sancti

*Este mismo Sãcto.* Fr. Hieronymus Roman lib. 6. Reip. Christi. cap. 18. & in Chronica ordinis Eremitarum Sancti Augustini Centuria 8. ad An. Christi. 1163. citans pro se Concilium celebratum ab Alexandro 6. in Basilica Lateranensi 3. parte capit. 18. & Glossam in cap. *Stabilimus. de Testibus & attestati-*

*El mismo.* Chronicon cum figuris. 6. mundi ætate ad An. Christi. 1160. Fr. Hieronymus Roman. in Chronica huius ordinis Centuria 8. ad An. 1144. & in prima parte defensorij capitulo. 3. Azor tomo 1. institutionum moralium lib. 12. cap. 23. §. *alijs autem similibus.* Carolus de Tapia tractatu de Religiosis Domibus, verbo. *Monasteria* cap. 18.

*Todo quanto hizo.* Ioannes Nauclerus tomo. 2. Chronographiæ, generâ-



consejo de su Maest-  
tro, y nuestro Padre  
S. Bernardo.

El glorioso Padre  
Sancto Domingo in-  
stituydor de la ordē  
de Predicadores, fue  
discipulo del biena-  
uenturado Obispo  
de Osma Don Die-  
go de Azeues, mon-  
ge en nuestro monas-  
terio de Cister.

La orden de nue-  
stra Señora de la  
Merced Redēpcion  
de Captiuos fue fun-  
dada por el Rey Dō  
Iayme de Aragon,  
monge Cisterciēse,  
y recibio constitu-  
ciones y estatutos  
de otros dos Abba-  
des de nuestra ordē.

*Monge Cisterciense.* Curita in indicibus rerum Aragoniæ ad An-  
num Christi 1276. Mariana de Rebus Hisp. lib. 4. cap. 2. Gun-  
disaluuus Illescas lib. 5. Historiæ Pontifici capit. vltimo. Arnoldus  
de Vbion in suo ligno vitæ lib. 1. cap. 49.

neratione. 41. Gundisaluuus Illescas lib.  
5. Hist. Pontifici. sub Innocentij. Vita.  
Fr. Bernardus de Brito tomo 1. Chroni-  
cæ Cisterciensis li. 2. ca. 18. Montaluo  
item tomo 1. l. 1. c. 54.

*Discipulo.* Petrus Equilinus in Ca-  
talogo Sanctorum libro. 11. cap. 72.  
Theodericus de Apoldia in vita S. Do-  
minici li. 1. c. 5. Vincentius Belluacen-  
sis in speculo hist. li. 29. c. 103. Antoni-  
nus. 3. part. titulo. 9. cap. 1. §. 3. Marie-  
ta de Sanctis Hisp. lib. 7. cap. 9.

*Monge.* Beati Iordanus & Vmber-  
tus ordinis Prædicatorum magistri Ge-  
nerales, ex quibus Fr. Ioannes C, aço  
in lectionario Sanctorum in festo san-  
cti Dominici, lectione 2. fra. Ferdinan-  
dus del Castillo tomo 1. Chronicæ or-  
dinis Prædicatorum libr. 1. ca. 8. Lau-  
rentius Surius in vita Sancti Dominici tomo 4. Fra. Ioannes  
Marieta de Sanctis Hispaniæ lib. 7. cap. 7.

*Fundada.* Pineda lib. 22. suæ Monar-  
chiæ cap. 23. §. 4. Mariana de Rebus  
Hisp. lib. 12. capit. 8. Camalloe Gari-  
uai lib. 32. compendij hist. capitulo. 6.  
Azortom. 1. institutionum moral. lib.  
13. capit. 11. Paulus de Morigia de ori-  
gine omnium relig. in prima editione  
cap. 66. Franciscus Sansouinus lib. 2.  
de origine omnium equitum. titulo.  
*Caualieri de sancta Maria de la redemp-  
tione.* Carolus de Tapia tractatu de reli-  
giosis Domibus verb. *Monasteria.* c. 37.

*Recebiocōstituciones* De hoc expresse aliquid apud autores non iuenio, sed extat celebre decretum Concilij Lateranensis sub Innocentio 3. (& refertur in cap. *In singulis, de statu Monachorū*) vbi expresse decernitur comitijs generalibus omnium ordinum duos Cisterciēses Abbates præsidere. Quod si ordinibus multo ante tempore institutis & auctis præsidebant, quanto magis tenellæ huic tūc. & nouellæ plantationi? Adde Regis institutoris monachatum, vt supra: qui nollet recens editum Concilij Decretum, contra adstrictissimi sibi Cisterciēsis ordinis autoritatē, violare. Et ob hoc (vt Credo) hunc ordinem Cisterciēsem appellat Pineda Franciscanus vbi supra, non errore, vt existimauit Lobera in vita sancti Froilani cap. 19.

*Premōstracense.* Bernardus in Episto-

La orden Premōstracense Monachal tuuo por principal fautor de sus principios a nuestro Glorioso Padre S. Bernardo.

§. VI.  
Y Aes tiēpo de recoger todo lo dicho, no solamente en este discurso, sino en los otros antes, para que juntas las grandezas de esta ciudad, por ellas conozcamos mejor la imensa suya. Suelen otras ciudades hazerse famosas por alguna cosa illustre que en si tienē, vnas por ser cortes, a donde hazen los Reyes, asiento y residencia, otras por auer salido de ellas valerosos capitanes y soldados, estas por el buen gouier no con que se rigen y gouier-

la 252. quæ est ad Abbatem de Præmonstrato, sic inter alia. *Primo quidem locus ipse præmonstrati, in quo degitis noster fuit, & nostro munere habuistis. \* \* \* Deinde quod hi de B. illo loco vobis se associauerunt, nostri potissimum studij fuit. Apud Hierosolymam &c.* Vbi late prosequitur plura monasteria, quæ opera,

nan, aquellas por los Santos que las ilustran, por los cavalleros que las ennoblecen, por los grandes letrados que han tenido, por la antigüedad de sus edificios o por la grandeza de sus tribunales: finalmente qualquier cosa de estas o otras semejantes basta a ilustrar vna ciudad, y hazerla insigne. Así lo fue Athenas por sus letras, Roma por las armas, Lacedemonia por las leyes, y así lo es Caragoça por sus martyres, Salamanca por su Vniuersidad, Burgos por sus antiguallas y edifi-

edificios &c. Pero nuestra illu-  
strissima ciudad no parece que  
ha perdonado a ninguna cosa  
de estas, y quántas puedē hazer  
para su perfectiō y adorno, an-  
tes las ha juntado y recogido  
todas.

**Claudia.** ----- *Et quæ diuina Beatas.*

*Efficiunt, collecta tenet.*

**Li. 3. Dif.** Si por corte va, ya diximos q̃  
**cur. 4. §.** lo ha sido de Emperadores y de  
**5.** Reyes, si por armas, mirad las  
ordenes militares q̃ hemos tray-  
do, cuya professiō no es otra q̃  
exercitarlas en defenſa de la fe  
perpetuamēte, si por gouerno  
y leyes, todos tienen las suyas  
por tan justas q̃ aun en causas  
propias, no les parece que pue-  
den ser los moradores de ella  
apasionados, si por antigüe-  
dad, apenas se hallara ninguna  
q̃ le iguale, si por el exercicio y  
estudio de las letras **Philippo**  
**Seguino** en vn libro q̃ hizo de  
varones illustres de la ordē au-  
rigna mas de duziētos y tantos  
Doctores, y aun me parecē po-  
cos despues de auer leydo las  
palabras q̃ el Abbad de Cister  
Iuā dize en la exhortaciō q̃ ha-  
ze a sus monges. *Non solū antē*

**Ioannes**  
**Abbas.** *præmissis sacra suscepit religio, ve-  
rum etiam innumerabiles Doctores,  
Philosophos, Rhetores, Medicos,  
Dialecticos, Iuriscōsultos, ac Theo-  
logos Christo cū humilitate seruire  
edocuit, quorū nomina, seripea, ope*

*ra q̃, præclara enarrare sin volumus,  
non minus quā stellas celi nume-  
rare tētaremus.* Pues si echamos

por otra parte, ya hemos visto  
la multitud de Sãctos, la varie-

dad de religiones, el numero co-  
pioſo de Pontifices. Que dire  
de los Cardenales, Patriarchas,  
Obispos, y Arçobispos, de los  
quales (segū afirma Francisco  
Belforeſtio en los Annales de  
Frãcia lib. 4. & c. 5. y lo trae el  
Padre Arnoldo de Vbiō en su li-  
gnū vitę li. i. c. vltimo) *Quorum*

*tanta fuit multitudo, ut beati illa  
Ecclesia reputaretur, quæ aliquæ  
huius ordinis monachū Pastore si*

*bi deligere poterat.* Llego a auer  
tantos, que no se tenia por di-  
chosa la Iglesia que no alcança  
ua algun mōge Cisterciense por  
Prelado. Y si a todo esto junta-  
mos la gloria de sus tribunales,  
el auerles mandado en vn Con-  
cilio General presidir a todas  
las congregaciones y juntas de  
todas las otras religiones, y el  
auer dado principio al tribu-  
nal supremo, digo al de la San-  
cta Inquisicion, que por tratar  
se en el las causas de la Fe, mere-  
ce con justo titulo este nom-  
bre, acabaremos de echar de ver  
que sin duda ninguna esta fun-  
dada sobre la cumbre de mil  
perfectiōes y grandezas, y  
que le podemos con razon ap-  
plicar las palabras, q̃ a su prin-  
cipal

**Su. Dif.**  
**cur. 4. §.**

**5.**

**Fr. Belfo**  
**restius.**  
**Arnold.**

cipal patron canta la Iglesia, llamandola tambien a ella. *Civitas supra montem posita.* Ciudad que tiene echados sus cimientos sobre los montes mas altos de la Iglesia. *Gloriosa dicta sunt de te, ciuitas Dei.* Gloriosísimas cosas son todas estas que hemos dicho de vos, ciudad del cielo. Siruase Dios que los que he-

mos tenido dicha de auezindarnos entre vuestros ciudadanos, nos sepamos aprouechar de todo esto, para que imitando el exemplo de sus antiguos fundadores y vezinos, troquemos la viuienda de sus casas, por las estancias permanecientes de la gloria, donde descansemos todos. Amen.

## D I S C V R S O. IX.

De la obligacion que tienen los Prelados a enseñar con obras y palabras a sus subditos, y del premio que Christo les promete, si lo hizieren

*Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno caelorum.*

### Primer Pensamiento.

#### S. I.



El diuino Chronista delas grandezas de amor, que como discipulo que fue del celestial Maestro, lo vino el a salir tal y tan bueno, que solo merecio, por excelencia ser llamado

el querido y regalado, y por experiència poner escuela a las armas de amor, el Euangelista San Iuan, que tan de proposito tomo el tratar esta materia, la primera regla que para jugarlas con seguridad nos enseña es, acudir a las manos, y dexar

f. 104.3.

dexar la lengua, mostrarla voluntad con obras, y no callarla, ni darla en rostro con palabras. *Charissimi diligite, non verbo neque lingua, sed opere & veritate*, que la primera lición de esta materia, y los primeros nominatiuos (digamos lo así,) de esta Gramatica son las obras: lo que dize el refran antiguo Castellano, que *Obras son amores, &c.* Afloremos la rienda vn poco al pensamiento, y discurrendo por todos los amigos de Dios hallaremos que quien los supo escoger tan buenos como el quiso buscarlos siempre de esta traza, tan largos de manos, tan cortos de lengua, que a los que no supieren de proporcion en el contrapunto, y solfa de amor, les pareciera vna cosa monstruosa; y de prodigio. Vn Moysen con vnas manos tan poderosas, que casi parece que repiten para infinitas manos que quitan la corona al Rey Pharaon de la cabeça, y la ponen debaxo de sus pies, manos que boluian, y reboluian todo el mundo, la lluvia en ranas, el ayre en moscas, el poluo en cinifas, el agua en sangre; manos que leuantadas en alto, sin embragar escudo ni empuñar espada, bastauan para vencer vn innumerable exercito de gente; manos finalmente

tan enemigas de la ociosidad, que metidas en el seno salian leprosas del: y este nombre de manos tan estrañas, no tiene lengua, o si la tiene, es tan trauada y tartamuda, que a penas puede aprouecharse de ella. *Non sum eloquens ab heri & nudius tertius.* Exodo. 4. Señor aduertid que soy balbuciente, y tartamudo, esto quiere dezir alli aquel. *Non sum eloquens.* Y no solamente esso, sino (lo que pondero gallardamente San Augustin) que desde que le començo Dios a tratar, y comunicar familiarmente, en vez de sentirse mas suelto, y expedito, hallaua que se le yua trauando mas la lengua. *Ecce enim, ex quo loquutus est ad me impeditioris, & tardioris lingua sum.* Que puede ser esto; sino vn claro effecto de la amistad de Dios, que por el mismo caso que admita a ella a los hombres, quiere que empleen todo su caudal en obras, y que cercenen y ahorren de palabras.

Escoge a Hieremias desde el vientre de su madre, y apenas ha salido de el, quando le da jurisdiction, y poder. *Ve euellas & destruas, & edifies, & plantes*: para que haga y deshaga, plante, y arranque, derribe y edifique, pierda y allegue, destruya y athesore a su aluedrio

Exod. 4.

August.

Hiere. 1.



y gusto, y esto no sobre alguna Aldea pequeña, o alguna villa corta y limitada, sino *super Gentes & Regna*: sobre Reynos enteros, sobre las coronas de sus Monarcas, y sobre la multitud de sus habitantes y vezinos, y hombre de tan valientes manos, de tan gran poder, a penas sabe el Christus de la Chartilla en materia de palabras, o si le sabe, no alomenos passar de la A. A. a. Y lo que anade a esto, solamente es confessar su ignorancia, *Domine nescio loqui* Señor no se hablar, no me lo mandeys. El mismo Christo, q̄ en todo se nos propuso por exemplo, y dechado que imitassemos, para darnos le del mayor amor que pudo, *maio-rem hac dilectionem, &c.* en el discurso de toda su passion, a don de parece que quiso echar el resto del que nos tenia, vemos que no auia quien le pudiesse tacar palabra del cuerpo: y en la cruz, habló solas siete por cuenta, y ellas tan breues, y tan ceñidas, que parecen mas letras que palabras. Pues tanto hazer y tan poco dezir? Si, que esse es el verdadero amor, y con el que Dios quiere que le amemos. *Diligamus non verbo neque lingua, sed opere & veritate.*

En aquellos quatro misteriosos animales que se le apa-

recieron a Ezechiel c. i. de que ya otras vezes hemos hecho mencion a otros propósitos, vna de las cosas que con mas particularidad notó el Propheeta, fue que debaxo de las alas estauan todos ellos llenos de manos, *Et manus hominis sub penis eorum in quatuor partibus* que no auia pluma que no tuuiesse su dedo. Pues valame Dios, de que prouecho podia ser esta junta? no está claro que estandolo tanto las alas, y las manos, se auian de estoruar las vnas y las otras? ni las manos podrian hazer nada, en que no entrassen las plumas de las alas, ni las alas volar a vn lado ni a otro, sin topar a cada passo en los artejos, y dedos de las manos. Pues que pudo pretender Dios en esta junta? Es el caso, que las manos son symbolo de las obras en las letras humanas y diuinas; significacion admiti dissima de todos, y de que diximos algo atras, si bién me acuerdo, pues para darnos a entender que solas ellas son las alas con que volamos al Reyno de los cielos, solas las que nos leuantan de la tierra y nos lleuan a las puertas de la gloria; para esso junto Dios alas y manos, y para esso nos aduirtio el Propheeta, que los animales que el auia visto las tenian, *manus ho-*

Ezechi. i.

Ibidem.

mi-

*minis sub pennis coru in quatuor partibus*. Quando vn pintor o escultor haze alguna imagen, o figura es muy ordinario poner debaxo dellavñ titulo que la declare, y diga cuya es, especialmente quando no tiene otras señas por donde pueda todos conocerla. Esto mismo fue lo que hizo el diuino pintor de estos retratos: dibujò nos las alas con que hemos de volar al cielo, & *quatuor penna*: y luego pareciendole que no acabariamos por aqui de conocer las, pusoles debaxo el titulo de su declaracion. Qual fue esse? *Manus hominis sub pennis*: vnas manos de hombre, esto es, las buenas obras que hizieremos: essas son las que nos enfalzan a la amistad de Dios, y nos haze ser admitidos en su casa. *Dilige te opere, & veritate*.

## §. II.

**P**ERO aunque esta obligacion corre generalmente por todos los miembros de la Iglesia, los Superiores, y cabeças es sin duda, que la tienen mucho mayor de no estar vn punto ociosos, ni baldios: y que por el mismo caso que lo son, han de tener mas mannos que los otros. La razo

es llana, porque si los Prelados (como dexamos dicho *Li. 1. Discurso. 5. per totu*,) mas charidad que los subditos, y el principal abono del amor esta librado en el banco de las obras, quanto mas amor deuere vno, tanto mas obras ha de pagar, si quiere cumplir con las deudas del officio. Y assi vereys que el Apostol san Pablo, a cuyo conocimiento alumbrado del cielo no le podian esconder estas verdades, quando habla de las prelacias, y magisterios, no solamente dize que traen consigo obligaciones de trabajo, y de obras, sino que todas ellas no son mas que vna obra continuada, y vna perpetua ocupacion, ad Timotheum. 3. *Qui episcopatum desiderat, bonum opus desiderat*. El que dessea prelacias y dignidades, buena obra dessea. No dixo, *bonum onus*, buena carga (aunque tambien lo es, como dexamos dicho atras en otros lugares) porque no piense alguno, que con echarse a aquellas, y estarle luego mano sobre mano, cumple; *nil bona opera* de plural, buenas obras; porque no se persuadan a que haciendo muchas entre vnas y otras podran tener algunos intervallos de descanso, *sino bonum opus*, vna

sola obra, que le ha de coger al Prelado desde que acepta el officio, hasta que se despide de la vida, *opus*, vna sola continuada, sin cessar todo esse tiempo vn solo punto, y essa no de poca ocupaciõ, o poco trabajo, si no *bonum opus*; muy grande, y muy intensa; que esso quiere dezir alli aquel *bonum*.

† Intimando el Apostol S. Pablo ad Romanos. 12. las obligaciones a que tiene de acudir cada Christiano en su propriavocacion, en el particular talento y don que Dios le ha dado. *Habentes donationem secundum gratiam quæ data est vobis differentes*, a cada vno le va repartiendo la virtud que mas necesitaria y propria es de su officio y vocacion. A los Prophetas les dize que tengan siempre cuenta con la fee, *sive Propheciam secundum rationem fidei*, que esse ha de ser el norte, por donde se han de guiar sus prophecias, a los que enseñan a otros, que sepã primero para si, y seã gente docta, *sive qui docet, in doctrina*, a los que dan limosna, vnafancta simplicidad con que den liberalmente lo que tienen, sin andar demasiado cuydosos de mañana, *qui tribuit in simplicitate*, que ay algunos hombres quereduzen la cortedad a prouidencia, y enfacandoles de

sus dos marauedis piensan que les ha de saltar la tierra, quanto mas el sustento de otro dia, a los compassiuos, que tengan a legria de coraçon, para consolar con ella al afligido, *qui compatitur in hilaritate*, finalmente a todos vn amor verdadero, sin genero de fingimiento ni lisonja, *dilectio sine simulatione*, Esto es lo que pide a los inferiores, y a los subditos, pero en llegando a los prelados, y caudillos, lo que les intima es la folicitud. *qui præest in sollicitudine*. Para darles a entender que por el mismo caso que lo son se obligan a no estar vn punto ociosos, a no poder descuydar vn solo instante. Esso quiere dezir propriamente alli, *in sollicitudine*, como noto agudamente Theophilato, *diligentissimum esse, & munus iniunctum sine intermissione exequi*, vn exercicio perpetuo, *bonum opus*, vn obrar continuado: y esso no acafo, si no con particular desuelo, con vna diligencia y cuydado extraordinario.\*

Ponese Christo a reprehender a los Escribas y Phariseos Mat. 23. publicado sus culpas y pecados, y aũq en gẽte tã perdida, sin duda ninguna es de creer q serã muchos, no quiere hazer les cargo mas q devno solo; cla

ro está q̄ deue de ser por el mayor de todos. Es pues el cargo. *Super Cathedram Moysi sederunt Scribae, & Pharisei.* Que se senta rō sobre la Cathedra de Moysen: no les achaca otra culpa, si no es esta. Carguemos aqui vn poco la cōsideracion, y veamos si eran Escribas, y Phariseos, q̄ peccado auia en q̄ se sentassen en la Cathedra de Moysen? Si fuera otra gēte del pueblo idiota è ignorante; bien, q̄ se les podia hazer cargo de que ocupauan puestos, q̄ eran de suyo deuidos a letrados; pero *Scribae & Pharisei*: los q̄ tenia el enseñar a otros por officio; los interpretes de la ley de Dios, a cuyo cargo estaua el declararla; donde podian estar mejor q̄ en la Cathedra? que culpa se les puede achacar aqui, porque subiesse a sentarse en ella? Es el caso, que el verbo *sedere*, muy ordinariamēte suele significar lo mismo que *cessare*, dexar de obrar, y estarse vno mano sobre mano. *Neque de sunt qui sedere pro cessare ponunt*, dize Plerio Valeriano lib. 43. vbi de *sel la*, titulo *cessatio*. Y en este sentido se entiēde aquel verso de Horacio.

*Horati⁹ Sedet qui timuit, ne non succederet.*

Sientase el que teme, q̄ no le ha de succeder biē lo q̄ desea:

quiere dezir, dexa de ponerlos medios, está se quedo y sin hazer ninguna diligēcia, quiē no tiene esperança de cōseguir el fin. Pues este es el cargo q̄ haze Christo a los Escribas y Phariseos, q̄ *super Cathedram Moysi sederunt*, q̄ estando en la Cathedra de Moysen, puestos por successores suyos en el officio de regir, y gouernar a los de mas, siendo Superiores y cabeças, *sederunt* se estuuiērō las manos en el seno, sin ponerlas en cosa de quantas tenian obligaciō, *sederunt* se estuuieron ociosos y baldios, y entre todos los vicios de aquella infame gēte, este solo cāpea mas en sus ojos q̄ todos los de mas que cometian, y así de ninguno otro les haze cargo, sino de este. Quereys ver claramente, q̄ es esta, y no otra la culpa de q̄ habla? pues aduertid, que el mismo se explica vn poco mas abaxo. *Dicunt enim, & nō faciunt*, dize y no hazen, enseñā de palabra, y no con obras, esso es por lo q̄ los condena, y esso lo que el totalmente no puede sufrir en los Prelados. Pues (aplicando agora a nuestro proposito) para q̄ los q̄ vieren de serlo de su Iglesia, de ninguna manera puedā correr peligro en esto; para q̄ todos sepan la obligaciō q̄ tienen al trabajo, la primera

cosa que les pide son las obras y al tiempo de hazerlos grandes en su Reyno, *hic magnus vocabitur in regno celorum*, los titulos que quiere que presentē, son de ellas: *qui fecerit*, el que obrare, esse es a quien se le hara colacion del beneficio: *hic magnus vocabitur*.

## Segundo Pensamiēto.

### §. III.

**P**ERO como esto del obrar bien por vna parte, es negocio que a todos generalmente nos obliga, puesto que mas en particular a vnos que a otros; y por otra el premio q̄ Christo promete en nuestro Euangelio a los Prelados y Doctores es tan grande, no se contenta con pedirles lo que a todos; sino que a las obras propias, añade tambien en cierta manera las ajenas: quiero decir, que no solamente les manda obrar a ellos, sino que juntan a esso el enseñar a obrar a otros, por esso dize: *Qui fecerit & docuerit*, el que obrare; y enseñare a obrar a los de mas; *hic magnus vocabitur in Regno celorum*: esse sera el que alcanzara el titulo de grande.

Es lo tanto la obligacion q̄

a los Superiores, y Monarcas les corre de enseñar a sus inferiores y a sus subditos † viene les este exercicio; a los que lo son, tan natural, y tan nacido, que al sancto Propheta Rey le parece que so lo el es bastante para constituyr a vno en razō de cabeça y Rey de todos los demas Plälmo. 2. *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion montem sanctum eius*. Hago os saber (dize en persona d̄ Christo que estoy ya coronado por Rey, y que me ha dado Dios el ceptro, y la corona de su mano: *constitutus sum Rex ab eo*, el me ha hecho viso Rey, lugar teniēte, y capitan general suyo aca en el mundo. Agora veamos q̄ ceremonias vso, para darle la possession de esse ditado? que es lo que le constituyo en razō de superior, y de cabeça? el mismo lo dize en las palabras immediatas, *prædicans præceptum eius*, predicando los mandamientos de Dios, enseñando al mundo su ley y su doctrina, de essa suerte dize que quedo hecho Rey, de essa le constituyo Dios por su caudillo, *prædicans præceptum eius*. Y assi vereys que en esta materia de superiores y maestros\* que como en cosas que tienen entre si necessaria connexion, suele Dios hazer de la vna a la otra el argumento.



mento. Leuitic. 15. auia hecho a Moysen, y a Aaron cabeças, y caudillos de su pueblo, y pue sta esta nombracion como por antecedente, saca luego la con sequencia, y dize: *Docebitis ergo filios Israel*. Cabeças soys? luego sigue de ay, que auays de enseñar a todos vuestros miembros. *Ergo*. Luego bien se infiere, que *docebitis filios Israel*, que auays de ser sus Preceptores y Maestros.

† Claro esta esso, porque para ser cabeças y caudillos, *constitutus sum Rex ab eo*, ninguna cosa los constituyra en razon de tales, mejor que el officio de Predicadores, y Maestros. *prædicans præceptum eius*. \*

Otro mejor lugar tenemos en el cap. 28. de San Mattheo, en el qual se aprieta aun mas este argumento. Aparecese Christo despues de su resurreccion a los Apostoles, y aunque otras vezes los solia saludar antes de hablarles, *Pax vobis, ego sum, nolite timere*, esta no dize que se detuvo a nada de esso, si no que en viendolos se llegó a ellos, y les dixo: *Data est mihi omnis potestas in calo & in terra*

Hagoos saber que me ha dado mi Padre Eterno el señorio de el cielo, y de la tierra, que me ha otorgado vn poder en causa propria para hazer y desha-

zer quanto me pareciere en el y en ella. Por cierto Señor que esso, que ha mucho que lo saben los Apostoles, que a no entender que lo erades vniuersal de lo criado, claro esta que no lo dexaran por vos todo, ni vuieran llegado a poder dezirlos con San Pedro, *Ecce nos reliquimus omnia, & secutisumus te*.

A que proposito se lo bolueys a repetir agora? o que quereys sacar de ay, que en encontrandolos la primera cosa que les dezis es esta? Quereys saber que? pues leed adelante, y vereys lo que se sigue. *Euntes ergo docete omnes gentes*. que vayan a enseñar a todo el mundo, ergo lo que se infiere de ser Christo Señor de cielo, y tierra, es que esta a su cuenta y cargo el enseñarla *prædicans præceptum eius*, y para colegir esto segundo, para esso les truxo a la memorialo primero. *Data est mihi omnis potestas, euntes ergo docete omnes gentes*. Tan natural es esta obligacion en los Prelados, que no solamente mientras estuuu aca en la tierra, ni solamente por su persona, y en presencia, sino despues de muerto, y subido a los cielos, la infirio Christo en las de sus successores, y discipulos: *Euntes ergo docete*. Y aun porq̃ no pentassen, q̃

Mat. 16

descuyda a con ellos librando en solos sus hombros esta carga, añadió luego: *Ecce ego vobis cum sum vsque ad consummationem saeculi*, como quien dize: De mi claro está que no tengo de dexar el officio de Maestro, mientras viere en el mundo hombres, que quieran ser discipulos; pero en ne gozio de tanta importancia, quiero que me ayudeys tambien vosotros, por esso os auiso que soy el Principe, y Monarca, *Data est mihi omnis potestas*, porque colijays de ay, lo que deueys de hazer en mi seruicio: *Euntes ergo docete omnes gentes*.

Pero el lugar que yo hallo mas galan y efficaz a este proposito, es vno del cap. 1. de San Marcos, donde contando el Euangelista la historia (que llaman) del niño perdido (comunmente:) Como se quedò, a escusa de sus padres, en el Templo, como te sentò entre los Doctores, y como les preguntaua, y respondia: la conclusion que de toda la disputa saca es, que *stupabant super doctrina eius: erat enim docens eos, quasi potestatem habens, & non sicut Scribae*. Que se espantauan todos de oyrle su doctrina, por q̃ los enseñaua como Superior y cabeça, como

hombre que tenia poder sobre ellos, *quasi potestatem habens*, y no como los otros Escribas, interpretes q̃ eran por particular professiõ, de la ley de Dios y sus preceptos. Agora no reparays en este modo de encarcinamiento? Por ventura no se pudieran espantar mas si le vieran enseñar como a los Escribas, que jamas tratauan de otra cola que de esto? En la Escritura para dezir que vno era doctissimo en la ley, no ha menester mas que tener nombre de Escriba. *Eccli. 10. Super faciem Scribae imponet honorem*, y explican la Glosa y los interpretes, *id est super doctorem sapientem in lege*. Pues como el Euangelista no haze la comparaciõ de la doctrina de Christo con la de estos (antes los excluye, *& non sicut Scribae*) y solamente dize que se espantauan de oyrle, porque leveyan enseñar como Prelado? como hombre que tenia superioridad y dominio, *tanquam potestatem habens*? Y aun de ay se echara de ver quã nacido les viene el enseñar a los Prelados, y como es esse exercicio el q̃ los cõstituye especialmẽte, pues aũlos mismos q̃ lo tienẽ por professiõ y officio, en su cõparaciõ, no suponen mas q̃ si no fuessen: Professen los Escribas el estudio de la ley, sean

*Eccli. 10.*

*Glos. cr.*

*Marc. 1.*

sean todos doctísimos en ella: vñe de esse nombre la Escriptura, dando se le por titulo a los que mas se auentajaron: que todo esto es mientras los compara con los subditos, quando no llega a hazer mencion de los Prelados: pero en auiendo de juntar estas dos cosas: toda quãta sabiduria tienen es poca, respecto de la que deuen tener los Superiores y cabeças: y quando San Marcos quiere hazer vn extraordinario encarecimiẽto de doctrina, y dar la razon porque espantaua al mundo la de Christo, expressamente diz: *Erant enim docens quasi potestatem habens, & non sicut Scribæ*: que espantaua, porque no enseñaua como los Escribas, si no mucho mejor. Como? *Tanquam potestatem habens*, como los Superiores y cabeças que se constituyen en razon de tales por el officio de la predicacion: *prædicans præceptum eius*. Pues (a nuestro proposito) como Christo en el Euangelio que acabamos ya de declarar, hablaua con los que auian de serlo de su Iglesia con los Apostoles, a quienes pensaua dexar en lugar suyo: para darles, en la otra vida el titulo de grandes, no se contenta con que en esta hagan lo que estan obligados a hazer todos: esto es con que

pongan por obra sus preceptos: sino q̃ quiere q̃ cumplan tambien con su particular obligacion, enseñando y doctrinando otros, por esso en notificãdo les el *fecerit*, que habla generalmẽte cõ todos, aunq̃ mas particularmẽte con ellos: luego les añade el *docuerit*, que solamẽte corre por su cuenta: y a quiẽ jũtãre entrãbas cosas le promete, que *hic magnus vocabitur in Regno cælorum*: que tales como ellos, han de tener assiento y titulo de grandes en su Reyno.

### Tercer Pensamiento.

#### §. III.

**H**ic magnus vocabitur in Regno cælorum. Es tan natural el amor proprio que todos nos tenemos, el quererse cada vno bien, y estar enamorado de si mismo; que al Apostol San Pablo le parece negocio imposible auer persona humana, que se saque o excepte de esta regla: ad Ephe. 5. *Nemo carnem suam odio habuit*. Quando mas apretado el Sancto Iob, entre el estiercol que le seruia de descansada cama, y los gusanos que le comian las llagas de su cuerpo: comienza en el capitulo. 10. a enojarse consigo

ad Eph. 5

Iob. c. 10

mesmo; y con su vida: *tadet animam meam vitæ meæ*: y confessando que le da el vivir en rostro, se quiere poner ella accusacion, y hazer contra si officio de fiscal: *dimittam aduersum me eloquium meum*: entonces si le teneys cuenta a las palabras, hallareys que las primeras que echa por la boca son: *dicam Deo, noli me condemnare*. Señor misericordia: por quien vos soys que no me condeney. Paes sancto martyr (quien en la ocasion que estays, muy bien podemos daros este titulo) esto es estar enfadado de la vida: esta la acusacion que penauades poner contra vos mismo? *aduersum me*? esta es la guerra que os auia des de hazer con vuestro dicho? Que no ay tratar de que lo cumpla nadie, por mas que lo proponga; es imposible, en llegando a la ocasion, que persona ninguna se aborrezca: *nemo carnem suam odio habuit*: el que mas jurada se la tiene, si le apretays un poco, dirá: *noli me condemnare*: que desde luego suplica de la sentencia, y pide que le den por libre. Tan natural le es a cada vno el amor proprio.

De aquí nace que en todas las cosas pueda tanto el interes

y que sin el apenas sepamos modernos a ninguna.

*Cura quid expediat, prior est quam quid sit honestum.* Ouid. 2. depon. eleg. 3.

Aun a la honestidad cerramos la puerta, si no vemos que se nos abre la del interes a bueltas de ella. Que cosa mas honesta que la amistad de Christo? ni aun que conuersacion mas agradable que la suya? No os acordays de aquellas palabras de San Pedro. Ioan 6. *Domine quo ibimus?* Auiales dicho el soberano Maestro a sus discipulos ciertos puntos, acerca de la materia de Eucharistia: y como no ay cosa mas amarga, que las medicinas al enfermo: y aquel pan es el antidoto de nuestra salud: los que tenian las almas achacadas, no le pudieron tragar: hizo les dar arcadas de blasphemias: *Durus est hic sermo*. y comenzaronle a despedir algunos de ellos. Boluole entonces el soberano Maestro a los que le quedauan, y dixoles: *Nunquid vultis abire a vobis?* Por ventura quereysos yr tambien vosotros? Salta Pedro en nombre de todos, y responde. *Domine quo ibimus? verba vitæ æternæ habes*. Señor adonde podremos yr sin vos? vuestras palabras son del cielo, y el oyros las parece que estar en gloria: *quo ibimus?* que podremos ha-

zer sin veros, ni oyrlas? Pues con conocer tambien S. Pedro las razones de bien honesto que auia en esta amistad, con todo esso en materia de intereses, no parece que haze caso de ella, ni se ahorra aun con el mismo Christo; sino que despegada y despojadamente le pide, que le señale partido desde luego; que quiere saber que le ha de dar, por vnas pobres redes que ha dexado? Matth. 19. *Ecce nos reliquimus omnia, & sequuti sumus te: quid ergo erit nobis?* Señor concertemos la soldada, porque sin interes, apenas ay espuela que mueua la voluntad eficazmente.

Psa. 90. Oygamos lo que dize David en el Psal. 90. a este proposito. *Dixi Domino susceptor meus es tu, & refugium meum: Deus meus sperabo in eum.* Dixe le a Dios que en el solo tenia puesta mi esperança: que a el solo conocia por puerto seguro en las borralcas, amparo y defensa en todos mis trabajos: Dios mio, en quien tengo de esperar toda mi vida. Agora no le toma a alguno curiosidad de preguntarle al Propheta, que le mouio a requebrarse con Dios de esta manera? Pues no ayays miedo que, aun que no se lo pregunteys, el dexede de dezirlo: feed el ver,

so inmediato que se sigue: y hallareys que añade la razon, diciendo: *Quoniam ipse liberauit me de laqueo venantium, & a verbo aspero.* Quereys saber por que haze todas estas confelsiones? por el interes que ha experimentado, por la paga y galar don que ha recibido ( si es que al que se da anticipado le podemos llamar de esta manera ) por auer hallado verdadero de preterito, lo que ya otra vez le auia mouido a servirle de futuro, *Inclinavi cor meum ad faciendas iustificationes tuas in aeternum: propter retributionem* por el retorno: que si esse faltara ( hago la salua a Dauid por ser cottado a la medida del coraçon de Dios: pero hablando de lo que se vsa comunmente ) del mismo Dios murmuraran los hombres, en no les dando a pedir de boca quanto quieren. Psal. 58. *Ipsi dispergentur ad manducandum: si vero non fuerint saturati, & murmurabunt.* aunque los trayga a su casa, aun que les ponga en ella mesa frãca, aunque les dè mil diferencias de manjares: si acaso no aciertan a hartarse: por vna niñeria que falte, pondran en el la lengua, y se le atreueran de palabra: *Si non fuerint saturati, & murmurabunt.* Aunque sepan que las han con Dios:

que

Psa. 118

Psal. 58.



que tambien lo sabian estos, de quien auia dicho dos versos antes el Psalmista, que *scient quia Deus dominabitur Iacob, & finium terræ*. Pues contra Dios? como es posible tan gran atreuimiento? Como? Como cuydan mas de lo vtil, que de lo honesto.

*Cura quid expediat prior est quàm quid sit honestum.*

y en faltandoles tantico de intereses, renegaran por el de quiè lo hizo.

Al contrario en teniendo-  
le luego los vereys sujetos y rendidos. *Psalmo 21. Manducauerunt, & adorauerunt omnes pingues terræ*. Comieron hasta hartarse: esto es: Dioles quanto querian: y luego aun los mayores peccadores le adoraron. Esto quiere dezir *pingues terræ*, en las diuinas letras: los que estan mas gruessos, y llenos de affectos desordenados, de apetitos de la tierra. Pues estos como ande el intereses delante, dize David, que reconocen a Dios, y se le rinden: y en dandoles lo que piden, *manducauerunt*: luego le comiençan a adorar pecho por tierra: *& adorauerunt omnes pingues terræ*. Pues como Dios nos conoce la enfermedad, y sabe este mal siniestro que tenemos; para que de vna mane-

ra o de otra no dexemos de animarnos a seruirle, a penas nos ha mandado la cosa, quando luego nos propone el premio. Asì vereys que lo hizo en las bienauenturanças: que tras cada vna le señalò luego su galardón particular. A las lagrimas, consuelo: a la hambre, hartura: a la mansedumbre, los bienes de la tierra: y a los trabajos padecidos por amor suyo, los del cielo. Faltaua agora señalar premio a los Prelados, y offrecerles la paga que les ha de dar porque obren ellos, y enseñen a los otros estas cosas: y antes que se les acabe su Evangelio, prometeles en el, que se la tiene de dar mayor que a todos; que no solamente les darà consuelo, hartura tierra, y cielo, sino que en este Cielo (que es lo mas que puede darse) los ha de hazer grandes y Monarchas. *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno cælorum*.

### Quinto Pensamiento.

#### §. V.

**M**agnus vocabitur in Regno cælorum. Si los hiziera grandes de la tierra, no me

me pareciera a mi el galardón tan excessiuo; pero grandes en el Reyno de los cielos, grandes en la corte de Dios, y en su presencia? ay es donde el discurso humano queda corto. Los Reynos de el mundo, aun los que mas metidos estan en ellos, los desprecian, y aunque quieran, no pueden dexar de confessar lo poco que valen. No os acordays de Herodes, quando celebrò el dia de su nacimiento? juntò los grandes de su corte, hizo vn esplendido banquete: y en leuantando las mesas, siguióse tras la cena el sarao: salio a baylar vna muchacha hija de su amiga Herodias, y su sobrina: dio gusto al Rey (que andando enamorado de la madre, claro está que no le podía parecer mal cosa que hiziesse la hija) y quando se yua assentar, dixole: *Pete à me quod vis, & quodcumque petieris dabo tibi; licet dimidium Regni mei.* Pidemelo que quisiere, que aunque sea la mitad de mi Reyno, te la dare? Que dezis Herodes? pues el Reyno que os ha costado tanto, por cuya conseruacion derramo vuestro padre la sangre de tantos innocentes, y que vos mismo (si a caso intentara otro quitarosle) rebol-

uierades el mundo en su defensa? esse Reyno quereys dar agora por tan poco? por el bayle de vna muchacha la mitad? mirad lo que hazeys, que a otra buelta que de por la sala os quedareys sin nada. Que cosa puede auer de menos estima ni valor que vn bayle? que de menos peso, que vna en quien lo que mas se suele alabar es la ligereza, por no dezir la liuidad, de los que baylan? que menos firme, que la que tiene por gala las mudanças? que menos segura, que en la que no se puede estar vn punto quedos? y que menos descansada que la que es fuerça hazerle con trabajo perpetuo de quien la haze? Mas; que ya que fue por bayle, no fue por bayle presente, o futuro: que de essa fuerte, toda via fuera, o viera de ser algo: pero no fue sino por vn bayle ya passado, de quien no queda mas que el auer sido: esto es, de quien no queda nada; mucho digo, no solamente no es nada lo que queda, sino que por el mismo caso que ha passado, es imposible que buelva a tener ser perpetuamente: *Ad præteritum non datur potentia*, dicen los philosophos: con-  
do

Marc. 6

do esso, por essa nada le of-  
frece la mitad del Reyno:  
*dimidium Regni mei*. Quien  
duda sino que le deuia de te-  
ner por mucho menos? me-  
nos valor, menos firmeza,  
menos seguridad: menos pe-  
so, menos descanso, me-  
nos ser: y si en el mundo  
puede auer menos que nada,  
menos le parece a Herodes  
que son sus estados y sus Rey-  
nos. Pues si Herodes, que  
tanto los dessea, confieſſa es-  
to: quien aura que se atreua  
a contradizirle? *Vel inimici  
nostri sint indices*. Clarissima es  
la verdad, que la misma parte  
interesada, no la puede negar,  
aunque quiera.

Al contrario el Reyno  
de los cielos no ay cosa bue-  
na imaginable que no ten-  
ga: eternidad, firmeza, con-  
sistencia, descanso, vn ser per-  
fectissimo, y vn estado de  
bienauenturança. Por esso San  
Pablo hablando de las pro-  
priedades de este Reyno, di-  
xo, que *Supra modum in su-  
blimitate aeternum pondus gloriae  
operatur*. Notad todas las pa-  
labras: que no ay ninguna,  
que no tenga misterio. A la  
baxeza de la tierra, contra-  
puso la alteza del cielo: *in  
sublimitate*: a la mudança, la  
eternidad, *aeternum*: a la li-

uiandad, el mismo peso, *pon-  
dus*: al trabajo, la gloria y el  
descanso, *gloria*: a la na-  
da, el mas perfecto ser que  
pueden tener las cosas: qual  
es el que les da el acto se-  
gundo, *operatur*: y de todo  
esso, no poco, sino mucho,  
y mas que mucho: *supra mo-  
dum*. Colija de aqui cada vno,  
que tan grande es el premio,  
que Christo promete a los  
Prelados y Maestros de su Igle-  
sia? y que tan grande aura ne-  
cesser ser, quien llegare a ser  
grande en este Reyno? Si el  
serlo en los Reynos de la tier-  
ra, que no son nada: es ne-  
gocio tan apeteçido de los  
hombres: si ay quien por so-  
lo alcançar el titulo de gran-  
de de Castilla, beue los ayres,  
gasta su hazienda, y passa su  
vida en perpetuas pretensio-  
nes, sin tener vna hora de  
quietud, ni de sosiego: que  
estima seria razon que hizies-  
semos de este mismo titulo,  
offrecido en el Reyno de los  
cielos? que grandeza pue-  
de auer que se compare a la  
que en Reyno tan grande le  
parece? Sin duda ninguna es  
este el galardón en que Chri-  
sto echo el resto de su li-  
beralidad, y en el que cifró  
y comprehendio todos los  
otros.

## §. VI.

Lib. 1.  
Disc. 3.  
Plato.

**E**Ntren aqui las alabanzas de la sabiduria, para que acabemos las vltimas palabras del Euangelio, cō lo mismo que comenzamos las primeras. Dize Platon en su Symposio, que *sola sapientia donat homines immortalitate*, que sola ella puede hazer immortales a los hombres. Y es sentimiento de que deuia de tener Dauid alguna parte, quando en el Psalmo 118. le pedia a Dios con tanta instancia, que se la diesse, para effecto de poder viuir con ella, y conseruarse.

*Aequitas testimonia tua in aeternum: intellectum da mihi, & vitam.* No le pide alma, ni vida, ni salud, ni fuerças; sino sabiduria, y entendimiento, *intellectum da mihi*: y con esso se promete viuir perpetuamente: *& vitam*. En el Psalm. 48. auia dicho esto mismo por mas galan termino: *Non videbit interitum cum viderit sapientes morientes: simul insipiens & stultus peribunt.* Quando vieredes a los Sabios muriendose: no por esso penseys, que llega a ellos la muerte; que los necios solos son los que perecen. Pues Santo Rey, si los vemos q̄ se mueren, y vos proprio lo confesays: *Sapientes morientes*; como

Psa. 118.

Psal. 48

dezis que no vemos su muerte? *Non videbit interitum*? Que hazen quando salē de este mudo? Que? *Vasi sunt oculis insipientium mori: illi autem sunt in pace.* Parecenos a nosotros q̄ se muerē; pero en hecho de verdad nūca mas viuos: porque la sabiduria que tienen los libera de la muerte, y los haze eternos e immortales: *Sapientia donat homines immortalitate.*

Sapient. 3.

Pero si miramos a las palabras de nuestro Euangelio, hallaremos en ellas puerta abierta para otras mayores grandezas y excelencias suyas: pues en comunicandose, le ofrece Dios en su Reyno la grādeza: *qui fecerit & docuerit hic magnus vocabitur in Regno caelorum.* No solamēte no morirā los Sabios: no solo tendran vida para siempre, sino que si viuieren comunicado su sabiduria a otros, si viuieren apronechados a si, y enseñado al proximo, *hic magnus vocabitur in Regno caelorum*: los auezindare en mi Reyno, y alli les darē asiento y titulo de grandes. Por varias cosas hallo yo que se llaman grandes en la Escripura algunos hombres. Por las riquezas grandes que tenia, se le da este nombre a Iob en el ca. 1. *Eratque vir magnus inter omnes Orientales*: por la priuanga a Mardocheo,

Iob. c. 1.

chco.

*Esther. 2.* cheo, *Esther. 2.* *Vir magnus, &*  
*Tob. 5.* *inter primos aula Regis:* por el li-  
 nage a Ananias, *Tobia. 5.* *Ego*  
*sum Azarias Anania magni fi-*  
*lius, & respondit Tobias: ex mag-*  
*no genere es tu:* por su affabilidad

*Num. 12* y trato apazible (*erat enim vir*  
*Exod. 11* *mitissimus super omnes homines*)

a Moysen, *Exod. 11.* *Fuitque*  
*Moyse vir magnus in terra Egyp-*  
*ti:* y finalmente, por sus hazañas  
 y victorias, a muchos de los Re-  
 yes, de quien se haze mencion  
 en todo el viejo testamēto. Pe-  
 ro si lo mirays bien, todos son  
 grandes, q̄ se lo llamaron en la  
 tierra: y aũ esto no en toda ella,  
 fino en vna parte. Iob en el  
 oriente: Mardocheo, en la cor-  
 te del Rey, con quien priuaua:  
 Ananias entre los Iudios, de  
 quien era: Moysen en Egyp-  
 to: y los Reyes en sus Reynos:  
 o quando mas en algunos de  
 los otros comarcanos: sola la sa-  
 biduria comunicada haze gran-  
 des que se lo llamen en el cielo:  
 y a sola ella se promete, que  
 quien la tuuiere para si, y la  
 exercitare con los otros, *qui fe-*  
*cerit & docuerit:* sera acclamado  
 por grāde de la gloria: *Hic mag-*  
*nus vocabitur in Regno celo-*  
*rum.* De manera que con ser tan  
 grande la differēcia que ay del  
 cielo a la tierra: quando las ri-  
 quezas, el linage, la priuança, la  
 buena condicion, y las victo-

rias, aunque se junten todas no  
 llegan a hazer vn grande en to-  
 do el mundo: sola la sabiduria  
 le haze en todo el Reyno de  
 los cielos: y esto es lo que Chri-  
 sto promete en nuestro Euan-  
 gelio, a los que repartieren la  
 suya con sus proximos, o por  
 hablar mas propriamente, a los  
 prelados que enseñaren con el  
 exemplo y con la predicacion  
 a sus ouejas, que *qui fecerit & do-*  
*cuerit, hic magnus vocabitur in*  
*Regno celorum,* que por el mis-  
 mo caso tendran titulo de gran-  
 des en el Cielo.

## Applicacion del Dis- curso.

### §. VII.

SAN Bernardo glorioso,  
 Sclaro està que goza la glo-  
 ria de este titulo: pues para al-  
 cançarle en la otra vida, lleuò  
 de esta todos los q̄ pide Dios  
 en su Euangelio: esto es, obras  
 y palabras: exemplo y pre-  
 dicacion: tan conocido y tan  
 eficaz en todo el mundo,  
 que aun antes que saliesse de  
 el, començo a tirar los gages,  
 y a gozar el nombre de gran-  
 de, que otros suelen alcançar  
 despues de muertos. Assi lo  
 dize el Abbad de Bonauai  
 en el



*Anoldus Carnot.* en el cap. 3. de su vida. *Diuulgabatur ubique quod surrexisset Propheta magnus potens in opere & sermone.* Que se comienço a este der su fama en todas partes, pregonando y publicando, que se auia levantado vn gran Propheta, poderoso en obras y en palabras. De vn Poeta su amigo pondera Plinio el segundo por gran cosa, el auer llegado a alcançar en vida el nombre y fama, que otros suelen, mucho des pues de auer salido de ella. *Fama sua superuixit, & quod pauci post cineres, ipse etiam ante fatum adeptus est.* Y es lo que se dize tambien de Celio Rodiginio en vn epitaphio, que anda al principio de sus obras.

*Plinius Junior.*

*Epitaphij Rodiginij.*

*Vixit perennis, quodque paucis contigit.*

*Vixit, scæque æternitati interfuit.*

Esto mismo digo yo de nuestro glorioso Sancto, que alcanço en sus dias lo q̄ apenas otros despues de ellos. Cotejad la promessa de Christo para el cielo, con lo que se dize de Bernardo acá en el mundo. Christo promete el titulo de grâdes a sus Apostoles. *Hic magnus vocabitur.* Bernardo alcanço que se le diessen todos, pues dezian que. *Propheta magnus surrexit nobis.* Christo pide para esso las obras de antemano. *Qui fecerit.* De Bernardo nos dizē que fue

poderoso en las suyas. *Potens in opere.* Christo quiere que junte a las obras la doctrina, *Et docuerit.* Y de Bernardo a penas nos han dicho la fuerza que tuuo en sus obras, quando luego nos añaden la eficacia que sabia dar a sus palabras, y juntamente dizen que fue. *Potens in opere & sermone.* Luego bien se infiere en el lo que del otro Poeta dezia Plinio, que. *Quod pauci post cineres, ipse etiam ante fatum adeptus est.* Que el tercio que para otros no cae hasta la muerte, en Bernardo fue librança que cobro luego a letra vista. *Etiam ante fatum.* Y consiguientemente, que puso mas eficaces medios, que otros, pues alcanço tã presto el fin, en quanto pudo alcançarle en esta vida. Y si le alcanço en ella, quiē duda sino q̄ en la otra le goza cō grã gloria. *Hic magnus vocabitur in regno calorū.* Este es el q̄ se ha de llamar grãde en el reyno de los cielos, por mil titulos, grãde por rico como Iob, pero no de bienes temporales, sino de merecimientos y virtudes, grande por priuado como Mardocheo, pero no del Rey Assuero, sino de el Rey del cielo, y de la Reyna de los Angeles, que a competencia le andauan fauoreciendo y regalando, esta le da sus pechos, aquel sus braços, ella le

da su leche, y el hasta la misma sangre de sus venas, y ella le recibe por su hijo, el le ama y le quiere como a hermano, grande por su linage como Ananias: pero para excederle en mil quilates, bastan estos dos títulos que le acabamos de dar inmediatamente, y para igualar con los que mas fueron en el mundo, su sangre, que auendo la heredado de sus padres naturales, la tenia commun con todos los Monarcas y Reyes mas antiguos de la Christianidad, como dexamos dicho: grã de por apazible y bien acondicionado, como Moysen, que ya otra vez lo hemos tocado en esta Laurea: y grande por sus hazañas y victorias, no al-

cançadas de los hombres como las de los Reyes de la tierra, sino de los Demonios, enemigos mas poderosos y mas fuertes, y lo que mas es, de sus pasiones propias. *Hic magnus vocabitur.* Este si que es grande, que lo junta las grandezas que han dado titulos y renombres a tantos, y esto no solamente en la tierra como ellos, sino. *In Regno calorum.* Sino tambien en el Reyno de los cielos, porque a todas estas cosas añadio la sabiduria practicada en sus obras, y comunicada en sus palabras, y esse es el premio, que por particular promessa de Dios le corresponde. *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno calorum.*

Libr. 2.  
Discur. 2  
§. 8. ibi-  
de Disc.  
3. §. 6.

## D I S C V R S O. LX.

Epilogo de los tres principales simbolos de todo el Euangelio.

*Vos estis sal terra; vos estis lux mundi: non potest ciuitas abscondi supra montem posita.*

Primer Pensamiento.

§. I.



Veriẽdo pintar Christo vn buen Prelado, en el capit. 10. de San

Iuan, haze el dibuxo en su persona propria, y aprouechase de la metaphora del pastor,

105. 10.

tor ; tan usada en las diuinas  
letras dize. *Ego sum pastor bo-  
nus. Bonus pastor animam suam  
ponit pro ouibus suis &c.* Yo soy  
buen pastor. Notable cosa, que  
auiendo se dado Christo en to-  
do el discurso de sus sermones  
y parabras tantos otros epite-  
tos a secas , tantos titulos y  
nombres , sin añadir de ningun-  
o que sea bueno ni malo, a so-  
lo este le junta el adiectiuo.  
*Bonus.* Y no dize. *Ego sum pa-  
stor.* Como quiera, sino. *Ego sum  
pastor bonus.* Buen pastor, buen  
ganadero, buen caudillo. Ten-  
damos los ojos por todos los  
capitulos del mismo Euangelis-  
ta, ojeemos sus planas , leamos  
sus renglones, y delectremos to-  
das sus palabras , y hallaremos  
que en ellas se baptiza con di-  
uerfos nombres, se pone varios  
y diferentes appellidos , ya se  
llama luz del mundo. Ioan-  
nus. 8. *Ego sum lux mundi.* Ya ca-  
mino por do se sube al cielo.  
Ioannis. 14. *Ego sum via.* Ya ver-  
dad en quien no cabe ni puede  
caber ningun engaño. *Et veri-  
tas.* Ya vida de quien la recibi-  
mos y participamos todos. *Et  
vita.* Ya puerta por donde han  
de entrar a su aprisco las oue-  
jas. *Ego sum ostium.* Ya final-  
mente vid, cuyos razimos ex-  
primidos en el lagar de la cruz  
dieron por vino sangre, y cuya

sangre poco antes se auia dado  
en especies de vino a los disci-  
pulos. *Ego sum vitis.* Pero des-  
pues de bien buscados y mira-  
dos todos , ninguno se hallara  
adectiuado, sino es el titulo de  
pastor que se da en este capitu-  
lo, y sin duda ninguna deue de  
ser, porque es este en el que me-  
nos se sufre mediania, y el offi-  
cio que le corresponde , el que  
mas necesidad tiene de que le  
hagan bien hecho. La luz por  
poca que sea, no dexa de alum-  
brar alguna cosa , y en la de vn  
candila vezes medio muerto,  
halla la viejezita bastante cla-  
ridad para rezar sus deuocio-  
nes , la donzella para compa-  
sar los puntos de su aguja en la  
laur que haze , y aun la que  
no lo es para leer y escriuir sus  
liuiandades : el camino por  
malo que sea le passamos, y tar-  
de o temprano , al fin se lle-  
ga al de la jornada, la verdad,  
aunque escueza siempre es bue-  
na , y de la vida solemos de-  
zir , que. *Vina la gallina &c.*  
Pues la puerta, si lo fuere no se  
dexara de poder entrar por  
ella, y la viña finalmete, quando  
mas maltratada , sino lleuare  
fructo, por lo menos lleuara pa-  
panos y hojas , y quando esso le  
falte, tédra sarmientos y cepas,  
que siruan a la lumbre en el in-  
uerno. Solo el pastor sino es

Ioan. 15.

Ioan. 8.

Ioan. 14.

Ioan. 10.

bueno, no vale nada, y si es malo, basta para echar a perder todo el rebaño. Vna oveja le como el lobo, y quatro se le mueren de roñarellas se le van, aque-  
llas le hurtan, y las pocas que quedan, los malos pastos y peores aguas las acaban, porque ni quiere ni sabe buscarlos, ni escoger las buenas, sino que le sucede al pie de la letra, lo que metaphoricamēte dixo de vno Baptista Mantuano Egloga. 10. que.

*Mantu. Dum nudant spineta pecus, nudata secabant*

*Terga rubi, scabie cutis aspera, tabidus humor.*

*Pestis, & in totum serpebant viceracorpus.*

Que quando el pastor es malo, todas estas y mas desventuras les suelen sobreuenir a las ovejas.

§. II.

**Y** Si queremos dexar vn poco la metaphora, y passar-nos a lo que por ella se en-

*Sup. Dis.* tiende y significa ( dicho he-  
*2. §. 1.* mos ya alguna cosa dello, pero  
*§. 2.* agora breuēmente) hallatemos, que la necesidad que tiene de buena cabeza el cuerpo humano, esta tiene qualquiera comunidad de buen Prelado, pues el que lo es, haze tambien officio

de cabeza. *Cum caput dolet, cetera membra dolent.* Dezimos comúnmente, que en doliendo-nos la cabeza, es fuerza que nos duelan tambien todos los miembros, y con ser este prouerbio tan verdadero en nuestros cuerpos, entiendo que lo es aun mas en los de las Republicas, y que como los naturales estan compuestos, o descompuestos en sus humores, conforme a los que les comunican las cabeças, asi tambien la composicion de vn Reyno entero depende de la buena o mala de su Principe.

*Componitur orbis regis ad exemplar.*

De los Ethiofes me acuerdo auer leydo en Diodoro Sicul. lib. 4. rerum antiquarum ca. 1. que sacauan esto tan por sus cabales, que tenian por caso de infamia, si el Rey era manco, o coxo; no lo ser tambien todos los allegados de su casa, y q̄ asi se mancauan de muy buena gana por imitarle en todo. *Et si quando Rex aliqua corporis parte ex quavis causa debilitabatur, domestici omnes, sponte sua eandem partem debilitabant, turpe enim existimabant Rege claudis, non & omnes claudos amicos esse* Y no solamente gustauan de hazer se mancos con el manco, sino que se matauan tambien quando el moria todos los que le tenian

*Claudianus Diodor. Sicul.*

por

por mas amigos suyos, pues como el mismo autor refiere vn poco mas abaxo : *Ferunt quodque consuetudinis esse amicos vltro in Regis morte vita disfungi.* que es todo lo que se puede en carecer en los males naturales, y del cuerpo . Pero aun en los del alma hallaremos por verdad lo mismo, y que a los lugares de las diuinas letras que truiximos en el segundo discurso de este libro, podemos añadir de las humanas vna gallarda experiencia , que nos refiere Plutarcho en sus Morales, adõdo hablando de Dionisio Siracusano, dize: *Simul atque reliquit Philosophiam & ad mulierculas lapsus est; omnes perinde, quasi Circeis poculis transformatos, litterarum odium & obliuio, viteque mollicies occupauit.* Fue este tirano en sus principios estuudiofo, y mientras el lo fue todos sus vassallos se dauan al exercicio de las letras: cansose despues, y dexose llevar del vicio de la deshonestidad , y al mismo punto *simul*, como si todos estuuieran hechizados, començaron a aborrecer los libros , y enfrascarse en mil vicios y deleytes.

En el capitu. 2. de San Matheo tenemos otra a mi parecer mas apretada, adonde refiriendonos el Euangelista la ve-

nida de los Reyes Magos por Hierusalen, y la pregunta que en entrando en la ciudad hizieron. *Vbi est qui natus est Rex Iudeorum,* a donde esta el Rey rezien nacido ? Dize que en oyendo Herodes hazer mencion de Rey, se turbò pareciendole (a caso) que le auia de quitar a el la corona, *Audiens autem Herodes Rex turbatus est,* y a penas ha contado la turbaciõ del Rey, quando añade la de todo el pueblo: *Rex turbatus est, & omnis Hierosolyma cum illo.* Poco les importaua a los vezinos de Hierusalem tener por Rey a Herodes, o a otro, queni el era tan bueno, q̃ vuiesse por que pesarles de perderle, ni del rezien nacido auia premissas ningunas de que vuiesse ser malo, antes clarissimas prophecias de lo contrario , y quando en esso fueran iguales, por lo menos en razon de nouedad , por fuerza parece que auia de gustar el vulgo della, *omnia nona placent,* con todo esto en turbãdole el Rey (que solo era el q̃ se imaginaua interessado) *Rex turbatus est,* por esso solo, sin yrles a ellos nada, se turbaron tã bien los de su Reyno; *& omnis Hierosolyma cū illo.* Poco digo sin yrles nada , con estarles bien, con ser cosa que pudieradardles gusto; no solamẽteno

*Matt. 2.*

*Plutarc.*



se le dio, sino que se mostraron tristes, y no solamente lo mostraron exteriormente, sino que lo sintieron en lo interior del alma, esto quiere dezir *Turbati*. Vna interior passion, que los altero, y desfastosgo. Que puede ser la causa de esto? sino que. *Componitur orbis Regis ad exemplar*. Que en lo interior y en lo exterior Reyes y vassallos todos se gouernan por vn muelle, y sola vna voluntad es la que los concierta, o desconcierta a todos. Pues como Christo sabe esta verdad de cierta sciencia, quiere tambien enseñarla a sus discipulos, y para esto en tratando de cabeças, ora en su proprio nombre, ora en metaphoras, no quiere dexar de añadir el adiectiuo. *Bonus*. Porque a no serlo, no ay cosa mas dañosa, y fiendolo, es la mas importante en todas las comunidades, y Republicas, por esto dize. *Ego sum pastor bonus*.

## Segundo Pensamiento.

### S. III.

**P**ero Señor ya que tenemos a los ojos el peligro, razon sera que sepamos el remedio: y pues conocemos de quanta importancia es vn buo

pastor, conozcamos tambien las partes que ha de tener para ser bueno. Vamos mirando bien este Euangelio, que yo se que antes de acabarle toparemos con tres, bastantes a asegurar aquié las tuuiere: tres digo, tan semejantes a los tres Hieroglificos del nuestro, tan parecidas a lo que por la Sal, Luz, y Ciudad se significa en el, que quando por se no lo creyeramos, por buenas coniecturas alcançamos ser las vnas y las otras palabras salidas de vna misma boca, y dictadas por vn mismo espíritu. *Bonus Pastor animam suam ponit pro ouibus suis*. Dize Christo, y es la primera condicion de todas. El buen pastor ha de tener entrañable amor a sus ouejas, que llegue a poner la vida, si fuere menester, por ellas. El officio sin duda ninguna es de mucho trabajo, y para hazerle bien hecho, requiere grã sollicitud, y gran cuydado.

*Omnem operam gregibus postorē impendere oportet.* *Baptist. Matan. Egloga. 5*  
*Ire, redire lupos, arcere, mapalia scisere, mercari paleas, & pabula, victum*

*Quarere, nil superest loci.*

Tiene tanto en que entender que no le quedara de ocupado vn punto de lugar ni de trabajo a quien quisiere cumplir con las obligaciones del officio.

Sin

Sin voluntad, las cosas faciles dexan de serlo, y se nos representan difficultosissimas; quanto mas esta que de suyo lo es tanto? Pero al contrario, en viendo amor, luego se vencen todas las difficultades; luego se allanan montes de imposibles.

Virgil.

*Omnis vincit amor:*

dixo alla el Poeta. Pues para que el buen pastor no repare en nada: tengasele tan entrañable a sus ovejas, que ponga si fuere menester, la vida por ellas. *Animam suam dec pro ouibus suis.* Estaua Dauid repastando las suyas en su tierra; y quando mas leguro tocava, a caso, su flauta, o su çapona, vio que salia dela boca de vna cueua vn hambriento leon, y que hendiendo con las vnas la tierra, y el ayre con bramidos, encara-ua azia el ganado: si estimara en mas su vida, q̃ la de sus ovejas; facil le fuera poner haldas en cinta, y tierra en medio; que teniendo el leon tambien en que hazer presa, cosa clara es que no tratara de seguirle (y esto es lo que dize el Euangelio que suelen hazer los pastores, que lo son mas por el interres de la soldada, que por amor que tengan a las ovejas; en viando que ay algun peligro huyr y dexarlas. *Mercenarius*

*autē fugit, quia mercenarius est.)* Pero Dauid que es buen pastor, que haze? *Animam suam ponit pro ouibus suis.* Arremete al leon, y salele al camino; echa le mano a las quixadas, y agarrale tan fuertemente de ellas, que no le dexa llegar, adonde pueda hazer presa en el ganado. A Dauid, q̃ no conoce y bien la ferocidad y braueza de vn leon; mirad que os poneys en notable peligro dela vida, y que seria gran lastima perderla en el verdor de vuestra mocedad, y en el florido Abril devuestros tiernos años. No importa nada esso, dize el gallardo joven, que mientras hago officio de pastor, tengome de preciar de hazerle bien hecho. y para alcanzar esso, es fuerza hazer esso. *Bonus pastor animā suā ponit pro ouibus suis.*

Moyse pastor de almas por ovejas, guardaua las que le encomendò Dios, y yualas repastando en el desierto: mucho ganado, y malo de guardar: los zagales descuydados, y aun por ventura algunos maliciosos; los perros dormidos, y los lobos despiertos, era imposible q̃ vn solo pastor allanasse tãtas difficultades, ni pudiesse curar biẽ tan gran manada. Inchosele de roña al mejor tiempo, y como Dios no puede

Joan. 10.

Psal. 105

Exod. 32

ver ouejas enfermas en su ha-  
to, ya, ya las queria passar to-  
das a cuchillo. *Et dixit vi disper-  
deres eos.* Subese Moysen al mō-  
te Sina, y con el entrañable  
amor que las tenia, ponese a lla-  
mar a las puertas de Dios a to-  
da priesa, aflomase el a la ven-  
tana de su misericordia, y en  
viendolo, dize determinadā-  
mente. *Aut dimitte eis hanc no-  
xam, aut dele me de libro vita.* Se-  
ñor o ellos han de ser vuestros  
amigos, o yo me he de despe-  
dir de vuestra casa. Como  
Moyses, pues tan poca estima  
hazeys de la amistad de Dios,  
que la posponeys a vuestro ga-  
nado? al perdon de los pecca-  
dos de este pueblo? no ay mas  
que romper amistades con el  
de esta manera? No es esto lo  
que Moysen pide no, antes  
por lo mucho en que la estima,  
le quiere esmerar en hazer biē  
hecho todo lo que elle man-  
da. Hizole pastor, y como  
dessea acertar a ser lo bueno.  
*Animā suā ponit pro ouibus suis*  
Aventura vida y alma por la sa-  
lud de sus ouejas, y dize que o  
las perdone, o le perdone, que  
no quiere su amistad sin ellas.  
*Aut dimitte eis hanc noxam, aut  
dele me de libro vita.* Otro tan-  
to desleaua el Apostol San Pa-  
blo, quando dezia. *Optabam an-  
thema esse a Christo pro fratribus*

Al. Ro.  
9.

*meis.* Y aun a San Pedro, mayo-  
ral, despues de Christo, de to-  
do el rebaño de la Iglesia, quan-  
do le encomendo el este car-  
go. loā. 21. *Pasce oues meas.* Lue-  
go le hizo mencion de la muer-  
te que auia de padecer. *Cum es-  
ses iuuenis cingebas te &c. hoc au-  
tem dixit significās quā morte cla-  
rificaturus esset Deum.* Dandole  
a entender con semejança acuer-  
do, que este officio de pastor  
no se compra menos q̄ a precio  
de la sangre y de la vida, hazien-  
do lo que hizo el mismo Chris-  
to, que. *Animā suā posuit pro  
ouibus suis,* q̄ no solamente auen-  
turo, sino de hecho perdio la vi-  
da por nosotros: y esta fue vna  
de las razones porq̄ pudo po-  
nerse por dechado, y dezir en  
persona propria Ioan. 10. *Ego  
sum pastor bonus.* Yo soy el me-  
jor pastor de los pastores.

Ioan. 21

### Tercer pensamiento.

#### §. II. III.

**P**Assemos adelante. *Cognos-  
co oues meas, &c. cognoscunt  
me meae.* La segunda condi-  
ciō (y no la de menos importā-  
cia) es, q̄ el pastor y las ouejas  
se conozcan, porque sino, ni el  
fabra lo que se guarda, ni ellas a  
quién han de seguir, a quién acudi-  
ran en

ran en sus necesidades, para q̄ las defienda, y las ampare: en-  
 trambos a dos inconuinentes  
 notables, y entrambos q̄ siem-  
 pre se hā procurado obuiar en  
 las diuinas letras. *Diligēter ag-  
 nosce vultum pecoris tui, tuosque  
 greges cōsidera.* Dixo el Espiri-  
 tu Sācto en el c. 26. de los Pro-  
 uerb. porq̄ claro está q̄ si el pas-  
 tor no conoce sus ouejas, no las  
 podra guardar mas que las age-  
 nas. Quādo Christo entrego a  
 S. Pedro las llaues de la Iglesia  
 Matth. 16. dize el Texto sagra-  
 do q̄ le mudo el nōbre, y de Si-  
 mon q̄ antes se llamaua, le puso  
 Pedro. *Tu es Petrus, &c.* Pues q̄  
 mas me da llamarse de la vna  
 manera q̄ d̄ la otra? o q̄ motiuo  
 pudo tener entōces para esto?  
 Dize S. Tho. sobre el c. 21. de  
 S. Iuā lect. 3. q̄ *Simon interpreta-  
 tur obediens, Petrus interpreta-  
 tur agnoscens.* Que Simon quie-  
 re dezir obediente, y Pedro hō-  
 bre que conoce. Pues para que  
 tuuiesse el nombre conforme  
 al officio, en dandole el de ca-  
 bega suprema de la Iglesia, lue-  
 go le quito el nombre de Si-  
 mon, no quiso que se llamasse  
 obediente, quien por su digni-  
 dad no lo deuia estara nadie aca  
 en la tierra, pero en quitando  
 le esse, el primero de que echo  
 mano fue el de. *Petrus.* Que  
 quiere dezir lo mismo que. *Cog-*

*noscent.* Hombre que conoce:  
 para darle a entender, que por  
 el mismo caso que ya no queda  
 ua sujeto a nadie, sino todos  
 a el, por esso mismo le corria  
 obligacion de conocerlos a to-  
 dos. *Diligenter agnosce vultum  
 pecoris tui.* Porque supiesse  
 que para hazer bien el officio  
 de pastores el conocimiento,  
 si no el todo, a lo menos vna  
 gran parte, y la segunda q̄ Chri-  
 sto pide, y de q̄ se pone a si por  
 exemplo, y dechado quando  
 dize. *Et cognosco oues meas.*

No os acordays de aquellas  
 cinco virgines, o cinco ouejas  
 locas, que sin venir vntadas cō  
 el azeite de la gracia, ni marca-  
 das cō la señal de la penitencia  
 llamārō a las puertas de su apris-  
 co Mat. 25. *Domine, Domine ape-  
 ri nobis.* Si os acordays, lo q̄ les  
 respōdio el pastor del cielo, fue.  
*Amē dico vobis nescio vos.* Dever-  
 dad os digo que no os cono-  
 co. Pues Señor, que importa q̄  
 no las conozcays? que entre tā-  
 ta multitud de ouejas, es muy  
 dificultoso conocerlas a todas  
 abridas agora, y luego las co-  
 nocereys: Que no topa en esso:  
 dezirles que no las conozco (di-  
 ze Christo) es dezirles, que no  
 son de mi rebaño, porque yo  
 soy tan buen pastor. *Ego sum  
 pastor bonus.* Que si lo fueran,  
 no pudiera dexar de conocer-

Prov. 26

Mat. 16

S. Thom.

Mat. 25

las. *Cognosco oues meas.* Pero estas no las conozco. *Nescio vos.* Y consiguientemente es imposible que sean mías. Tan necesario es el conocimiento en los pastores, que no conocer las ovejas, y no ser su pastor, lo pone Christo por vna misma cosa, y los verbos cō que se significā entrābas, por synonymos

S. V.

**P**ero no basta conocer el pastor a las ovejas, sino que tambien es menester que las ovejas conozcan al pastor, y que este conocimiento seareciproco. Por esso en diziēdo *Cognosco oues meas.* Añade luego *Et cognoscunt me me.* En aquella vestidura del Summo Sacerdote, q̄ nos describe Moy sen Exo. 28. tan preñada en la significacion de sus misterios, quan variada en la differēcia de su ornato, dize el Texto sagrado que quando entraua en el Sācta Sanctorum, lleuaua en el pecho el racional, a donde estauan esculpidas todas las doze Tribus de Israel, y en los ombros dos laminas, en cada vna seys Tribus. De manera que dō de quiera que se boluiesse tenia delante de los ojos su ganado, si miraua a delante, los hallaua esculpidos en su pecho, si alla-

do yzquierdo, sobre los ombros, y si al derecho, tampoco alli le faltaua a donde deletrear los, y leerlos. Pero por ventura para el adorno en esto? No por cierto, sino que en el remate de la vestidura traya setenta y dos cāpanillas, y encima bordadas otras tantas granadas. Ponderemos lo vno y lo otro, y veremos como en admirables simbolos, junta diuinamente entrambas cōdiciones, la del amor del s. pasado, y de este el conocimiento mutuo que deziamos. Lleuauolos esculpidos en el pecho. Que mas clara señal de que los auia de tener dentro del suyo? quā mejor maestro del entrañable amor con q̄ les deuia dar assiento en su proprio coraçon? Y para significar que este amor no auia de ser como quiera, sino tal que llegasse al maximum quod sic de la charidad, a dar la vida) si fuesse menester (por ellos, lleuaua en simbolo de esto las granadas, q̄ se hazē pedaços, q̄ rebientan y se abren, solo porq̄ sus hijos los crezcā y medrē, sus hijos digo, q̄ en ellas son los granos q̄ tienen dentro, y en el pastor seran las ovejas, que del assiento y lugar del racional dexamos ya probado, que las q̄ ha de traer dentro del pecho. Pues quien tan

Ex cap.  
28.  
Exodi.



tanto las ama, claro esta que las conoce: que a no conocerlas, es cierto que no pudiera amarlas: porque ( como dicen los Philosophos) *Nihil volitum, quin præcognitum*: fuera de que para esso las trae perpetuamente ( como dexamos dicho ) delante de los ojos.

Solo resta agora que le conozcan a el ( que es lo principal que pretendemos probar ) y para esso puso setenta y dos campanillas, con cuyo son desde lexos le sientan y conocen: a cuyos golpes obedezcan, y sepan que han de acudir a donde los oyeren. Setenta y dos fueron las diferencias de las lenguas, quando las diuidio Dios para confundir y atajar la soberuia de los de Babilonia: y setenta y dos eran estas campanillas, para que sepa que con cada vna han de tener su señal propria, y con cada vno se ha de entender, como si fuera solo el de quien cuydara. *Sexaginta sunt Regine, & octoginta concubinae, & adolescentularum non est numerus: vna est columba mea, & perfecta mea.* dize el Espíritu Sancto (y en sentido allegorico se puede applicar a las almas sus ovejas: a quien, por lo mucho que las quiere, les da nombre de esposas suyas, y de

Reynas) Muchas son las que guardo, y muchas las que conozco y me conocen; pero en lo que toca a entenderme con qualquiera de ellas en particular, *vna est columba mea*: bien puedo hazer cuenta que es sola vna: porque a qualquiera acudo, como si no tuuiera que cuydar mas que de ella. Y assi vereys, que el pastor que nos propone Christo Lucas. 17. Que se le auia perdido vna de las ovejas de su manada: aunque tenia otras nouenta y nueue, con todo esso la salio luego a buscar, como si no tuuiera otra ninguna. Pues para que el summo Sacerdote pudiesse entenderse de la misma manera con cada vna en particular, le ponian setenta y dos diferencias de lenguajes ( digamos lo assi ) para que cada vna le entendiesse por el suyo: y desto mismo se nos propone Christo por dechado quando dize, que fuera de conocer el sus ovejas, *cognosco oues meas*: ellas tambien le conocen a el todas, y le entienden: *& cognoscunt me mea.*

Luc. 15.

Cant. 6.

## Quinto Pensamiento.

§. VI.

**A**LLAS Oves habeo, & illas oportet me adducere: & sicut vnum ouile, & vnus pastor. El recoger

cozer en el aprisco las ouejas, no dexando las vaguar fuera del, a su a'uedrio: es la tercera condicion del buen pastor, y el faltar ella, el principio de que falte todo.

F. Petrar  
ca.

-----Nulla grex lege per agros  
Spargitur insultans.

Dixo el Petrarcha en la. 6. de sus Eglogas, pareciendole q̃ este era el mayor encarecimie to q̃ podia traer, para ponderar la perdicion y ruyna de vn ganado. Y con mucha razon por cierto, pues en las burlas y en las veras hallamos mil exemplos que lo prueuan. Dadme licencia para contar aqui vna fabula, pues hasta agora os he cansado con tan pocas. Entre los hijos que de varios adulteros tuuo Apollo, Esculapio fue sin duda ninguna el Benjamin, no en los años, que otros vuo menores, sino en el amor que su padre le tenia, y como este nunca sabe estar ocioso, ni dexa de dar fructo donde quiera que se halla, resulto de el, que le hizo depositario de su ciencia, con que quedo graduado por el mejor medico del mundo: y dizen los Poetas, que lo era tan bueno, que no solo sana ua los enfermos que venian a sus manos, sino que a los que sa lian sin vida de las de otros de su facultad, se la boluia y los

resuscitaua. Iupiter, a quien pin tauan siempre con fuego en las manos, subiosele el humo de el a las narizes, y la inuidia de que pudiesse otro que el resucitar a nadie le escozio de manera, que se determino de quitar las ocasiones de tenerla, y a Esculapio las de mostrar su ciencia, quitandose la juntamente con la vida: leuanto el brazo, y tirole vn rayo tan certero, que el pobre moço pago con la pena del Talion todas las resurrecciones que auia hecho. Apollo quando se vio sin el mejor y mas querido de sus hijos, y aunque Dios, no tan Sancto, ni tan mortificadas las passiones que dexasse de tener las de muy gran sentimiento y de vengança, pareciole tomar qualquiera que pudiesse: de Iupiter era imposible, porque no podian llegar tan altas sus saetas, baxose a las herrerias de Vulcano, a donde se fraguauan los rayos, y hallando alli a los Ciclopes, que auian forjado el que priuo a Esculapio de la vida, hizo tal matança en ellos, que apenas se le escapo ninguno. Vengose, y desenojose, y como, pasada la colera, fuele venir el conocimiento de la culpa, echo de ver la suya, y pareciole tan grande que no tuuo cara para parecer mas

mas en el cielo: Quedose en el mundo, pobre y desamparado tanto que le fue forzoso entrar a servir de pastor al Rey Admeto de Thessalia.

*Orpheus. Inde Pheris Admetus adest, ser-  
uinit Apollo*

*Huic olim, cuperet vitare cum Io  
nis iram,*

*Cyclopas quoniam consecrat ille  
sagittis.*

*Atque neci dederat, AEsculapij  
pignoris ergo.*

Dize Orpheo en su argonautica. Veys aqui a Apolo cómo gurrón al hombro, hecho pastor. Vamos a lo que pretende mos, y sepamos cómo le sucedió con el ganado. Vnos dicen que le guardó muchos años, otros que vno; sea lo que fuere: por lo menos todo esse tiempo, mientras tuuo cuydado de recogerle, mientras no le dexò andar descarrado ni perdido, de todo el no le faltò cabeça, ni vno hombre que le osasse tocar a ninguna de las que guardaua. Descuydase despues vn dia, vanse le a los campos de Pylos (ciudad famosa en Grecia, por auer sido natural de ella el viejo Nestor) y en tolo este dia que se le salieron del termino de sus abreuaderos, se las hurtaron todas. Ouidio en el 2. de sus Metamor.

*Incuslodite Pylios memorantur  
in agros,*

*Processisse boues: videt has Atlan  
tide Maia,*

*Natus, & arce sua syluis occul-  
tat abacta.*

Tomaronse las. Y quien si pensays, vn niño tan rezien nacido, que no auia veynte horas que auia salido del vientre de madre. Homero en el hymno de Mercurio dize, que la misma tarde del dia en que nacio hizo este hurto famoso.

*Editus is mane est, cicbar am pul-  
sanit eadem.*

*Luce, boues Phaba celauit vespe-  
re raptas.*

Que el ganado que anda del mandado, si escapa de los dientes del lobo, es para dar en las viñas del ladron, y vn niño me nos que de teta (pues al primer dia aun no saben tomarla) podrá hazer de el quanto quisiere

## S. VII.

V Amos a las veras, y perdonesse me el auerme detenido mucho en esta fabula. En las diuinas letras tenemos mil exemplos de esto. Vn poco de tiempo anduuiéron los Apostoles muertos en la fe, y elados en la charidad, y amor de Christo; que fue el escandalo que poco antes les auia prophetizado el mismo,

Matt.

Onidius,

Homerus

- Mat. 26.** *Omnes vos scandalum patiemini in me.* Pero quereys saber quando fue esso? Al tiempo que se cumplio otra prophesia mas antigua; *Percutiam pastorem, & dispergentur oves:* quando andaua cada vno por su parte; quãdo por falta de pastor, el ganado se començo a esparzir y espaciar por donde quiso: entonces *scandalum patiuntur*, entonces andan muertos en su gracia. Dexalde que resuscite, y que los junte: luego vereys si bueluen a tener vida, *Vbi erant discipuli congregati, stetit Iesus.* Allí los vino a buscar, y a estar con ellos; y como los vio juntos; *Insufflauit, & dixit: accipite Spiritum Sanctum.* Para dar vida natural al hombre en la primera creacion del mundo, dize el Texto sagrado que *spirauit in faciem eius spiraculum vitae*: para restituylres aqui la de la gracia, *insufflauit & dixit accipite Spiritum Sanctum.* Para que (ya que el don de suyo es spiritual è inui sible) alomenos le reciban con señas, por donde puedã conocerle, En el cap. 37. de Ezechiel dio vida con semejante ceremonia a vnos huesos secos y podridos: pero tan poco llegaron a tenerla, hasta que se juntaron, *Accesserunt ossa ad ossa*, y despues *ingressus est in ea spiritus, & vixerunt.* Finalmente por Dauid en el Psalmo 132. solamente se la promete a los que se hallaren juntos en vnos abreuaderos y majadas. *Ecce quã bonum & quã incundum habitare fratres in vnum.* Dulcissima cosa es el viuir jũtas y hermanadas las ouejas. Y da la razon luego; *quoniam illic mandauit Dominus benedictionem, & vitam vsque in seculum.* Porque en estandolo, ay es donde Dios ha prometido copiosa bendicion de mil regalos; *& vitam vsque in seculum*; y vna vida que dure para siempre. Así les succedio a los huesos de Ezechiel en el desierto, y así lo experimentaron los Apostoles, *vbi erant discipuli congregati*; luego que se juntaron, que tambien significa esso aquel *vbi*, luego que, al mismo punto.
- Pero al contrario si alguno dexara de juntarse a los demas, y estar con ellos, si se quedara por su parte, fuera imposible recibir vida. *Thomas vnus de duodecim, qui dicitur Didymus, non erat cum eis quando venit Iesus.* Andaua Thomas fuera de la manada al tiempo que Christo vino a visitarla. Pero veamos, recibio la vida que los demas? Ni por imaginacion; antes se hallò tan duro, y tan rebelde, que diciendole despues sus compañeros lo que les auia suce-

sucedido , sin hazer caso de  
 ellos, jura y dize: *Nisi videro in*  
*manibus eius fixuram clauorum,*  
*& mittam digitos meos in locum*  
*clauorum , & mittam manum*  
*meam in latus eius, non credam:*  
 que primero lo vera q̄ lo crea:  
 y aun viendolo , no se fiara de  
 sus ojos, si no llega a tocarlo  
 cō las manos. Pues como Tho-  
 mas, tan terco vos en tiempo  
 que todos los demas estan tan  
 blados? ellos tan llenos de fee.  
 y solo vos tan obstinado y tan  
 incredulo? En que va esto?  
*Non erat cum eis quando venit*  
*Iesus,* andaua fuera; y oueja des-  
 mandada no goza de la sal,  
 que da el pastor a su rebaño.  
 Quereys ver como fue esta so-  
 la la causa, y no otra, ninguna?  
 pues aguardalde ocho dias, y  
 vereys como en hallandose cō  
 los de mas, & *Thomas cum eis:*  
 confieſſa la verdad mejor q̄ to-  
 dos: *Domin⁹ meus & Deus me⁹:*  
 De tãta importãcia es el estar  
 todas las ouejas juntas. Pues  
 esta es la vltima condicion que  
 Christo pide, y la que el pro-  
 mete guardar en el Euangelio  
 que vamos explicando, quan-  
 do dize: *Alias oues habeo, &*  
*illas oportet me adducere, & fiet*  
*unum ouile, & vnus pastor:* que  
 aunque son muchas sus ouejas,  
 las tiene de allegar y juntar to-  
 das: y que en orden a esso les

dara( si fuere menester) sus hom-  
 bros, y las traera en ellos al ape-  
 ro: que esso es a lo que baxò  
 del cielo, a recoger todas las  
 que andauan perdidas por el  
 mundo. *Eratis sicut oues erran-*  
*tes:* deziamos poco ha: pero en  
 viniendo Christo a apacen-  
 tarlas, es sin duda, que *eris*  
*unum ouile & vnus pastor:* que  
 se juntara toda la manada, sin  
 que aya en ella diuision ni par-  
 ticion ninguna.

### Quinto Pensamiento.

#### §. VIII.

**Y**A es tiempo que nos acor-  
 demos del principal Euan-  
 gelio que tratamos, y que co-  
 tejemos todas estas condicio-  
 nes con sus symbolos, para  
 ver si dizen tambien con ellos  
 como prometimos al princi-  
 pio, y si tienen entre si la har-  
 monia y concordancia que  
 buscamos. Vamos los pues co-  
 tejando poco a poco. La pri-  
 mer a cõdicion que pide Chri-  
 to por San Iuan es el amor del  
 pastor a las ouejas; el primer ti-  
 tulo que les da en nuestro Euã-  
 gelio es llamarlos sal: *Vos estis*  
*sal terra:* conocidissimo symbo-  
 lo del amor ( como vimos en  
 el lib. 1. de esta Laurea) mas, el  
 amor que pedia Christo por

Lib. 1.  
 Disc. 4.  
 §. 3.

Sant



S. Iuã, no es como quiera, sino *Vt animam suam ponat quis pro ouibus suis.* Que llegue a ponerla vida por sus ouejas, aqui les llama sal, y no se yo que pudie explicar este affecto por otro mejor simbolo: porque la sal es el sustento y manjar de las ouejas, y del mantenimiento la Philophia natural nos enseña, que. *Transit in substantiam alii.* Que pierde su proprio ser por darle al animal a quien sustenta. Pues esto es propriissimamente. *Ponere animam pro ouibus.* Y esto abriste la granada porque crezcan los hijuelos que estan dentro. Vamos a lo segundo. Alla les pide que conozcã sus ouejas. *Cognosco oues meas.* Aca les da nombre de luz. *Vos estis lux mundi.* Que es principio de todo buen conocimiento, y si alla no se contenta con que las conozcan ellos, sino que tambien quiere que sean conocidos de ellas. *Et cognoscunt memet.* Por esso aca les mãda que sean luz, no encubierta, sino puesta en alto, donde la alcançen a ver todos. *Non sub modio, sed super candelabrum, ut luceat omnibus qui in domo sunt.* Y estas son las campanillas que el Sacerdote traya en las simbrias de su ropa, que si alli sonauan ellas, para que se oyessen desde lexos, aqui se leuanta hachos

encendidos, que se pueden diuisar desde mil leguas. Finalmẽte si para darnos la entender, q el conocimiento ha de ser con cada oueja en particular como si fuera sola, se pusieron tantas campanillas como lenguas, la luz significa esto mismo mas natural y propriamente, pues vna sola da su proprio color a muchas cosas, a las verdes el verde, el azul a las azules &c. descubriendo el q cada vna en particular tiene, y en el luzir no alübra mas a vno, q a veynte, ni menos a veynte q a vno, sino que en igual distancia, ni porque este lleno de gente el aposento se vea menos, ni mas por q se salgan todos, y le dexen solo. Y esto es pñtualissimamente lo q ha de hazer el buen pastor por sus ouejas, y lo q hizo Christo con las que tomo a su cargo, q solo acudio a todas, y a cada vna en particular, como si no acudiera mas q a ella sola.

Lo tercero que pide por S. Iuan el soberano pastor, es que tengan los que le sucedierẽ en el officio vn aprisco y abreuadero donde se recoja el ganado: para que estando juntas en el todas las ouejas, ni pueda auer ladrones que las hurtẽ, ni lobos que las coman. *Erit vnũ ouile, & vnus pastor.* En nuestro Euangelio no solamente se con-

tenta con esso, sino que quiere que los mismos pastores sean ciudades fuertes, formadas con sus fossas, murallas, y baluartes: y lo q̄ en el otro Euāgelio (a comodandose Christo a la metaphora) eran tapias de corrales, en este manda que sean barbacanas y pertrechos; porque las ouejas de Dios, es razon que tengan manida honrada y segura. En orden a esto quiere tambien que sean, no ciudad como quiera, sino ciudad fuerte y bien fundada: *ciuitas supra montem posita*: cuyas torres, levantadas sobre las cumbres mas altas de los montes, atalayen para ver si vienen enemigos: y cuyos omenages, cortados de peña viuia, la defendan de todos los que vinieren a tomarla. Mas, si aculla deziamos del buen pastor que truxo sobre sus ombros la oueja que se le auia huydo de la de mas manada; la ciudad, no vna solamente, sino que sustenta y tiene en si todo el rebaño entero, todos los ciudadanos: vnos sobre los ombros de sus torres, y otros en las entrañas de sus casas. Y esto es el racional en el pecho, y las laminas en los ombros, y en ambas partes los tribus de Israel, que ponderauamos en la vestidura del summo Sacerdote. De

manera que ni en el Euangelio de San Iuan hallaremos mandato, ni en el adorno pontifical figura, que no se comprehenda en nuestros symbolos: que como el autor es el mismo en todas partes, ni se muda ni los muda: solamente diferencia en el modo de dezirlo, ya por palabras obscuras, ya por claras: vna vez con significacion de agenas figuras, otra con proposicion de exemplos propios: y la causa deue de ser sin duda, porque nos ama tanto, que en orden a dexarnos en poder de buenos pastores y Prelados, no quiere dexar por intentar medio ninguno, ni modo de persuadir y enseñar de que no vfe.

Y assi se le ha luzido y echado de ver siempre en los que ha dado a sus ouejas. Vn Sant Pedro tan enamorado de las que tuuo acargo, tan buen seguidor e imitador suyo, que como sabe que el lleva en sus ombros a las que estan enfermas: porque en ningun tiempo faltan los suyos a las de su manada, (si a caso quisieren aprovecharse de ellos) aun en muerte quiso tenerlos junto al suelo: por esso se hizo crucificar cabeça abaxo, para que quando alguna ouejuela se sintiere cansada, halle cerca

los de su pastor sobre que descansa: y quando se viere perdida, tégaen los de Pedro cierto amparo y refugio a do se acoja. Vn Sant Pablo tan feruoroso en el amor y charidad, que como dexamos dicho, *optabat anathema esse à Christo pro fratribus suis*: que los queria mas que a si mesmo. Despues de los Apostoles vn Sant Augustin que dio con sus escriptos tanta luz a todo el rebaño y manada de la Iglesia. Vn San Benito Patriarcha de los mōges, q los començò a recoger en los corrales de Christo, en tantos monasterios como de su orden y nuestra se han fundando. Vn Sant Gregorio hijo suyo y padre vniuersal de la Iglesia, que la voz de su predicacion le hizo sonar y conocerse en todo el mundo. Dexo otros infinitos, que por serlo no se pueden reducir a breue summa.

### Application a Sant Bernardo.

#### §. IX.

A Todos estos fue tercero en tiempo (creo que en los merecimientos igual a muchos)

nuestro glorioso padre Sant Bernardo: en quien diuina, y maravillosamente parece, que se vinieron a epilogar todas estas excelencias y grandezas. Tuuo entrañable amor a sus ouejas: el de las madres suele tenerse por el mayor de todos: y aun le vsa la Escripura por en carecimiento muy ordinariamente. 2. Reg. 1. *Sicut mater vnicum amat filium, ita ego te diligebam.* Y en el cap. 66. de Elaias. *Quomodo si cui mater blandiatur, ita ego consolabor vos.* No ay plus vltra: en queriendo como madre no se puede passar mas adelante. Quereys ver como queria nuestro glorioso Sãcto a sus religiosos? Pues oyd lo que dize del el bienauenturado San Guillermo en el cap. 5. de su vida. *Summa in eo sollicitudo de salute multorum, quæ à prima die conuersionis suæ, vsque ad hoc tempus tam singulariter pectus illud noscitur possedisse, vt erga omnes animas maternum gerere videatur affectum.* que si el affecto interior se puede collegir dela sollicitud y muestras exteriores, las que Bernardo daua eran tan grandes, que a todos parecia que los amaua con amor de madre: y no de madre como quiera, sino de madre que sabia poner la vida por sus hijos: que por esso en el mismo

2. Reg. 1.  
Esa. 66.

S. Guill.

Ibidem.

misimo capitulo de su vida que citamos, se añaden vn poco mas abaxo estas palabras. *Sæpe oblitus suæ æstiuabat flagrantissimo ardore vñ nullam nisi ex mul- torum salute consolationem posse admittere videretur.* Que muchas vezes parece que se olvidaua de su propia salud, por acudir a la de sus ouejas, de su saluacion, por tratar solo de que ellas se saluassen, que rebentaua con la granada, por dar lugar a que creciesen sus hijuelos, y con la sal se deshazia, por que ellos se sustentassen. Quié duda, sino que siendo tal el manjar les entraria en prouecho.

Mas, conoçia sus ouejas, trataualas y comunicaualas todas, sin perder ocasion ninguna de alumbrarlas con los rayos de su predicacion. *Sermo ei quoties opportuna inueniebatur occasio de ædificatione animarum ad omnes.* Dize Gotfrido su fiel secretario y Chronista, pero con cada vna en particular se entendia, como si no acudiera mas que a ella sola. Aduertid vnâs palabras del sobre dicho author, que se siguen en el mismo lugar a este proposito. *Prout tamen singulorum intelligentiam, mores, & studia nouerat, quibusconque congruens conditionibus eruit.* Veys aqui para

las setenta y dos lenguas otras tantas campanillas, y para mil diferencias de personas, mil diferentes modos de lenguaje. *Sic rusticis plebibus loquebatur, ac si semper in rure nutritus, literatus apud eruditos: apud simplices simplex, apud spirituales viros perfectionis affluens documentis: sic & ceteris quibusconque generibus hominum, velut si omnem inuestigandi eorum operibus operam impendisset.* No se yo (aunque fingiera las palabras) si se pudieran traer otras mas al proposito de lo que vamos probando. Diuina luz q̄ descubria los colores de todos, y luego se acomodaua con el de cada vno en particular, alumbrandole como si fuera solo el a quien se comunicauan los rayos de la suya. Pues dudar en si le conoçieron sus ouejas? seria agraviarle, supuesto que se hizo conoçer en todo el mundo.

*Nec non gens barbara hunc sanctum prædicat.*

*Ore, stilo, miraculo.*

Cantamos en vn hymno de su officio, que resonaron los ecos de su fama hasta las regiones mas remotas de la tierra, y entre la gente mas barbara fue conoçida la voz de su predicación, y el estilo eficaz de su doctrina.

Hizo también fantoso aprisco a su manada fundando el monas-

Ex officio eius.

Li. 3. c. 2

terio de Claraual en Frácia (de  
 xo otros ciento y sesenta mo-  
 nasterios que fundo tambien  
 en otras partes, a quienes siqui-  
 siessemos! acomodar tambien  
 el nombre de Ciudades, no se-  
 ria cosa que no la vuisse di-  
 cho mucho antes San Guille-  
 mo, en el capitulo. 8. de la vida  
 de nuestro Sancto. *Quantas*  
*per totum Christianum orbem*  
*constituit domos, seu ciuita-*  
*tes refugij.* Pero tratando de so-  
 lo Claraual (por auer sido solo  
 este el que el guardo y gouer-  
 no personalmente) en el halla-  
 remos vn dechado de todo lo  
 dicho. Allí tuuo seteciētas oue-  
 jas, todas de vellō blāco, y mas  
 blācos de sanctidad y de costā-  
 bres, allí traya las que andauan  
 descarradas por el mundo.

*Quantum enim numerum homi-*  
*num verbo & exemplo traxit de*  
*seculo, non solum ad conuersionem,*  
*verum etiam ad perfectionem.*  
 lib. 1. capitulo. 8. Allí guarda-  
 uan suma vnidad de volunta-  
 des, teniendo aun mas juntas  
 las almas que los cuerpos.

*Vna omnes charitas sociis feruore*  
*voluntas.*

*Iunxerat, immensum compulerat*  
*que gregem.*

*Omnibus vna domus fuerat, cibus*  
*omnibus vnus.*

Y si a caso se le yua alguna del  
 mandada, no perdonaua a nin-

gū trabajo por boluerla. Leed  
 la primera Epistola de todas  
 las que andan en sus obras, y ha-  
 llareys en ella que a trueco de  
 reduzir vna que se le auia huy-  
 do, no repara en cargarse a si la  
 culpa del yerro passado, *Fuerit*  
*certe mea culpa quod discesseris.*

Palabras en que me parece a  
 mi que echa el resto de todo lo  
 que se puede hazer en este ca-  
 so: y aun no se si diga que haze  
 en cierta manera mas que el  
 otro pastor que deziamos de  
 San Lucas: que aquel tomo la  
 oueja perdida sobre sus om-  
 bros, para boluerla en ellos al  
 apero, mas Bernardo no se car-  
 ga de la oueja, que esse es muy  
 poco peso para el que el quie-  
 re lleuar por remediarla: carga-  
 se de la culpa, y no repara en  
 poner sobre sus ombros el pe-  
 cado, que es carga mas pesada  
 que todas quantas tiene el mū-  
 do: ad Hebreos. 12. *Deponentes ad Hebr.*  
*omne pondus, & circumstantes vos*  
*peccatum.* Dixo San Pablo, pa-  
 reciendole que todas las car-  
 gas de la tierra juntas son me-  
 nester, y aun no llegan a igua-  
 lar con el peso del pecado: por  
 esso le llamo todo peso. *Omne*  
*pondus.* Pues toda esta carga to-  
 ma sobre si Bernardo, y si mas  
 pudiera mas hiziera, por no  
 perder ninguna de las ouejas  
 que estauan a su cuenta. Ple-  
 gue

S. Bern.

S. Guil.

Idem.

Philote<sup>2</sup>



que a Dios que los que andamos  
 agora señalados con su  
 marcala sepamos dar tan buena  
 de nosotros , que apruechandonos  
 de la sal de su amor y charidad,  
 de la luz de su sabiduria,  
 y de las ciudades que nos

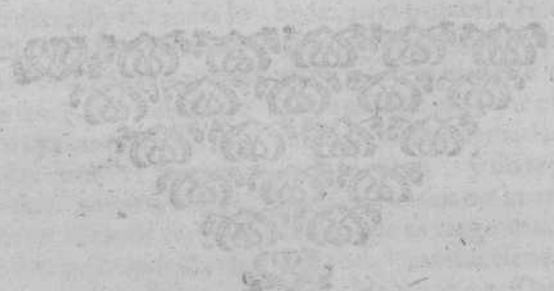
dexo en tantos monasterios  
 para amparo y defensa, le imitemos  
 en la tierra, y despues le  
 acompañemos en el cielo  
 Amen.  
 .?.

F I N



que a Europa se des...  
nos, a los...  
mucha...  
que...  
y...  
...

F I M



## ERRATAS.

**P**Ag. 110. col. 2. lin. 18. podeyr, di. podeys. pa. 131. col. 1. li. 5. vnio, di. vino. pa. 140. co. 1. li. 25 secuto, di. seculo. pa. 147. co. 2. li. 18. embieua di. embiaua. pa. 158. col. 1. li. 3. exercios, di. exercicios. pa. 204. co. 1. li. 11. el el, di. en el. pa. 214. co. 2. li. 34. òcertar, di. concertar. pa. 257. co. 1. li. pen. cõparado, di. cõprado. pa. 258. co. 1. li. 1. pondere, di. pondera. pa. 306. co. 1. li. 8. iudicã, di. iudica. pa. 340. co. 1. li. 6. conseruatione, di. conuerfatione. pa. 348. co. 2. li. 9. solo. di. solo lo. pa. 376. co. 1. li. 35. puede, di. q̃ pue de. pa. 381. co. 2. li. 31. videq; di. vndique. pa. 400. co. 1. li. pen. alcanbado, di. alcançado. pa. 401. co. 2. li. 5. adoprado, di. adoptado. pa. 436. co. 2. li. 12. mutuauerunt, di. mutauerunt. pa. 445. co. 2. li. 11. viderar, di. videant. pa. 463. co. 2. li. 9. de y, di. y de. pa. 487. co. 2. li. 6. que y, di. y que. pa. 490. co. 1. li. 24. filio à, di. à filio. pa. 512 co. 2. li. 24. arctior, di. arctior. pa. 520. co. 2. li. 34. Auerit, di. Auerit. pa. 572. co. 2. li. 11. suum, di. sum. pa. 605. co. 2. li. 6. abaçta, di. abaçtas, li. 10. de, di. de su. pa. 608. co. 1. li. 5. pudie, di. pudiera.

Con estas erratas, esta impresso conforme a su original, este libro intitulado Laurea Euangelica. En fee de lo qual lo firmè. En Samanca, oy 8. dias del mes de Enero. 1609. años.

El Corrector

Manuel Correa  
De Monte-negro.



# S A C R Æ S C R I P T V R Æ

loca, quæ in hoc opere, exponun-  
tur, vel illustrantur: prior numerus pagi-  
nam, posterior vero paginae co-  
lumnæ indicat.

## E X G E N E S I.

- I**N principio creavit Deus  
coelum, & terram, pag.  
78. col. 2. & p. 166. col. 2.
- 1 Fiat lux & facta est lux, pag.  
38. col. 1.
- 1 Vidit Deus lucem quod ef-  
fet bona, pag. 117. col. 2.
- 1 Fiat firmamentum diuisitque  
aquas quæ erant sub firma-  
mento, &c. pag. 118. col. 1.
- 1 Germinet terra herbam virē-  
tem, p. 419. col. 2.
- 1 Omne quod vocauit Adam  
ipsum est nomen eius, pag.  
369. col. 2.
- 1 Creavit Deus omnem animā  
viuentem, &c. p. 151. co. 2.
- 2 Formauit igitur Dñs Deus  
hominem de limo terræ p.  
78. col. 2. & p. 167. col. 2.
- 2 Aedificauit costam quā tulerat  
de Adam in mulierem.  
pag. 78. col. 1.
- 2 In quacūq; die comederis ex  
eo morte morieris. 379. co. 2.
- 2 Benedixit Deus diei septi-  
mo, & sanctificauit illum,  
quia in illo cessauit ab om-  
ni opere quod patrarat. p.  
151. col. 1.
- 3 Timui quod nudus essem,  
pag. 295. col. 1.
- 3 Vidit lignum quod esset pul-  
chrum visu & ad vescendum  
suauē. p. 28. co. 1. p. 87. co. 2.
- 3 Tu insidiaberis calcaneo eius  
p. 178. co. 2. & p. 484. co. 1.
- 3 Eritis sicut dii. p. 180. col. 1.
- 3 Posuit Dominus gladium &  
flammam. p. 329. col. 1.
- 3 In dolore paries filios tuos.  
pag. 358. col. 2.
- 3 In sudore vultus tui, vesceris  
pane tuo. p. 200. col. 2.
- 3 Sub viri potestate eris, pag.  
300. col. 1.
- 3 Inimicitias ponā inter te &  
mulierem, ipsa conteret ca-



# Index locorum

- put tuum, & tu infidias  
beris calcaneo illius, pag.  
300.col.1.
- 3 Inspiravit in faciē eius spiraculum vitæ, p.606.col.1.
- 4 Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra, p.378.col.1.
- 4 Maior est iniquitas mea, quā ut vineam merear, pa.125.col.2.
- 4 Eijcissime à facie tua, &c. pa.380.col.1.
- 4 Occidi virū in vulnus meū & adolescentulum in liuorem meum, p.381.col.1.
- 6 Omnis quippè caro corrumperat viā suā, p.205.col.2.
- 12 Egredere de terra tua, & de cognatione tua, p.101.col.1.
- 12 In semine eius benedicentur omnes gētes, p.462.col.1.
- 13 Erat autem Abraham diues valde in possessione auri & argenti, p.216.col.1.
- 13 Erat quippè substantia eorū multa nimis, p.223.col.1.
- 18 Clamor Sodomorū multiplicatus est, pag.378.col.2.
- 19 Nō delebo propter decem, pag.519.col.1.
- 19 Omnes qui foris erant percusserūt cæcitate à minimo vsq; ad maximū, p.375.col.1.
- 19 Surge tolle vxorē tuā, & duas filias quas habes, p.127.col.1.
- 19 Adduc viros ad nos ut cognoscamus eos, p.290.col.2.
- 25 Maior seruiet minori, p.53.col.2.
- 27 Super me sit ista maledictio fili mi, p.377.col.1.
- 28 Ego sum Dñs Deus tuus, &c. pag.413.col.2.
- 28 Dimitte me ut cocam tecum, p.212.col.1.
- 29 Rebecca diligebat Iacob, p.81.col.1.
- 31 Diu noctuq; æstu vrebam & gelu, fugiebatq; somnus ab oculis meis, pa.81.col.1. & 442.col.2.
- 32 Forsitan propitiabitur mihi, p.133.col.2.
- 32 Et ecce vir luctabatur cū eo vsque mane, p.279.col.2.
- 32 In baculo meo transiui Iordanem, p.487.col.2.
- 32 Ipse vero claudicabat pede, p.503.col.1.
- 32 Vidi Dominū facie ad faciē & salua facta est anima mea, pag.413.col.2.
- 32 Quia si contra Deum fortis fuisti, ibidem.
- 34 Tristemq; delinuit blanditijs, p.109.col.1. & 115.col.1.
- 36 Nō poterat sustinere eos terra, p.217.col.1.
- 37 Explicātur manipuli quos vidit Ioseph, p.95.col.1.
- 38 De viro cuius hæc sunt concepi, p.213.col.1.
- 44 Manebo igitur seruus tuus pro puero in ministerio domini mei, &c. p.124.col.1.

# Sacræ Scripturæ.

- 44 Omnes serui erimu. Domini mei, ibidem.
- 45 Dedit eis ex omnibus diuitijs Aegypti, ibidem.
- 47 Vt in ñ sepelias me in Aegypto, sed dormiã cum patribus meis, p. 507. col. 1.
- 47 Adorabit Israel Dominum. pag. 407. col. 2.
- 49 Ruben prior in donis maior in imperio, p. 438. col. 2.
- 49 Maledictus furor eorũ, quia pertinax, p. 114. col. 2.
- Ex libro Exodi.*
- 2 Qui fugiens cõspectum eius moratus est in terra Madiã pag. 100. col. 1.
- 3 Veni & mittam te vt educaſ populum meum de Aegypto, ibidem.
- 4 Ex quo loquutus es ad me tardioris linguæ sum. pag. 577. col. 2.
- 5 En paleæ non dantur nobis. pag. 472. col. 1.
- 5 Dimitte populum meum, vt sacrificet mihi in deserto. pag. 520. col. 1.
- 7 Malefici Aegyptiorum fecerunt sibi similiter incãtationibus suis, p. 477. col. 1.
- 8 Fecerunt similiter, vt educerent sinifes, ibid.
- 8 Orate Dominum, vt auferat ranas à me, p. 521. col. 1.
- 9 In hac vice mittã omnes plagas meas super cor tuũ. pag. 308. col. 2.
- 11 Fuitq; Moyſes vir magnus in terra Aegypti, p. 592. col. 1.
- 12 Petierunt ab Aegyptijs vasa argentea, & aurea, p. 216. col. 2. & p. 521. col. 1.
- 14 Viderũt Aegyptios mortuos & manum magnã quã excrucerat Dñs, p. 177. col. 2.
- 14 Cũ appropinquasset Pharaõ &c. p. 156. col. 1.
- 14 Quid clamas ad me, ibidem, & p. 274. col. 2.
- 15 Perſeqnar & comprehendã. pag. 405. col. 2.
- 15 Currus Paraonis & exercitũ eius proiecit in mare, p. 521. col. 2.
- 15 Ibi cõstituit eis prãcepta & ibi tentauit eos, p. 28. col. 2.
- 22 Arripiens vitulum quẽ fecerant combuſſet & cõtriuivſq; ad puluẽ, p. 173. col. 1.
- 25 De auro mundiffimo. p. 351. col. 2.
- 27 De aromatibus mũdiſſimis. ibidem.
- 28 Hurim & Thumim, quid ſint declarati, p. 158. col. 2.
- 32 Vade deſcende, peccauit populus meus, p. 155. col. 1.
- 32 Quid fecit populus iſte, ibidem, col. 2.
- 32 Spoliauerat enim populum Aaron propter ignominiaſordis, pag. 353. col. 1.
- 32 Aut dimitte eis hanc noxã, aut dele me de libro viſarũ. pag. 600. col. 1.

# Index locorum

## Ex Leuitico.

- 1 Constitui eos super tabernaculum. p. 76. col. 1.
- 2 Quidquid obtuleris. sale condies, &c. pag. 66. col. 1.
- 5 Anima quæ tetigerit aliquid immundum. pag. 352. co. 1.
- 6 Efferet eos extra castra in locum mundissimum. ibidem.
- 10 Edetis in loco mundissimo. ibidem.
- 12 Pro filio siue pro filia deferret agnum anniculum in holocaustum, p. 264. col. 1.
- 15 Docebitis ergo filios Israel. pag. 583. col. 1.
- 25 Suburbana autem eorum non veneant, quia possessio sempiterna est, p. 99. col. 2.
- 27 Animal immundum immolari Dño nō potest, p. 351. co. 2.

## Ex Numeris.

- 11 Sed & Moyfi res intoleranda visa est, p. 108. col. 2.
- 11 Imposuisti pondus vniuersi populi huius super me, nūquid ego genui illos, p. 438. co. 1.
- 12 Erat vir mitissimus super omnes homines. p. 592. col. 1.
- 16 Recedite à tabernaculis hominum impiorum, p. 126. co. 2.
- 18 Pactum salis est in sempiternum coram Domino, p. 65. col. 2.
- 30 Mulier si vouerit ieiunium, pag. 290. col. 1.
- 35 Præcipe filiis Israel ut dent Leuitis de possessionibus

suis vrbes ad habitandum, pag. 99. col. 2.

## Ex Deuteronomio.

- 1 Quod iustum est iudicate, & nulla sit personarum distinctio, p. 134. col. 2.
- 6 Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, &c. pag. 67. col. 1.
- 16 Non accipiam personam, nec munera, p. 135. col. 1.
- 17 Eum constitues quem Dñs elegerit de numero fratrum tuorum, p. 95. col. 1.
- 17 In ore duorum vel trium stabit omne verbum, p. 6. col. 1.
- 28 Pro eo quod non serueris Dño Deo tuo, p. 372. co. 2.
- 28 Adducam gentem procacissimam, quæ non deferat seni, pag. 133. col. 2.
- 29 Hæc sunt verba fœderis quod præcepit Dominus Moyfi, &c. p. 353. col. 2.
- 32 Super eos volitās, atque portabit in humeris suis, p. 76. col. 2.

## Ex Iosue.

- 10 Locutus est Iosue Dño, ut staret sol, pag. 272. col. 1.
- 10 Obediāte Domino voci hominis, ibidem. col. 2.

## Ex libro Iudicum.

- 12 Vocauī vos ut præberetis mihi auxilium & noluitis: quod cejnens posui animam meam in

# Sacra Scriptura.

in manibus meis trāsiuit vsq;  
ad filios Amon. p. 47. i. co. 1.

*Ex libro Ruth.*

2 Etiam si vobiscū metere vo-  
luerit ne prohibeatis eam.  
p. 346. col. 1.

3 Priorē misericordiam poste-  
riori superasti. ibidem.

*Ex lib. 1. Regum.*

10 Insiluit in eum spiritus Do-  
mini, & prophetauit in me-  
dio eorum p. 123. col. 1.

11 Cras erit vobis salus cum in  
caluerit sol, p. 225. co. 2.

14 Illuminati sunt oculi Iona-  
thae eo, quod comedisset fa-  
uum mellis p. 88. col. 2.

20 Fili mulieris virum vltro ra-  
pientis. p. 243. col. 2.

20 Iratus est Saul aduersus Iona-  
tam. p. 244. col. 1.

20 Arripuit Saul lanceam, vt per-  
cuteret eum. p. 244. col. 1.

21 Simundi sunt pueri. p. 328.  
col. 1. & 364. col. 1.

21 Immutauit Dauid os suum  
coram eis. p. 483. co. 2.

*Ex 2. Regum.*

1 Sicut mater vnicū amat fi-  
lium, ita ego te diligebā. pa.  
610. col. 2.

3 Ita vt propter amorem illius  
agrotaret. p. 328. col. 1.

3 Et exosam eam habuit odio  
magno nimis. p. 223. col. 1.

11 Dormiuitq; cum ea. pa. 450.  
col. 1.

11 Displicuit verbū hoc, quod

fecerat Dauid in conspectu  
Domini. ibidem.

11 Ponite Vriā ex aduerso bel-  
li. ibidem.

11 Si eum videris indignari, &c.  
dices ei, etiam Vrias seruus  
tuus occubuit. p. 211. col. 2.

11 Displicuit verbum hoc quod  
fecerat Dauid. p. 450. co. 1.

12 Viuit Dominus quoniā reus  
mortis est. pa. 172. col. 2.

12 Ieiunio ieiunauit, p. 293. co. 1.

12 Surrexit ergo Dauid deter-  
ra. ibidem.

23 Desiderauit Dauid aquam de  
lacu. p. 28. col. 1.

24 Sufficit nunc, contine manū  
tuam. p. 271. col. 1.

24 Cohibita est plaga ab Israel.  
ibidem.

*Ex 3. Regum.*

1 Cum dormierit dñs meus  
Rex, erimus ego, & filius  
meus Salomon peccatores.  
p. 377. col. 1.

3 Dauidite infāte. p. 398. co. 2.

3 Commota quippe sunt viscē  
ra eius. ibidem.

7 Et inter coronulas & plectras  
leones, & boues, & Cheru-  
bin, p. 80. col. 1.

11 Auerterunt mulieres cor eius  
p. 123. col. 1.

15 Eo quod fecisset Dauid rectū  
in oculis Domini, & nō de-  
declinauit ab omnibus, quę  
præceperat ei cunctis die-  
bus vitę suę. p. 65. col. 1.

# Index locorum

- 15 Propter Dauid dedit ei Dñs  
Deus lucernam in Israel. p.  
65. col. 2.
- 18 Cecidit ignis Dñi & vorauit  
holocaustum. p. 282. col. 1.
- 22 Dedit Dominus spiritū men-  
daci in ore omnium pro-  
phetarum. p. 160. col. 1.
- 22 Odiui cum quia non prophe-  
tat mihi bonum, sed malū,  
pa. 159. col. 2.  
*Ex 4. Regum.*
- 1 Aegrotauit Ezechias. p. 421.  
col. 1.
- 1 De lectulo, quem ascendisti  
non descendes, ibid. col. 2.
- 13 Aperi fenestram sagittæ salu-  
tis Domini. p. 425. col. 2
- 20 Antequā egrederetur Isaias  
dimidiā partem atrij factus  
est sermo Domini ad eum.  
p. 281. col. 1  
*Ex 1. Paralipomenon.*
- 22 Multum sanguinem effudisti  
& plurima bella bellasti,  
non poteris ædificare do-  
mū nomini meo. p. 392. c. 1
- 25 Qui prophetaient in Plalte-  
rijs & citharis. p. 100. co. 2
- 29 Salomonem filium meū ele-  
git Dominus puerum & te-  
nellum opus enim grande  
est. pag. 392. col. 2.  
*Ex 2. Paralipomenon.*
- 12 Et nō stillabit furor sup Hie-  
rusalem. p. 301. col. 2
- 12 Cumque roboratum fuisset  
regnum Roboam & cōfor-
- tatum reliquit legem Do-  
mini, & omnis Israel cum  
eo. p. 223. col. 1.
- 13 Ipsi & filijs eius in pactum sa-  
lis. p. 65. col. 1
- 23 Igitur Manasses seduxit po-  
pulum. p. 452. col. 1
- 23 Fecit malum coram Domino  
iuxta abominationes gen-  
tium, ibidem.
- 24 Librū legis inueni in domo  
Domini. p. 301. col. 1
- 24 Magnus enim furor Domini  
stillabit super nos, ibidem.  
*Ex 1. Esdra.*
- 4 Memores salis, quod in pala-  
tio comedimus. p. 64. col. 2  
*Ex 4. Esdra.*
- 3 Nunc ergo pondera in state-  
ra iniquitates nostras, & eo-  
rum qui habitant in sæculo,  
& nō inuenietur nomē tuū  
in Israel. p. 140. col. 1
- 7 Introitus est angustus, & in  
præcipiti positus. pa. 219.  
colum. 1.
- 11 Iudicasti terram non cum ve-  
ritate, tribulasti enim man-  
fuetos. p. 249. col. 1.  
*Ex lib. Tobie.*
- 1 Viam veritatis non deseruit,  
ita vt omnia quæ habere  
poterat quotidie concapti-  
uis fratribus erogaret. pag.  
333. col. 1.
- 2 Irridebāt vitā eius, & dicebāt  
vbi est spes tua p qua ele-  
mosinas faciebas. p. 336. c. 1



# Sacra Scriptura.

5 Ego sum Azarias Ananie mag  
ni filius. p. 592. col. 1.

12 Et quia acceptus eras Deo  
necesse fuit vt tentatio pro-  
baret te. p. 403. col. 2.

13 Beatus ero si fuerint reliquie  
feminis mei ad videndū Hie  
rusalem. p. 337. col. 1.

14 Vocauit Tobiam filiū suū &  
septē iuuenes filios suos ne-  
potes suos. ibidem.

14 Cum gaudio sepelierunt eū.  
pag. 339. col. 1.

14 Omnis autem cognatio eius  
& omnis generatio eius in  
bona vita. &c. ibid.

*Ex Iudith.*

1 Gloriabatur quasi potens in  
potentia exercitus sui & in  
gloria quadrigarum suarum  
pag. 186. col. 2.

1 Eleuatum est cor eius. ibidē.  
& pag. 406. col. 2.

*Ex lib. Esther.*

2 Vir magnus inter primos au-  
la regis. p. 592. col. 1.

14 Ne tradas Domine sceptrum  
tuum ijs qui non sunt. p. 48  
col. 1.

*Ex Iob.*

1 Natiq; sunt ei septem filij,  
& tres filie. p. 205. col. 1.

1 Eratq; vir magnus inter om-  
nes orientales. p. 591. col. 2.

1 Non ne tu vallasti eum. pag.  
480. col. 1.

1 Ventus vehemens irruens à  
regione deserti cōcussit qua-

tuor angulos domus; quæ  
corruens oppressit liberos  
tuos. p. 205. col. 2.

1 Tunc surrexit Iob, & scidit  
vestimēta sua. p. 206. col. 2.

2 In omnibus ijs non peccauit  
Iob. p. 312. col. 2. & 383. col. 2.

2 Pellē pro pelle & cuncta quæ  
habet homo dabit pro ani-  
ma sua. p. 303. col. 2. & pag.  
371. col. 2.

5 Virum stultum interficit ira  
cundia. p. 245. col. 1.

6 Soluat manum suam, & suc-  
cidat me, & exijt consolati-  
o mea vt affligēs me dolo-  
re non parcat. 410. col. 2.

7 Militia est vita hominis su-  
per terram. p. 164. col. 2. &  
pag. 286. col. 1. & 466. col. 2  
& 484. & 500. col. 2.

9 Deus cuius ire nemo resiste-  
re potest. pag. 280. col. 1.

10 Tædet animam meam vitæ  
meæ. p. 586. col. 1.

10 Terram miseriæ & tenebra-  
rū vbi nullus ordo, sed sem-  
piternus horror inhabitat.  
p. 312. col. 2.

11 Iniquitatem quæ est in manu  
tua. ibidem.

13 Quare lacerō carnes meas de  
tibus meis, & animam meā  
porto in manibus meis. pag.  
471. col. 1.

13 Cur faciem tuam abscondis.  
pag. 383. col. 1.

14 Homo natus de muliere. pag.

# Index locorum

257. col. 2.
- 14 Quis mihi det vt in inferno protegas me. p. 312. col. 1.
- 19 Sub quo curreantur qui portant orbem. p. 438. col. 1.
- 26 Gigantes gemunt sub aquis. pa. 154. col. 1.
- 29 Si quando ridebam ad eos nō credebāt & lux vultus mei non cadebat in terrā. p. 434. col. 2.
- 31 Nūquid nō proditio est iniquis & alienatio operātibus iniquitatem. p. 62. col. 1.
- 36 Eripiet de angustia pauperē, & reuelabit in tribulatione aurem eius. p. 14. col. 2.
- 41 Corpus illius compactū squamis. p. 288. col. 1.
- 42 Fueruntque ei septem filij, & tres filiae. p. 205. col. 1.
- 42 Et facta sunt ei quatuordecim millia equi. p. 206. col. 1.
- 42 Vidit filios, & filios filiorū, & mortuus est senex & plenus dierum. p. 339. col. 2.
- 42 Benedixit Dominus nouissimis Iob magis quam principio eius. p. 413. col. 1.
- 42 Addidit Dñs omnia que fuerunt Iob duplicia. p. 205. c. 2.
- Ex Psalms.
- 21 Beatus vir qui non abiit in cōfilio impiorū, & in via peccatorū nō stetit. p. 357. col. 2.
- 22 Ego autem constitutus sum Rex ab eo. pa. 232. col. 1. & pag. 582. col. 2.
- 2 Postula à me, & dabo tibi gētes. pag. 232. col. 1.
- 2 Corripe eos in virga ferrea. pa. 439. col. 2.
- 4 Scitote quoniam mirificauit Dñs sanctū suū. p. 101. col. 1.
- 5 Verba mea auribus percipe Domine, intellige clamorē meum. p. 274. col. 2.
- 5 Quoniam nō est in ore eorū veritas cor eorum vanum est. p. 158. col. 1.
- 1 Ecce parturit iniusticiam cōcepit dolorem. p. 358. col. 1.
- 7 Exaltare in finibus inimicorum tuorum. p. 246. col. 1.
- 7 Qui scrutatur renes, & corda. p. 62. col. 2.
- 8 Minuisti eū paulo minus ab Angelis gloria & honore coronasti eum. p. 106. col. 1.
- 9 Constitue Dñe legislatorē super eos, vt sciāt gētes quoniam homines sunt. p. 175. col. 1.
- 9 Oculi eius in pauperem respiciunt. p. 136. col. 2.
- 12 Viquequo Dñe obliuisceris me in finem. p. 355. col. 2. & 424. col. 2.
- 12 Illumina oculos meos ne vnquā obdormiā in morte. p. 356. col. 2. p. 424. col. 2.
- 14 Dñe quis habitabit in tabernaculo tuo aut quis requiescet in monte sancto tuo. pag. 484. col. 2.
- 15 Dixit Dño Dominus meus es tu quoniam bonorū nō egēs.

# Sacra Scriptura.

- pag. 6. col. 1. & pa. 345. co. 1.  
 16 Perfice gressus meos in semi-  
 tis tuis, pag. 218. col. 2.  
 16 Desideriū pauperū exaudi-  
 uit Dñs prap̄ationē cordis  
 eorum audiuit aures tuas, pag.  
 273. col. 2.  
 16 Satiabor cū apparuerit glo-  
 ria tua, p. 320. col. 2.  
 17 Inclinauit cœlos & descēdit  
 pa. 110. col. 2. & pa. 153. co. 1.  
 18 Inueni Dauid seruū meū, oleo  
 sancto meo unxi eum, pag.  
 440. col. 1. (143. co. 2.  
 21 Sicut aqua effusus sum, pag.  
 21 Timeat Deū omnes semen  
 Israel, quoniam non spreuit  
 nec despexit deprecationem  
 pauperum, pag. 309. col. 2.  
 21 Manducauerunt & adoraue-  
 runt omnes pingues terræ, p.  
 588. col. 1.  
 22 Virga tua & baculus tuus ip-  
 sa me consolata sunt, pa. 437.  
 col. 2.  
 22 Deduxit me super semitas  
 iustitiæ, pa. 218. co. 2.  
 23 Attollite portas principes  
 vestras & eleuamini portæ  
 æternales, pa. 360. co. 2.  
 23 Meus est orbis terræ & ple-  
 nitudo eius, pa. 343. col. 1.  
 23 Quærentium faciem Dei la-  
 cob, pa. 360. col. 2.  
 24 Vias tuas Dñe demonstrā mi-  
 hi & semitas tuas edoce me,  
 pa. 218. col. 2. & p. 238. col. 1.  
 24 Diriget mansuetos in iudi-  
 cio & docebit mites vias suas,  
 ibid. col. 2.  
 24 Respice in me & miserere  
 mei, pa. 136. col. 2.  
 25 Iudicame Domine quoniam  
 in innocentia mea ingressus  
 sum, pa. 304. col. 2.  
 26 Credo videre bona Dñi in  
 terra viuentiū, pag. 242. co. 2.  
 17 Quoniā nō intellexerūt ope-  
 ra Dñi, & in opera manū eius  
 destrues illos & non ædifica-  
 bis eos, pa. 493. col. 2.  
 29 Quoniam ira in indignatio-  
 ne eius, pa. 246. col. 2.  
 30 Conturbatus est in illa oculo  
 meus anima mea & venter  
 meus, pa. 244. col. 2.  
 30 Abscondes eos in abscondi-  
 to faciei tuæ a conturbatione  
 hominum, pa. 384. col. 1.  
 30 Miserere mei Dñe quoniam  
 tribulor, pa. 244. col. 2.  
 31 Quoniam tacui inueteraue-  
 runt ossa mea, p. 372. col. 1.  
 31 Dixi confitebor aduersum  
 me iniquitiam meā Dño, & tu  
 remisisti impietatem peccati  
 mei, pa. 184. col. 2.  
 31 Quoniā die ac nocte grauata  
 est super me manus tuas, pa.  
 188. col. 2.  
 31 Verumtamē in diluuiū aqua-  
 rum multarum, pa. 220. col. 1.  
 & pa. 230. col. 1.  
 31 Facti sumus sicut equus &  
 mulus quibus non est intelle-  
 ctus, pa. 344. col. 1.

# Index locorum

- 32 Verbo Domini cœli firmati sunt, pa. 279. col. 2.
- 33 Gustate & videre quoniā sua uis est Dominus, p. 87. co. 2.
- 34 Veniat illi laqueus quē ignorat, & captio quā abscondit apprehēdat eū, pa. 356. co. 1.
- 34 Cōgregata sunt super me flagella, & ignorauī, p. 475. co. 1.
- 35 Non veniat mihi pes super biā, pa. 176. col. 1.
- 35 Iustitia tua sicut mōtes Dei iudicia tua &c. pa. 299. col. 2.
- 36 Vidi impiū superexaltatum & eleuatū sicut cedros Libani, pa. 188. co. 1. & pa. 305. co. 1.
- 36 Mansueti autem hereditabunt terram, p. 248. col. 2.
- 36 Iunior fui & enim senui, & non vidi iustum de relictum nec semen eius querens panē pag. 347. col. 1.
- 38 A Fortitudine manus tuæ ego defeci in increpationibus, pa. 188. col. 2.
- 39 In capite libri scriptum est de me, pag. 167. col. 1.
- 40 Beatus qui intelligit super egenū & pauperē in die mala liberabit eum Dominus, pag. 335. co. 1. & pag. 349. co. 2.
- 40 Me autem propter innocentiam suscepisti, pa. 359. col. 1.
- 41 Quare oblitus es mei & quare cōtristatus, &c. p. 409. co. 2.
- 42 Iudica me Deus & discerne causam meā &c. p. 305. co. 1.
- 43 Quare faciem tuam auertis, p. 414. col. 2.
- 43 Manus tuas gentes disperdit, & plāstasti eos, p. 493. c. 1.
- 44 Pro patribus tuis nati sunt tibi filij, p. 463. col. 2.
- 45 Auferens bella vīq; ad finem terræ, pag. 396. col. 2.
- 45 Conturbatē sunt gētes, ibid.
- 47 Adipe frumenti satiāte, pa. 329. col. 2.
- 48 Cur timebo in die mala, iniquitas calcanei mei circundabit me, pa. 303. col. 1.
- 48 Laborabit in æternam & viuet adhuc in finē, p. 104. co. 1.
- 48 Nō videbit interitū cū viderit sapiētes &c. pag. 59. col. 1.
- 50 Cor mundum creā in me Deus, pa. 67. col. 1.
- 50 Peccatum meum contra me est semper, pa. 380. col. 2.
- 55 Misere mei Deus quoniā conculcauit &c. pa. 482. co. 1.
- 55 Deus vitam meam annūciaui tibi, pa. 484. & pa. 489. co. 2.
- 56 Animam meā eripuit de meo dio catulorum leonum. Dormiui conturbatus, p. 409. co. 1.
- 56 Da nobis Domine auxiliū de tribulatione, pa. 15. col. 2.
- 57 Alienati sunt peccatores a vulua, pag. 62. col. 1.
- 58 Si vero nō fuerint saturati & murmurabunt, p. 587. col. 2.
- 59 Dediisti metuentibus te significationem vt fugant a facie arcus, pag. 308. col. 1. & pag. 488. col. 2.

# Sacræ Scripturæ.

- 61 Diuitiæ si affluent nolite cor  
apponere, pa. 230. col. 1.
- 62 Quam multipliciter tibi ca-  
ro mea, pag. 292. col. 1.
- 62 Tradentur in manus gladij,  
pag. 188. col. 2.
- 67 Si dormiatis inter medios  
cleros pennæ columbæ dear  
gentatæ &c. pa. 276. col. 2.
- 67 Rex virtutum dilecti, pag.  
490. col. 1.
- 67 Lingua canū tuorum ex ini-  
micis ab ipso, pa. 427. col. 2.
- 68 Zelus domus tuæ comedit  
me, & opprobria exprobra-  
tiū tibi ceciderunt super me,  
pa. 294. col. 2. & pa. 305. co. 2
- 68 Et operui in ieiunio animam  
meam, pag. 295. col. 1.
- 70 Os meum annūciabit iustitiā  
tuam tota die salutare tuum,  
pag. 426. co. 1.
- 72 In labore hominum nō sunt,  
& cum hominibus non flagel-  
labuntur, pag. 404. col. 2.
- 72 Ad nihilum redactus sum,  
pag. 68. col. 1.
- 72 Quid enim mihi est in celo,  
& a te quid volui super ter-  
ram, pag. 365. col. 1.
- 72 Tradentur in manus gladij,  
pag. 188. col. 2.
- 73 Superbia eorum qui te ode-  
runt ascendit semper, pag.  
182. col. 2.
- 73 Exurge Deus iudica causam  
tuā, memor esto improprio-  
rū tuorū eorum quæ ab infi-  
piente sunt tota die, pag. 305.  
col. 2.
- 74 Cum accepero tēpus ego iu-  
sticias iudicabo, pa. 10. col. 1.
- 75 Notus in Iudæa Deus, in Is-  
rael magnum nomen eius &  
factus est in pace locus eius,  
pag. 390. col. 1.
- 75 Et factus est in pace locus  
eius ibid.
- 75 Terra tremuit & quieuit dū  
exurgeret in iudicio Deus,  
pag. 249.
- 77 Cum occideret eos quære-  
bant eum, & reuertebantur,  
& diluculo veniebant ad eū,  
pag. 441. col. 2.
- 77 Sustulit eum degregibus  
ouium, de post fatantes acce-  
pit eum, pag. 100. col. 2.
- 77 Quoniam percussit petram  
& fluxerunt aquæ, & torren-  
tes mundauerunt, pa. 15. co. 1.
- 77 In intellectibus manuū sua-  
rū deduxit eos, p. 316. col. 1.
- 79 Cibabis nos pane lachyma-  
rum, pag. 253. col. 2.
- 80 Linguam, quam non noue-  
rat, audiuit diuertit ab onc-  
ribus dorsum eius, pag. 274.  
col. 1.
- 81 Deus stetit in Synagoga deo-  
rum in medio autem deos di-  
iudicat, pap. 130. col. 1.
- 81 Vsq̃ue quo indicatis ini-  
quitatem & facies peccato-  
rum sumitis, pagi. 131.  
col. 1.



# Index locorum

- 81 Vos autē sicut homines moriemini & sicut vnus de principibus cadetis, pa. 134. col. 1.
- 84 Salutare tuum da nobis, pag. 10. col. 1.
- 85 Clamaui ad te Dñe quoniam exaudisti me, pa. 278. col. 2.
- 85 Custodi animā meā quoniā sanctus sum, pag. 331. col. 1.
- 87 Et medici suscitabunt, & confitebuntur tibi, pa. 153. col. 2.
- 88 Visitabo in virga iniquitates eorum, pa. 440. col. 1.
- 88 Inueni David seruū meū ibi, 90 dixi Domino susceptor me<sup>us</sup> es tu, pag. 587. col. 1.
- 102 Qui sanat omnes infirmitates eorum, pa. 421. col. 1.
- 103 Posuisti tenebras & facta est nox, in ipsa pertrāsibūt omnes bestię syluę, p. 18. col. 2.
- 103 Abyssus sicut vestimentum amictus eius super montes stabunt aquę, pa. 217. col. 2.
- 103 Qui ambulat super pennas ventorum, pa. 62. col. 2.
- 103 Posuisti terram super stabilitatē suā, abyssus sicut vestimentum amictus eius pag. 165. col. 2.
- 105 Et dixit, vt disperderet eos &c. pag. 600. col. 1.
- 106 Terram fructiferam in saluginem a malitia inhabitantium in ea, pap. 372. col. 1.
- 109 De torrente in via bibet propterea exaltabit caput pag. 105. col. 1.
- 111 Dispersit dedit pauperibus iustitia eius manet in seculū seculi, pag. 338. col. 1.
- 103 Oculos habent & non videbunt, pa. 164. col. 2.
- 115 Quid retribuam Domino pro omnibus, quę retribuit mihi: calicem salutaris accipiam &c. pa. 254. col. 2.
- 117 De tribulatione inuocaui Dñm & exaudiuit in latitudine Dominus, p. 272. col. 2.
- 118 Etenim federunt principes & aduersum me loquebantur, p. 150. col. 2.
- 118 Intellectū da mihi (p. 591. c. 1)
- 118 Vtinā dirigantur vię meę ad custodiendas iustificationes tuas, pa. 318. col. 2.
- 118 Viam mandatorum tuorū cucurri cū dilatasti cor meū, ibid.
- 118 Ignitum eloquium tuū vehementer, pa. 109. col. 2.
- 118 Concupiscit anima mea desiderare, pa. 319. col. 1.
- 118 Anima mea in manibus meis semper, & legem tuam nō sum oblitus, p. 470. col. 1.
- 118 Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas in æternum propter retributionem, pag. 587. col. 2.
- 119 Sagittę potētis acutę cū carbonib<sup>us</sup> desolatorijs, p. 295. c. 1
- 131 Memento Domine David, & omnis mansuetudinis eius pag. 250. col. 1.

# Sacra Scriptura.

131 Hæc requies mea in seculum seculi, hic habitabo quoniam elegi eam, pag. 428. col. 2.

131 Sacerdotes eius induam saccis, pag. 429. col. 1.

132 Ecce quam bonum & quam iucundum habitare fratres in unum, pag. 606. col. 2.

136 Supra flumina Babylonis illic sedimus & fleuimus, pag. 505. col. 2.

136 Nox sicut dies illuminabitur, pag. 426. col. 2.

140 Oleum autem peccatoris non impinget caput meum, pag. 158. col. 2.

141 Non intres in iudicium cum seruo tuo Domine, pag. 304. col. 2.

144 Sancti tui benedicant tibi, pag. 333. col. 2.

146 Qui sanat contritos corde, pag. 431. col. 1.

148 Et aquæ quæ super oculos sunt laudent nomen Domini, pag. 119. col. 1.

149 Exultationes Dei in guttore eorum & gladius ancipites in manibus eorum, pag. 306. col. 1. & pag. 313. col. 2.

Ex proverbij.

2 Dominus sapientia fundavit terram, pag. 39. col. 2.

3 Longitudo dierum in dexte-

ra eius & in sinistra illius diuitiæ & gloria, pa. 372. col. 1.

31 Quem enim Dominus diligit corripit, pa. 440. col. 1.

31 Iniquitates suæ capiunt impium, funibus peccatorum suorum constringitur, pa. 344. col. 1.

6 Non acquiescet cuiusquam precibus, pa. 133. col. 2.

8 Per me reges regnant, pag. 40. col. 1.

8 Quando præparabat cælos ad eam, pag. 37. col. 1.

9 Venite comedite panem, pa. 32. col. 1.

10 Qui innuitur mendaciis hic pascit ventos, pag. 181. col. 1.

13 Qui cum sapientibus gradiatur sapiens erit, pag. 422. col. 2.

131 Qui parit virgæ odigitur, pag. 439. col. 2.

14 Impatiens operabitur stultitiam, pa. 245. col. 2.

16 Pondus & statum iudicia Domini, pag. 140. col. 1.

17 Sultus sit acuerit sapiens reputabitur, pa. 50. col. 1.

18 Accipere personam impij in iudicio non est bonum, pa. 135. col. 1.

18 Frater adiuuans fratrem ambo consolabuntur, pag. 294. col. 1.

22 Melius est bonum nomen quam

# Index locorum

- quam diuitiæ multæ, pag.  
371. col. 1.  
26 Diligenter agnosce vultum  
pecoris tui, pa. 601. col. 1.  
26 Quomodo si spine nascantur  
in manu temulenti sic para-  
bola in ore stultorum, pag.  
53. col. 1.  
27 Anima saturata calcabit fa-  
uum, &c. pa. 319. col. 2.  
28 Qui cognoscit faciem in iudi-  
cio, non bene facit, pag. 132.  
col. 2.

## Ex Ecclesiaste.

- 1 Non satiatur oculus visu,  
pag. 321. co. 1.  
1 Proposui inuestigare de om-  
nibus quæ sunt sub sole, p.  
323. col. 1.  
2 Oculi stultorum in finibus  
terræ, pa. 166. col. 1.  
2 Sapientis oculi in capite  
eius, pa. 163. co. 2. cum seq.  
2 Stultus in tenebris ambulat,  
ibid. & pag. 165. col. 1.  
7 Melius est ire ad domum lu-  
ctus, quam ad domum con-  
uiuij, pa. 253. co. 1.  
8 Laudauit igitur letitiam, pa.  
317. col. 2.  
10 Positum stultum indignita-  
te sublimi. pagi. 41. co-  
lum. 1.  
10 Rex insipiens perdet popu-  
lum suum, pa. 40. col. 1.  
10 Initium omnis peccati super

- bia, pa. 290. col. 1.  
10 Fili in mansuetudine cōser-  
ua animam tuam, pa. 240.  
col. 2.  
10 Qualis rector ciuitatis, tales  
inhabitantes in ea, p. 435.  
col. 1. & p. 451. col. 2.  
10 Super faciem scribæ impo-  
net honorem, p. 584. co. 2.

## Ex canticis.

- 1 Indica mihi quem diligit ani-  
ma mea ubi pascas, ubi cu-  
bes, pag. 226. co. 2. & 167.  
co. 2. pa. 362. col. 2.  
1 Osculetur me osculo oris  
sui, pag. 202. col. 1.  
1 Introduxit me Rex in cella-  
ria sua.  
1 Ordinauit in me charitatem  
pag. 501. col. 1.  
1 Si ignoras te o pulcherrima  
inter mulieres egredere &  
abi post vestigia gregum  
tuorum, pag. 168. col. 1. &  
pag. 226. col. 2.  
1 Fasciculus myrrhæ dilectus  
meus mihi, pag. 85. col. 1.  
2 Sub vmbra illius quem desi-  
deraui sedi, p. 89. co. 1.  
2 Comedi fauum cum melle  
meo, pag. 326. col. 1.  
2 Anima mea liquefacta est vt  
dilectus loquutus est, pag.  
81. col. 2. & pag. 82. col. 1.  
4 Qualis est dilectus tuus o  
pulcherrima mulierum, pa-  
gina

# Sacræ Scripturæ.

- gin. 465. col. 1. *Ex libro Sapientia.*  
 5 Labia eius stillantia myrrham  
 primam, pag. 202. col. 1. &  
 pag. 209. col. 2. & pa. 251.  
 col. 2.  
 5 Dilectus meus candidus &  
 Rubicundus, pa. 207. col. 1.  
 5 Inuenerunt me vigiles qui  
 custodiunt civitatem, pa.  
 442. col. 2.  
 6 Vna est columba mea & per  
 fecta mea, pa. 603. col. 1.  
 2 Excecauit eos malitia eorum  
 pag. 146. col. 1. & pag. 355.  
 3 Et fideles in dilectione ac-  
 quiescent illi, pa. 388. col. 1.  
 Iustorum animæ in ma-  
 nu Dei sunt, pagin. 470.  
 3 Visi sunt oculis insipien-  
 tium mori, illi autem sunt  
 in pace, pag. 247. col. 2. &  
 591. col. 2.  
 3 Quoniam donum & pax est  
 electis Dei, pa. 388. col. 1.  
 3 Spes electorum immortalita-  
 te plena est, pag. 336. col. 1.  
 4 Dū medium silentium tene-  
 rent omnia, pag. 10. col.  
 2. & pag. 17. col. 1. & pag.  
 436. col. 1.  
 5 Ambulauius vias difficiles,  
 pag. 16. col. 1.  
 8 Disponit omnia suauiter, pa.

- gin. 216. col. 2. *Ex lib. Ecclesiastici.*  
 2 Qui timetis Dominum dili-  
 gite illum & illuminabun-  
 tur corda vestra, p. 37. co. 1.  
 6 Stulam gloriæ induit eum,  
 pag. 62. col. 2.  
 9 Iustitia pusillum & mag-  
 num similiter, p. 135. co. 1.  
 10 Non enim est ei bene quia af-  
 fidus est in malis, & elec-  
 mosinam non dasti, pag.  
 334. col. 2.  
 Stultum positum in sublimi,  
 pag. 41. col. 1.  
 10 Pecuniæ obediunt omnia,  
 pag. 571. col. 1.  
 10 Initium omnis peccati super-  
 bia pag. 390. col. 1.  
 10 Rex insipiens perdit popu-  
 lum suum, pag. 40. col. 1.  
 11 Si diues fueris non eris immu-  
 nis a delicto, pa. 229. co. 2.  
 11 Beatus diues qui post aurum  
 non abiit, pa. 338. col. 2.  
 17 Omnes homines terra & ci-  
 nis, pag. 175. col. 1.  
 22 Arenam & salem & massam  
 ferri facilius est ferre quam  
 hominem imprudentem &  
 fatuum, pag. 56. col. 1.  
 24 Qui edunt me adhuc esu-  
 rient, & qui bibunt me & c.  
 pa. 286. co. 1. & p. 316. co. 1.  
 24 Ego mater pulchræ dilectio-  
 nis, pag. 56. col. 1.  
 30 Ideo stabilita sunt bona il-  
 lius in Domino.

# Index locorum?

- 35 Speciosa misericordia Dei  
in tempore tribulationis,  
pag. 12. col. 2.
- 36 Si est lingua curationis est &  
mitigationis & misericor-  
dia, pag. 428. col. 1.
- 36 Da mercedem Domine susti-  
nentibus te, vt Prophetæ  
tui fideles inueniantur, pa-  
ro. col. 2.
- 38 Honora medicum propter  
necessitatem, altissimus,  
enim creauit medicinā ab  
initio, pa. 419. col. 1. & 2.
- 38 A Rege accipiet donationē,  
pag. 420. col. 1.
- 38 A Deo est omnis medela, ibi.
- 38 Altissimus creauit medici-  
nam, ibid.
- 44 Sed illi viri misericordiae  
sunt quorum pietates non  
defecerunt, pa. 337. col. 2.
- Ex Isaia.*
- 1 Heu vindicabor de inimicis  
meis, pa. 475. col. 1.
- 1 Saluator ponetur in ea mu-  
rus & antemurale, ibid.
- 1 Lauamini & mundi estote,  
auferte malum cogitatio-  
num vestrarum ab oculis  
meis, pa. 352. col. 1.
- 2 Erit prae paratus mons do-  
mus Domini in vertice mō-  
tium, pa. 106. col. 2.
- 3 Princeps esto noster &c. &  
respondebit, non sum me-  
dicus, pag. 154. col. 2.
- 3 Stat ad iudicium Dominus,  
pag. 131. col. 1.
- 58 Lapidēs elegit ex ea & edifica-  
uit turrim, pa. 496. co. 2.
- 6 Quem mittam & quis ibit no-  
bis? pag. 595. col. 1.
- 6 Væ mihi quia tacui, pag. 50.  
col. 2.
- 6 Vidi Dominum sedentem  
super solium excelsum, &  
elevatorum, pa. 226. col. 2.
- 6 Seraphim stabant super illud,  
pag. 106. col. 1.
- 7 Radet Dominus in nouacula  
conductiis qui trans flu-  
men sunt, pa. 342. col. 1.
- 8 Peccatum suum sicut Sodo-  
ma prae dicauerunt, pag.  
290. col. 2.
- 9 Parvulus natus est nobis &  
filius datus est nobis, pag.  
60. col. 1.
- 9 Sedebit in folio Dauid, pag.  
33. col. 2.
- 9 Et adhuc manus eius exten-  
ta, pag. 188. col. 2.
- 10 Auferet spolia & diripiet  
praedam, pag. 303. col. 1.
- 10 Consumationē & abbreviatio-  
nem faciet Dominus, ibid.  
col. 2.
- 11 Nō secundum visionem ocu-  
lorum iudicabit, pag. 137.  
col. 2.
- 14 Sedebo in lateribus Aquilo-  
nis, similis ero Altissimo,  
pag. 182. col. 2.
- 16 Emitte agnum Domine do-  
minato-



# Sacræ Scripturæ.

- minatorē terræ, p. 10. co. 2  
22 Comedamus & bibamus, pag. 295. col. 2.  
24 Idcirco visitabo super omnē militiā cœli in excelsis, & super reges qui sunt super terram, pa. 436. co. 2.  
24 Et erit sicut populus, sic & sacerdos, pa. 47. col. 1.  
24 Transgressi sunt leges mutauerunt ius, pa. 436. co. 2.  
26 Semita iusti recta facta est, pa. 218. col. 2.  
26 Incurruunt habitantes in excelsis pag. 385. co. 2.  
26 Vrbs fortitudinis nostrę Siō pa. 476. col. 2.  
28 Vt faciat opus suum, alienū est opus eius ab eo, p. 341. col. 2. & pa. 61. col. 2.  
30 Erit Lux lunæ sicut lux solis pag. 426. col. 2.  
30 Hæc est via ambulate in ea, pag. 238. col. 2.  
32 Nō vocabitur ultra is qui insipiens est princeps, pag. 44. col. 2.  
33 Iste in excelsis habitabit, pa. 385. col. 1.  
38 Dispone domui tuæ cras enim morieris, p. 280. co. 2.  
40 Consolamini, consolamini popule meus, loquimini ad cor Hierusalem, pag. 109. col. 1.  
40 Quoniam completa est malitia eius, pag. 436. col. 1. & pag. 17. col. 1.  
40 Qui appendit tribus digitis molem terræ, p. 279. co. 2.  
44 Effundam de spiritu meo super omnem carnem, pag. 302. col. 1.  
46 Dabo in Sion salutem & in Hierusalem gloriam meā, pag. 343. col. 1.  
49 In die salutis auxiliatus sum tibi, pa. 426. col. 1.  
49 Tempore accepto exaudiui te, pa. 10. co. 1.  
49 Posuit me quasi sagittam, pa. 60. col. 2.  
53 Vere languores nostros ipse tulit, pa. 476. col. 2.  
53 Attritus est propter scelera nostra, pag. 380. col. 1. & pag. 16. col. 2.  
55 Dissimiles sunt viæ meæ a vijs vestris, pag. 107. col. 1. & pa. 492. co. 2.  
55 Omnes sitientes venite ad aquas, pa. 238. col. 2. & pa. 325. co. 1.  
58 Annuncia populo meo scelera eorum, & domui Iacob peccata eorum, pag. 158. col. 1.  
58 Clama ne cesses, quasi tuba exalta vocem tuam, pag. 239. col. 1.  
59 Dedit in lucem gentium vt sit salus mea vsque ad extremum terræ, pa. 425. col. 1.  
59 Iniquitates vestræ diuiserūt

# Index locorum

- inter vos & Deū vestrum, 3 Conuertimini quia ego vir  
pa. 382. col. 2. veller. pag. ibid.
- 61 Spiritus Domini super me, 3 Dabo vobis pastores qui pas-  
pag. 239. col. 1. cant vos, pa. 44. co. 2.
- 64 Rorate cœli de super & nu- 4 Non sunt cogniti in plateis,  
bes pluant iustum, pa. 10. pa. 121. co. 2.
- 65 Ecce ego creo cœlos novos, 4 Denigrata est super carbo-  
pa. 166. col. 2. nes facies eorum, ibid.
- 65 Educam de Iacob semen, & 5 Quædat nobis pluuiam tem-  
de Iuda possidentem mon poraneam & serotinam in  
tem meum, pa. 102. col. 2. tempore suo, pa. 10. co. 1.
- 65 Eritque antequam clament 8 Nunquid resina non est in  
ego exaudiam, pag. 273. Galaad. aut medicus non  
col. 1. est ibi, pa. 421. co. 1.
- 65 Vallis Achôr in cubile ar- 9 Deducent oculi nostri lacry-  
mentorum, pa. 103. co. 2. mas & palpebræ nostræ  
66 Quomodo sicut mater blan- defluent aquis, pag. 261.  
diatur sic ego consolabor col. 1.
- vos, pa. 610. col. 2. 9 Docete filias vestras lamen-  
tum ibid. col. 2.

## Ex Hieremiæ.

- 8 Dedit hodie in ciuitatem 13 Non parcam & non conce-  
munitam & in columnam dam nec miserebor, pag.  
ferream, p. 110. col. 1. 156. col. 2.
- 1 Ut euellas & destruas: ædifi- 13 Vbi est grex qui datus est ti-  
ces & plantas, pa. 108. col. bi, ibid.
2. & pa. 577. col. 2. 14 Operuerunt rosam, pa. 167.  
col. 1.
- 1 Ecce dedi verba mea in ore 15 Væ mihi mater mea? quare  
tuo, pa. 110. col. 1. genuisti me, p. 109. co. 1.
- 1 Virgam vigilantem ego vi- 15 Si separaueris preciosum a vi-  
deo, pa. 433. col. 1. li quasi os meum eris, pag.  
328. co. 2.
- 1 A, a, a, Domine nescio loqui 16 Mortibus egratantum mor-  
pa. 578. col. 1. rientur & non plangentur,  
2 Reuertere auersatrix Israel, pa. 261. co. 2.
- & non auertam faciem meā 17 Prauum est cor hominis &  
a vobis, pag. 43. co. 2. imperscrutabile, pag. 62.  
col. 2.

# Sacræ Scripturæ.

- 22 Omnes pastores tuos pascit  
ventus, pag. 72. col. 1. &  
pa. 181. col. 1.
- 22 Oculi tui & cor ad auaritiã  
& ad calumniam, pag. 180.  
col. 2.
- 22 Terra, terra, terra audi verbũ  
Domini, pa. 243. col. 1.
- 23 Pone illos in vase fictili vt  
permanere possint diebus  
multis, pa. 477. col. 2.
- 32 Nabuzardan princeps mili-  
tiæ destruxit muros Hieru-  
salem, pa. 289. co. 2.

## Ex Ezechiele.

- ¶ Manus hominis sub pennis  
eorum in quatuor parti-  
bus, pa. 578. co. 2.
- ¶ Facies aquilæ desuper ip-  
sorum quatuor, pag. 171.  
col. 1.
- ¶ Non reuertebantur cum  
ambularent, pag. 120.  
col. 2.
- 3 Comede volumen istud, pa.  
110. col. 1.
- 3 Attrita fronte & duro cor-  
de ibid.
- 3 Fili hominis speculatorem  
dedi te filiis Israel, pag.  
442. col. 2.
- 3 Ipse impius in iniquitate sua  
moriatur, sanguinem au-  
tem eius de manu tua re-  
quiram, pa. 155. co. 1.
- 6 Tribulatio apprehendet nos

- dolores, vt parturientis,  
pa. 13. co. 1.
- 8 Vide & ecce omnes simi-  
litudo reptilium & ani-  
malium abominatio, pag.  
448. col. 2.
- 8 Adhuc conuersus videbis  
abominationes maiores,  
pa. 448. & 449.
- 8 Fili hominis fode parietem  
pa. 449. col. 1.
- 8 Similitudo reptilium & ani-  
malium abominatio & vni-  
uersa Idola filiorum Israel,  
pag. 148. col. 2.
- 10 Facies vna facies Cherub.  
pag. 412. col. 1.
- 10 Ipsum est animal quod vi-  
di iuxta fluuium Chobar,  
ibidem.
- 16 Hæc fuit iniquitas foro-  
ris tuæ Sodomæ, satura-  
tas panis & abundantia,  
pa. 290. col. 1.
- 21 Ejiciam gladium de vagina  
sua, & occidam in te ius-  
tum & impium, pag. 40.  
col. 1.
- 21 Effundam super te indig-  
nationem meam & dabo  
te in manus hominum in-  
fipientium ibid. co. 2.
- 28 Eleuatum est cor tuum in  
decore tuo, pagin. 180.  
colu. 1. & 186. col. 2. &  
405. col. 1.
- 33 Non vult Deus mortem pec-  
catoris, pa. 27. col. 1.

# Index locorum

- 37 Accesserunt ossa ad ossarium  
quodque adiuncturæ suam,  
pa. 391. col. 2. & pag. 1606.  
col. 1.

## Ex Daniele.

- 2 Statua illa grandis & statua  
illa magna, & statua subli-  
mis, pa. 187. col. 2.  
9 Et stillabit super vos maledi-  
ctio, pa. 302. col. 2.  
13 Si enim hoc egero mors mi-  
hi est pa. 381. col. 2.

## Ex Osee.

- 2 Ducam eam in solitudinem,  
pa. 98. col. 1.  
2 Dabo ei vinetores ex eodem  
loco & vallem Achor, pag.  
96. col. 1.  
2 Et vallem Achor ad aperien-  
dam spem, pa. 102. col. 1.  
4 Quia tu scientiam repulisti  
repellam & ego te ne sacer-  
dotio fungaris mihi, pag.  
51. col. 2.  
12 Inualuit ad Angelum & con-  
fortatus est, pa. 280. col. 1.  
& pa. 502. col. 1.

## Ex Amos.

- 6 Quapropter migrabunt nūc  
in capite transmigrationis.  
pa. 167. col. 1.  
7 Et trulla Cœmentarij in ma-  
nu eius, pa. 152. col. 1.

## Ex Ioele.

- 3 Super populum meum mise-

runt sortem, pa. 277. col. 1.

## Ex Iona.

- 3 Crediderūt viri Niniuitæ &  
prædicauerunt, ieiuniū, pa.  
296. col. 1.

## Ex Michea.

- 2 Non stillabit super istos &  
non comprehendet confu-  
sio, pa. 301. col. 1.

## Ex Sophonia.

- 1 Et disperdam homines a fa-  
cie terræ, dicit Dominus,  
pa. 239. col. 2.  
2 Quærite Dominum omnes  
māfueri terræ. p. 240. col. 1.  
3 Principes eius leones, iudi-  
ces eius lupi, prophetæ eius  
vesani, pa. 388. col. 2.  
3 Tunc reddam populis labiū  
electum, ut locent omnes  
in nomine Domini, & fer-  
uiant ei, humero vno pag.  
389. col. 2.

## Ex Aggeo.

- 2 Veniat desideratus cunctis  
gentibus, pa. 10. col. 1.

## Ex Malachia.

- 4 Vobis timentibus nomen  
meum orietur sol iustitiæ,  
327. col. 2. pa.

## Ex Naum.

- 30 Super honoratos eius proie-  
cerunt

# Sacræ Scripturæ.

cerunt fortem, p. 277. co. 1.

## Ex Abacuch.

- 3 Cum iratus fueris misericordiæ recordaberis, pa. 300. col. 1.
- 3 Antefaciem eius ibit mors, egredietur diabolus ante pedes eius, pa. 494. co. 1.
- 3 Incuruati sunt colles mundi ab itineribus æternitatis eius ibid. col. 2.

## Ex Zacaria.

- 2 Qui vos tægit tangit pupillâ oculi mei, pa. 39. col. 1.
- 11 Et assumpsi mihi duas virgas, pag. 440. col.

## Ex Matthæo.

- 2 Herodes rex turbatus est, & omnis Hierosolima cum illo, pa. 597. col. 2.
- 3 Potens est Deus ex lapidibus effis suscitare filios Abrahæ, pag. 51. col. 1.
- 4 Accedens tentator, pag. 28. & 29.
- 4 Ambulans Iesus iuxta mare Galilææ, pa. 100. co. 2.
- 4 Ductus est Iesus in desertum à spiritu, pag. 98. col. 1. & pa. 287. col. 1.
- 4 Accefferunt Angeli & ministrabant ei, pa. 201. co. 2. & pa. 297. co. 2.
- 4 Venite post me faciam vos fieri piscatores hominum

pa. 8. co. 1.

- 5 Qui fecerit & docuerit hic magnus vocabitur in regno Cælorum, pa. 1. col. 2.
- 5 Estote ergo perfecti sicut & pater vester cœlestis perfectus est, pa. 334. co. 1.
- 6 Ora patrem tuum in abscondito, pag. 451. col. 1. & pa. 454. col. 1.
- 7 Arcta est via quæ ducit ad vitam, pa. 218. col. 1. & pag. 101. col. 2.
- 9 Nō est opus valentibus medico, sed male habentibus, p. 426. col. 2.
- 10 Nolite cogitare quomodo, aut quid loquamini, pag. 98. col. 2.
- 10 Nolite timere eos qui occidunt corpus animam autē non possunt occidere, pag. 192. col. 2.
- 10 Quod gratis accepistis gratis date, pa. 125. col. 1.
- 10 Qui non tollit crucem suam & sequitur me, non est me dignus, pa. 100. co. 2.
- 11 Venite ad me ad omnes, qui laboratis & onerati estis & ego reficiā vos, p. 241. c. 1.
- 11 Discite a me quia mitis sum & humilis corde, pag. 180. col. 1.
- 11 Cæci vident, claudi ambulāt leprosi mūdantur, pa. 422. col. 1.
- 11 Regnū cœlorū vim patitur,



# Index locorum

- & violenti rapiunt illud, pa.7.co.2.& pa.501.co.1.
- 12 Qui perseverauerit usque in finem hic saluus erit, pag. 116.col.2.
- 13 Quare in parabolis loqueris, pa.27.co.1.
- 13 Arcta est via quæ ducit ad vitam, pa.101.co.2.
- 13 Alia ceciderunt in petrosa, p. 51.col.1.
- 13 Ut videntes non videant & intelligentes non intelligent, pa.27.co.1.
- 13 Inimicus homo hoc fecit, p. 373.co.1.
- 14 Ambulabat super mare, pag. 69.co.1.& pa.216.co.2.
- 15 Cæci sunt & duces cæcorum, pa.355.col.1.
- 15 Cogitationes malæ homicidia, adulteria &c. hæc sunt quæ coinquinant hominē pa.352.col.2.
- 16 Venit in partes Cæsareæ Philippi, pa.123.co.2.
- 16 Tu es Christus filius Dei viui, & ego dico tibi quia tu es Petrus, pag.6.col.2.& pa.601.co.1.
- 16 Tibi dabo claves regni cælorum, p.103.co.2.
- 16 Portę inferi non præualebunt aduersus eam, pag.152.co.1.& pa.479.co.1.
- 17 Hoc genus dæmoniorum nõ ejicitur nisi in oratione, & ieiunio, pa.366.co.1.
- 18 Nisi conuersi fueritis & efficiamini sicut paruuli non intrabitis &c. pa.60.col.2.
- 19 Diliges proximū tuū sicut te ipsum, pa.63.co.2.
- 19 Ecce nos reliquimus omnia & secuti sumus te, pag.8.co.2.& pa.209.co.2.& p. 116.co.2.& pa.463.co.2.& p.583.c.2.& p.587.c.1.
- 19 Apud homines hoc impossibile est, sed non apud deū, pa.50.co.1.
- 19 Facilius est camelum per foramen acus quam diuitē intrare regnū Dei, p.220.c.1.
- 19 Si vis ad vitam ingredi serua mandata, pag.220.col.2.
- 19 Qui non tollit crucem suam & sequitur me, non est me dignus, pa.103.co.2.
- 20 Multi sunt vocati pauci vero electi, pa.465.co.2.
- 20 Dominus vineæ aequalē mercedē reddet omnibus, pag. 326.col.1.
- 20 Accessit ad Iesum adorās & petens, pa.377.co.1.
- 20 Dic ut sedēat duo filij mei vnus ad dextrā & alius ad sinistram, pa.180.co.2.
- 20 Calicem quidē meū bibetis pa.255.co.2.& 502.co.2.
- 21 Malos male perdet, & vineā suam locabit alijs agricolis pa.171.col.2.
- 21 Dicite quia Dominus ijs opus habet, pa.343.co.1.

# Sacræ Scripturæ.

21 Ite in castellum quod contra vos est, pa. 343. co. 2.

23 Super cathedrâ Moysi sederunt scribæ & pharisæi, pa. 581. col. 1.

23 Quæ a foris apparent hominibus speciosa, intus plena sunt ossibus mortuorû, pa. 131. co. 2.

23 Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodû galilina, &c. pa. 61. & 62.

25 Nudus fui &c, pag. 60. co. 1.

25 Amen dico vobis nescio vos pa. 601. co. 2.

26 Erant enim oculi eorum gravati, pa. 443. co. 1.

26 Caput obtestari & iurare quia non novi hominē, pa. 123. col. 2.

26 Quid vultis mihi dare & ego eû vobis tradâ, p. 125. co. 1.

26 Caput tristari & mæstus esse, pa. 201. co. 2.

26 Et si oportuerit me mori tecû nō te negabo, p. 263. c. 1.

26 Omnes vos scandalum patie mini, pa. 606. col. 1.

26 Pater si possibile est trāseat a me calix iste, pa. 256. co. 1.

28 Euntēs ergo docete omnes gentes, pa. 583. co. 2.

*Ex Marco.*

1 Fuit Ioannes in deserto baptizans & prædicans.

1 Erat enim docens eos quasi potestatem habens, & non sicut scribæ, pa. 584. col. 1.

6 Nō licet tibi vxorē habere fratris tui, pa. 159. co. 1.

6 Et audito eo multa faciebat, pa. 163. co. 1.

6 Pete a me q̃ vis & quicquid petieris dabo tibi, p. 589. c. 1.

6 Arguebat enim Ioannes Herodem, pa. 436. co. 1.

9 Habete in vobis sal, pag. 67. col. 1.

9 Hoc genus demoniorum nō ejicitur nisi in oratione, & ieiunio, pa. 286. co. 2.

11 Quidquid orantes petitis, p. 270. col. 1.

12 Diliges Dñm Deum tuû ex toto corde tuo, p. 63. co. 2.

14 Ceperûnt cōspuere eû & velare faciē eius, p. 61. co. 1.

14 Sustinete hic & vigilate, pa. 82. co. 2.

14 Spūs quidē prōptus est, caro autē infirma, p. 225. co. 1.

15 Descēdat de cruce, p. 111. c. 2.

*Ex Luca.*

1 Non erit impossibile apud Deû omne verbû, p. 51. c. 2.

1 Qui in tenebris & in vmbra mortis sedent, p. 130. co. 2.

1 Et tu puer Propheta altissimi vocaberis, p. 161. co. 2.

2 Pater tuus & ego dolentes querebam⁹ te, p. 265. co. 2.

2 Tuâ ipsius animâ pertransibit gladius, pa. 456. co. 1.

6 Diligite inimicos vestros, pag. 63. co. 2.

# Index locorum

- 6 Esto misericordes sicut & pater vester misericors est, pag. 334. co. 1.
- 6 Date & dabitur vobis, mensuram bonam & coagitatam dabunt in sinum vestrum pa. 4. co. 1. & 2.
- 6 Vae vobis dinitibus, pag. 224. co. 2.
- 6 Beati qui nunc esuritis quia saturabimini, pa. 286. co. 1.
- 7 Remittuntur tibi peccata tua, pa. 8. co. 1. & pa. 63. co. 2.
- 9 Non habet ubi caput suum reclinet, pa. 124. col. 2. & pa. 156. co. 2.
- 10 Videbam Satanam sicut fulgur de caelo cadentem, pa. 182. col. 2.
- 10 Optimam partem elegit sibi Maria, pa. 462 co. 2.
- 10 Misit illos binos ante faciem suam, pa. 118. co. 2.
- 12 Quicumque peccauerit in filium remittetur ei, pag. 125. co. 1.
- 12 Ignem veni mittere in terram pa. 38. co. 2.
- 13 Dimisit illi substantiam suam &c, pa. 322. col. 1.
- 15 Portauit ouem super humeros suos, pag. 437. col. 2. & pa. 603. co. 2.
- 15 Et cepit egere, pa. 373. co. 1.
- 16 Et portaretur ab Angelis in sinum Abraham, pag. 347. col. 2.
- 17 Magister quando veniet regnum Dei, pag. 362. col. 1.
- 19 Ascendit in arborem Sycomorum ut videret eum, pa. 298. co. 2.
- 19 Hodie salus domui huic facta est, pa. 426. co. 1.
- 19 Venit filius hominis querere & saluum facere quod perierat, pa. 422. co. 1.
- 21 Erunt signa in sole & luna, pag. 234. col. 1. & pa. 306. co. 2. & 307. co. 2.
- 21 Arescentibus hominibus praetimore, pa. 234. col. 2.
- 22 Facta est contentio inter discipulos quis eorum videretur esse maior, pa. 180. col. 1. & pa. 190. co. 2.
- 22 Apparuit ei Angelus de caelo confortans eum, pag. 201. co. 2.
- 22 Factus est sudor eius sicut guttae sanguinis, ibid.
- 22 Sedebitis super mensam meam in regno meo, pa. 200. col. 2. & pag. 325. col. 1.
- 22 Ut sedetis super thronos iudicantes duodecim tribus Israel, pagi. 209. col. 1.
- 22 Ecce manus tradentis me mecum est in mensa, pa. 190. col. 2.
- 23 Crucifige crucifige eum, pa. 214. col. 1.
- 24 Oportebat Christum pati & sic intrare in gloriam suam pa. 201. col. 1.

# Sacræ Scripturæ.

- 24 Nos sperabamus quod ipse  
esset redepturus Israël. pa.  
34.col.1.
- 24 Pax vobis, ego sum nolite ti-  
mere. 83.col.1.
- Ex Ioanne.*
- 1 Et ego nesciebam eum. pag.  
5.col.1.
- 1 Ecce agnus Dei, ecce qui tol-  
lit peccata mundi. ibidem.
- 1 Verbum caro factum est, &  
habitauit in nobis, pa. 361.  
col.2.
- 2 Quid mihi & tibi est mulier  
nondum venit hora mea. p.  
11.colum.2.
- 2 Omnis homo primum vinū  
bonum ponit, deinde quod  
deterius est. pa. 197.col.1.
- 3 Sic Deus dilexit mundū. pa.  
58.col.2. & p. 73.col.1.
- 3 Qui male agit odit lucem. p.  
146.col.1.
- 4 Cibus habeo manducare quē  
vos nescitis. p. 317.col.1.
- 4 Meus cibus est vt faciam vo-  
luntatem patris mei. p. 27.  
colum.2.
- 4 Qui biberit ex hac aqua quā  
ego dabo ei, non sitiet vl-  
tra, pag. 324.col.1.
- 5 Opus quod dedit mihi pater  
pag. 61.col.2.
- 6 Operamini non cibū qui pe-  
rit. pa. 317.col.1.
- 6 Domine quo ibimus? verba  
enim vitæ habes. pag. 589.  
colum.2.
- 7 Nolite iudicare secundum fa-  
ciem, sed rectum iudiciū iu-  
dicare. p. 132.col.1.
- 7 Cognoscitis veritate & veri-  
tas liberabit vos. pag. 158.  
colum.1.
- 8 Mendax est & pater menda-  
cij. pag. 170.col.1.
- 8 Antequam Abraham fieret  
ego sum. p. 62.col.2.
- 8 Tulerunt lapides Iudæi, vt ia-  
cerent in eum p. 14.col.1.
- 8 Qui sequitur me, nō ambulat  
in tenebris. pag. 227.col.1.
- 9 Et præteriens Iesus vidit ho-  
minem cæcum. pa. 14.col.1.
- 9 Fecit lutum ex spūto, & lini-  
uit oculos eius. p. 168.col.2.
- 10 Dæmonium habet & insanit.  
pag. 62.col.1.
- 10 Ego sum pastor bonus, & ani-  
mam meam pono pro ou-  
ibus meis. p. 599.col.1.
- 10 Bonus pastor animam suam  
ponit pro ouibus suis, pag.  
598.col.1.
- 11 Lachrymatuſ est Iesus. pag.  
258.col.2.
- 12 Nunc princeps huius mundi  
eijcietur foras. pag. 41.col.  
2. & pa. 289.col.2.
- 12 Et loculos habebat. pag. 125.  
colum.1.
- 13 Sciens Iesus quia venit hora  
eius, vt tranſeat ex hoc mū-  
do ad patrem, pag. 11.col.1  
& pag. 61.col.2.
- 13 Sciens quoniam omnia dedit

# Index locorum

- ei pater in manus, pag. 231. colum. 2.
- 13 Si non lauro te, non habebis partem mecum. p. 178. colum. 2.
- 13 Hoc est mandatum meum, vt diligatis inuicem. p. 63. col. 2
- 13 Qui supra pectus Domini in coena recubuit. p. 75. col. 2.
- 13 Cum dilexisset suos in finem dilexit eos. p. 73. col. 1
- 13 Caput lauare pedes discipulorum suorum. pa. 233. col. 1
- 14 Si quis diligit me, & pater meus diligit eum, vsq; mansionem apud eum faciemus. p. 77. col. 2. & p. 225. col. 2.
- 14 Ego diligam eum & manifestabo ei me ipsam. 359. col. 2
- 15 Qui manet in me, & ego in eo. pag. 226. col. 1.
- 15 Ego sum vitis vera, & vos palmites. p. 97. col. 1.
- 15 Maiorem charitatem nemo habet quam vt animam suam ponat quis pro. &c. p. 93. col. 1
- 18 In hoc natus sum, & adhuc veni in hunc mundum vt testimonium, &c. p. 160. col. 1.
- 18 Ego nullam inuenio in eo causam. p. 213. col. 2.
- 18 Sciens omnia quae ventura erant super se. p. 256. col. 1.
- 18 Calicem quem dedit mihi pater non vis, &c. ibid. col. 2
- 18 Regnum meum non est de hoc mundo. p. 362. col. 2.
- 18 Quid est veritas. p. 160. col. 1.
- 19 Mihi non respondes? nescis quia habeo potestatem dimittere te, & potestatem habeo, &c. pa. 213. col. 2.
- 19 Si hunc dimittis non es amicus Caesaris. p. 214. col. 1.
- 19 Exinde voluit Pilatus dimittere eum. p. 213. col. 2
- 19 Baiulans sibi crucem exiuit in eum qui dicitur Caluariae locum. p. 395. col. 2.
- 19 Inclinato capite tradidit spiritum. p. 11. col. 2.
- 20 Dum ergo fletet vidit duos Angelos. pag. 266. col. 1.
- 20 Vbi erant discipuli congregati stetit Iesus, &c. pag. 606. colum. 1.
- 20 Thomas autem non erat cum eis quando venit Iesus. pa. 606. col. 2.
- 21 Petre amas me, etiam Domine. pa. 39. col. 1.
- 21 Pascere oues meas, pag. 170. colum. 2. & pa. 600. col. 2.
- 21 Simon Ioannis deligit me plus his. pa. 64. col. 1. & pa. 68. col. 2.
- 21 Hoc dicebat significans, quia morte esset clarificaturus Deum, pag. 170. col. 2.
- 21 Dixit Iesus Petro, sequere me: conuersus autem Petrus, &c. pa. 228. col. 1.
- 21 Etiam Domine, tu scis quia amo te, & animam meam pono pro te. pag. 39. colum. 1.



# Sacræ Scripturæ.

## Ex Actibus Apostolorum.

- 3 Caput Iesus facere & docere. p. 2. col. 1.
- 1 Dum complerentur dies Pentecostes erant omnes pariter in eodem loco. pa. 390. colum. 2.
- 3 Apparuerunt illis dispersitæ linguæ tanquam ignis seditq; super singulos eorū. pa. 70. col. 2. & p. 428. co. 2
- 4 Multitudinis credentiū erat cor vnum, & anima vna. p. 391. col. 1.
- 5 Dicens se aliquem esse. pag. 49. col. 1.
- 5 Legis doctor honorabilis. p. 48. col. 2.
- 5 Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilij. p. 409. colum. 2.
- 7 Non poterant resistere sapientiæ & spiritui, qui loquebatur. p. 479. col. 1.
- 3 Imponebant manus super illos, & accipiebant spiritū sanctum. p. 70. col. 2.
- 9 Spirans minarum, & cædis. pa. 474. col. 1
- 9 Saulus autem multo magis conualecebat. p. 479. col. 1.
- 9 Saule, Saule quid me persequeris. p. 474. col. 1
- 9 Erat plena operibus bonis, & eleemosynæ, quas faciebat. pa. 346. col. 2.
- 9 Quoniam vas electionis est mihi. p. 403. col. 1. & pag.

502. colum. 1.

- 9 Vade Anania, & quære Saulum, &c. ego ostendam illi quanta oporteat eum pro nomine, &c. p. 403. col. 1.
- 9 Hæc plena erat eleemosynis pa. 346. col. 2
- 10 Adhuc loquente Petro verba hæc cecidit Spiritus Sanctus. p. 70. col. 2.
- 10 Cum imposuisset manus Paulus, venit Spiritus Sanctus. pag. 70. col. 2.
- 12 Erat Petrus dormiens inter duos milites. pa. 276. col. 1. & pa. 408. col. 2.
- 13 Segregate mihi Paulum, & Barnabam. p. 101. col. 2.
- 14 Per varias tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei. p. 412. co. 1. & 201. co. 1

## Ex Epistola ad Romanos.

- 1 Per quem accepimus gratiam & Apostolatū. pag. 209. colum. 2.
- 1 Cui seruis in spiritu meo. p. 225. col. 1.
- 2 Existimas autem o homo, quia tu effugies iudicium Dei. p. 310. col. 1.
- 3 Omnes enim peccauerunt & egent gloria Dei. pag. 343. colum. 1.
- 5 Per peccatum mors. pa. 379. colum. 2.
- 7 Occasione accepta peccatum mandatum operatum est

## Index locorum

- in me omnem concupiscen- 3 Sapientia huius mundi stulti-  
tiam. pag. 29. col. 1. tia est. pag. 189. co. 2.
- 7 Sentio aliam legem in mem- 3 In quo & vos coedificamini  
bris meis. pag. 197. col. 1. & in habitaculum Dei. pa. 77.  
467. col. 1. colum. 2.
- 8 Quis nos separabit à charita- 3 Templum Dei sanctum est,  
te Christi. p. 84. col. 1. quod estis vos. p. pa. 77. co-  
8 Heredes quidem Dei. p. 400. lum. 1. & pa. 496. col. 1.
- 9 Vt ostenderet diuitias glo- 7 Mulier virgo cogitat quæ  
riæ suæ. pa. 342. col. 2. Dei sunt, vt sit sancta cor-  
9 Optabā anathema esse à Chri- pore & spiritu. p. 225. co. 1.
- sto pro fratribus meis. pag. 7 Mulier sui corporis potesta-  
39. col. 1. & p. 600. col. 1. tem non habet, sed vir. pa.  
15 Deus autē pacis sit cum om- 291. col. 1.
- nibus vobis. p. 394. col. 2. 8 Scientia inflat, charitas vero  
ædificat. pag. 184. col. 1. &  
pag. 189. col. 2.

### *Ex 1. ad Corinthios.*

- 1 Infirma mundi elegit Deus,  
vt confundat fortia. p. 476  
col. 2.
- 1 Factus est nobis iustitia, pag.  
327. col. 1.
- 1 Et per stultitiam prædicatio-  
nis confundebam sapientiā  
huius seculi. pag. 65. col. 1.
- 1 Prædicamus Christum cruci-  
fixum. pag. 63. col. 1.
- 2 Quis est qui laxificat me nisi  
qui contristatur ex me. pa.  
441. col. 2.
- 2 Nec oculus vidit, ne auris au-  
diuit neque in cor hominis  
ascendit. p. 201. co. 1.
- 3 Fundamentū aliud nemo po-  
test ponere præter illud,  
quod positum est Christus  
Iesus. p. 6. col. 2. & 75. co. 1.
- 10 Omnia in figura cōtingebāt  
illis. pag. 32. col. 2.
- 10 Petra autem erat Christus. p.  
5. col. 2.
- 11 Probet autem seipsum homo  
& sic de pane illo edat. pag.  
327. col. 2.
- 11 Caput viri Christus, pa. 166.  
colum. 1.
- 13 Charitas ædificat. pagina. 77.  
colum. 1.
- 13 Si charitatem non habeam ni-  
hil sum. pa. 67. col. 2.
- 13 Charitas omnia suffert, om-  
nia sperat. pag. 84. col. 1.
- 14 Non enim est Deus dissensio-  
nis, sed pacis. pag. 395. co-  
lum. 1.

### *Ex 2. ad Corinthios.*

- 1 Bñdictus Deus qui cōsolatur  
nos

# Sacræ Scripturæ.

nos in omni tribulatione  
nostra. p. 109. col. 2

1 Gloria nostra hæc est testi-  
monium conscientiæ nos-  
træ. pa. 361. col. 2

3 Litera occidit spiritus autem  
uiuificat. p. 33. co. 1

4 Habemus thesaurum in vasis  
fictilibus. p. 478. col. 1

4 Supra modum in sublimita-  
te. p. 590. col. 1.

4 Mortificatione Domini no-  
stri Iesu Christi in corpore  
nostro circumferentes. pa.  
366. col. 1

5 Dum in hac vita sumus pere-  
grinamur à Dño. p. 357. c. 2

5 Induti lorica m fidei & gla-  
dium spiritus, quod est ver-  
bum Dei. p. 7. col. 2

6 Ecce nunc tempus accepta-  
bile, ecce nunc dies salutis.  
p. 426. col. 1.

11 Utinam sustineretis modicu  
quid insipientie meæ, sed &  
supportate me. p. 52. co. 1.

12 Virtus in infirmitate perfici-  
tur. p. 432. col. 1.

12 Ne magnitudo reuelationum  
extollat me datus est mihi  
stimulus carnis meæ ange-  
lus Satanæ qui me colaphi-  
zet. p. 405. col. 2.

13 Deus pacis, & dilectionis.  
pag. 395. col. 1.

13 Pacem habete, & Deus pacis  
erit vobiscum, p. 390. co. 2.

## Ad Galathas.

2 Si tu Iudæus cum sis gentili-  
ter viuus, quomodo cogis  
gentes iudaizare. p. 453. c. 1

2 In faciem ei restiti, quia re-  
prehensibilis erat. pa. 467.  
column 2.

4 At ubi venit plenitudo tem-  
poris. p. 10. col. 2.

5 Caro concupiscit aduersus spi-  
ritum, pa. 292. col. 2. & pa.  
467. col. 1

5 Manifesta sunt opera carnis,  
quæ sunt fornicatio, &c. p.  
364. col. 2.

## Ad Ephesios.

1 Fundati supra fundamentum  
Apostolorum. p. 39. col. 2.  
& pag. 75. col. 1.

2 Deus qui diues es in miseri-  
cordia. p. 341. col. 1

2 In quo omnis edificatio con-  
structa crescit in templum  
&c. p. 77. col. 1.

2 Propter nimiam charitatem,  
qua dilexit nos Deus misit  
filium suum. pag. 58. col. 1.  
& p. 73. col. 1.

4 Solliciti obseruare vnitatem  
spiritus in vinculo pacis. pa.  
225. col. 1.

4 Alios pastores, & doctores.  
pag. 45. col. 1

5 Propter hanc relinquet ho-  
mo patrem, & matrem. pag.  
79. col. 1.

5 Viri diligite vxores vestras  
in.

# Index Locorum

- in Domino, pag. 78. col. 1.
- 5 Caput Ecclesiæ Christus. pa. 38. col. 2.
- 5 Nemo carnem suam odio habuit. p. 585. col. 2.
- 6 Induite vos armaturam Dei, &c. pag. 468. col. 1.
- 6 Non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinē. pag. 288. col. 2.  
*Ad Colossenses.*
- 1 Pacificans per sanguinem. p. 396. col. 1.
- 1 In quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ, pag. 52. col. 2.  
*Ad Philippenses.*
- 1 Vobis datum est pro Christo non solum ut in eū credatis, sed etiam ut pro illo patiamini. p. 402. col. 1.
- 2 Humiliauit semetipsum usque ad mortem. pa. 105. col. 21.
- 2 Cœlestium terrestriū & infernorum. p. 510. col. 1.
- 3 Conuersatio nostra in cœlis est. pag. 228. col. 2.  
*Ex 1. ad Thessalonicenses.*
- 4 Operamini manibus vestris sicut præcepimus vobis. p. 104. col. 1.
- 5 Regamus autem vos fratres, ut noueritis eos, qui laborant inter vos. ibidem.
- 5 Propter quod cōsolamini inuicē, & ædificate alterutrū sicut & facitis. p. 78. col. 1.
- 5 Ut noueritis eos, qui laborant inter vos. pag. 104. col. 1.  
*Ex 2. ad Thessalonicenses.*
- 5 Induti lorica[m] fidei, & gladium spiritus quod est verbum Dei, pa. 7. col. 2.  
*Ex 1. ad Timotheum.*
- 3 Quis episcopatum desiderat bonum opus desiderat. pa. 439. col. 1. & pag. 579. colum. 2.
- 6 Qui volunt diuites fieri in hoc seculo. pa. 222. col. 2. & pag. 229. col. 2.  
*Ex 2. ad Timotheum.*
- 1 Timotheo dilecto filio in Domino. p. 77. col. 2.
- 1 Illuminauit incorruptionem per Euangelium, pag. 425. colum. 1.
- 2 Non coronabitur nisi qui legitime certauerit. pag. 501. colum. 1.
- 4 Tu verò vigila in omnibus labora. p. 444. co. 1.
- 4 Reposita est mihi corona iustitiæ. p. 336. col. 1.
- 4 Prædica verbum, argue obsecra, pag. 50. colum. 1. & pag. 428. col. 1.  
*Ad Philemonem.*
- Obsecro te pro filio meo quem genui in vinculis, pag. 398. colum. 1.
- Tu illum ut viscera mea suscipe, ibidem.
- Ad Hebræos.*
- 5 Cum lachrymis, & clamore vali-

# Sacræ Scripturæ.

- valido. p. 256. col. 1.
- 5 Omnis Pontifex ex hominibus assumptus, pa. 94. col. 2.
- 9 Per proprium sanguinem introiuit semel in sancta. pag. 504. col. 2.
- 10 Ingressus in mundum, pag. 59. col. 2.
- 11 Fide obtulit Abraham Isaac. pag. 35. col. 2.
- 12 Deponentes omne ex Epistola Iacobi: pondus & circumstantias nos peccatum. pa. 472. col. 1. & 612. col. 2.
- 1 Deus neminem tentat. p. 28. colum. 2.
- 3 In mansuetudine suscipite infirmum verbum. pag. 237. col. 2.
- 1 Vnusquisque tentatur à concupiscentia carnis suæ. pa. 288. col. 1.
- 2 Superexaltat misericordia iudicium. pag. 309. col. 2.
- 2 Ecce beatificamus eos qui sustinuerunt. pa. 412. col. 1.
- 5 Ecce beatificamus eos qui sustinuerunt, pag. 412. col. 2.

## Ex 1. Petri.

- 1 In quem desiderant Angeli prospicere. pag. 325. col. 1. & pag. 365. col. 2.
- 2 In hoc enim vocati estis, pa. 402. col. 2.
- 1 Eratis sicut oves errantes, & non habentes pastorem. p. 22. col. 2.

- 2 Christus passus est pro nobis vobis relinquens exemplum, vt sequamini vestigia eius. p. 402. col. 2.
- 5 Sobrii estote & vigilate quia aduersarius vester diabolus, &c. pag. 177. col. 1. & pag. 286. colum. 2.

## Ex 1. Ioannis.

- 2 Qui fratrem suum odit in tenebris est. pag. 89. col. 1.
- 2 Quidquid est in mundo est concupiscentia oculorum aut concupiscentia carnis, &c. pag. 321. col. 2.
- 3 Diligite non verbo nec lingua, sed opere & veritate, pag. 577. colum. 1.
- 4 Perfecta caritas foras mittit timorem. p. 302. col. 2.
- 4 Qui manet in charitate in Deo manet & Deus in eo. pag. 77. col. 2.
- 4 Deus caritas est. p. 59. co. 1.
- 5 Mundus positus est in maligno. pag. 287. col. 2.

## Ex Apocalypsi

- 1 De ore eius gladius procedit. pag. 328. col. 2.
- 7 Non esurient nec sitient amplius. p. 324. col. 1.
- 7 Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum. pa. 267. col. 2.
- 10 Dulce factum est sicut mel ori meo. pag. 200. col. 1.



# Index locorum Sacrae Scripturae.

- 12 Mulier amicta Sole & Luna  
sub pedibus eius, & in capi-  
te eius corona stellarum duo-  
decim, pag. 232. col. 2. & p.  
284. col. 2.  
14 Ij sequuntur agnum quocun-  
que ierit, p. 365. col. 2.  
14 Hi sunt qui cum mulieri -

- bus non sunt coinquinati.  
ibidem.  
17 Aquae multae populi sunt, &  
gentes, pag. 94. col. 2.  
17 Habebat in manu poculum  
plenum immunditia forni-  
cationis eius, pa. 364. col. 2.



F I N.



TABLA

# T A B L A A L P H A B E T I C A D E L A S C O S A S M A S

notables contenidas en esta Laurea  
Euangelica.

A.



Abstinençia es vnico remedio contra lostiros y acechãças del demonio nuestro aduersario, y enemigo, pag. 285. latissime vsque. 287.

Con la abstinençia y ayuno, no solamente se debilita la carne que es vno de los tres enemigos del alma; pero aun se buelue de su parte y haze paz y amistades con ella, pag. 292. cum sequent.

El abstinençia y ayuno es arma general para resistir a todas las têtaciones que se nos pueden offerir, pa. 294. cum sequentib. latissime.

El abstinençia y ayuno tiene esta virtud que cubre a los que por sus pecados estã desnudos como por el contrario la gula descubre a los vestidos. 295.

El abstinençia y ayuno de quãta importancia sea para guardar la castidad. p. 366.

Abstinençia rigurosa del bienaventurado S. Bernardo. à pa. 297. cum sequent.

Abrago que dio Christo N. R. a S. Bernardo, y otros particulares fauores y regalos que le hizo. vide à pag. 54. cum sequent. latissime, & pag. 267. & 68. & p. 479. cum sequent.

Agua en la diuina scriptura significa los pueblos y las gentes. p. 94. & 95.

Alma del hombre mas esta donde ama, que no donde anima, vide pa. 228.

Del peligro que tiene nuestra alma auiedo puesto Dios su salud en nuestras manos, pag. 474. cum sequent.

Del cuydado que tiene Dios de nuestras almas, y del mal co

C bro

## Tabla Alphabetica

- bro que dellas dariamos , si Dios nos dexasse de sus manos, pag. 471.
- Amor, que cosa sea, y quan grande sea su fuerça, pag. 69.
- El hombre sin amor y charidad, es nada, pag. 67.
- Amor y grauedad no cabē en vn fago, ni se hallan jutos en vna misma persona, pag. 71. & 72
- Amor, y Charidad son muy amadas de Dios, p. 66. & 67
- La Charidad nunca está ociosa, pa. 80.
- El amar a sus subditos es precisa y mas particular obligacion en los prelados, pag. 68. & p. 72.
- Amor del proximo ha de yr siempre fundado en Dios, pa. 78.
- Amor da fuerças al que ama. pagina. 81. cum sequentib. latissimē.
- El Amor todo lo puede, y todas las cosas vence, p. 88.
- Amor de la patria predomina sobre todos los amores de los hombres , pag. 505. cum sequentib.
- Amor es officio de Dios, y cosa de que Dios se precia, pag. 58. cum sequent.
- Amor reciproco es como vn arco en el edificio desta Yglesia militante, pag. 75. cum sequentibus latissimē. vsque 78.
- Amor despide la pereza, y no se compadece con ella. pag. 80. cum sequentib.
- Amor es puerta de la Sabiduria. pag. 87. cum sequentib.
- Amor transforma al amante en lo que ama, pag. 225.
- El Amor descubrese y manifiesta en las obras, pa. 577
- El Amor proprio, y de si mismo es muy natural a todos los hombres. pag. 585. cum sequentib.
- Amittad es significada por la sal. pag. 64.
- Amigos buenos , o malos , tienen grande fuerça para pegar sus buenas , o malas costumbres, pag. 122. 123. & 124.
- Los Angeles malos en que dia cayeron, pag. 118.
- Apostoles fueron cabeças de esta Yglesia militante , y este mismo apellido tienen los Obispos, Prelados, y Doctores, pag. 75. cum sequentib.
- Los Apostoles fueron como saetas arrojadas de la mano de Dios para herir y traspasar los coraçones de los hombres pag. 60.
- Armas del Christiano efficaces para conquistar el cielo , son la Fe, y Charidad, pag. 7.
- Auircia, quan mal vicio sea, pa. 215. cum sequentibus latissimē.
- Auariento , nunca se harta por mucho que tenga. pa. 322.

## Tabla Alphabetica.

Al Auariiento tanto le falt , lo que tiene , como lo que no tiene. pag. 375.

### B.

Bienauēturança que cosa sea. pa. 324.

La bienauēturança y gloria del cielo harta , y no empalaga. ibidem.

En la bienauenturança ay gloria y felicidad para todos por muchos que sean , sin q̄ vnos tengan envidia de otros. pa. 325. & 326.

S. Bernardo fue de sangre Real. pag. 235.

San Bernardo es dicho padre de la orden de Cister , y la razon porque. pag. 111. cum sequentib.

San Bernardo aunque sus fuerças naturales eran debiles ; el se trataua como si fueramuy fuerte , y muy robusto. pag. 92. cum sequent.

En San Bernardo concurrieron todas las buenas partes que deue tener vn buen Prelado. pag. 444. cum sequent.

De la sabiduria de San Bernardo pag. 54. cum sequent.

De la charidad y amor de S. Bernardo, pag. 90. & pag. 91. cum sequent. latifs.

San Bernardo vino al mundo en el tiēpo que mas neccsidad tenia del la Yglesia, pa. 18. cū

sequentibus latissimē. Vide pag. 72. & 73. pag. 610. cum sequentib.

De la pobreza de San Bernardo, y desprecio de todas las cosas del figlo. pag. 235.

De las lagrymas de San Bernardo. pag. 267.

De la castidad, puridad, y limpieza de San Bernardo, pag. 367 cum sequent. & 385. cum sequentib.

De la mansedumbre de San Bernardo, pag. 251.

De la humildad de San Bernardo. p. 112. & 192.

De la Abstinencia de San Bernardo, p. 267.

De la misericordia de San Bernardo, p. 348. cum seq.

S. Bernardo fue juez de las causas mas graues de su tiempo , pagina. 147.

Tuuo esta particular gracia q̄ aū aquellos a quien cōdenaua no quedauan offendidos. p. 148.

San Bernardo fue muy valeroso en dezir verdades. p. 161.

San Bernardo fue excelente en el conocimiento prōprio. p. 174. cum sequent.

San Bernardo fue muy dado a la oracion, y pocas o ninguna cosa pidio que no las alcançasse de Dios. p. 267. 268 & p. 283 cum sequent. latifs.

Del zelo que tuuo San Bernardo de la hōra diuina y cosas co

# Tabla Alfabetica.

- cantes al seruicio de Dios. p. 314. & sequent.
- De quan pacifico fue S. Bernardo y amigo de la paz, y de como fue particularmente premiado de Dios por esto, pag. 399. & 400.
- San Bernardo fue siempre muy tenido, respectado y obedido de todos. p. 192.
- De los trabajos que padecio en esta vida San Bernardo, pag. 415. & 416.
- San Bernardo fue cōfessor, martyr, virgen, Pontifice, Doctor, Euangelista, Apostol, Propheta, y Patriacha, y tuvo todas las virtudes y officios de todos los Choros de los Angeles, vide pag. 455. cum sequentib. latissime vsq; 466.
- San Bernardo fue muchas vezes sustentado del cielo, pa. 297. & pag. 298.
- San Bernardo fue fauorecido con auer gustado de la leche de la Virgen, pag. 92. & pag. 128. 129. latifs.
- San Bernardo fue fauorecido con que le abraçasse el mismo Christo crucificado. pag. 54. & 72.
- San Bernardo fue vna vez curado en su enfermedad por nuestra Señora. pag. 283. cum sequentib.
- S. Bernardo es alabado aun de los mismos hereges, p. 20. & 21.
- De los muchos milagros que hizo el bienauenturado San Bernardo. pag. 274. & 329. & pag. 431.
- San Bernardo el mayor de todos sus milagros, fue la grande sanctidad de su vida y summa perfection de sus costumbres, ibid.
- San Bernardo es comparado cō San Iuan Euangelista, pagina 55.
- Con San Pedro. pa. 73. & 74. & pag. 496.
- Con la esposa. pa. 235. & 236.
- Con San Iuan Baptista. p. 161. & 162.
- Con David, pag. 251. & 252.
- Cō la Magdalena. p. 267. & 268.
- Con el Rey Ezechias. p. 283. & 284. Con todos los sanctos. pa. 314 & 315. & 455. cū seq. vsque 466. & 496. vsq; 504.
- Porque razon y causa se dilato el graduar con corona de Doctor al glorioso San Bernardo, pag. 8. & 9. & 12. & 18. & 20. cum seq. latifs.
- C.
- Cabeça en la Sagrada scriptura significa principio. p. 167.
- Cabeça notable hallada en Roma en los cimientos del capitolio. pa. 37.
- Cabeça, la obligaciō que tiene a mirar por sus miēbros. p. 473.
- Cabeça, en las commundades ha de



## Tabla Alphabetica.

- de ser la parte menos guardada y defendida, *ibid.* cum seq.
- Charidad, *vide* Amor.
- Caliz en la diuina scriptura que significa, pag. 254. cum seq.
- Christo nuestro Redemptor es cabeça de todos los hombres y Angeles, pa. 166.
- Christo nuestro Redemptor es la luz spiritual deste mundo. pa. 425.
- Christo nuestro Redemptor es sol de justicia, y fue hecho nuestra propria justicia. pa. 327.
- Christo nuestro Redemptor ninguna cosa dixo de palabra, q̄ no la enseñasse primero, juntamente con su exemplo. p. 2
- Christo nuestro Redemptor segun el parecer de algunos se baptizo por honrar al glorioso san Iuan Baptista. p. 5. cum sequentib.
- A Christo nuestro Redemptor en la diuina scriptura es muchas vezes apropiado el nombre de piedra. pa. 5. & 6. & pa. 38. & pa. 75.
- Christo nuestro Redemptor es la piedra fundamental de nuestra Yglesia. *ibidem*.
- Christo N. R. porque quiso hablar en parabolasy semejanzas, pa. 27.
- Conueniencias q̄ ay entre Christo N. R. y lo que dixo antiguamente la Gētilidad de su fabuloso Cupido. p. 60. cū seq.
- De la humildad de Christo N. Redemptor, Y de como su eterno Padre le enalzò. pa. 106.
- Christo N. R. nos redimio cō el precio de su sangre preciosissima. pa. 395. & 396.
- Christo N. R. fue el modelo y dechado de todos los buenos Prelados. pag. 594. cum seq.
- Christo N. R. quando enseñaua y predicaua, hablaua como quien tenia potestad. pa. 584.
- Christo nuestro Redemptor nunca cessaua de hazer bien, aun en el tiempo que le perseguian los hombres, pag. 14
- Christo nuestro Redemptor es dicho sal del cielo. pag. 72. & pag. 73.
- Los Christianos son templo de Dios uiuo estando en su gracia y amistad, pa. 77.
- Charidad q̄ cosa sea, y quan amada y estimada de Dios. p. 58. & pa. 66. & 67.
- Charidad edifica, y es mas necesaria en los Prelados que en los otros. pa. 77.
- La charidad no sabe estar ociosa, pag. 80. cum sequent.
- La charidad y amor abre la puerta a la sabiduria. pa. 87.
- El hombre sin charidad es nada, y por tal se reputa en la diuina escriptura. pa. 68.
- La carne es enemigo encubierto, que haze guerra al hombre, la qual domada se buelue amiga.

# Tabla Alphabetica.

- go. pag. 292. & pa. 293.
- Castidad**, y continencia, quã preciosa cosa sean, y quan agradables a Dios. pa. 364.
- Los castigos** de Dios en esta vida, son mercedes y regalos que haze Dios a sus amigos, y vni co remedio para reduzir peccadores. pa. 404.
- Camino del cielo** es estrecho, y en la sagrada escriptura se llama senda. pa. 102. & pa. 218.
- Caminos de Dios** quan diferentes son de los caminos de los hombres. pa. 107. & pa. 492.
- En el camino del cielo**, el no yr adelante es boluer atras, pag. 219.
- Compañia buena o mala**, quan eficaz sea para pegar las buenas o malas costumbres, p. 122. & 123. & 126. & 127.
- De nuestra cosecha** tenemos q se nos pega antes el mal de la mala compañia, que el biẽ de la buena. p. 124. & 126.
- Consuelo** que da Dios a los justos para llevar los trabajos de esta vida. pag. 109.
- Coñocimiento de si mismo** de quan grande importancia sea pag. 168. cum sequent. latifs. vsque 172. & pa. 226. cum sequent. latifs.
- Corona ciuica** antiguamẽte que era, y a que personas se daua. pag. 507. cum sequent.
- Cuerpo humano** es figura de to do el orbe, pag. 165. cum sequentib.
- Las culpas proprias** no se veen tan bien como las agenas, pa. 172. cum sequentib.
- Culpas proprias** quien las tuuie re no tiene libertad para reprehender las agenas, p. 211 cum sequentib.

## D.

- Deleytes desta vida** empalagan y no hartan, pag. 318. cum sequentib.
- Demonio en la diuina escriptura** es llamado, inimicus homo pa. 373.
- Demonio es mayor enemigo** que la carne, y no se aparta vn punto, ni vn instante de nosotros. Vide pag. 286. vsq; 288. & pag. 289.
- Demonio** tiene por officio tentar. pag. 28.
- Dios** procede con los hombres defengañadamente, y al descubierta y offreciendo lo que es menos al principio da lo mejor a la postre, al reues los hombres. pag. 197. cum sequentib.
- Dios** quan buen pagador sea de los seruicios que le hazen. pa. 4. cum sequentib. vsque pagina. 9.
- Dios** no tiene necesidad de nosotros, ni de nuestras buenas obras. pag. 6. cum sequent.

## Tabla Alphabetica.

- Dios de solas las palabras se paga quando salen de coraçon, y falta posibilidad para las otras. *ibidem*.
- Dios diziendo obra, y su dezir es hazer, *ibidem*.
- Dios es muy amigo de hazer todas las cosas a su tiempo. p. 9. cum sequent. *latifs*.
- Dios oye nuestras oraciones a su tiempo, y quando ve que mas es menester, pag. 10.
- Dios siempre acude en el tiempo de la mayor tribulaciõ, p. 13. cum sequent.
- Dios no solo es criador de todas las cosas, sino tambien conseruador de ellas. pa. 47 1.
- Dios muestra su misericordia aũ en el tiempo de la justicia, pagina. 14. cum sequentibus *latissimè*.
- Dios quando el mundo estaua mas lleno de pecados, y se podia esperar mas el rigor de su justicia, mostro su grande misericordia, pag. 16. cum sequentib.
- Dios aguarda a dar sanctos a su Iglesia en el tiẽpo de sus mayores necesidades, p. 18. cum sequentib.
- Dios no quiere la muerte del peccador, sino que se conuierta, y viua. pag. 27.
- Dios a nadie tiẽta, y como se ha de entender en la diuina escriptura quãdo se dize que Dios tento a alguno. pag. 28. cum sequentib.
- Dios se precia de galan, y se llama en la escriptura, esposo, y marido de las almas, pagina 43.
- Dios se precia de enamorado. p. 58 sequentib.
- Dios es muy poderoso, y largo de manos; y se estende su poder a lo que los Reyes de la tierra no pueden hazer, pag. 50. cum sequentib.
- Dios quiere que los hombres por su amor se hagan niños, pag. 60.
- Dios hizo tales cosas por los hombres, que dio ocasion a que le tuuiessem por loco, pagina. 62.
- A Dios ninguna obra le agrada si no es hecha por amor y charidad. pag. 66.
- Dios es muy amigo de las obras perfectas y acabadas, y no le agradan las que no lo son, pa. 117. cum sequentibus. vsque 120.
- Dios se precia de ser medico, y de dar salud, pa. 42 1.
- Dios escoge las cosas flacas, para con ellas confundir las fuertes, pagina. 476.
- Dios mora en sus fieles por gracia, pag. 77.
- Dios en sus obras procede muy differentemente que el mundo. pag. 197.

## Tabla Alphabetica

- Dios donde quiera que està, no se halla sin hazer mercedes, pag. 428.
- Dios ama a los justos y aborrece a los peccadores en quanto tales, y en la diuina scriptura es dicho que no los vee, y que no los mira. pa. 136.
- Dios aunque en todo es rico, pero particularmente se precia de serlo en hazer misericordia, pa. 341. & 342.
- Dios no descubre sus secretos sino a los limpios de coraçon, a los buenos, y justos, pagina 359.
- Dios no mora sino en coraçonnes pacíficos, pa. 390.
- Dios se precia y jacta con este renombre y appellido de ser Principe de la paz. pag. 394.
- Dios toma nuestras cosas tã proprias, que las llama suyas. pag. 395.
- Dios de ninguna cosa se precia mas que de hazer pazes, pag. 396.
- Dios porque no alabo las obras del segundo eia, pa. 118.
- Dios es supremo juez y vniuersal de todos los hombres, pag. 130. & 131.
- Dios es rectíssimo en sus juizios, y juzga sin accepcion de personas, ibidem cum sequentib.
- Dios no quiso q̃ David le edificasse casa; porq̃ auia sido guerero, sino Salomon que fue pacífico. pag. 392.
- Diuision quan mala cosa sea, y quan aborrecida de Dios, pagina. 118.
- Doctrina sin exemplo, es como cuerpo sin alma, pag. 2.
- Doctores, vide verbo. Prelado.
- E.
- Encarnacion del hijo de Dios se llama en la escriptura, obra propria suya. pa. 61.
- Enfermedades del cuerpo, quanto prouecho traygan al alma. pag. 432.
- Enfermedades de cabeças por la mayor parte son incurables. pag. 427.
- Edificar, en la diuina escriptura que significa, pa. 78.
- Ens & bonum conuertuntur, y todas las cosas en quanto son y tienen ser, son dichas en la diuina scriptura ser buenas. pagina. 48.
- Escandalo, quan graue peccado sea, y como haze crecer y dobla los peccados. p. 448.
- Estudio no se deue comêçar sin que preceda la oracion. pa. 88 & pag. 89.
- Eucharistia para los justos es hartura, y para los peccadores y personas que conulgã en mal estado en chillo. pa. 327. cum sequentib.

## Tabla Alphabetica.

Del gusto que reciben los justos quando comulgan libid.

Exemplo quan efficaç cosa sea para persuadir a su imitacion en qualquier cosa que sea, pag. 2. & 162. & pag. 208. & 209.

Exemplo quan precisamente sea necessario en los superiores y prelados, pa. 451.

F.

Figuras y symbolos quan antigua cosa sea vsar dellos asien las letras humanas como en la diuina scriptura, vide a pa. 23. cum sequen. latiss. & pag. 35. & 36.

Quan grande diferencia aya en la diuina scriptura entre las figuras y lo figurado por ellas, vide, pa. 32. & 33.

Flaqueza humana para resistir al demonio quan grande sea sino fuere de Dios muy fauorecida y ayudada, pag. 288.

Fortaleza del amor quan grande sea, pa. 69.

Fortaleza, trabajo y sciencia son tres partes y calidades muy necessarias en los prelados y juezes y personas que exercitan officios publicos, pag. 80. cum seq.

G.

Gula es causa de muchos y muy grandes peccados, pa. 290.

La gula desnuda a los que son

muy dados a ella, como por el contrario el ayuno y el abstiniencia los viste, pag. 295.

H.

Habito de la orden de Cister es blanco, y de la razon y causa porque en esta ordē se vīa de este color blanco, pa. 366. & 367. & latius 369.

Quando se començo a vsar en esta ordē del sobredicho color blanco: habito del religioso deue ser pobre pero limpio, pag. 369. & pa. 368.

Hermosura de las cosas es efficaçissimo abogado para que se desseen, pa. 87.

Hieroglyphicos son mas antiguos aunq las mismas letr. s., vide a pa. 23. cum seq.

Hieroglyphicos fuerō siēpre muy vsados y estimados en la geritidad y son muy frequentes y ordinarios en la diuina scriptura, ibid. & pa. 35. & 36.

Hieroglyphicos son lo mismo q symbolos y parabolos en los quales se verifica lo q dixo el el Apostol S. Pablo quod littera occidit spiritus autem uiuificat y del fructo que de ellos se fica, pa. 33. & 34.

Hieroglyphico de vn buē pīncipe y prelado fue la vara q ve-laua, reuelada al Propheta Hieremias. vide a pag. 433. cum seq. latiss. vbi omnes huius symboli atq; figura con-

C 5

diciones



# Tabla Alfabetica.

- ditiones & circūstantiæ otro hieroglyfico de vn buē juez y prelado, pa. 138. & 139.
- Hijos son las entrañas y coraçō de sus padres, pa. 397.
- Hijos quāto deuen amar fauorecer y respetar a sus padres, pa. 141.
- De la grā dignidad de los pacifcos, pues en el sancto Euangelio a ellos specialmente se les da este titulo y renombre de hijos de Dios, ibid.
- Hombre es vn mundo abreuia-do, pa. 165.
- El hombre por el peccado se cōuirtio en bestia, pa. 344.
- Hombre quan grāde necesidad tenga de conocerse, p. 170.
- Los hōbres quā ciegos son en el conocimiento de si mesmos pa. 172.
- Los hōbres no se conocē hasta q̄ Dios les auiua el entēdimiēto en el aq̄ote, pa. 175.
- Los hōbres tienē esta cōdicion q̄ offrecen lo mejor al principio y dan lo peor a la postre, al reues de Dios, pa. 197.
- Los hōbres sin el ayuda y fauor de Dios quan flacos son para resistir al enemigo, pa. 288.
- Los hōbres quā amigos son de si mismos y de su proprio interesse, p. 585. cū seq. latiss.
- Los hōbres entre las cosas que mas desseā, la hazienda, la hōra, y la vida tienen el primado, pa. 370. cum seq. latiss.
- Los hōbres sin charidad no son nada y nada se llaman en la diuina scriptura, pa. 67. & p. 68.
- Los hombres por quantas razones se puedan llamar grādes, pa. 591. cum seq. latiss.
- Honra no se compadece bien con el peccado, y todo peccador es infame, p. 375. p. 376.
- Humildad quā agradable cosa sea a Dios vid. latiss. 180. cū seq.
- La humildad es principio para fer vno enalçado y sublimado, pa. 105. cum seq.
- Humildad de Christo N. R. quā grande aya sido, p. 106.
- Humildad en los prelados specialmēte quā importāte y necessaria cosa sea, pag. 105. cum seq. latiss.
- I.
- Iesus Sirach. fue author del libro del ecclesiastico, p. 12.
- Iglesia militāte, porq̄ razō y causa se llama esta nuestra, p. 484.
- Ignorācia en los prelados y juezes es la total causa de la destrucion de sus republicas y comunidades, vide en todos los lugares dōde se mostrare necesidad de la sabiduria y sciencia verbo sabiduria.
- Ignorātes no nacirō para mandar, sino para fer subditos y esclauos de los sabios, pag. 51. cum seq.
- Los ignorātes son despreciados de

## Tabla Alphabetica

- de todos y andá abatidos y anichilados porq̃ la ignorancia los buelue en nada, vide la tiffa. p. 49. vsque 54.
- Los ignorátes son pesadísimos mas q̃ la arena y el plomo, p. 51. & 52.
- Del remédio q̃ dio Apollo a los ignorantes para disimular y encubrir su ignorancia, pag. 50.
- Igualdad q̃ deue guardar los juezes y prelados con sus subditos, pa. 135. & p. 138. cum seq. latiff.
- Igualdad en que manera aya de ser, de suerte que no todos se midan por vn rasero, pag. 145.
- No ay mayor desigualdad que la igualdad ibid.
- De la y igualdad y equidad que guardaua San Bernardo con sus subditos, pa. 148.
- Inquisicion tuuo su origen en la orden de S. Bernardo, p. 558. cum seq. latiff.
- Interes sirue de espuelas a la voluntad, pa. 586.
- Ira es vn vicio abominable que tiraniza a los hombres, pag. 243.
- Quan miserables son los hombres que se dexan vencer de la ira, pa. 244.
- La ira del hombre a vezes llega a tal punto que les priua de la vida, pero esto hazelo con los necios, y no con los sabios, p. 245.
- El hombre colerico y iracundo en la sagrada scriptura es llamado necio ibid.
- Quan grande castigo sea permitir Dios que vno cayga en manos de la ira, y se apodere del. pa. 246. & 247.
- La ira de Dios siempre va acompañada con misericordia y destilada por ella como agua. pag. 301.
- La ira de Dios no es temerosa para los iustos, sino para pecadores, y de los justos es deseado el dia del juyzio, p. 302. & 304.
- Iuezes de que manera deue juzgar, pa. 130. cum seq. latiff. & pa. 135. cum seq. latiff.
- Iuezes no deuen juzgar por solas muestras exteriores. pag. 131. & 31. cum seq.
- Los juezes deuen ser sin ojos sin manos y sin orejas y como esto se entienda, p. 135. & 136.
- Iuezes antiguos de que manera juzgauan, pa. 137.
- Los juezes no basta que estudien sino deuen auer estudiado antemano, pa. 134.
- De la igualdad que deuen guardar los juezes y prelados en sus juyzios. pag. 38. & 39.
- Los juezes y prelados no se deuen ahorrar con sus propios

# Tabla Alphabetica.

- prios padres que los engendaron en razon de hazer justicia quando conuiniere, pag. 141.
- Los juezes en materia de recibir presentes deuen abstenerse, aunque no han de ser en esto tan estremados y rigurosos que no reciban nada, pag. 142.
- Los juezes y prelados deuen ser de vida inculpable y que no tengan defectos y pecados propios: porque si los tuuieren, tendran atadas las manos para no castigar los agenos, vide latiss. pag. 211. vsque 214.
- Juyzio de Dios quan terrible y riguroso aya de ser, p. 311. cum seq latiss.
- La justicia de Dios quan grande sea y de lo mucho que se ha de mostrar su rigor el dia del juyzio, pa. 299.
- La justicia de Dios siempre va templada con misericordia, pa. 300.
- La justicia de Dios tanto mas se hara temer quanto mayor viere sido en este mundo su misericordia, 309. cum sequentibus latissime.
- La justicia de Dios es apetecida y deseada de los buenos, pag. 302. cum sequentibus latissime & 304. cum sequent.
- Iusticia engendra desseo de si misma en los que son justos pag. 315. cum sequentibus latissime.
- Los antiguos pintauan la justicia sin cabeza y vsauan de diferentes symbolos para significarlos pag. 135. vsque 138.
- Los antiguos justiciauan desnudos a los delinquentes, pa. 277.
- Los justos y buenos se han de dar vn hartazgo el dia del juyzio, pa. 307.
- Los justos apenas firman los pies en el suelo y andan en la tierra como de puntillas, pag. 173. cum sequent.
- Los justos que en esta vida desfearon la justicia se veran hartos en la otra, pag. 320.
- Los justos son el reyno y templo donde mora Dios, pag. 362.
- Del contento que reciben los justos quando comulgan, pa. 327. & 496.
- Los justos siempre son en esta vida afligidos y trabajados, pa. 402.
- Como se cõpadezca ser justos y amigos de Dios, y ser juntamente por el o permitiendo el afligidos y trabajados

dos, pag. 404.

De la ayuda de costa que tienē los justos en Dios para lleuar con gusto sus tribulaciones y trabajos, pa. 384.

Del consuelo y gusto que hallā los justos en sus trabajos pa. 407.

L.

Lagrimas quan prouechosas seā y de los grandes fructos que dellas se facan si son como de uen ser, pa. 253.

El don de las lagrimas es prēda de amor y de amistad, pagin. 255.

Esta vida bien considerada no es otra cosa sino vn valle de lagrimas, pa. 257. cum seq.

Las lagrimas para solos los peccados aprouechan, pa. 259.

Qual sea la descripcion o diffinicion de las lagrimas, pa. 262.

Lagrimas son el mas cierto camino para hallar a Dios despues de auerle por el peccado perdido, pa. 265.

Quan grande sea la fuerça de las lagrimas vide a pa. 265. vsque 282. latiss.

Las llauēs del cielo fuerō dadas al Apostol Sant Pedro, pero son llauēs de cruz y sin cruz no se entra alla pa. 103.

Leyes del mundo son como telas de araña que no tienē fuerça sino contra las moscas, pa.

135.

Leche y miel en la diuina scriptura es symbolo de la bienauenturança, p. 319. vsq; 326.

Letras en que tiempo començaron y quien fue el primer inuentor dellas, pa. 24.

Letrados en quan grande peligro estan de ser soberuios, si Dios no los fauorece con su gracia, pa. 184. cum seq. latiss.

Libre aluedrio y gracia de que manera se ayan, pa. 16.

Limpieza del alma quan necessaria sea para ver a Dios en la otra vida, pag 351. & 355. & 359.

La limpieza del coraçon y de la conciencia quan preciosa cosa sea, pa. 385.

La limpieza del coraçon haze que los justos sean vn cielo y celestial parayso, pa. 361.

Solo el peccado propriamente hablando es el que ensuzia el alma, ibid.

Limosna el que la haze mas recibe que no da, pa. 345.

Limosneros son llamados justos en la diuina scriptura, pagin. 347.

La luz es symbolo de la salud y causa della, pa. 419. & 423.

M.

Madres quan grāde sea el amor que tienē a sus hijos, pa. 610.

Mandar regir y gouernar a otros

## Tabla Alfabetica.

- otros y llevar carga son cosas synonymas que siempre andan juntas y jamas se halla la vna sin la otra, pa. 439.
- Manjares de la tierra no hartan y empalagan, los del cielo son al reues, que satisfazen y por mucho que se coma de ellos no ahitan ni se acaban, p. 318. cum seq.
- Manos en la diuina scriptura, son symbolo y significan las obras, pa. 177.
- Mano abierta en las letras humanas es symbolo de la eloquencia, pa. 178.
- Manfedumbre quan importante y necessaria cosa sea en esta vida y de los grandes premios que en la otra corresponden a ella, pag. 237.
- Santo Thomas mueue question si la manfedumbre sea la mayor de todas las virtudes, y la difficulta ibidem.
- La manfedumbre dispone para oyr la palabra de Dios, y entender sus misterios y sacramentos, ibid.
- Pro mansuetudine vide multa, pa. 238. & 239.
- La manfedumbre habilita al hombre para adquirir las demas virtudes, y es medio muy efficaz para conserualas, pa. 240. cum seq.
- A los mansos es deuido el sceptro y mando en este mundo, pa. 248. vsque 250.
- Mattyrio sin sangre que cosa sea, pa. 456. cum sequentibus latil.
- Medicina fue criada por Dios para prouecho del hombre desde el principio del mundo, pa. 419.
- Excellencias y loores de la medicina ibidem cum seq.
- Dios se precia de ser medico y de dar salud, pag. 421. cum sequentibus.
- Los juezes prelados y pastores y todos los superiores para con sus subditos, deuen hazer el officio de medicos, pa. 153. cum seq.
- Myrra que cosa sea y que efectos haga, pa. 202.
- Misericordia de Dios quan grã de sea, pag. 341. cum seq.
- Misericordia de Dios menospreciada haze crecer al doble su justicia, pag. 309.
- En la misericordia tiene puesto Dios lo principal de sus aueres y thesoros y de su gloria, pag. 341.
- La misericordia entre las virtudes morales es la mas propria de vn Christiano, pag. 332.
- La misericordia para con los pobres haze bienauenturados a los hombres, y son incom-



## Tabla Alfabetica.

- comparables los bienes que corresponden a ella , pagi. 335.
- Los misericordiosos en la diuina scriptura son llamados sanctos, pa. 333.
- La misericordia se hereda y descendiende de padres a hijos , pa. 339.
- La misericordia tiene por ob-  
jecto a la miseria pa. 344.
- De misericordia el que vsa con los pobres mas recibe que no da, y el mismo hazerla es recebir, pa. 345.
- Mundo inferior es vna figura y descripcion del hombre que es mundo menor pag. 165.
- Mundo quan amado sea de los hombres, pag. 233.
- Mundo quanto se deua huyr por no caer en offensas de Dios vide latissime pa. 486.
- vsque, pa. 491.
- Muerte puede venir al hombre por dos caminos , o ab intrinseco , o ab extrinseco, asi en lo moral , como en lo natural, pag. 176. cum sequen-  
tib, latiss.
- N.
- La naturaleza nuestra por el peccado esta tan desenfrenada que nos inclina a todo lo vedado , pag. 27. & 28. cum seq.
- Necio vn solo remedio tiene para no padecerlo , que es callar, pag. 50.
- El necio quan insufrible è incõ-  
portable cosa sea, pa. 51.
- El necio naturalmente nacio para ser esclauo del sabio, pa. 53.
- Los necios traen los ojos pue-  
stos en los pies , pag. 165. & 166.
- Numero binario que signifique en la Sagrada Escripura, pa. 118.
- O.
- Obediencia , y obedecer quan ardua y dificultosa cosa sea, pag. 209.
- Obras en la Diuina Escripura. son significadas por las ma-  
nos, pag. 177.
- Obras y palabras en el predi-  
cador maestro y prelado siẽpre deuen andar juntas, pag. 1. cum seq.
- Las obras se facilitã con el exer-  
cicio y vso y emprendiendo las por arduas , y dificultosas que sean , pag. 208. & pag. 316.
- Diferencia q̃ ay entre las obras de las manos de Dios y las obras de las manos de los hõ-  
bres, pag. 150.
- Las obras son manifestadoras del amor , y por esso se dixo,  
que

## Tabla Alphabetica.

- que obras son amores y no buenas razones, pa. 577.
- Las obras, no deuen hazerse en publico sino en escondido, pa. 451. & 454.
- Las obras son mas necessarias en los prelados y personas publicas, que no en los subditos, y personas particulares, pag. 579.
- Las obras no le contentan a Dios siendo imperfectas, pa. 117. cum seq. latiss.
- Officio de la sancta Inquisicion tuuo su origen y principio en la ordẽ de Sant Bernardo, pa. 559. cū seq. latiss.
- Ojos son symbolo de amistad, y de fauor el mirar. pa. 139.
- Ojos son las aralayas de todo el cuerpo, 164.
- Officio de ojos es proprio de los superiores y prelados que lo deuen mirar todo, pa. 442. & 248.
- Omnipotencia de Dios se muestra y descubre mucho en con seguir por medios muy pequeños fines muy grandes, pa. 476. cum seq.
- Oración de quan grande importancia sea y quan efficaç medio para alcançar todo lo que pidieremos de Dios, pa. 269. cum seq. latiss.
- En la oracion parece que esta librada toda la omnipotencia de Dios, pa. 271.
- Dios obedece a la oració del hombre, pa. 272.
- No solamente oye Dios las oraciones de los hombres, sino aun tambien sus buenos deseos, y el aparejo que hazen para pedir el remedio de sus necesidades. pa. 273.
- Con quãta ligereza obra la oracion, ibid.
- En la oracion no solamente alcanza el hombre lo que ha menester para si, sino tambien lo que pide a vezes para los otros, pa. 275.
- La oracion para que sea qual deue ser deue de yr acompañada con lagrimas, pa. 279.
- Orden de Cister o de S. Bernardo es la mas perfecta de todas quantas ay en la Iglesia de Dios, vide, pag. 486. cum seq. latiss. & pag. 505. vsque 518.
- Monges de la orden de Cister antiguamente fueron tenidos por tan buenos juezes y tan rectos que presidian en los capitulos generales de todas las otras ordenes, pag. 148. & 149. & pag. 535.
- Ordenes que militan debaxo del instituto desta orden de Cister y le tienen particular obligacion, pag. 462. & pag. 565. cum seq. latiss.
- Quejas fuera de su rebaño y de su aprisco corren gran peligro,

# Tabla Alphabetica.

- gro, pag. 604.
- P.**
- Padres quan respectados y obedi-  
decidos diuen ser de sus hijos  
pa. 141.
- Los padres quanto deuen amar  
y querer a sus hijos, ibid.
- Paga Dios con grande excesso  
todos los seruicios que se le  
hazen, pa. 4. cum seq. latiss.
- Palabras de Dios son el consue-  
lo y esfuerço de los prelados  
pa. 109. cum seq.
- Las palabras de Dios son obras  
pag. 6.
- Parabolas y semejanças son muy  
vsadas en la diuina Scriptu-  
ra, y lo fueron antiguamen-  
te en las letras humanas, vi-  
de pag. 23. cum seq. latiss. &  
pa. 35. & 36.
- Quanta necesidad tiene la Igle-  
sia de buenos pastores, pag.  
595. cum seq.
- De las partes que ha de tener vn  
buê pastor y prelado, p. 598.
- Pastor es officio que requiere  
grande vigilancia y no confiê-  
te mediania, vide pa. 576. cum  
seq. latiss.
- El buê pastor ha de poner si fue-  
re menester la vida por sus  
ouejas, pa. 598. cum seq.
- El buê pastor ha de conocer asus  
ouejas y ser conocido dellas,  
pa. 600. & pa. 602.
- El buê pastor ha de yr delâte de  
sus ouejas, pa. 595. cum seq.
- El buen pastor ha de tener apri-  
co dõde tenga guardadas y re-  
cogidas sus ouejas, pa. 604.
- Patria propria quâ amada sea de  
los hõbres, pa. 505. cum seq.
- Paz es vno de los mayores bie-  
nes q̃ Dios promete en esta  
vida, y son grandissimos los  
premios q̃ promete a los q̃ la  
conseruan, pa. 387. cum seq.
- Dios se precia de pacifico, y no  
quiere habitar sino en coraço-  
nes pacificos, pa. 389. p. 390.  
cum seq.
- Dios no quiso q̃ Dauid le edifi-  
casse tẽplo por q̃ fue guerrero,  
sino su hijo Salomon que fue  
pacifico, pa. 392. cum seq.
- De la grâde dignidad de los pa-  
cificos pues por excellencia  
son llamados hijos de Dios,  
pa. 393. cum seq. vsq; 399.
- Quâ pacifico fue S. Bernardo, y  
apaziguador de discordias y  
dissensiones y por esso con-  
razon fue llamado Angel de  
paz, vide pa. 399. cum seq.
- Pecado es vna cosa infame y af-  
rentosa, pa. 375. cum seq.
- El peccado por mucho que se  
quiera absconder el mismo se  
publica, pa. 378.
- El peccado quanto es de su par-  
te priua al hombre agora de  
la vida temporal y despues  
de la eterna, pa. 379.
- El peccado priua de la amistad  
de Dios y, causa diuisiones

## Tabla Alfabetica

- entre Dios y los hombres, p. 382
- El peccado tanto cunde mas quanto es mayor la persona que le comete, pa. 435.
- Peccado publico y escandalofo quan graue cosa sea, pa. 448.
- Peccado quã graue y pesada cosa sea, y quan facil y ligeramẽte se comete pa. 472.
- Los peccados son causa de q̃ se esterilize la tierra, pa. 372.
- Los peccados de los prelados cunden mucho, pa. 435.
- De la differẽcia q̃ ay particular entre otras entre los peccados y las virtudes q̃ los peccados son costosos y el ser virtuoso no cuesta nada, p. 374.
- Los peccados y peccadores son muy diferentes mirados desde a fuera, y desde cerca, o lo de dentro, pa. 131.
- Peccado quan torpe y sea cosa sea, y de la impossibilidad que tiene con la bienauenturança anfi con la imaginada desta vida temporal como cõ la verdadera perdurable y eterna, pa. 370. latiff.
- Peccado quan penosa y trabajosa cosa sea, pa. 16.
- El peccado entro cõ occasiõ dela ley porq̃ nuestra naturaleza se va siẽpre tras lo vedado y prohibido, p. 28. cum seq.
- Peccadores son locos y estã agenos de sentido, pa. 62.
- Los peccadores y todos aque-
- llos que hazen mal siempre aborrecen la luz, p. 146.
- Los peccadores son ciegos, pag. 355. cum seq.
- Los peccadores todas las cosas hazen al reues, pa. 357.
- Los peccadores siẽdo esta vida de passo se querrian conseruar y perpetuar en ella, pa. 357.
- De la pena que tienen los peccadores en su peccado, p. 358.
- Los peccadores y viciosos siẽpre andã empinados, p. 374.
- Pecunia y dinero en el mundo, quã efficaz sea para negociar todas las cosas, pa. 371.
- Persecuciones y trabajos padecidos por Dios son muy prouehosos y nos aseguran el reyno del cielo, pa. 402.
- Perseuerãcia quã buena cosa sea en todas las cosas buenas, pa. 114.
- La perseuerãcia quãto en las virtudes es buena tanto en los vicios es mala, pa. 114.
- De la obligaciõ q̃ tiene particularmẽte los prelados dferperseuerãtes en la virtud, p. 120.
- Pies del alma en la diuina scriptura significan sus affectos y desseos, pag. 178.
- Pobreza quan aspera y desabrida cosa sea, pa. 203.
- Excellencias y alabanças de la pobreza, pa. 210.
- La pobreza las ayudas, que da y estoruos que quita para el camino

## Tabla Alfabetica.

- mino de la bienauenturança** pa. 215.
- Pobreza** quan buena cosa sea y quan grande disposicion para alcançar la bienauenturança, pa. 225.
- Los pobres voluntarios** viuen do aun en la tierra tienen su habitacion en el cielo, p. 228.
- La pobreza** sufriendose se haze ligera y facil de llevar, p. 418.
- El reyno del cielo** de contado se promete a los pobres de spiritu, pa. 228.
- Predicadores para predicar** biẽ y hazer biẽ su officio hã de estar apartados de la comun viuienda del mũdo, p. 97. & 98.
- Los predicadores** la obligacion que tienen de dezir verdades pa. 139. cum seq.
- Los predicadores** son factas arrojadas de Dios, para rendir y cõquistar los coraçones de los hombres, pa. 60.
- Los buenos predicadores** y q̃ cū plẽ cõ las obligaciones de su officio siẽpre andã affligidos y trabajados, vide pa. 102. & 402. cū seq. & p. 168. cū seq.
- Los prelados** han de procurar q̃ sus palabras vayan acompaña das con obras, p. 1. cum seq. & p. 576. & 579. y del premio q̃ se promete a los que así lo hizieren.
- Los prelados** deuen ser sabios, y adornados de sabiduria y sciẽcia, vide pa. 37. & 38. & 40. latiff. cum seq.
- Los prelados** deuen juntamente ser pastores y doctores, p. 45.
- Los prelados** no solamente deuen ser sabios, sino la misma sabiduria, pa. 45.
- A los q̃ son sabios** se les deue como de justicia la prelacia, el sceptro y el mando, pa. 42.
- El prelado necio** es vna cosa vana y sin prouecho y en la diuina scriptura es llamado nada vide pa. 45. & pa. 48. latiff.
- El prelado necio** es despedido y desechado de la casa de Dios y así no resta sino q̃ le huel len a coces y menosprecien los hombres, pa. 53.
- Los prelados** deuen ser muy amorosos para con sus subditos, pa. 68. & 72.
- Los prelados** cada vno en su tãlto y en su manera son cabeças de la Iglesia, p. 75.
- Las prelacias** no se auian de tomar por propria mano, sino recebir las de la agena, p. 76.
- Los prelados** presupuesto q̃ lle uã tã grãde, carga deuen ser respectados como cabeças, ibid.
- Los prelados** no tienen menos necesidad de charidad q̃ de sabiduria, pa. 77. & 86.
- De las buenas partes** q̃ deuen tener los superiores y prelados p. 80. & 433. & 444. cū seq.
- El prelado** ha de ser escogido en



# Tabla Alphabetica

- trece aquellos que ha de regir y gouernar, p. 94. cū seq. latiss. vñque 97.
- Los superiores y prelados deueñ ser muy humildes, pa. 105. cū seq. latiss.
- De los trabajos q̄ padecen los prelados en la administració de sus officios, p. 104. & 108. & 209.
- De la rectitud que deuen tener los prelados en la administracion de sus officios, vide à pa. 130. vñque 140.
- Los prelados deuen ser adornados de todas las virtudes para poderlas persuadir a sus subditos, pa. 211.
- Quã irremediables y quan incurables las enfermedades de los prelados por ser enfermedades de cabeças, pa. 427.
- Los prelados la obligacion que tienen de ser sanctos, y este nombre se les da y atribuye en la diuina scriptura, p. 429.
- Los prelados la obligació q̄ tienē de mirar por sus subditos, p. 155. & 157. & 431. & 433.
- Los prelados la obligacion que tienen de dar buen exemplo a sus subditos, pa. 451.
- Los prelados y superiores quã estrecha cuenta han de dar a Dios de los peccados de sus subditos, pag. 150. & pa. 155. & 156.
- De la obligacion q̄ tienē los prelados de preseruar a sus subditos de toda correccion de vicios ibidem & pag. 153. & pa. 155.
- Qual deue ser vn buen prelado, vide latiss. pag. 434. cum sequentibus.
- Los prelados no deuen hazer calo de las offensas de sus subditos, pa. 153.
- Los prelados en la diuina Scriptura son llamados medicos, y comparados a ellos, y porque causa, vide ibid. & pa. 154.
- Los prelados la obligacion que tienen de dezir las verdades a sus subditos, pag. 155. & pa. 157. & 581.
- Quan peligrosa sea en los prelados la elación y soberuia, pag. 176.
- Quã proprio es de algunos puestos en las prelacias y officios el ensoberuecerse y desuaneecerse, pa. 180.
- De la dependencia que tienen los subditos con la vida de sus prelados, pa. 451.
- De la obligacion que tienen los prelados y superiores de ser amparo y defensa de sus subditos, pag. 437. & 466. cum seq. latiss.
- Los prelados son como muro y cerca de la Iglesia y de sus republicas, pa. 473. & 475.
- Los prelados aunque deuen ser muy humildes y affables por

# Tabla Alphabetica.

por otra parte deuen guar-  
dar tanta compostura y seue-  
ridad cō sus subditos que ape-  
nas les vean reyr, vide, pag.

435.

Prelados son las atalayas dela  
Iglesia, pa. 442.

Los prelados traen baculo en se-  
ñal de que deuen corregir y  
castigar a sus subditos, p. 439.  
cum seq.

La prelacia aunque es honra pe-  
ro tambien es carga y no pe-  
queña, pa. 439.

Los prelados y juezes deuen  
ser tan doctos que en razon  
de equidad y justicia no se  
han de ahorrar con sus pro-  
prios padres, pa. 141.

Los prelados differentemen-  
te se han de auer con sus  
subditos humildes y con los  
soberuios y rebeldes, pa. 144.  
& 145.

Los prelados en la diuina scrip-  
tura son llamados gigantes  
pag. 154.

Los prelados de la particular  
obligacion que tienen de co-  
nocerse a si mismos, pag. 170.

Los prelados que tienen defe-  
ctos propios tienen atadas  
las manos para no corregir  
los agenos, pa. 211. & 214.

Quan poderoso sea el exem-  
plo bueno o malo de los pre-  
lados para llevar tras de si a  
los subditos, pag. 396. cum

seq. latiff.

De la obligacion que tienen los  
prelados si fuere menester de  
poner la vida por sus subdi-  
tos, pa. 608.

Pythagoras fue muy estimado  
entre los antiguos y por q̃ra  
zon y causa, pa. 30.

## R.

Reyno de los Cielos es vna for-  
taleza que se ha de cōquistar  
por fuerça de armas, pa. 7.

Reyno del cielo quā grande co-  
sa sea, pa. 590.

Reynos deste mūdo y de la tier-  
ra quan poco valen, p. 589.

Reyes deuen ser sabios, pag. 40.  
cum seq.

Reyes deuen ser liberales y lar-  
gos de manos, pa. 50.

Religiosos quanto se deslustran  
andando por el mūdo, p. 121.

Reuelaciones particulares, que  
fuerça tengan, vide pa. 90.

Riquezas quan pesada carga seā  
para los que caminan al cielo  
pa. 215. cum seq.

Las riquezas apesgan el cora-  
çon para azia la tierra, pagi.  
216.

Las riquezas no solamente pe-  
san, sino aun tambien estor-  
uan y embaraçan el coraçon,  
pag. 218.

Las riquezas no dan lugar al hō-  
bre para tener siquiera vn  
buen desseo, pa. 220.

## Tabla Alfabetica.

Las riquezas quan aparejadas son para tener pleytos y barajas, pa. 323. & 324.

Las riquezas de fuyo ni son malas ni son buenas pero como comunmente se vsa dellas son muy dañosas para el alma, pa. 229.

Las riquezas no dañan tãto quãdo no son muy demasiadas, pa. 230. cum seq.

Los ricos del peligro que tienẽ para saluarle, pa. 220. & pag. 222. cum seq.

Los ricos auarientos quan a peligro estan de desesperar, pa. 125.

Las riquezas para bien ser han de andar debaxo de los pies, pa. 231.

Las riquezas repartidas con los pobres dã a los ricos en esta vida nõbre de sanctos y bien auenturados, p. 333. cum seq.

### S.

Sabiduria fundo el mundo y la republica Christiana, pa. 37. cum seq.

La sabiduria es como la forma y la que da ser a los principes juezes y prelados y a todos aquellos que gouiernan, pag. 40. cum seq. & pa. 86.

La sabiduria si falta en los principes superiores y prelados es grande desuentura para los subditos, pa. 41. cum seq.

La sabiduria si no se reduce a practica es indigna de este nõbre, pa. 316.

La sabiduria reduzida a practica es la que haze grandes en el cielo, pa. 2. & 3.

La sabiduria en la diuina scriptura es comparada a la comida y beuida, pa. 317. & 18. cum seq.

La sabiduria en el que la tiene aumenta el desseo de si misma, pa. 316.

La sabiduria la en diuina scriptura es llamada agua, pag. 185.

La sabiduria del mundo es estulticia para con Dios, pag. 189.

De la diferencia que ay entre la sabiduria del mundo, y la charidad y amor de Dios en lo qual consiste la verdadera sabiduria ibid.

La sabiduria se llama assi porque da labor a todas las cosas, pa. 195. & 196.

A los sabios se les deue el imperio el sceptro la corona y el mando, pa. 42.

Los sabios tienen los ojos en la cabeza, y los necios al contrario en los pies. vide latiff. à p. 163. vsque, pa. 166.

Sabiduria haze a los hõbres immortales, pa. 591.

Sacramẽto del altar es pã de vida para los buenos y cuchillo para

## Tabla Alphabetica

- para los malos, p. 327. cū seq.
- Sal** fue antiguamente muy vsada en todos los sacrificios, pa. 66.
- La sal** como se haze, vide latiss. a pa. 94. cum seq.
- La sal** es symbolo de la sabiduria, pag. 37. & 40. cum seq. latissimè.
- La sal** si vna vez se deshaze y desuanece no tiene remedio, pa. 46. latiss. & pag. 114.
- La sal** es symbolo del amor y de la amistad, pa. 64. latiss.
- La sal** reconoce por padre al fuego y no se ahorra con el, pa. 141.
- Los Sacerdotes** deuen ser sanctos y son los que han de dar a los otros la salud, pa. 429.
- De la dignidad sacerdotal**, pag. 76.
- Sanctos** son de grande importancia en las comunidades y republicas, pues por ellos se conserua el mundo, pag. 519.
- Los sanctos** de quã diferentes maneras suelen pintarlos y dibuxarlos, pa. 91.
- Sanctos** mas famosos de la orden de San Bernardo quienes ayan sido fino es symbolo del secreto, pa. 55.
- Symbolos**, vide hieroglyphicos symbolo de superiores, pag. 433.
- Otro symbolo** de superiores, y prelados, pa. 594.
- Silencio** es vnico remedio para los necios para no parecerlo, pa. 50.
- Soberuia** es appetito de la propria excellencia, pa. 183.
- Soberuia** quan peligroso vicio sea, pa. 176. & pa. 179.
- La soberuia** començo en el cielo en Lucifer, pa. 182.
- La soberuia** es el principio de todos los peccados, pa. 190.
- Soberuia** es vn tan mal vicio que se halla entre las virtudes, pa. 185.
- A la soberuia** se sigue luego la cayda, pag. 186. cum seq. latissimè.
- No ay mal tan grande** que no se puede esperar de vn soberuio, pa. 190. & 191.
- Todos los vicios mueren a mano agena:** pero los soberuios mueren a manos de su soberuia, pa. 188.
- Los soberruios quã aborrecidos** sean de todos, pa. 189.
- La soberuia** es enfermedad de letrados, sabios, y prelados, pag. 179. & 184. cum sequentibus.
- El sol** quan importante sea para la gouernacion del mundo, pa. 38.
- Al sol** llamaron los antiguos ojo del mundo, pag. 38.
- Al sol** llamaron los antiguos

# Tabla Alfabetica

Dios de la medicina, pa. 423.  
Soledad de quan grande importancia sea para darse a la oracion, y para contéplar los mysterios de Dios, pag. 98. cum sequent. latif.  
Suscipere faciem alicuius, que signifiquen en la diuina escriptura. pag. 133.

**T.**  
Tiempo y sazón siépre es guardada de Dios en todas sus obras. p. 9. cum sequent. latif.  
En el tiempo que mas necesidad tenia la yglesia embio Dios al bienauenturado San Bernardo a ella, y en otra semejante coyuntura le graduó. pag. 18. cum sequent. latif.  
Trabajos padecidos por Dios son gustosos, pag. 207. & pa. 407.  
A los trabajos padecidos por Dios y llevados con paciencia se sigue el descanso y el contento de auerlo padecido. pagina. 204.  
Los trabajos parece que andan vinculados con la Fe, pa. 402. cum sequent.  
Trabajos que padecē todos los q̄ viuen en este mūdo. p. 104.  
Los trabajos son necessarios para preseruar de pecados, porq̄ consumen las fuerças. p. 108.  
Prouechos q̄ se siguen de los trabajos. pag. 404. cum sequent.

Al cielo no se puede yr sin trabajos, pag. 412.  
Trabajos que padecen los Prelados juezes y personas publicas en la recta administracion de sus officios, pa. 102. cum sequent. & 108. cum sequent.  
Tribulacion, que signifiquen en la diuina escriptura. pag. 12. & pag. 13. cum sequent.

**V.**  
Verdad, quan amarga cosa sea p. 159. cum sequent.  
Verdad, quan obligados estan a dezirla siempre a sus subditos los Superiores, y Prelados, p. 157.  
Vida del hombre, quā trabajosa sea, y quā llena de afanes y trabajos, pag. 101. cum sequent. & pag. 104.  
La vida del hombre es vna continuaguerre, p. 286 & pa. 266. & 482.  
En esta vida presente no hay contento, ni hartura. pa. 321.  
Los gustos y contentos desta vida al primer bocado empalgan. pag. 325.  
Esta vida es peregrinacion, y destierro. pa. 357.  
No solo tenemos en esta vida guerra interior con nosotros mismos, pero aun también exterior con los demonios nuestros capitales enemigos, pa. 468.



## Tabla Alphabetica.

De las persecuciones y trabajos  
que se padecen en esta vida.  
pag. 482. cum sequent.

De que manera nos deuemos  
auer para vencer los trabajos  
desta vida. pa. 486.

Virginidad y limpieza, quã grã  
de virtud sea, y de sus preroga  
tiuas quando se halla junta  
mente con humildad, pa. 185.  
& pa. 186.

Virtud tiene esta excellẽcia que  
engendra desseo de si mesma  
en aquellos que la professan.  
pa. 315. cum sequentib.

La virtud parece al principio

difficultosa, pero luego se ha  
ze muy facil y suave, p. 318.

En la virtud sola consiste la ver  
dadera honra, y e la es la que  
trae consigo los bienes desta  
vida, y de la otra. pa. 376

Vulgo es como el cameleõ que  
se viste de las vestiduras y co  
lor de q anda vestido el Rey:  
y lo mesmo hazen los subdi  
tos respecto de sus Prelados,  
y Principes, pa. 435.

Vnidad y hermandad, quan bue  
na cosa sea, y quan agradable  
a Dios. pag. 604.

F I N.



D ; ELEN.

E L E N C H V S  
P R O C O N C I O -  
nibus, iuxta Euangelia, de  
Tempore, & Sanctis,  
totius anni.

*Dominica Prima Aduentus, iuxta vsum  
Romana Ecclesiæ.*



Vang. Erunt signa, in  
Sole, & Luna, & stel-  
lis, Lucæ. 21. pro hoc  
Euang. vide pag. 234.

donde dize, que el dia del juy-  
zio, andaran los hōbres, a cau-  
sa delas dichas señales, como  
attonitos, y espātados. Et pa-  
307. se trata de las mismas se-  
ñales, y se dize, como el dia dī  
juyzio, saldra de madre el cau-  
daloso rio de la diuina justi-  
cia, la qual agora està represa-  
do. Por q̄ siendo como vn mar  
immēso, se va Dios agora po-  
co a poco, embiandola gota,  
a gota, como agua destilada  
por alambique: pero entōces  
derramaronla sobre la tierra.  
De dōde se collige, quan grā-  
de aya de ser este juyzio, y  
quā riguroso este dia. De quo  
etiam vide, pag. 299. cum se-  
quen. latissimē. Et pag. 302.

se dize, como este dia, por ser  
tan terrible, no lo será para  
los buenos, y justos, sino  
mny alegre; en el qual se da-  
ran, como vn hartazgo de la  
diuina justicia. Al qual pro-  
posito, vide, lo que se dize  
desde la pagina 302. hasta la  
pagina 313. donde ay para  
este sermon materia amplissi-  
ma. Y queriendo mas en la  
pag. 10. se dize, como Dios  
tiene determinados tiempos  
para todas las cosas, confor-  
me aquello del Psalmo. Cum  
accepero tempus; ego justi-  
tias, iudicabo. Y en la pagi-  
na 130. se introduze Dios  
por juez vniuersal de todos:  
y se trata largamente de la re-  
stitud de sus diuinos juy-  
zios: lo qual todo le appli-  
ca, y accomoda para los  
Prelados

## Concionum.

*In eadem Dominica prima Aduentus, iuxta vsum Ordinis Cisterciensis.*

**Initium Euangelij Iesu Christi, Filij Dei, &c. Marci. primo.** pro hoc Euangelio sirua de introductione el dezir, como vna de las cosas de mayor importancia en los negocios, es fa-berlos hazer a tiempo, y como Dios le tiene para todas las cosas. De quo vide à pa. 9. vsq; ad pa. 12. Y q̃ ansi auie-do llegado el tiempo; en que tenia determinado de embiar su vnigenito hijo al mundo, embio delante a S. Ioan Baptistā, su Precursor, cō cuya venida se dio principio al Euangelio, y se cūplio, lo que auia prophetizado Isayas, ca. 40. y Malachias. c. 3. que es de lo que trata aqui el Euangelio, diziendo. *Ecce mitto Angelum meum, &c. qui præparabit viam tuā ante te, &c. Pro illis verbis. Fuit Ioānes in deserto prædicans Baptismum poenitentiae, vide p. 97. & 98.* porque el predicador ha de estar apartado de la comū vi- uienda del mundo. De vesti-bus, & vita D. Ioannis Bapti-stæ, vide pa. 112. Y para la cō- stancia de su predicacion. Y como no se ahorraua con na- die, en hecho de dezir la ver-

dad, ni con el mismo Rey He- rodes, vide pag. 157. latissi- me vsque ad pag. 154. & pa. 141. donde se dize, que el predicador no se deue de a- horrar, con el proprio padre, que le engendro.

*Dominica I I. Aduentus, iuxta vsum Romana Ecclesie.*

**Euangel. Cum audisset Ioan- nes in vinculis opera Christi<sup>1</sup> Matth. 11. pro hoc Euange- lio, vide pag. 402.** donde se dize que los trabajos andan vinculados con la Fee; y así los padesco S. Iuan en sus ca- denas por auer dicho la ver- dad a Herodes. De quo vide pag. 157. cum sequen. Dōde se trata de la obligacion que tienen los predicadores de dezir las verdades, & pa. 159 de quan amarga cosa sea la verdad; Que los Predicado- res sean faetas arrojadizas de Dios para penetrar, y traspas- sar los coraçones de los hom- bres, vide p. 60. e D como los buenos predicadores, y to- dos aquellos, que cumplen con las obligaciones de sus officios, andan siempre affligi- dos, y trabajados, vide, pag. 112. & 118. & 402. Pro illis verbis, *Cæci vident, Claudi ambulant, &c.* vide pag. 421.

& 422. Donde se dize, como  
D'oste precia de medico, y de  
sanar nuestras enfermedades.  
Y anſi Chriſto nueſtro Re-  
demptor, eſta dio por cierta  
ſeñal de ſu venida conforme  
a aquello, que auia propheti-  
zado Iſayas, ca. 35. Tunc ape-  
rientur oculi cæcorum &c.

**In eadem Dominica II. Aduen-  
tus iuxta uſum ordinis Ci-  
ſterciensis.**

Euang. Erunt ſigna. De quo vi-  
de Dominica I. Aduentus,  
iuxta uſum Romanæ Eccle-  
ſiæ.

**Dominica III. Aduentus, ad  
uſum Romanæ Eccleſiæ.**

Euangelium. *Miſerunt Iudæi ab  
Hierofolymis Sacerdotes, & Le-  
uitas ad Ioannem, vt interroga-  
rent eum. Tu quis es? Ioan. 1.*  
De como eſtos menſageros,  
y embaxadores, no hallaron  
al glorioſo San Ioan Baptiſ-  
ta, en el poblado ni en las cor-  
tes de los Principes: ſino en  
el deſierto adonde ſe crian, y  
deuen criar los buenos predi-  
cadores, en la ſoledad, dando  
ſe a la oracion, vide à pa. 97.  
cum ſeq. latiffimè, vſque 101.  
De la eſtrecha vida, que alli  
hizo, vide à pag. 104. cum

ſeq. latiffimè, donde ſe dize  
como ſe haze la ſal, y deue ha-  
zer el buen predicador, para  
que lo ſea, *pro illis verbis, Ego  
vox clamantis in deſerto: dirigi-  
te viam Domini*, vide pag.  
218. donde ſe dize, que el ca-  
mino del cielo es eſtrecho,  
que es ſenda, y no camino an-  
cho. De quo vide vſque pa.  
220.

**Pro eadem Dominica III. Ad-  
uentus iuxta uſum ordi-  
nis Cisterciensis.**

Euang. Cum audiſſet Ioannes  
&c. vide Dominicam ſecun-  
dam, iuxta uſum Romanæ  
Eccleſiæ.

**Dominica IIII. Aduentus, iux-  
ta uſum Romanæ  
Eccleſiæ.**

Euang. Anno quinto decimo  
Imperij Tyberij Cæſaris &c.  
Factum eſt verbum Domini  
ſuper Ioannem, Zachariæ fi-  
lium in deſerto. Luc. 3. pro  
hoc Euangelio dicatur, dõde  
le hallo al glorioſo Baptiſta  
el mandato de Dios, de que  
fueſſe a predicar, que fue en  
el deſierto, haziendo peniten-  
cia. De donde ſe infiere, que  
el buen predicador, para ha-  
zer bien ſu officio, deue eſtar  
aparta-

# Concionum.

apartado de la comun viuen-  
da del mundo. De quo vide  
pag. 97. & 98. pro illis verbis,  
*Prædicans baptismum peniten-  
tiæ*, vide pag. 101. vsque. 104.  
Donde se dize, que es estre-  
cho el camino de los cielos;  
y no se puede entrar alla, sino  
es por cruz, y por trabajos, y  
haziendo penitencia. Como  
se aya de hazer esta peniten-  
cia, para alcançar la perfecta  
remission de los peccados, vi-  
de à pag. 259. vsque 267. don-  
de se da por vnico remedio, el  
llorar las culpas passadas; y se  
trata largamente del proue-  
cho de las lagrymas. Pro illis  
verbis, *Omnis vallis implebitur  
& omnis mons, & collis humilia-  
bitur*, vide latissimè, à pa. 104.  
vsque 107. donde se trata de la  
humildad, & pag. 176. se tra-  
ta del vicio de la soberuia, quã  
peligroso, y dañoso sea para  
el alma; y los destreços, que  
en ella haze. De quo vide la-  
tiss. vsque ad pag. 191.

*Pro eadem Dominica IIII. Ad-  
uentus, iuxta vsum Ordinis  
Cisterciensis.*

*Euang. Miserunt Iudæi ab Hie-  
rosolymis, vide Dominicam  
tertiam, iuxta vsum Romanæ  
Ecclesiæ.*

*Pro Calenda, in vigilia Natiuita-  
tis Domini.*

Cum esset desponsata mater Ie-  
su Maria Ioseph, Matth. 1.  
De como embio Dios su hi-  
jo vnigenito al mundo, en el  
tiempo que lo tenia abeter-  
no determinado, y no antes,  
aunque se lo pedian, y supli-  
cauã los padres antiguos, por  
sus occultos iuyzios, y conse-  
jos. Y de como Dios haze to-  
das las cosas a fazon, y a su  
tiempo. vide pag. 9. cum se-  
quentib. latiss. De como el  
hijo de Dios, escogio, y qui-  
so nacer de madre pobre, y  
del amor, q̃ siempre tuuo a la  
pobreza, vide pag. 224. vsque  
228. donde se dizen grandes  
bienes, y loores de la pobre-  
za, quando es voluntaria, y  
de el spiritu, y de los daños de  
las riquezas, vide à pag. 229.  
vsque 234. latissimè, pro illis  
verbis, *Ioseph autem cum esset  
iustus, &c. voluit occultè dimit-  
tere eam: & hæc cogitante, &c.*  
vide pag. 12. cum sequentib.  
Dõde se dize como Dios acu-  
de siempre con su misericor-  
dia en el tiempo de mayor tri-  
bulacion.

*In die Natalis Domini nostri Iesu  
Christi, pro prima Missa.*

*Euang.*



# Index

Euangel. Exijt edictum à Caſa-  
re Auguſto, &c. Luc. 2. Dica-  
tur, de como Dios vino al mū-  
do en el tiempo, que menos  
lo merecia, quando eſtaua  
mas lleno de peccados, vide  
pag. 15. 16. y 17. De como  
el hijo de Dios por amor ba-  
xo del cielo a la tierra, y ſe  
precia de ſer enamorado de  
las almas. Y en Chriſto nueſ-  
tro Redemptor ſe cumplierō  
cō verdad todas las coſas, que  
faſſamente la ciega Gentili-  
dad fingio de ſu fabuloſo Cu-  
pido, vide latiffime à pag. 58.  
vſque 61. De como Dios ſien-  
do en todas las coſas rico, ſe  
precia particularmente en ſer  
lo en vſar de miſericordia con  
los hombres, vide pag. 341. la-  
tiſſimè, & pa. 342. & 343. ſe  
dize como en la ſagrada eſcri-  
ptura, el vſar Dios de miſeri-  
cordia ſe llama gracia ſuya; y  
en eſte ſentido ſe explica aq̃l  
lugar de Iſayas, cap. 46. Dabo  
in Sion ſalutem, & in Hieruſa-  
lem gloriam meam.

## *Pro ſecunda Miſſa.*

Eenng. Paſtores loquebantur ad  
inuicem, &c. Luc. 2. pro hoc  
Euangelio, vide pag. 61. cum  
ſequentib. Donde ſe dize que  
Dios tiene por obra agena el  
obrar juſticia, y por propria  
el hazer miſericordia: y hizo

por el hombre coſas, que dio  
occaſion, a que penſaſſen que  
eſtaua loco. De como Dios  
ſe humano, y nalcio por noſ-  
tros en vn peſebre; y la razō  
que vuo, para que fueſſe peſe-  
bre, vide pa. 344. donde ſe di-  
ze, como el hōbre por el pec-  
cado fue hecho beſtia, y aſi  
le buſca Dios en el lugar de  
las beſtias, &c. De como el hi-  
jo de Dios nalcio pobre, pa-  
ra prouocarnos con ſu exem-  
plo al amor de la pobreza, y  
de los grandes bienes, que ſe  
hallan en ella, quādo es de ef-  
piritu, vide, latiff. à pag. 224.  
vſque 228. y de los daños de  
las riquezas, vide à pag. 229.  
vſque 234. latiff.

## *Pro tertia Miſſa.*

Euang. In principio erat Ver-  
bum, &c. Ioan. 1. pro introdu-  
ctione para eſte myſterio, di-  
catur la differentia, que hay  
entre otras, entre las obras q̃  
ſalen de las manos de Dios, y  
las que ſalē de las manos de  
los hombres: y como las que  
ſalē de las manos de Dios de-  
penden del in fieri, & in con-  
ſeruari. De quo vide à pagina  
150. cum ſequent. latil. Y aſi  
auiendoſe el hombre por el  
peccado perdido, viēdo Dios  
que eſtaua a ſu cargo, el repa-  
rarle, *Inclinauit celos, & deſ-  
cendit*

## Concionum.

*ascendit.* Hizose hombre, *Verbum caro factum est.* Porq̃ Dios se humano, porque amor, y grauedad, no se hallan juntos, vide pag. 71. & 72. De como nuestro Redemptor segun vna transacion de San Hieronymo se llama *sal cæli:* y assi como sal, el hijo de Dios echado en el fuego de su amor, salto del cielo à la tierra, vide ibidem, & pa. 73. donde se trata largamente de los effectos del amor.

### *Pro festo Sancti Stephani Protomartyris.*

Euang. Dicebat Iesus turbis Iudeorū, & Principibus Sacerdotum; Ecce ego mitto ad vos Prophetas, Matthæi. 23. De los trabajos que padecieron antiguamēte, los Prophetas, y Apostoles, y Predicadores de la palabra de Dios en la recta administracion de sus officios, vide pag. 102. cum seq. & pag. 108. etiam cum seq. & pag. 102. donde se dize, que los trabajos andā vinculados con la Fè. Y de los trabajos q̃ padecen todos los que viuen en este mundo, vide pa. 104. De los prouechos que traen los sobredichos trabajos, para el alma, vide pag. 404. cum sequent. De como al cielo no se puede yr sin trabajo, vide

pa. 412. Que los trabajos padecidos por Dios se agustos, vide pa. 107. y 107. cum seq. latiss. Et pro illis verbis, Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum galina cōgregat pullos suos sub alas, vide pag. 61. & 62.

### *Pro festo S. Ioannis Euangeliste.*

Euang. Dixit Iesus Petro, Sequere me, Ioan. 21. Pro supra dictis verbis, vide à pag. 598. cum seq. donde se trata de la particular obligacion que tienen los Prelados de seguir, è imitar a Christo nuestro Redemptor, vide etiam pa. 228. donde se da la razon, porque auiendo dicho Christo a San Pedro, que le siguiessse, el boluio la cabeça para mirar à S. Ioā. Y del amor q̃ Dios tiene a sus criaturas, y particularmente a los justos, y buenos, vid. pa. 362. donde se dize, y trata largamēte, como los justos, y buenos son el reyno, y templo, donde mora Dios: lo qual por excellēcia se puede atribuyr, y aplicar, a S. Ioan Euangelista, pues en este Euāgelio se dize, que es aquel discipulo, quem diligebat Iesus. pro illis verbis, *Qui et supra pectus Domini in cœna reclinabit,* vide pag. 55. latiss. donde se

se explica y declara, que significa el pecho: y se haze comparacion, y combinacion, entre San Ioan Euangelista, y San Bernardo cerca desto: lo qual todo se puede contraponer, y applicar al glorioso San Ioan Euangelista, pues es su dia.

*Pro festo Sanctorum Innocentium.*

**Euang. Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph. Matt. 2. pro hoc festo vide pa. 257.** donde se dicen los trabajos desta vida, que bien considerada, no es otra cosa, sino vn valle de lagrymas, pues llorando nacemos, y llorando vivimos, y llorando morimos. Lo qual se experimento bien en estos niños innocentes; que apenas vueron nascido, quando luego se les siguieron las lagrymas la muerte, y el cuchillo. *Pro illis verbis, Angelus Domini in somnis apparuit Ioseph, dicens, Surge & accipe puerum, & fuge, &c. vide pag. 12. cum sequentib.* donde se dice, que nunca Dios falta con su misericordia, y con su ayuda en el tiempo de las tribulaciones, y trabajos: y assi acudió dando auiso aqui a Ioseph. De lo que Herodes tenia determinado de hazer, circa illa

verba, *Fuge in Egyptum, & esto ibi, vsque dum dicam tibi, &c. ut adimpleretur quod dictum est per Prophetam, Ex Egypto vocavi filium meum.* Se puede dezir del destierro de la Virgen, tomando ocasion de lo que se dice pa. 505. de como el amor de la patria predomina sobre todos los amores; y la Virgen, y su hijo fueron compellidos a dexar la suya; en el qual camino passaria hartos trabajos.

*Pro Dominica infra octavam Natiuitatis.*

**Euang. Erant Ioseph & Maria mater Iesu mirantes super ijs, quæ dicebantur de illo. Luc. 2.** Cerca desta admiracion, y para introduction se puede dezir, primero, y antes todas cosas, la necesidad, que tenia el mundo de luz espiritual, y que el Sol es symbolo de la salud: y como Christo nuestro Redemptor en el mundo fue como vn diuino sol espiritual. De quo vide latissimè, à pag. 423. vsque 425. Y bien assi como quando sale el sol, y comienza a esparzir sus resplandescientes rayos por el mundo, todos se alegran, y admiran: assi auiendo nacido Christo Sol diuino, y echado

## Concionum

echado de sitantos rayos de resplandor, Ioseph, y Maria, y todos los demas, mirabantur super ijs, quæ decebantur de illo.

### *In festo Circuncisionis Domini.*

**Euang.** Postquam consummati sunt dies octo, Luc. 2. Puede seruir por introduction, lo q se dize, pa. 9. cum sequent. de quan amigo es Dios de hazer todas las cosas a tiêpo; y dezir como tenia tâto desseo Dios de derramar su sangre por nos otros, para nuestra redêpciõ, que no se le cozio el pâ, ni lo quiso dilatar mas, que ocho dias. Pro quo etiam vide lo q se dize. p. 80. cû seq. del amor y de la charidad, que no sabe estar vn pûcto ociosa. Y ansi el que Christo N. R. tenia a los hõbres, no cõsintio, q estu uiesse mas, q ocho dias sin der ramar por ellos su sangre. Hac de re vide vsq; p. 85. & p. 419 cum sequ. se dize como Dios para salud del hõbre, erio en el principio del mûdo la medicina, y se precia de medico: el qual officio exercito con tanta excellencia, y primor, que se sangro a si mismo, para sanar al hõbre, que por el peccado estaua enfermo: y como en este officio de medico ocupo todo el discurso de su vida. vi-

de latissime, vsque pag. 431: a quien deuen imitar los predicadores, y prelados, procurando la salud spiritual de sus subditos.

### *In Epiphania Domini,*

**Euang.** Cum natus esset Iesus in Bethlehem ludæ. Matth. 2. pro illis verbis, Herodes rex turbatus est, & omnis Hierosolyma cum illo, vide ea, que dicuntur, p. 596. & 597. cû sequent. donde se dize, quã poderoso es el buen, o mal exemplo de los principes, y prelados, para llevar tras de si a sus subditos: y ansi en turbando se Herodes Rey, luego toda Hierusalem se turbo juntamente con el. De quo etiã vide pag. 451. & 452. cum sequentib. De como el hijo de Dios nacio en el tiêpo de la mayor necesidad, y de la mayor tribulacion, vide à pa. 12 cum sequent. vsque. 17. Que estos Magos ayã sido Reyes aunq la escriptura no lodize, se tiene por cosa cierta: porq fueron sabios, y antiguamente solos los sabios reynauan. Pro quo vide pag. 40. cum sequent. latissime. Donde se dize, como el sceptro, imperio, y mado, se deue a los Sabios, & pag. 45. vsque 48. se dicen

los daños, q̄ vienen a la Republica, de auer en ella Reyes, y Prelados necios.

*Dominica infra octauam Epiphania.*

Euang. Cum factus esset Iesus annorum duodecim, &c. Luc. 2. pro illis verbis. Et requirebant eū inter cognatos & natos, &c. Nota, que como Christo nuestro Redēptor se cria-ua para predicador, siempre huya de la cōpañia de sus parientes, y conocidos. Circa quod vide ea, quæ dicuntur pag. 97. cum sequent. pro illis verbis. *Stupebant omnes super prudentia, & responsis eius*, vide quæ dicuntur, pag. 84. donde se trata largamente, como Dios auiendo sido por el peccado perdido, no se halla, sino por el camino de las lagrymas. De las quales, y de sus grandes prouechos, vide à p. 253. vsque 267.

*In octaua Epiphania.*

Euang. Vidit Ioannes Iesum venientem ad se Ioan. 1. Pro illis verbis, *Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi*, quan bien pago Dios à S. Ioan esta confession, que del hizo, y testimonio, que del dio, vide p. 5. & 6. Como Christo N. R.

es aquel, por quien tiene virtud, y efficacia el Baptismo, vide à pag. 395. cum seq. donde se dize, que el es el reconciliador, y propiciador nuestro para Dios, y el que nos pacifico, con el precio, de su preciosissima sangre, vide vsque pag. 396.

*Dominica II. post Epiphaniam.*

Euang. Nuptiæ factæ sunt in Chana Galilææ, Ioan. 2. pro illis verbis, *Vinum nō habent*, vide pa. 111. & 112. donde se dize, como Christo nuestro Redemptor no quiso hazer este milagro, hasta que llegasse su hora, y su tiempo, y porque siēpre quiso hazer todas las cosas en sus deuidos tiempos. Pro illis verbis. *Omnis homo primum bonum vinum panit*, &c. pag. 197. donde se trata de la diferencia que hay entre Dios y el mundo; que el mundo siempre propone al principio lo mejor; y a la postre da lo peor: pero Dios es al reues, vide vsq; pa. 204. De quan dulces, y sabrosos scā los trabajos lleuados por Dios, vide vsq; p. 210. De quā aguados son todos los cōtētos del mūdo, y de como no hay cosa en el que harte, y satisfaga, vide p. 321. cum seq. latiss.



## Concionum.

latiss. vsq; 324. & 325. Lo contrario de lo qual se halla en el combite de la gloria, para el qual Christo nos combida.

### *Dominica III. post Epiphaniam.*

**Euang.** Cum descendisset Iesus de monte, &c. Matth. 8. pro illis verbis, *Domine, si vis, potes me mundare*, vide pa. 269. cum sequen. Dõde se trata de la virtud, y efficacia de la oracion, y quan cierto es alcanzar lo que en ella pedimos a Dios, si sabemos pedir, y pedimos lo que conuiene: qual es la salud espiritual, y el salir libres de la lepra de nuestros peccados, vsque pa. 271 & pag. 272. Donde se dize, como tiene Dios en cierta manera librada su omnipotencia en la virtud de la oracion, que es tanta, que obedece a la voz del hombre, aun antes, que la pronuncie con la boca, con solo manifestarle sus desseos. De las enfermedades, y trabajos, quan provechosos sean, y de quanto fructo para el alma, vide pag. 404. cum sequentib. latiss. & pag. 432. pro illis verbis, *Volo mundare*. Vide pag. 431. cum sequentib. Donde se dize, que quã rico es Dios en hazer misericordia.

### *Dominica IIII. post Epiphaniam.*

**Euang.** Ascendente Iesu in nauiculam, &c. Matth. 8. pro illis verbis: *Eccc motus magnus factus est in mari; ita, vt nauicula operiretur, fluctibus, dic.* Como entrãdo Christo nuestro Redemptor en el nauio, luego se leuantò la borrasca. De donde se infiere, quan ciertas son las tribulaciones, y trabajos, para los que siguen a Christo, y le tienen consigo. De quo vide pag. 402. cum sequen. Donde se dize como las tribulaciones, y trabajos parecen, q̃ andan vinculados cõ la fe. Et p. 204. se dize, quã gustosos son estos trabajos padecidos por Dios, vsq; 207. De quo etiam vid. p. 407. vsq; 411. latiss. Et p. 412. se dize, como por estas tribulaciones, y trabajos se ha de entrar al reyno de Dios. Pro illis verbis, *Ipse vero dormiebat*, de como Dios se haze dormido, y no lo esta, vide p. 413. & 414.

### *Dominica V. post Epiphaniam.*

**Euang.** Simile est regnum cœlorum homini, qui seminavit bonum semen in agro suo, Matth. 13. para las parabolasy semejansas vide a pag. 32. vsque pag. 35. Donde se dize,

quã antigua, y vñada cosa sea en la Escritura, el hablar Dios en figuras, parabolâs, y semejanzas, vide à pag. 27. vsq; pa. 28. Donde se dizen, y explican aquellas palabras de San Mattheo. ca. 13. *Quare in parabolis loqueris eis. pro illis verbis, Cũ dormirēt omnes venit inimicus homo.* vid. pa. 466 cum seq. latiss. Dõde se dize, la obligacion, que tienen los superiores, y prelados de velar. De como el demonio se llama inimicus homo, vid. p. 373. & pag. 519. De quanta importancia sea en las comunidades, y Republicas, el auer algunos buenos, y siervos de Dios: por los quales sufre Dios a los malos: pues como consta deste Euangelio, porque no se arrancasse el trigo, no quiso que se arrancasse la maleza, y la zizaña. vide vsque pag. 522.

*Dominica VI. post Epiphaniam.*

Euang. *Simile est regnum cœlorum grano sinapis* Matt. 13. Para introducciõ deste Euangelio puede tambiẽ feruir lo de arriba dicho, quan antigua cosa sea en la escritura el vsar Dios de figuras, parabolâs, y semejanzas. Et præterea, para lo tocante al grano de la

mostaza, que es el menor de todas la semillas; y creciendo viene a ser mayor, que todas las hortalizas, vide ea quæ dicuntur pag. 105. cum seq. En alabanza de la humildad, y de como Dios ensalça a los que se humillan; y esto mismo se verificò, con la semilla de la predicacion del Sancto Euangelio: que auiedo tenido tã humildes principios, se haefendido y cundido por todo el mundo. Pro illa parabola, *Simile est regnum cœlorum frumento, &c.* vide ea, quæ dicuntur pa. 122. cum seq. vsq; pa. 128. Donde se dize, quan de cera blanda es el hombre, para imprimirse en el las virtudes o vicios de las personas, con quien trata, pro illis verbis, *Sine parabolis non loquebatur eis*, vide pag. 27. & 31.

*Dominica in Septuagesima.*

Euang. *Simile est regnum cœlorum homini patri familiâs.* Matt. 20. Del cuydado, que tiene Dios de procurar coger obreros para su viña, y del q̃ deuen tener los superiores, y prelados de procurar, que sus subditos siruan a Dios; y de mirar, por su saluacion, vide latiss. pag. 157. & pa. 433. circa illa verba, *Conuentione facta cum*

## Concionum.

*cum operarijs ex denario diurno*, vid. p. 316. donde se dize, como la gloria se promete a todos los que trabajarẽ en la vida del Señor: y por muchos, que sean, hay para todos. pro illis verbis, *Voca operarios; & redde illis mercedẽ suam*, vid. p. 4. cum seq. latiss. Dõde se dize, quã buẽ pagador es Dios de los seruicios, que le hazẽ. pro illis verbis, *Incipiens à nouissimis vsq; ad primos*, vide p. 324. donde se trata de la haritura, q̃ ay en la otra vida. Pro illis verbis, *Multi sunt vocati, pauci verò electi*, vide pa. 465. donde se dize, que aunque todos son llamados; no todos son escogidos: y entre los escogidos, no todos para yguale gloria: sino diferente, segun la diuina predestinacion, y sus merecimientos diferentes.

### *Dominica in Sexagesima.*

Euang. Cum turba plurima concurreret ad Iesum. Luc. 8. Quan antigua cosa, y vsada en la diuina escriptura sea, el hablar Dios en figuras, parabolasy semejancas, vid. p. 32 cum seq. latif. & pa. 34. & 35. La razon, que para esto vno vide, pag. 27. donde se explican aquellas palabras. *Quare in parabolis loqueris?* Que

los antiguos ayan siẽpre vsado desta forma, y manera de hablar por symbolos, è hieroglyficos, vide à pa. 23. vsque pa. 26. pro illis verbis, *Aliud cecidit secus viam, & conculcatum est, & aliud supra petram, & natum aruit*. Vide pag. 51. dõde se trata, del summo poder de Dios: y se dize, como Dios quando quiere, es poderoso para hazer de piedras hijos de Abraham. pro illis verbis, *Ut vedentes non videant*, vide pa. 27. vbi suprã.

### *Dominica in Quinquagesima.*

Euang. Assumpsit Iesus duodecim discipulos suos, &c. Luc. 8. pro hoc Euãgelio, vid. quẽ dicũtur à pa. 37. & 38. Donde se trata del ordẽ, q̃ tuuo Dios en la criacion del mundo, y el que guardo en su reparacion, que fue sangre: y por medio dela passio y muerte de Christo N. R. puede se dezir tambien, como en Christo se cumplierõ, y verificaron quasi todas las cosas, q̃ fabulosamente la Gẽtilidad dixo antiguamente de su fabuloso Cupido; quitadas las suzias, è immundas, y que dizen imperfectio. De quo vide pa. 59. & 60: cũ sequen. De como Christo N. Redẽptor es general cabeza

de los hombres, y de los Angeles, vide pa. 166. & 167. De como nos compró, y redimio con el precio de su sangre, vide latifs. pa. 395. & 396. pro illis verbis, *Et tertia die resurget.* De como Christo nuestro Redemptor por auerse humillado hasta la muerte, & muerte de cruz, el padre eterno le enalçò, vid. p. 105. 106.

*Feria I I I I. Cinerum.*

Euang. Cum ieiunatis nolite fieri, sicut hypocritę tristes, &c. Matth. 6. pro hoc Euang. vide pag. 451. con quanto reca to se deuen hazer las buenas obras, para que no se pierda el fructo, y merecimiento de ellas. De quo etiã vide pa. 454. Cerca del ayuno, y abstinencia, y de como es vnico remedio contra las acechanças del demonio nuestro aduersario, y enemigo, y contra los tiros de sus tentaciones, vide p. 285 cum seq. latifs. vñq; 287. Y de como el ayuno y abstinencia no solamente debilita la carne, que es vno de los enemigos de nuestra alma, y enemigo casero, y por tanto mas peligroso, pero aun haze, que la carne se buelva de su parte, vide pa. 292. cum sequen. & pa. 294. se dize, que el sobredi-

cho ayuno, y abstinencia es arma general para resistir, a qualquier genero de têtaciones, & pa. 295. se dize como el ayuno cubre a los que por sus peccados estan desnudos, como por el contrario la gula y glotoneria descubre a los vestidos. Pro illis verbis, *Memento homo, quia pulvis es*, vide pa. 167. cum seq. latifs. donde se trata del proprio conocimiento, de quanta importancia sea, y los effectos, que haze, de quo vide vsque pa. 172 & pag. 226.

*Feria V I. post Cineres.*

Euang. Audistis, quia dictũ est antiquis, Matth. 5. Pro hoc Euangelio vide pa. 63. & 66. donde se dize, quan amigo es Dios del amor, y quãto quiere que los hombres se amen vnos a otros, & pag. 75. cum seq. se dize, como el amor reciproco es como vn arco en el edificio desta yglesia militante. Et pag. 78. se dize, como el amor del proximo ha de yr siẽpre fundado en Dios. Pro illis verbis, *Ut sitis filij patris vestri*, vide pag. 393. cum sequen. vsque 399. donde se dize la dignidad grãde de los pacificos: pues por excellencia se dize dellos, q se llama-

## Concionum.

llamados hijos de Dios, vide etiam pag. 334. donde se dize la obligacion, que tenemos à procurar ser perfectos, como nuestro padre celestial lo es.

### *Dominica. I. in Quadrages.*

Euang. Ductus est Iesus in desertum ab spiritu. Matth. 4. Pro hoc Euangelio dicatur, como el predicador antes que predique, y exercite su officio, deue retirarse, y apartarse de la comun viuenda de los demas à la soledad, como lo hizo el Baptista, y Christo nuestro Redemptor, con tener tan seguro su partido, y sino, no predicaran bien. De quo vide pa. 97. y 98. vsq; pag. 101. pro illis verbis, *Accedens tentator*, De como este nòbre es proprio del demonio, y que Dios a nadie tieta, aunque en la scriptura se dize, que tètò a Abraham, y a otros: y como esto se aya de entender, vide p. 28. cù seq. Que nuestra vida sea vna continua batalla, y guerra cò el demonio, mundo, y carne, y de las armas, cò que nos auemos de armar para entrar en ella, vide à pa. 286. cum seq. latiss. vsq; 288. & pa. 289. particularmente se dize de quantà importancia sea el tener vèncida y rendida la carne, para

salir con victoria, vide vsque pà. 291. Pro illis verbis. *Accesserunt Angeli*, vide pa. 201. donde se dize, que no le viene el consuelo del cielo hasta auer peleado varonilmente, y ser acabada la batalla.

### *Feria IIII. post Dominicam I. Quadrages.*

Euang. Accesserunt ad Iesum Scribæ & Pharisei, Matt. 12 pro hoc Euangelio vide pag. 114. donde se dize de la perseverancia, que ansi como en las virtudes es buena, ansi en los vicios, es mala, y muy reprehensibile la dureza, y obstinacion. Al qual proposito se explican latiss. aquellas palabras del Genesis. c. 49. *Maledictus furor eorum, quia pertinax, & indignatio eorum, quia dura*. Y ansi tuuo Christo N. R. mucha razon de enojarse contra los Scribas, y Phariseos; pues acabò de auer visto tantos milagros, le pedià milagros nuevos. pro illis verbis, *Sicut fuit Ionas in ventre ceti, tribus diebus, &c.* vide pa. 395. & 396. donde se trata, como Christo N. R. nos redimio por medio de su passio, è hizo pazes con Dios.

### *Feria VI. post Dom. I. Quadrages.*

Euang. Erat dies festus Iudæorum



# Index

rum, & ascendit Iesus Hierosolymam. Ioan. 5. pro hoc Euangelio, vide ea, quæ dicuntur pa. 419. latiss. donde se dize, quanto cuydado tuuo siẽpre Dios, de la salud, no solo spiritual, sino tambien corporal de los hombres, y como se precia de medico. El qual officio queriendo exercitar Christo N.R. auiedo subido al tẽplo, y hecho oracion, luego se fue al hospital, a visitar los enfermos, para tener occasiõ de sanar alguno, pro illis verbis, *Hanc cum vidisset*, vide ea, quæ dicuntur pa. 136. Donde se dize, que los ojos de Dios en la diuina escriptura son symbolo de amistad, y fauor el mirar: Y anfi Christo nuestro Redẽptor en viendo este Paralytico, de que haze aqui mención el Euangelio, luego trato de le sanar, y curar.

## *Dominica II. in Quadrag.*

Euang. Assumpsit Iesus Petrũ & Iacobũ. Matth. 17. pro illis verbis, *Duxit illos in montẽ excelsũ, seorsũ & transfiguratus est ante eos*, vide ea, quæ dicuntur pa. 7. donde se dize, quod regnum cœlorũ vim patitur, & volienti rapiũt illud. Y anfi Christo N.R. no se quiso mostrar transfigurado en el lla-

no, sino en el mōte. Pro quõ etiam vide ea, quæ dicuntur pag. 412. vsque 415. vbi dicitur, quod per varias tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei. pro illis verbis, *Bonũ est, nos hĩc esse*, vide ea, quæ dicuntur pag. 324. donde se dize, que cosa sea la gloria de la bienauenturança; y como ella sola harta, y no empalaga.

## *In eadem Dom. iuxta vsum Ordinis Cisterciensis.*

Euang. Miserere mei fili Dauid, Matth. 15. vide pro hoc Euangelio pag. 269. cum sequentibus latissimẽ, donde se trata de la virtud, y efficacia de la oracion, por la qual nos concede Dios, todo lo que nos conuiene. & pagina 279. se dize, como la oracion para que sea efficax deue de yr acompañada con lagrymas.

## *Feria IIII. post Dominicam II. Quadrages.*

Euang. Ascendens Iesus Hierosolymam, assumpsit duodecim discipulos suos secretõ Matt. 20. pro hoc Euangelio præter ea, quæ dicuntur Dominica Quinquagesime, vide circa

circa illa verba. *Accessit ad Iesum mater filiorum Zebedai, adorans & petens &c.* quæ dicuntur pa. 377. donde se trata del excessiuo, y demasiado amor, que las madres tienē, para cō sus hijos: pues a trueco de ver los puestos en dignidad, no dudan echar sobre si qualquiera carga. *Pro illis verbis. Dic ut sedeant hi duo filij mei,* vide pag. 180. donde se trata de la soberuia, y de los effectos, que haze, y desconciertos, que causa. *Pro illis verbis, Calicem quidem meum bibetis,* vide pa. 254. & 255. donde se explica, que significa, caliz en la diuina Scriptura, vide etiam pa. 501. & 502. donde se dize, como no se entra en el cielo, si no es probando y bebiendo el dicho caliz de amargura

¶ *Feris VI. post. Dominicam II. Quadragesima.*

*Euang. Homo erat pater familias, qui plantauit vineam* Mat. 21. pro hoc Euangelio puede seruir de entrada el de zir quan antigua cosa sea, y quan vsada en la diuina Scriptura el vsar Dios de figuras, parabolas, y semejanzas. De quo vide à pag. 23. cum seq. latiss. vsque pag. 35. & 36. Donde juntamente se dize,

como las sobredichas parabolas se deuan entender, no parando en la corteza de la letra, sino buscando la medula del spiritu. Hac de re vide, pag. 172. vbi explicatur præ sens hæc parabola, y se trata quan ciegos son los hombres en el conocimiento de si mismos: por lo qual es menester hablarles en parabolas y semejanzas. *Pro illis verbis, Cum autem tempus fructuum appropinquasset, misit seruos suos ad agricolas, ut acciperent fructus eius.* vide pag. 6. donde se dize, como Dios no tiene necesidad de nosotros, ni de nuestras buenas obras: y con todo esto quiere, que demos fructo a manera de uina: lo qual haze, no por su provecho, sino por el nuestro, & ibidem dicitur, como Dios de solas las palabras se paga, quando salen de coraçō, y falta posibilidad, para las obras. *Pro illis verbis. Agricola apprehensis seruis eius, alium occiderunt, alium occiderunt &c.* vide pa. 102. & 108. & 402. cum seq. latiss. Dōde se trata de los trabajos, que padecen, los predicadores, y prelados, q̄ cūplen con las obligaciones de su officio, pidiendo de parte de Dios el devido fructo de las buenas obras, que

# Index

siempre los tales andan atribulados, afligidos, y perseguidos.

## ¶ Dominica III. in Quadragesima.

**Euang.** Erat Iesus eijs cōs dāmonium, Luc. 11. pro hoc Euangelio dicatur, como Christo N. R. mientras viuió en este mundo se occupo en hazer el officio de buen pastor, procurando la salud (piritual de sus ouejas, con gran cuydado y diligencia, y librando las almas, de que estaua apoderado el demonio. De quo vide latiss. à pag. 576. vsque pag. 582. & pag. 585. adonde se dize como les corre la misma obligacion de hazer esto a los superiores, y prelados, cuyo officio requiere grande vigilancia, y diligencia, y no cōfiète mediania. De los efectos, que causa el peccado en el alma, vide latissimè, pag. 375. cum seq. vsque pag. 382. pro illis verbis. *Omne regnum in se ipsum diuisum desolabitur*, vide pagi. 390. donde se dize, quan amigo es Dios de la paz: y como no mora, ni quiere morar, sino en coraçones pacificos, vide etiam pa. 394. & pa.

118. de quan enemigo sea de la diuision.

## ¶ Feria IIII. post Dominicam III. Quadragesimæ.

**Euang.** Accesserunt ad Iesum &c. Quare discipuli tui cum manducant non lauant manus. Mat. 15. pro hoc Euangelio vide latiss. à pag. 351. cum seq. donde se trata de la pureza y limpieza del coraçon, quan necessaria sea para ver a Dios en la otra vida, y se dize, quan encomendada sea del en esta: y como el comer sin lauar las manos, no es lo que ensuzia el hombre, sino los malos pensamientos, homicidios adulterios &c. pro illis verbis, *Honora patrem tuum*. vide pag. 141. donde se dize la obligacion grande, que tienen los hijos de amar, respectar, y fauorecer a sus padres, & pa. 397. & 398. tambien como los hijos son las entrañas, y coraçon de sus padres: en lo qual tambiè se funda la obligaciõ, que tienē los sobredichos hijos de fauorecerles, y remediar sus necesidades.

## ¶ Feria VI. post Dominicam III. Quadragesimæ.

**Euang.** Venit Iesus in ciuitatem

## Concionum.

tem Samaria Ioan. 4. pro hoc Euangelio vide pag. 421. & 422. donde se dize en que obras se occupò, y exercitò Christo N. R. mientras estubo en esta vida: y se explican aquellas palabras de Sant Lucas cap. 19. Venit filius hominis querere & saluum facere quod perierat, pro illis verbis, *Cibum habeo manducare, quem vos nescitis*, vide pag. 317. donde se dize, que la saluaciõ de las almas era el principal sustento, y comida de Christo. De quo etiam vide pag. 27. donde se trata, como Christo N. R. gustaua siempre de hablar debaxo de tales parábolas, y semejanzas: y por esso llama manjar suyo, a la saluacion de las almas. Que el bien obrar se llame mājara, vide vbi supra, pag. 317. & 318. Cerca del agua que promete Christo a la Samaritana, de la qual quien beuiere nunca tendra sed, vide pag. 319. donde se haze diferencia entre las comidas, y beuidas del mundo, y los manjares de Dios: que estos hartan, y satisfazen: pero los otros no hartan, antes aumentan la hābre y la sed, y empalagā.

¶ *Dominica III. in Quadrage.*  
Euang. Abit Iesus trans mare

Galilee. Ioan. 6. pro illis verbis, *Sequebatur enim multitudo magna, quia videbant signa, quæ faciebat &c.* vide pag. 585. cū seq. donde se trata del amor proprio, y quan poderoso, es el interesse para emprender qualquiera obra por ardua, y difficultosa, que sea, pro illis verbis, *Cum subleuasset oculos, & vidisset, quia multitudo magna venit ad eum.* vide pa. 136. donde se dize, que los ojos son symbolo de amistad, y fauor en mirar: y assi se les hizo a estos remediando sus necesidades. Pro illis verbis, *Vnde ememus panes, vt manducent hi?* vide pag. 262. cū seq. donde se trata de la fuerza del coraçon, y se dize, como oye muchas vezes Dios, aun antes, que lo llamen, y cõ descendiendo con nuestros buenos desseos, particularmente con lo desseos de los pobres, y de aquellos, q por su amor, y seruicio, le firuen.

¶ *Feria III. post Dominicam*  
*III. Quadragesimæ.*

Euang. prateriens Iesus vidit hominem cecum Ioan. 9. pro illis verbis, *prateriens Iesus &c.* vide ea, quæ dicuntur pa. 13. & 14. De como Christo N. R. vsaua de su misericordia siem,

siempre aun en tiempo que le perseguian los hombres: pro illis verbis. *Fecit lutum ex spuro* vide pag. 168. donde se dize como Christo N. R. dio vista a este ciego, con lo que otro se la quitara, con tierra, con barro, con lodo. De donde se toma ocasion para tratar del conocimiento de si mismo, de quanta importancia sea. De quo vide á pag. 163. vsque 172. latiss. & pag. 226. cum seq. etiam latiss. De la contradicció, que tuvo el ceguezuelo, despues de auer assentado por discipulo de Christo, vide pag. 402. cum seq. Donde se dize, como los trabajos parece que andan vinculados con la Fè. De la perseverancia, que tuuo en la confesion de Christo, vide pag. 114. donde se dizen muchos bienes de la perseverancia de las virtudes.

¶ *Feria VI. post Dominicam*  
*III. Quadragesimæ.*

Euang. Erat quidam languens Lazarus, Ioan. 11. pro hoc Euangelio, cerca de la enfermedad de Lazaro, vide pag. 432. donde se trata de las enfermedades, y se dize quan poderosas sean para el alma, vide etiam pag. 421. donde se

dize, como Dios se precia de medico, y de dar salud, y 422 se dize, como Christo N. R. mientras estuuo en este mundo, exercito el sobredicho officio de medico: y se occupo en dar salud corporal a los cuerpos, y spiritual a las almas. Pro illis verbis, *Ecce quem amas, infirmatur*, vide pa. 404. cum seq. donde se trata de los trabajos de los justos, y amigos de Dios, y se dize, como se compadezca por diuina permissio los sanctos, justos, y amigos de Dios ser juntamente affligidos, y trabajados. Para la virtud de la oracion, y su efficacia, vide pag. 269. cum seq. latissimè & pag. 27. & 272. & pa. 275. Y de como la oracion para bien ser ha de yr acompañada con lagrimas, vide pag. 279. pro illis verbis, *Lacrymans est Iesus*, vide pa. 258. Donde se dize la razon, y causa, de auer llorado Christo, N. R. para resuscitar a Lazaro.

¶ *Dominica Pâssionis.*

Euang. Quis ex vobis arguet me de peccato, Ioan. 8. pro illis verbis. *Si veritatē dico vobis, quare non creditis mihi?* vide pag. 157. cum seq. latissimè. Donde se trata de la obligacio



## Concionum.

gacion, que tienen todos los prelados de dezir las verdades, a sus subditos, y los predicadores a aquellos a quien predicán. Et pag. 159. se dize, quan amarga sea la verdad, & pag. 160. de Como Christo vino al mundo a dar testimonio della. Pro illis verbis, Nōne benedicimus nos? &c. quia dæmonium habes? vide pa. 62. donde se dize ha sta donde traxo a Christo N. R. su amor, pues le llamaron endemoniado. Pro illis verbis, Tulerunt lapides Iudæi &c. vide pag. 14. adonde se dize, que quien mal pleyto tiene, a voces lo mete.

### ¶ FERIA III. post Dominicam passion.

Euang. Facta sunt Encenia in Hierosolymis. Ioan. 10. pro hoc Euangelio dicatur, quan bien cumplió Christo N. R. con las obligaciones de pastor, y prelado: pues en todas las cosas era el primero: y lo fue en acudir a Hierusalem en este dia a celebrar la fiesta. Pro quo vide pag. 1. & pag. 576. vsque pag. 579. donde se trata de la obligacion, que tienen los prelados de enseñar a sus subditos. no solo con palabras, sino tambien con obras,

y con exemplo. Pro illis verbis, Loquor vobis, & non creditis, vide pag. 159. donde se trata de la obligacion, que tienen los prelados, y predicadores, de dezir las verdades, aunque amarguen.

### ¶ FERIA VI. post Dominicam passion.

Euang. Collegerunt pontifices, & pharisei concilium, Ioan. 11. cerca deste concilio, que hizieron los de Hierusalem, para dar la muerte a Christo, vide pag. 146. Donde se dize, como los peccadores, y todos aquellos, que hazen mal aborrecen la luz, y son ciegos. De quo etiam vide pag. 355. cum se q. latiss. & p. 62. se dize, como los peccadores de mas de ser ciegos son locos, y estan agenos de sentido. En consecuencia de lo qual pag. 357. se dize, como los peccadores todas las cosas hazen al reues. Lo qual se puede bien verificar, y echar de ver, en este satánico concilio congregado, para dar la muerte a Christo a quien de uieran antes procurar la vida: pues el contantas veras, cüyddado, y diligencia, procuraua la suya de ellos.

¶ *Pro Dominica in Ramis.*

Euang. Cum appropinquasset Iesus Hierosolymis. Mat. 21. De como puso Dios su gloria en padecer por los hombres, y vsar con ellos de misericordia, vide pa. 342. & 343. cum seq. vbi etiam explicantur illa verba Euangelij. *Item Castellum, quod contra vos est: & inuenietis asinam, & pullum &c.* Y se dize la significacion destos dos animales: y la razon, y causa de auer dicho Christo N. R. que tenia necesidad dellos. Cerca de recibimiento, que hizieron a Christo los de Hierusalem en este dia, y despues quan mal postre le dieron, pues no vuo quien le combidasse a comer, y al fin le crucificaron, vide a pag. 197. cum seq. donde se dize, que el mundo offrece lo bueno al principio, y despues da lo malo a la postre: pero Dios es al reues.

¶ *Pro Mandato.*

Euang. Ante diem festum pasche &c. Ioannis. 13. pro illis verbis, *Sciens Iesus: quia venit hora eius*, De como la hora de la muerte de Christo N. R. estava abeterno determinada: y se la pudieron los Iudios dar antes, aunque la

procuraron, vide pag. 11. & pag. 9. de como Dios haze todas las cosas en sus devidos tiempos. Porque razon llamo Christo nuestro Redemptor a la hora de la muerte, su hora, y a la obra del morir obra suya, vide pag. 61. & 62. donde se dize, que hizo Dios tales cosas por el hombre, que dio occasion, a que le tuuiesen por loco. Et pag. 63. se dize, que de ser Christo, tan grande enamorado de las almas, y preciarle tanto dello, de ay le vino, que nunca trataua de otra cosa, sino de amor. Pro illis verbis, *Sciens, quia omnia dedit ei pater in manus*, vide pag. 231. vbi dicta verba explicantur, & declarantur. Pro illis verbis, *Cæpit lauare pedes discipulorum suorum*, vide pag. 178. & 232. & 233. donde se dize, como los pies significan los affectos, y desseos interiores del hombre, sin cuya limpieza, dixo Christo, a San Pedro, que era imposible ser su amigo, ni tener parte con el. Pro illis verbis, *Exemplum dedi vobis*, vide pag. 451. donde se trata del buen exemplo, que los prelados deuen dar a sus subditos.

¶ *Pro feria VI. in pasasce.*  
Euang. *Egressus Iesus trans torrentem*

## Concionum.

rentein Cedron, Ioann. 11. pro passione Domini, vide pag. 82. donde se tratan aquellas palabras, que dixo Christo a sus discipulos, *Sustinete hic, vigilate, & orate, & p. 256* se explicá aquellas palabras, *Pater si possibile est, transeat à me calix iste*, pro illis verbis, *Mitte gladium tuum in vaginam*. vide pag. 273. donde se trata de la virtud de la mansedumbre, y se dicen muchas cosas a este proposito. Cerca de la humildad de Christo, vide pag. 105. cum seq. donde se explican aquellas palabras, *Humiliauit semetipsum vsque ad mortem, mortem autem crucis*: e como Iudas se ahorco por la venta que hizo de su Maestro, vide pag. 127. De las lagrimas de San Pedro, vide pa. 263. pro illis verbis, *Crucifige, crucifige eum*, vide pag. 214. Del mal pago que dio el mundo a Christo, pues le crucifigeo, vide pag. 198. De como Christo nos redimio con el precio de su sangre preciosissima, vide pa. 395. & 396.

### ¶ Dominica Resurrectionis.

Euang. Maria Magdalene, & Maria Iacobi &c. Mat. 16. pro hoc Euangelio dicatur, quã grande sea la fuerça del amor y como el amor da fuer

ças al q ama. De quo vide pa. 81. cum seq. latiss. vsq; pa. 84. Y ansi se echo de ver en estas sanctas mugeres, que como amauan tan de veras a Christo, ninguna cosa se les puso delante, para que dexassen de yr a buscarle al sepulchro. Pro illis verbis, *Vt venientes vngerent Iesum*: vide pag. 323. donde se trata de la virtud de la misericordia, y se dice, que entre las morales es la mas propria de vn Christiano. Et pa. 333. se dice, como los misericordiosos en la sagrada Scriptura son llamados sanctos De los incomparables bienes, que a los misericordiosos se prometê, vide pa. 335. 339. 344. Pro illis verbis, *Maria stabat ad monumētū foris plorās*, vide pa. 268. latiss.

### ¶ Pro Feria II. Resurrectionis.

Euang. Duo ex discipulis ibant ipsa die Luc. 24. pro illis verbis, *Nos putabamus, quod ipse esset redempturus Israel*. De que manera los discipulos imaginauan, y sospechauan, que auia de ser este reyno de Christo, vide pag. 33. & 34. pro illis verbis, *Iesus appropinquans ibat cum illis* vide pagin. 122. & 123. 126 & 127. Donde se trata de lo biene

bienes que se facan de la buena compañía. Pro illis verbis, *De Iesu Nazareno, qui fuit vir propheta, potens in opere & sermone*, vide pag. 2. donde se dize, como Christo N. Redemptor ninguna cosa dixo de palabra, que no la enseñasse juntamente, y cumpliesse cō su exemplo. Que los buenos prelados denen hazer lo mismo, vide ibidem, & pag. 576. & 579. Pro illis verbis, *Oportebat Christum pati, & sic intrare in gloriam suam*, vide pag. 201. donde se dize, que el camino de la cruz es el derecho para el cielo.

¶ Pro Feria III. Resurrectionis.

**Euang.** Stetit Iesus in medio discipulorum suorum, Luc. 24. pro hoc Euang. vide pag. 138. cum seq. Donde se trata, que signifie auer tomado Christo Nuestro Redemptor en este dia el lugar del medio: y se dize la igualdad, que los prelados deuen guardar con sus subditos. Pro illis verbis, *Pax vobis*, vide pag. 588. donde, se explican las sobredichas palabras. Y de los bienes y prouechos de la paz, vide pag. 387. cum seq. donde se dize, como Dios se precia de

pacífico: y no quiere habitar, sino en corações pacíficos. Y de los premios, que se prometen a los que lo son, vide latiss. vsque ad pag. 392.

¶ Dominica in Albis.

**Euang.** Cum esset serò die illa, Ioan. 20. pro hoc Euangelio circa illa verba, *Stetit Iesus in medio discipulorum suorum*, vide pag. 138. Donde se trata de la significacion deste lugar, del medio, y de la obligacion, que tienen los prelados de guardar igualdad con sus subditos. Et pag. 76. se dize de la obligacion, que tienen los subditos de respetar a sus prelados, como a sus cabeças, y darles el mejor lugar en todas cosas. Pro illis verbis, *Pax vobis*, De como la ordinaria salutacion de Christo N. R. era esta, y de como Dios se precia mucho de pacífico, y no mora, ni quiere morar, sino en corações pacíficos: De quo vide pag. 390. vsque 394. Y por excellencia tanto para si este nombre, y apellidado de principe de paz. Pro illis verbis, *Ostendit eis manus & latus*, vide 77. vsque 86. Donde se dize, que los prelados no tienen menos necesidad de charidad, que de sabiduria,

duria, fino antes mas.

¶ *Dominica II. post Resurrectionem.*

Euang. Ego sum pastor bonus. Ioan. 12. pro hoc Euangelio, vide pag. 595. cum seq. latiss. Donde se dize, que Christo Nuestro Redemptor que riendo pintar vn buē pastor, y prelado, hizo el dibuxo en su propria persona, aprouechándose de la metaphora del pastor, dōde muy por menudito va diziēdo las condiciones q̄ deuē cōcurrir en el, y se haze vn discurso de la necesidad, q̄ el mundo tiene de buenos prelados, y pastores. Pro illis verbis, *Bonus pastor animam suam ponit pro ouibus suis*, vide pag. 598. donde se dizen muchas cosas a este proposito. Pro illis verbis, *Cognosco oues meas, & cognoscunt me mea*, vide pa. 600. & 602. De como el buen pastor ha de yr delante de sus ouejas, vide pa. 595. cū seq. De las partes, y qualidades, q̄ ha de tener vn buē pastor, y prelado, vide p. 598. Que el buen pastor deuē tener aprisco, donde tenga guardadas, y recogidas sus ouejas, vide pa. 604.

¶ *Dominica III. post Resurrectionem.*

Euang. Modicum, & iam non vi-

debitis me. Ioan. 16. Pro hoc Euang. circa illa verba, *Vos plorabitis, & flebitis, mundus autem gaudet*, dicitur, como los justos en esta vida siempre son afligidos, y trabajados. De quo vide pa. 402 donde se dize, que los trabajos andan en esta vida vinculados con la fee. Y p. 404. se trata, y dala razon de como se compadezca, q̄ los justos seā amigos de Dios, y juntamēte permitiendolo el, seā afligidos, y trabajados. De la ayuda de costa, que los justos tienen, para llevar con gusto sus tribulaciones, y trabajos, vide, pa. 384. & pa. 407. latiss.

¶ *Dominica. IIII. post Resurrectionem.*

Euang. vado ad eum, qui misit me Ioan. 16. Pro illis verbis, *Cum venerit ille, arguet mundum de peccato &c.* vide p. 299 donde se dize, quan auariento es Dios en esta vida de iusticia, y quan poco a poco se va en ella desfilandola como agua, por alambique, y templandola siempre con su diuina misericordia. Pero en el dia del juyzio vniuersal, o en el particular de cada vno, soltara la presa contra aquellos, q̄ no se aprouecharon en esta

F vida



vida de su misericordia, y clemencia. Sed pro illis verbis, *Cum autem venerit ille, docebit vos omnem veritatem*, vide pag. 141. donde se trata de la obligacion que tienen los predicadores y prelados de dezir verdades.

¶ *Dominica V. post pascha.*

Euang. *Amen, amen, dico vobis siquid petieritis patrem in nomine meo dabit vobis.* Ioan. 16. pro hoc Euangelio vide pag. 269. donde se trata de la virtud de la oracion, y se dicen sus maravillosos efectos, su grande efficacia, y quan cierto es alcançar todo lo que pedimos de Dios, si le sabemos pedir lo que nos cōuiene. Et pag. 275. se dize como en la oracion no solamente alcança el hombre lo que pide, y ha menester para si, sino tambien para los otros. Que la oracion para bien ser aya de ser acompañada con la grima vide pag. 279. cum seq. latiss. donde se dicen muchas cosas en loor, y alabanza de las lagrimas.

¶ *Pro Rogationibus.*

Euang. *Quis vestrum habebit amicum.* Luc. 11. Algunas vezes dilata Dios el conceder-  
nos lo que pedimos, porque

no conuiene hazerlo antes, que es muy amigo Dios de hazer todas las cosas en sus devidos tiempos. Y que *Me stylo* guarde en darnos agua, y todas las demas cosas vide pag. 10. & 11. circa illa verba, *Et si ille perseverauerit pulsans*, vide pag. 114. donde se dicen grandes cosas en loor de la perseverancia, la qual en las virtudes es de grandissima importancia, y vna cosa que à Dios mucho le plaze, y agrada. De como Dios acude siempre en el tiempo de la tribulacion, y de las mayores necesidades, vide pag. 13. cum seq. latiss. Y de que no quiere la muerte del peccador, sino que se conuierta, y viua, vide pag. 27.

¶ *In die Ascensionis.*

Euang. *Recumbentibus vnde- cim discipulis,* Marci. 16. Circa illa verba, *Euntes in mundum vniuersum, prædicare* Euang. *gelium omni creaturae*, vide pag. 582. cū seq. latiss. donde se trata de la obligaciō q̄ tiene los superiores y prelados, predicadores, y doctores de enseñar a los otros el camino del cielo, no se contentando con que sus obras sean buenas, sino procurando tambien las agendas. Y se dize, que este es el camino

mino para ser grandes, cōfor me aquello, que dixo Christo nuestro Redemptor, *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in regno cælorũ*. Pro illis verbis, *Postquam oquutus est eis, assumptus est in cælum*, vide p. 105. donde se trata dela gloria de Christo latiss. y de como el padre eterno lo ensalga hasta su diestra, por auerse humillado tanto.

¶ *Dominica infra octauam Ascens.*

Euang. Cum venerit paracletus, quem ego mittam vobis, à patre Ioan. 15. pro illis verbis. *Veni hora, vt omnis, qui interfecit vos, arbitretur, se obsequium prestare Deo*, vide pagin. 402. donde se dize como los trabajos parece, que andan vinculados con la fee. Et pag. 404. se dize como se compadezca, el ser amigos de Dios, el andar siempre los justos affligidos, y trabajados. Del consuelo, y gusto, que hallan los justos en sus trabajos, vide pa. 407. vsque 411. Et pag. 412. dicitur quanto contento da la memoria de los trabajos passados por amor de Dios, vsq; 414. vide etiam pa. 204.

¶ *Pro festo pentecostes, pro 1. die.*

Euang. Siquis diligit me &c. Ioan. 14. pro hoc Euang. circa illa verba, *Sermonem meum seruabit*, vide pa. 577. donde se dize q el amor ha de ser con obras, y no solo con palabras, vide quæ dicuntur pa. 77. dōde se dize, como la charidad edifica a Dios morada, y tēplo. De quo vide pa. 78. & 79. De como este amor, y esta charidad aya de ser mayor en los superiores, y prelados, q en todos los demas, vide pag. 68. & 69. latiss. vide etiā p. 70. dōde se dize porq razon, y causa en este dia el spiritu Sæcto baxo sobre los Apostoles, y discipulos en forma, y figura de fuego. De quo vide etiam p. 70. 71. & 72. & 428. & pa. 73. cū seq. latiss. se aplica todo esto a S. Bernardo, y se prosigue esta materia y argumēto. Como Dios por la charidad mora, y habita en el alma vide la tē pag. 225.

¶ *Pro feria II. in Pentecoste.*

Euang. Sic Deus dilexit mūdū. vt filiū suū vnigenitū daret. Ioan. 3. De como Dios se precia de enamorado de las almas, y que su amor le

traxo del cielo a la tierra, vide latiff. a pag. 8. cū seq. Et pag. 60. se dize, como en Christo N. R. se cumplieron con verdad, todas las cosas, que falsamente la ciega Gentilidad dixo antiguamente de su falso Cupido, sacadas las deshonestas, y lasciuas. De como Christo N. R. es dicho sal del cielo: y bien así, como la tal echada en el fuego de su diuino amor salto la tierra, vide pag. 73. De quā amigo es Dios del amor, y charidad, vide pag. 66. Y a esta causa el Spiritu Sancto vino sobre los discipulos, que estauan juntos en vno cōgregados en el cenaculo. De quo vide pag. 391. cum præcedentibus, & seq. latiff.

¶ *Pro Feria VI. in Pentecost.*

Euang. Qui non intrat per ostium in ouile ouium Ioan. 10. De como Christo nuestro Redemptor es el verdadero pastor de las almas, y como tal entro por la puerta, y en el se cumplieron todas las condiciones, de buē pastor, vide a pag. 595. cum sequent. latiff. circa illa verba, *oues vocem eius audiunt &c.* vide pag. 600. cum seq. etiā latiff. vique 604. Y de como Christo N. R. como buen pastor

procuro, mientras estuu en esta vida, meter a las ouejas en el aprisco de la Iglesia, vide a pag. 604. vique 606.

¶ *In festo Sanctiss. Trinitatis.*

Euang. Datus est mihi omnis potestas, Matt. 28. De como Christo nuestro Redemptor siempre que predicaua, y en señaua al pueblo, hablaua, como quien traya potestad del cielo: y no como los Escribas y Phariseos, vide pagin. 584. & pagin. 576. cum sequent. latiff. se dize la obligacion, que tienen todos los predicadores, y prelados de enseñar con obras, y con palabras el camino del cielo a sus subditos.

¶ *Pro Dominica I. post Pentecosten.*

Euang. Estote misericordes Luc. 6. Pro hoc Euangelio vide pag. 334. donde se dizen muchas cosas de la virtud de la misericordia, & pagin. 335. vique 337. pro illis verbis, *Notite iudicare, & non iudicabimini*, vide pag. 132. Donde se muestra, que no deuemos iuzgar las cosas por lo que defuera parecern, Et a pag. 130. vique 135. se trata

trata de la restitud de los di-  
vinos juyzios. Pro illis ver-  
bis, *Date & dabunt vobis.*  
mensuram bonam, & coagita-  
ram, vide pag. 4. cum seq. don-  
de se dice quan bien paga  
Dios los seruicios, que le ha-  
zen.

*In solennitate corporis*

*Christi.*

**Euang.** Caro mea verè est cibus  
Ioan. 6. Pro illis verbis, *caro*  
*mea verè est cibus &c.* vide pa.  
327. donde se trata, de la har-  
tura que da este diuino y cele-  
stial manjar, a los q dignamē-  
te le recibē, y de la disposiciō  
q es menester para recibirle;  
& pa. 328. se dice, como es cu-  
chillo para aq̃llos q indigna-  
mēte comulgā, del gusto q re-  
cibē los justos quādo comul-  
gā, vide ibidē, & pa. 419. cum  
seq. latiss. Se dice: como Dios  
desde el principio del mundo  
crio la medicina para la salud  
de los cuerpos, y se precia de  
medico, y no se precia menos  
de serlo de nuestras almas, Et  
dicatur, que subio tā de pū-  
to su charidad que quiso jun-  
tamente ser medico y manjar  
en el sanctissimo Sacrameto.

*Dominica II. Pentecosten juxta*

*usum Rom. Eccles.*

**Euang.** Homo quidam fecit ex-

nam magnam. Luc. 14. De  
como Dios conuide a todos  
con su cielo y con su gloria,  
a donde se entra por la guar-  
da de los diuinos mandamien-  
y haziendo y cumpliendo la  
voluntad del Eterno Padre, q̃  
es que todos se saluē, vide pa.  
315. cū seq. latiss. y de como  
la justicia, probada engendra  
desseo de si misma, de como  
todos los manjares que offre-  
ce el mundo hartan y empala-  
gan, vide pa. 318. del hartura  
que han de tener los justos  
en la otra vida, vide pa. 321.  
vsque 324. & a pa. 325. se di-  
ze como en el combite del  
cielo por muchos combida-  
dos que sean ay para todos.

*In eadem Dominica II. juxta mo-  
rem ordinis Cister.*

**Euang.** Homo quidam erat di-  
ues, qui induebatur purpura  
& bysso. Lucæ. 16. Por este  
hombre rico, es entendido y  
significado Dios, cuyos ma-  
yordomos son en este mūdo  
todos los ricos. Pro illis ver-  
bis, *Epulabatur quotidie splen-*  
*dide,* vide p. 289. cum seq. don-  
de se trata de la virtud de la  
abstinencia y daños de la gu-  
la y del mucho comer, cerca  
de las quales riquezas, q̃ de  
suyo no seā malas ni buenas,  
fino tales, qual fuere el q̃ las  
pōsse

posseyere, vide, pag. 229. pero porque de ordinario se vfa mal de ellos, por esso en la escriptura se dicen tantas cosas contra los ricos, de los effectos que en los ricos codiciosos hazen las riquezas vide pa. 215. & 216. donde se dize q̄ apeſgan el coraçõ para hazia la tierra & vsq; 218. & p. 220. se dize, como no dā lugar al hõbre para tener si quiera vn buē pensamiēto, q̄ seā muy aparejadas para pleytos, barajas y cõtienidas, vide pag. 323. & 324. de los peligros q̄ tienē los ricos para salvarse, vide pa. 220. & 222. & pa. 125. q̄ las riquezas, no dan quādo, no son muchas de muchas, vide latiss. pa. 230. & 231.

¶ *Dominica III. post Pentecost. iuxta vsum Rom. Eccles.*

Euang. quis ex vobis homo, haber centū oues, Luc. 15. pro hoc Euang. vide pa. 437. donde se toca esta historia del buen pastor que no se cõtento con auer salido a buscar la oueja flaca y enferma que se le auia perdido del rebaño, si no q̄ hallada la puso sobre sus ombros, y en ellos la boluio a traer al aprisco, donde se trata largamēte lo q̄ los buenos prelados y pastores deuen ha

zer cõ sus spirituales ouejas, vide vsq; p. 439. & 603. se trata del muy menudo cuydado, q̄ los pastores y prelados deuē tener de sus ouejas, como si no tuuieran mas q̄ vna sola.

¶ *Pro eadem Dominica III. iuxta morem ordinis, Cister.*

Euang. homo quidem fecit etiam magnam, quere vñ Dominica II. iuxta morem Romanæ Ecclesiæ.

¶ *Dominica III. post Pentecost. iuxta morem Rom. Eccles.*

Euang. cū turbæ irruerent in Iesum. Luc. 5. pro hoc Euangelio, vide pag. 582. cum seq. latiss. donde se trata de la obligacion que tienen los prelados de enseñar con obras y con palabras a sus subditos, y del premio que se les promete a los que asfif lo hizieren de ser llamados y tenidos por grandes en el reyno de los cielos, de quo vide à pagin. 576. vsque pag. 585. pro illis verbis, *Exi a me Domine, quia homo peccator sum*, vide pag. 359. donde se trata de los daños que causa en el hombre el peccado y como quanto es de su parte nos



## Concionum.

te nos priua del trato y comunicacion cō Dios. De quo argumenti genere, vide à pag. 351. vsque 366. latissime & pa. 382. & 383.

*¶ Pro eadem Dominica III. iuxta morem ordin. Cister.*

*Euang.* Quis ex vobis homo, quare in Dominica III. iuxta morem Romanum.

*¶ Dominica V. post Pentecost. iuxta Rom. morem.*

*Euang.* Nisi abundauerit iustitia vestra, Mat. 5. pro hoc Euangelio, vide pag. 315. donde se trata del desseo de la justicia y de la hambre que esta virtud engendra en todos aquellos que la professan y se haze diferencia entre los manjares del mundo y el manjar de la justicia al qual combida Dios que los del mundo hartan y empalagan, y este no, de quo vide a supra dicta, pag. 315. vsque 329. latissime pro illis verbis, *Vade prius reconciliari fratri tuo.* vide pagi. 64. donde se dice como la sal es symbolo de la charidad y amistad y como no queria Dios se le ofreciessse antiguamente sacrificio que no lleuas

se sal, de quo vide à predicta, p. 64. vsq; 68. latiss.

*¶ Pro eadem Dominica V. iuxta morem, ordin. Cister.*

*Euag.* Estote misericordes, quare in Dominica I. post Pentecosten iuxta morem Romanæ Ecclesiæ.

*¶ Dominica VI. post Pentecost. iuxta morem Rom. Eccles.*

*Euang.* Misereor super turbam, Marci. 8. pro hoc Euangelio vide pag. 341. vsque 343. donde se trata largamente de la misericordia de Dios, y se dice como siendo en todas las cosas rico se precia de serlo particularmente en vsar de misericordia. Pro illis verbis. *Ecce iam triduo sustinent me,* vide pag. 402. donde se dice quan ciertos son los trabajos en aquellos que siguen a Christo de lo qual y de la razon que aya para ello, vide vsq; p. 407. & de inceptis, vide etiã latiss. quã gustosos y sabrosos son los trabajos padecidos por Christo y como son el camino para yr al cielo, de quo, vide vsq; p. 414. & p. 272. cū seq. se dice como Dios oye no solamente las oraciones pero

ann los desſeos de los fuyos,  
y aſi a eſtos hombres aunq̃  
de palabra no le pidieron na-  
da, conocio ſu deſſeo y les  
dio de comer.

¶ *Pro eadem Dominica VI. Iux-  
ta morem ord. Cist.*

Euang. ſedens docebat &c. que-  
re in Dominica IIII. iuxta  
Rom. morem.

¶ *Dominica VII. poſt Pentecoſt.  
Iuxta Rom. morem.*

Euang. attendite a falſis Pro-  
phetis, Mat. 7. pro hoc Euan-  
gelio, vide p. 577. donde ſe di-  
ze q̃ el amor no ſe ha de moſ-  
trar con palabras, ſino con o-  
bras. Lo contrario de lo qual  
hazen los falſos y fingidos  
Prophetas, y de como eſta  
obligacion ſiendo general en  
todos es muy particular en  
los prelados y predicadores.  
vide à pag. 579. cum ſeq. la-  
tiſſ. vſque, pag. 585. pro illis  
verbis. *Omnis arbor quæ non fa-  
cit fructum bonum excidetur, &  
in ignem mittetur*, vide p. 309.  
donde ſe trata de la miſericor-  
dia de Dios q̃ nos eſpera para  
que obremos biẽ, y ſe dize  
como eſſa diuina miſericor-  
dia menospreciada haze cre-  
cer al doble ſu juſticia.

¶ *Pro eadem Dominica VII. Iux-  
ta morem ordinis Cister.*

Euang. Nifi abundauerit iuſticia  
veſtra, quare in Dominica V.  
iuxta Rom. morem.

¶ *Dominica VIII. poſt penteco-  
ſten iuxta Rom. morem.*

Euang. homo quidã erat diues  
& habebat villicũ, Lucæ. 16.  
pro hoc Euang. vide p. 299.  
dõde ſe trata de la diuina juſti-  
cia, y de lo mucho q̃ ſe ha de  
moſtrar ſu rigor el dia del juy-  
zio, particularmẽte cõ los ri-  
cos que ſiendo may ordomos  
de Dios no emplearõ ni gaſta-  
ron ſus riquezas conforme a  
ſu voluntad, de las quales riq̃-  
zas y de ſu bueno o malo vſo  
vide à pag. 215. vſq; 220. &  
229. & 230. & 231. & 323. &  
324. Pro illis verbis, *Scio quid  
faciam*, dicatur: como eſte ma-  
yordomo anduuo diſcreto: de  
lo qual tomando occaſion à  
contrario ſenſu ſe puede tra-  
tar de los necios, quorum infi-  
nitus numerus, de quo vide  
p. 50. vſq; 53. & 195. & 166.

¶ *Pro eadem Dominica VIII. Iux-  
ta morem ordinis Cister.*

Euang. miſereor ſuper turbam  
quare in Dominica V. Iux-  
ta Rom. morem.

¶ *Dominica IX. poſt Pentecoſt.  
iuxta Rom. morem.*

Euangelio, *Videns diuitatem  
ſecuit ſuper illam*, Lucæ. 14.  
pro

pro hoc Euangelio vide pa.  
1476. Donde se dize, que sien-  
do lo natural que los miem-  
bros se pongan a qualquier pe-  
ligro y trabajo por defensa  
de su cabeza Christo nuestro  
Redemptor por su mucha mi-  
sericordia y clemencia lo hi-  
zo al reues, que suffrio innu-  
merables trabajos por librar-  
nos dellos à nosotros, y lloro  
los daños de Hierusalem, co-  
mo si fueran propios, pro il-  
lis verbis: *Eo quod non cogno-  
ueris tempus visitationis tue,*  
vide pag. 9. & 10: donde se di-  
ze como Dios para todas las  
cosas tiene determinados tiem-  
pos, y para oyr nuestras ora-  
ciones.

**Procalem Dominica IX. iuxta  
morem Ordin. Cisterc.**

**Euang.** Arbor bona bonos fru-  
ctus facit, quare in Domi-  
nica VII. iuxta Rom. mo-  
rem.

**Dominica X. post Pentecost. iuxta  
Rom. morem.**

**Euang.** Dixit Iesus ad quosdam  
qui in se cõfidebant, Luc. 18.  
pro hoc Euangelio cerca dela  
soberuia deste arrogante Pha-  
riseo quan peligroso vicio sea  
vide pag. 182. cum sequentib.

latifs. vsque 186: donde se ex-  
plican muy en particular sus  
daños, diziendo como nacio  
en el cielo, y del peligro que  
tiene mas en particular que  
los otros vicios, pues hallan-  
dose los otros vicios en solas  
las cosas malas, la soberuia a  
veces se halla aun en las bue-  
nas. & p. 1176 se explica am-  
pla y galanamente aquel ver-  
so del Psalmo: *Non veniat mi-  
hi pes superbia,* vsque pa. 182.  
cerca de las lagrymas del Pu-  
blicano, vide pag. 262. Don-  
de se trata largamente del va-  
lor de las lagrymas, y su effi-  
cacia, & 269. Del valor y effi-  
cacia de la oracion para alcan-  
çar lo que pedimos a Dios.

**Dominica XI. post Penteco. iuxta  
Rom. morem.**

**Euang.** Exiens Iesus de finibus  
Tyri, venit per Sidonem, &c.  
Marci 7. Cerca hoc Euange-  
lium vide pag. 97. cum sequen-  
tibus. Donde se trata de la  
huyda del mundo, de quo etiã  
vide à pag. 486. vsq; 495. Dõ  
de se dize, quanto el mundo  
se deua huyr por nõ caer en  
offensa de Dios, pro illis ver-  
bis, *Deprecabantur eum,* vide  
p. 269. Dõde se trata de la ora-  
cion, y quan cierto es el al-  
cançar por ella lo que pedi-

mos a Dios. De como Dios se precia de medico, y de sanar nuestras enfermedades corporales y spirituales vide à pag. 419. cum sequentibus latissime. & pag. 425. se dize. como Christo nuestro Redemptor es vn diuino Sol, y la luz spiritual deste mundo, que traxo en sus alas la salud, y a qui auemos de pedir que nos sane y alumbre en nuestras enfermedades spirituales y corporales.

*Dominica XII. post Pentecost.  
iuxta Rom. morem.*

**Euang.** Beati oculi qui vident, que vos videtis. Lucæ. 10. pro illis verbis: *Diliges Dominum Deum tuum*, &c. vide latissime à pag. 59. cum sequentibus. Donde se dize quanto se precia Dios de enamorarlo: y se trata de los effectos que en el hizo el amor, y de como ninguna cosa le agrada sino es hecha por amor y charidad, vide pagina 66. & pagina 78. se dize, como el amor del proximo ha de yr siempre fundado en Dios. De los effectos que haze el amor, y charidad, vide à pagina 80. cum sequentibus latissime. & pagina 75. vsque 78. se dize como el amor re-

ciporo es vno como arçoben el edificio desta yglesia militante, que el amor transforame al amante en lo que ama, habetur pagina 225. Y como el amor se manifesta y descubre en las obras, vide à pagina 577. cum sequentibus latissime.

*Dominica XIII. post Pentecost.  
iuxta Rom. morem.*

**Euang.** Dum iret Iesus in Hierusalem occurrerunt ei decem viri leprosi. Lucæ. 17. Pro hoc Euangelio dicatur, como Dios se precia de medico, de quo vide pagina 421. cum sequentibus latifs. Y de como Christo nuestro Redemptor mientras estubo en este mundo se occupo siempre en este officio de dar salud a los enfermos que se la pedian, corporal para los cuerpos, y spiritual para las almas. Y así estos leprosos oyda la fama de su venida, *Steterunt à longè, & eleuauerunt vocem dicentes: Iesu preceptor miserere nostri.* Circa quæ verba primū agere poteris. De los effectos del peccado que nos priua de la amistad de Dios, y causa diuision entre Dios y los hombres, de quo vide pagina 382. que el peccado sea vna cosa infame y afren-

Concionum.

y afrentosa, vide pagina. 375.  
y de los otros affectos que cau  
se en el alma, vide verbo pec  
cado latissimè. De la virtud  
de la oracion, vide à pag. 269.  
vsque 275.

*Dominica XIII. post Pentecost.  
juxta Rom. morem.*

Euang. Nemo potest duobus dominis seruire. Matthari 6. Pro hoc Euangelio vide pagina 215. & pag. 216. Donde se trata de las riquezas, y de los effectos que causan en el alma. Quan pesada carga sean para los que caminan al cielo, y de como apesgan, o hazen apesgar el coraçon del hombre para azia la tierra. De quanto estoruen y embaracen el humano coraçon, sin dexarle siquiera lugar para tener vn buen desseo; vide à pagina 218. vsque 220. quan aparejadas sean para tener barrajas y pleytos, vide pa. 323. & pagina 324. De los otros daños que hazen, vide pagina 222. vsque 231. & verbo riquezas videri poterunt plura quæ ad præsens propositum perti-

*Dominica XV. post Pentecost.  
iuxta Rom. morem.*

Euang. Ibat Iesus in ciuitatem  
qua vocatur Naim. Luca. 7.  
Pro hoc Euangelio vide pagi.  
257. cum sequentibus latissi-  
me. Donde se trata de los  
grandes trabajos de esta vi-  
da, y breuedad della, que pro-  
priamente hablando, no es  
otra cosa sino vn valle de la-  
grymas, lo qual todo se re-  
presenta bien en este moço  
muerto, y su madre viuda, y  
llorosa, pro illis verbi: *Filius*  
*uicinis matri suae.* vide pá. 397.  
Donde se dize, que los hijos  
son el coraçon y las entrañas  
de sus padres, y mucho mas  
de sus madres, pro illis ver-  
bis: *Adolescens tibi dico surge.*  
vide pagina 341. cum sequen-  
tibus latissime. Donde se tra-  
ta de la diuina misericordia.  
& pagina 344. se dize, como  
la misericordia tiene por ob-  
jeto a la miseria. Y assi  
Christo nuestro Redemptor  
vlando della, resuscito a este  
mancebo, & dedit illum matri  
suae.

*Dominica XVI. post Pentecost.  
iuxta Rom. morem.*

**Euang. cum intraret Iesus in do-**  
**num cuiusdam Principis Pha-**  
**risaorum. Lucæ 14. Pro intro-**  
**ductio:**



ductione Euangelij dicatur. Como Christo nuestro Redemptor mientras viuió en este mundo, nunca cesso de hazer bien, y siempre se occupo en hazer officio de medico diuino y celestial, dando salud corporal a los cuerpos, y spiritual a las almas, de quo vide pag. 421. Donde se prosigue largamente esta materia, y argumento, y así en qualquiera ocasion luego le ofrecian enfermos, pro illis verbis: *Ecce homo quidam hydropicus erat ante illum*, vide pag. 344. Donde se dize que la misericordia tiene por objeto a la miseria, pro illis verbis: *Omnis qui se exaltat humiliabitur, &c.* vide pag. 105. cum sequentibus, &c. 180. Vbi dicuntur plura in humilitatis laudem, y de como la humildad es principio certissimo para ser vn hombre enfalçado, y sublimado.

**Dominica XV II, post Pentec.** iuxta Rom. morem.

Euang. Magister, quod est mandatum magnum in lege. Matth. 22. Del orden que guardo Dios en la Creacion, y Reparacion, o Recreation del mundo, vide pagina 127. cum sequentibus, sed specialiter pa-

38. Donde se dize que Christo nuestro Redemptor vino a poner fuego al mundo, y a procurar que todos nos abrazaásemos con amor. Deste amor y de la charidad y de como ninguna cosa agrada a Dios, fino va embuelta en ella, vide pagina 66. tomando la corrida de atras de la pag. 64. y 65. donde se dize que la sales symbolo del amistad, amor, y charidad. De como a todos los Christianos generalmente obliga el precepto del amor, y charidad, vide la tísime a pag. 67. cum sequentibus. Donde se dize que aun que esto sea así, es muy mas particular la obligacion que de tener este amor y charidad, corre en los Prelados, y Superiores.

**Dominica XVIII post Pentecost.**

iuxta Rom. morem.

Euang. Ascendens Iesus in nauiculam transiit. Matth. 23. Pro hoc Euangelio vide pagina 432. Donde se dize de las enfermedades del cuerpo, quanto prouecho traygan al alma, y bien se echa de ver en muchos lugares de el Euangelio, pues que fueron ocasion, y causa

## Concionum.

de que para cobrar salud, muchos enfermos buscase en Christo nuestro Redemptor. De quã largo era Christo nuestro Redemptor en darla a los que con deuocion se la pediã, vide pa. 341. & 342. donde se dize que Dios aunque en todas las cosas es rico, pero particularmente se precia de serlo en vsar de misericordia cõ los hombres, que la misericordia entre las virtudes morales sea la mas propria del Christiano, vide pag. 323.

### *Dominica XXI. post Pentecost. iuxta Rom. morem.*

**Euang.** Simile est regnum cœlorũ homini Regi, qui fecit nuptias filio suo. Matth. 21. Cerca deste cõbite que hizo este hombre Rey. vide, pag. 318. donde se trata de la diferencia que ay de los combites del mundo a los cõbites de Dios. Cerca de las escusas que dieron los convidados para no yr al combite, vide pag. 229. cum sequentibus. Dõde se trata largamente de como las riquezas muchas vezes son estoruo è impedimẽto para venir al seruicio de Dios. De como la misericordia de Dios menospreciada haze crecer al doble su justicia, vide p. 309.

de la limpieza que se requiere de coraçon para entrar en las sobredichas bodas significadas en la vestidura nupcial. vid. p. 351. & 355. & 359. & 385. Donde se trata largamẽte desta materia y argumento.

### *Dominica XX. post Pentecost. iuxta Rom. morem.*

**Euang.** Erat quidã regulus, &c.

Ioan. 4. pro hoc Euangelio vide pag. 404. cum sequentibus latissimè. Donde se trata de la utilidad y provecho de los trabajos, pues son causa de que los hombres se humillen y busquen a Dios como lo hizo este Rey, cuyo hijo estaua enfermo, que fue a buscar a Christo nuestro Redẽptor, y a pedirle y suplicarle que se le sanasse. De la virtud y efficacia del coraçon vide pag. 269 cum sequentibus latissimè. & pag. 271. & 272. se dize como parece que en la oracion esta librada la omnipotencia de Dios, y que obedece Dios al hombre; y esto con grande ligereza, que la oraciõ para biẽ ser deuayr acompañada con lagrymas, vide pa. 279.

### *Dominica XXI. post Pente. iuxta morem Rom. Ecclesiæ.*

**Euang.** Simile est regnum cœlorum

rum homini regi, qui voluit rationē ponere cū seruis suis. Matthæi. 18. pro introductio ne huius Euangelij dicatur. Quan saltos estan los hombres en el proprio conocimiento pues para hazer que se conozcan, es menester vlar de semejaças y parabras, poniendo sus causas en tercera persona, de quo vide pag. 172. Y puede tomar la corrida desde la pa. 165. & eadem de re. vide pag. 226. pro illis verbis. *Oblatus est ei vnus, qui debebat ei decem millia talenta Agere poteris de gravitate peccati*, de quan graue y pesada cosa, pues quanto es de su parte priua al hombre, agora de la vida temporal, y despues de la perdurable y eterna. de quo vide pag. 379. vsque 382 & pag. 472. se pondera siendo el peccado vna cosa tan graue, y tan pesada, quan facil y ligeramente se comete. Quan amigo sea Dios de la paz, y de que los hombres se sufra y perdonē vnos a otros las injurias. vide a pag. 387. cum sequent. latif.

*Dominica XXI. post Pentecost.  
iuxta Rom. morem.*

Euāg. Magister scimus quia verax es, &c. scilicet cēsum dare

Cēsari, Mat. 22. circa hoc Euāgelij vid. p. 157. cū seq. de la obligaciō q̄ tienē los Predicadores, Superiores, y Prelados de dezir las verdades a sus subditos sin dependencia, y sin tener respecto de cosa alguna, ni ser acceptadores de personas, de quo etiam vide p. 131. cum sequentib. latif. vbi explicatur illa verba Psal. 81. *Vsquequo indicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumitis.* & plura reperire licebit ad hoc propositum. Cerca de la respuesta tan sabia que dio Christo nuestro Redēptor a estos Herodiaros. vide pag. 40. cum sequentibus. Donde se dize, de quan grande importancia sea en los Superiores y Prelados, y cabeças de la Republica, la sabiduria.

*Dominica XXIII. post Pentecost.  
iuxta Rom. morem.*

Euang. Domine filia mea modo defuncta est, &c. Mat. 9. pro toto hoc Euāgelio, sermo fieri poterit, de la utilidad y provecho de los trabajos y enfermedades, pues por ellas tōtos venian a buscar a Christo nuestro Redēptor medico diuino y soberano que quiza faltando esta occasiō no se acordaran del. de quo vide p. 432. & pa.

## Concionum.

& p. 404. cum sequentib. la-  
uissime, y de como Christo  
nuestro Redemptor a todos  
daua remedio. vide pag. 341.  
& 342. Donde se dize que aũ  
que Dios en todas las cosas  
es rico, pero particularmente  
lo es y se precia de serlo, en  
vsar de misericordia con los  
que se la piden. De la virtud  
y efficacia de la oracion vide  
pag. 269. cum sequent. latissi-  
mè vsque pag. 275.

*Dominica XXIII. post Penteco.  
iuxta Rom. morem.*

**Euang.** Cum videritis abomina-  
tionem desolationis, Matth.  
24. pro hoc Euangelio vid. p.  
299. cum sequent. latiss. Dõn  
de se trata de quan auariento  
es Dios de justicia, siendo tan  
largo en vsar de su diuina mi-  
sericordia. Y ansi la tiene mi-  
tras dura esta vida represada,

que quando ha de embiar al-  
gũ castigo a la tierra, parece  
que se destila gota a gota, pe-  
ro en el dia del juyzio solta  
ra esta presa, y derramara su  
ira. Y porque dia tan terrible  
y riguroso no nos coja defa-  
percebidos, embiara prime-  
ro senales a la tierra, de qui-  
bus signis vide pag. 307. vi-  
que pag. 313. latiss. Dõde jun-  
tamente se dize la terribili-  
dad del juez, y quan terrible  
y espantoso aya de ser aquel  
dia para los malos, y agrada-  
ble para los buenos, que en-  
tonces levantarán la cabeza  
los que lo vieren sido, y vi-  
uiendo en este mundo, andu-  
nieron cabizcaydos, humilla-  
dos y oprimidos, y se daran  
vn hartazgo de la diuina ius-  
ticia. de supra dictis signis  
vide etiam pag. 234. &  
cum hoc impone si-  
nem, &c.

**ELEN**

# E L E N C H V S P R O F E S T I V I tatibus Sanctorum.

## In festo omnium Sanctorum

**E**uang. Videns Iesus turbas ascendit in montem. Matt. 5. Pro hoc Euangelio vide pag. 195. cum sequent. latiss. Dō de se explican y declarā muy en particular todas las biēauē turanças, siruiendo de introduction quan defengañadamente procede Dios con los hombres, representandoles luego al principio el trabajo, y dificultad que tienē las cosas de su diuino seruicio, y guardando lo bueno para la postre. Lo cōtrario de lo qual haze el mundo, que pone lo bueno al principio (si algo ay que lo sea) y el postre es amargo y defabrido. Sed specialiter pro illis verbis, *Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum celorum.* vide à pag. 215. vsque 236. Donde se trata de los bienes de la pobreza y ayudas q̄ nos da, y estoruos de que nos libra para ca-

minar por el camino dela biē auenturança, & pag. 237. vsque 252. explicantur latissime illa verba, *Beati mites quoniam ipsi possidebunt terrā.* Dō de se trata largamente de la virtud de la mansedumbre, quan necessaria es, y de los premios que le correspondē en esta vida, y en la otra. & à pag. 253. vsque 268. explicatur illa verba, *Beati qui lugent quoniam ipsi consolabuntur.* Dō de se trata de la virtud y efficacia de las lagrymas. & à pag. 269. vsque 284. super eisdem verbis, se trata de la virtud y efficacia de la oracion. & à pag. 285. vsque 299. explicantur illa verba, *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam.* Donde se trata de la virtud de la abstinentia: y se dize ser vnico remedio contra los tiros y acchanças del demonio. & à pag. 299. vsque 314. eodem proposito themate, se trata de la diui-



## Festiuitatibus Sactorum.

diuina iusticia, y de lo mucho q se ha de mostrar furigor el dia del iuyzio. & à pag. 315. vsque 331. super eisdem verbis, se trata del desseo que engendra la virtud de la iusticia, de si misma en aquellos que la professan, & à pag. 323. vsque 350. explicantur illa verba: *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.* Y se trata de la virtud de la misericordia, y de los premios que le corresponden a ella. & à pag. 351. vsque 369. explicantur illa alia Euangelij verba, *Beati mundo corde, quoniam ipsi Deū videbunt.* Donde se trata de la limpieza del coraçon tan necessaria para ver a Dios en la otra vida. & super eisdem verbis, à pagin. 370. vsque 386. se trata del peccado, y de la impossibilidad que tiene con la bienauenturança. sed à pag. 387. vsque 401. explicantur illa verba: *Beati pacifici, quoniam filij Dei vocabuntur.* Y se trata de la paz y concordia, & tandem vltimo, à pag. 402. vsque 416. explicantur vltima Euangelij verba: *Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam, &c.* Donde se trata de las tribulaciones y trabajos, y se dize como padecidos y lleuados por Dios nos aseguran el reyno del

Cielo.

*In commemoratione omnium defunctorum.*

¶ Para la memoria de los muertos vide ea, quæ dicuntur pagi. 485. Donde se dize que con la memoria de los muertos deuen escarmentar los viuos, y apercebirse para lo q de ellos ha de ser. vide latiss. pro hac eadem materia pa. 163. Donde se explican aquellas palabras: *Sapientis oculi in capite eius, &c.* Y entre otras explicaciones se da esta que deuenos si queremos ser sabios, con siderar la tierra y poluo dõde procedemos, vide pa. 167.

*In festo Sanctissimi P. N. Malachie Episcopi.*

¶ Euangelium. Sint lumbi vestri præcincti: quare in communi confessorum Pontificum.

*In festo Sanctissimi P. N. Edmundi Archiepiscopi Cantuariensis.*

¶ Euangelium. Sint lumbi vestri præcincti: quærere vbi sup.

*In festo Sancti Martini Episcopi, & Confessoris.*

¶ Euangelium. Nemo accedit lucernā, & in abscondito ponit, neq; sub modio, sed super candelabrum, &c. Luc. 11. Pro hoc Euangelio

## Index pro

gelio. vide p. 419. cum sequenti-  
bus, donde se trata de la luz, y se  
dize como es symbolo de la sa-  
lud y causa della. & pa. 425. se di-  
ze, como Christo nuestro Redē-  
ptor es el sol y luz spiritual de  
este mundo, y causa de la salud spi-  
ritual de todos los hombres: pe-  
ro como este diuino sol se auia  
de ausentar, como de hecho se  
ausentò el dia de su gloriosa As-  
cension (segun su corporal pre-  
sencia) conuino que ausentando  
se dexasse aca estancada su luz  
en los Apostoles, como lo haze  
el sol material quando se ausen-  
ta en la noche q̄ dexa su luz estā  
cada en las estrellas, y así los  
Apostoles y varones Apostoli-  
cos en el Euāgelio son llamados  
luz, y candelas encendidas. de  
quo vide latiss. à pag. 433. vsque  
447. vide etiam à pag. 448. vsq;  
474. Donde se trata de las obliga-  
ciones de los prelados, y de to-  
dos aquellos que en la Yglesia  
tienen officio de luz.

### *In Presentatione Virginis Mariae.*

¶ Euang. Liber generationis.  
Matthæi 1. quare in die Natiui-  
tatis eiusdem.

### *In festo S. Catherine Virginis, & Martyris.*

¶ Euangelium. Simile est reg-

num cœlorum, decē virginibus.  
Matthæi. 25. quare in commu-  
ni Virginum.

### *In festo S. Andrea Apostoli.*

¶ Euang. Ambulans Iesus iux-  
ta mare Galilææ. Matth. 4. Pro  
hoc Euangelio, vide pa. 100. Dō  
de se dize adonde hallo Christo  
nuestro Redemptor al glorio-  
so S. Andres quando le eligio y  
escogio por Apostol y encomē-  
do el officio de la predicacion,  
que fue no en el poblado, sino en  
el desierto del mar de Galilea, al  
qual propósito se dizen muchas  
cosas del amor de la soledad, y  
que los desiertos son las escue-  
las donde cursarō todos los bue-  
nos predicadores del mūdo. Sed  
pro illis verbis: Vidit duos fra-  
tres. vide pagina 136. Donde se  
dize, que los ojos son symbo-  
los de amistad, y el mirar indici-  
cio de algun grande fauor, que  
quiere hazera alguno Dios.

### *In festo Conceptionis Virginis Mariæ.*

¶ Euang. secundum Romanū  
morem. Liber generationis Iesu  
Christi, quere in Natiuitate eius-  
dem. secundum vero alios. Lo-  
quente Iesu ad turbas. Lucæ. 11.  
& præterea circa hoc festum no-  
ta quæ sequuntur. Lo primero,  
que

## Festiuitatibus Sanctorum.

que el peccado es vna cosa infame y afrentosa, de quo vide pag. 375. & 376. De donde se infiere ser contra la honra y authoridad de la Virgen, el dezir que aya contrahido peccado, ni actual, ni original. Y tambien era contra la authoridad del hijo el no la auer preseruado pudiendo, siendo tan grande y tan precisa la obligacion que los hijos tienen de honrar a sus padres, de quo vide pagina 141. al qual proposito viene muy bien lo que dixp San Augustin: *Quod non erit ingratus matri suæ, qui patri matrique præcepit honorem exhiberi.*

*In festo S. Lucie Virginis, & Martyris.*

¶ *Euangelium.* Simile est regnum cœlorum thesauro abscondito in agro. Matthæi. 13. de quo vide in communi Sanctarum mulierum, siue non Virginum.

*In festo S. Thomæ Apostoli.*

¶ *Euangelium.* Thomas vnus de duodecim, qui dicitur Didymus, non erat cum eis, quando venit Iesus. Ioann. 20. Pro hoc Euangelio. vide ea quæ dicuntur. p. 604. & p. 606. Donde se trata de quanta importancia sea

q̄las ouejas estē cō su pastor en el aprisco, y de los peligros q̄ corren estando fuera del. Lo qual se experimento y echo bien de ver en el glorioso Sancto Thomas Apostol, que por no se auer hallado en el cenaculo con los demas discipulos, dexo de ver a Christo nuestro Redemptor, y gozar de su agradable presencia. Pro illis verbis. *Nisi videro in manibus eius fixuram clauorum, &c.* Donde se descubre la dureza y pertinacia de Sancto Thomas. vide pag. 114. Donde se dize, como la perseverancia quanto es buena en las virtudes, tanto es mas mala abominable y reprehensible en los vicios.

Omnia festa quæ occurrunt infra octauam Natiuitatis Domini, & Epiphaniæ quæ inter Conciones, quæ ponuntur de tēpore.

*In festo Sanctissimi nominis  
I E S V.*

¶ *Euangelium.* Postquā consummati sunt dies octo, vt circideretur puer, vocatum est nomen eius I E S V S. Lucæ. 2. quære in festo Circumcisionis eiusdem.

*In Conuersione Sancti Pauli.*

¶ *Euāg.* Ecce nos reliquimus omnia

## Index pro

nia & secuti sumus te. Matthæi 19. de quo quare in communi Abbatum prope finē, sed & epistola prædicari solet, quæ incipit: *Saulus adhuc spirans minarum & cadis*, quæ est ex actibus Apostolorum 9. circa quam nota quæ sequuntur. i. vid. p. 474. vbi prædicta verba explicantur, y se dize quan por proprias tonaua Christo nostro Redemptor las offitas de sus discipulos, pues dixo à Saulo. *Saute, Saule, cur me persequeris?* De como los justos siempre son trabajado, atribulados y perseguidos, y los trabajados, parece que andan vinculados con la fee, vid. pagi. 40. cum sequen. latiss. pro illis verbis: *Saulus autem multo magis conualecebat, & confundebat Iudas*. vide pa. 479. vbi prædicta verba explicantur, & declarantur. Y tomãdo la corrida mas de atras desde la p. 476. se sigue vn concepto de los medios que escoge Dios para conseguir sus intentos tan flacos y desproporcionados (al parecer del mundo) pero muy eficaces y poderolos para lo que pretende, en lo qual se descubre su eterna e immensa sabiduria.

### *In Purificat. Virginis Mariæ.*

¶ Euang. Postquam impleti sunt dies purgationis Mariæ. Lu

cæ. 2. Pro hoc Euangelio dicatur, como la Virgē por auer parido, no por via de varon, sino por obra del Spiritu sancto, no esta uo subjecta a esta ley, y cõ todo esso quiso cumplirla y obedecer por dar buen exemplo. Circa quod vide, pag. 209. Dõde se trata la difficultad que tiene el obedecer, & pag. 208. & 209. se dize del exemplo quã efficax sea para periuadir a la imitacion en qualquier cosa, & 45. se dize de la particular obligacion que tienen de dar buen exemplo los superiores y preladados.

### *In festo Sancti Mathiæ Apostoli.*

¶ Euang. Respondens Iesus dixit, Confiteor tibi pater. Matthæi. 11. de quo vide in festo S. Francisci.

### *In festo Sancti Thomæ Aquinatis.*

¶ Euangelium. Vos estis sal terræ. Matthæi. 5. de quo vide latissime in communi Doكتورum. & prætereà agere poteris, de la gran sabiduria deste glorioso Doctor. de quo vide pagina 37. cum sequentibus, & pag. 86. & pagina. 316. & pag. 2. & pagina 3. vbi dicitur, que la sabiduria reduzida a practica, es la

## Festiuiratibus Sactorum.

la que sola haze grandes en el cielo.

*In festo Sancti Gregorij Papæ.*

¶ Euang. Vos estis sal terræ, &c. de quo vide vbi supra, cui & applicari etiam possunt, que de sapientia sunt dicta.

*In festo Sancti Ioseph.*

¶ Euang. Cum esset desponsa-  
ta, &c. de quo vide in vigilia Na-  
tiuitatis Domini, inter alias Cõ-  
ciones de tempore.

*In festo Sanctissimi P. N. Be-  
nedicti Abbatis.*

¶ Euang. Ecce nos reliquimus  
omnia, de quo vide in Commu-  
ni Abbatum.

*In Annunciatione Virginis  
Maria.*

¶ Euang. Missus est Angelus  
Gabriel, &c. Luc. 1. Pro hoc Euā-  
gelio para introductiō se puede  
dezir de quanta importancia sea  
el sol para la gouernacion deste  
mundo, de quo habetur. pa. 38.  
Donde se dize, que los Antiguos  
llamauan al sol, Oculus mundi. Y  
luego proseguir diziendo, se uo  
Dios en la recreacion del mun-  
do, o reparacion del, de la mis-

ma manera que en su creacion,  
pro quo vide ea, quæ dicuntur  
pag. 37. quæ & applicari pos-  
sunt ad præsens propositū, pro  
quo etiam facit illud, quod dici-  
tur pa. 423. vbi habetur que los  
antiguos llamauan al sol, Dios  
de la medicina, lo qual todo se  
puede applicar a Christo nuf-  
tro Redēptor, el qual es el verda-  
dero sol de justicia, y la luz spi-  
ritual deste mundo. de quo vide  
pag. 425. cum sequentibus latif-  
simè. Pro illis verbis, quia non  
erit impossibile apud Deum om-  
ne verbum. vide pag. 51.

*In festo Sanctissimi Patris Nostri  
Stephani Cisterciens. Abbat.*

¶ Euangelium. Ecce nos reli-  
quimus omnia. De quo vide in  
Communi Abbatum.

*In festo Sancti Marci Euangelistæ.*

¶ Euangelium. Designauit Do-  
minus, & alios septuaginta duos.  
Lucæ. 10. de quo vide in Com-  
muni Euangelistarum.

*In solemnitate Sanctissimi P. N.  
Roberti primi Cisterciens-  
is Abbatis.*

¶ Euangelium. Ecce nos re-  
liquimus omnia. De quo in Cõ-  
muni Abbatum.



## Index pro

*In festo Sanctorum Apostolorum  
Philippi, & Iacobi.*

¶ *Euangelium.* Non turbetur  
cor vestrum, &c. In domo patris  
mei mansiones multae sunt. Ioā.

14. Pro hoc Euangelio. vide ea,  
quae dicuntur. pa. 277. Donde se  
dize que esta vida es vn valle de  
lagrimas y esta llena de trabajos,  
pero no por esso deuemos tur-  
barnos, sino cōfiar en Dios, que  
nos sacara con bien dellos, y en la  
otra vida nos dara eternos deseā-  
fos. Pro illis verbis: *In domo Pa-  
tris mei mansiones multae sunt.* vi-  
de pag. 324. Donde se trata de la  
bienauenturança, y se dize que  
cosa sea. & pa. 325. se dize como  
en la bien uenturança ay gloria  
y felicidad para todos por mu-  
chos que sean, y alli gozara cada  
vno de Dios, conforme a la qua-  
lidad de sus obras.

*In festo Inuentionis Sanctae  
Crucis.*

¶ *Euangelium.* Homo erat ex  
Phariseis Nicodemus nomine.  
Ioan. 3. Pro hoc festo vide p. 59  
& 60. cum sequent. Donde se ap-  
plican y atribuyen a Christo to-  
das las cosas que la antigua Gen-  
tilidad ciega, falsamente atribu-  
yo a su falso y fingido Cupido;  
es vn galano discurso que se pue-  
de bien applicar a proposito de

esta fiesta de la Cruz, y de qual-  
quiera otra de Christo nuestro  
Redemptor. De como Christo  
nuestro Redemptor segun vna  
translacion de San Hieronymo  
es dicho sal del cielo, y como tal  
abrasado cō el fuego de su amor  
salto en la tierra y se hizo por  
nosotros hōbre, y nos redimio,  
vide p. 72. & 73. & pag. 166. se  
dize como Christo nuestro Re-  
demptor es cabeza de todos los  
predestinados, & pag. 395. &  
396. se dize como con el precio  
de su preciosissima sangre nos  
redimio, que por auerse humilla-  
do hasta la cruz el Padre eterno  
le enalcō, vide pag. 106. vbi ad  
hoc propositum inuenies plura  
quam maxime notatu digna.

*In festo Sanctissimi P. N. Petri  
Archiepiscopi Tarantasiensis.*

¶ *Euangelium.* Vigilate quia  
nescitis, &c. Matth. 24. de quo  
vide in Communi Confessorum  
Pontificum.

*In festo Sancti Barnabae  
Apostoli.*

¶ *Euangelium.* Hoc est prae-  
ceptum meum. de quo vide in Cō-  
muni Apostolorum, & speciali-  
ter vid. quae dicuntur pa. 101. in  
illis verbis. *Segregate mihi Paulū,  
& Barnabam.*

## Festiuitatibus Sanctorum.

### *In Natiuitate Sancti Ioannis Baptistæ.*

¶ **Euangelium.** Elizabeth impletum est tempus pariendi. Luc. 1. Pro hoc Euangelio dicere poteris, como Dios haze siempre todas las cosas à tiempo, y acude en el de la mayor tribulacion, de quo vide p. 9. & 10. cum sequentibus vsque pa. 17. Y así acudio al desseo que tenia Santa Ysabel de tener vn hijo, y así que se lo dilato, al cabo se lleugo el tiempo y se le dio, y tal hijo que con auerle parido, se pudo muy biẽ olvidar del trabajo pasado a causa de sus dilatados desseos. A proposito de San Ioan Baptista, y de como Christo nuestro Redemptor segun el parecer de algunos se dexo baptizar del por hõrarle, y le premio auẽ tajadamente la confesion que del hizo, diziendo: *Ecce Agnus Dei.* vide pag. 5. & pag. 6. latissimè.

### *In festo Sancti Petri Apostoli.*

¶ **Euang.** Quem dicunt homines esse filium hominis? Matth. 16. Pro illis verbis: *Tu es Christus filius Dei uiui, &c.* Quan bien pago Christo a S. Pedro esta confesion que del hizo, vide pa. 6. & 7. De como San Pedro confesso a Christo entre los Aposto-

les, y estando entre los Indios le nego. vide latiss. p. 123. Dõde se trata largamente de quan eficaz es la buena o mala compania. para ser vno bueno, o malo. Hac de re vide etiam p. 124. & 125. cum sequent. Pro illis verbis: *Tibi dabo clauis regni cælorum,* vid. p. 103. Donde se dize que las llaves del cielo, son llaves de cruz, y sin cruz no se entra al cielo. Del particular amor que S. Pedro inuio a Christo nuestro redemptor, y de como siempre se señalò entre todos sus companeros. vid. p. 68. cum sequent. latiss. Pro illis verbis: *Et super hanc Petram ædificabo Ecclesiam meam,* vide p. 152. Donde tambien se explican aquellas palabras: *Et porta inferi non præualebunt aduersus eam.* De las lagrimas de San Pedro, vide pagina. 263.

### *In festo Visitat. Virg. Mariæ.*

¶ **Euang.** Exurgēs Maria abiit in montana cū festinatione. Luc. 1. Pro hoc Euang. vide circa illa verba: *Cum festinatione.* vide pa. 80. Donde se dize, q̃ la charidad no sabe estar ociosa, ni hazer cosa de espacio: y así la Virgen como tenia tanta y tanto amor del proximo, yua como corriendo a visitar a Santa Ysabel su prima, luego que supo que estaua preñada, & pagina 69. se trata de la grande fuer-

ga del amor. & pag. 81. & 82. De como da fuerça al que ama, y an si las dio a la Virgen y brío para atreuerse a emprender esta jornada, sin que se le pudiesse delante la aspereza del camino, y agrio de la montaña. De como la Virgen estuuó con su prima siruiendola tres meses, y exercitandose en obras de misericordia, vide p. 332. cum seq. latif. Donde se dize, que entre las virtudes morales la misericordia es la que mas alaba y sublima a vn Christiano, & plura reperire licebit ad hoc propositum.

*In festo S. Mariæ Magdalene.*

¶ Euang. Rogabat Iesum quidam Phariseus, vt manducaret cū illo. Luc. 7. Para las lagrymas de Maria Magdalena vide pag. 259. cum sequent. latiff. Donde se dize que las lagrymas no son buenas, sino solamente para llorar los peccados, ni para otra cosa aprouechan, & pag. 262. se da vna galana diffinicion o descripcion de las lagrymas diziendo: quod lachrymæ sunt peccati diluuium, mundi pia mentum, iter ad Deum. & singulæ particulæ explicantur latissimè vsque p. 266. cerca de la murmuraciõ del Phariséo, y de los que con el estauan dicere poteris, como en començando a seruir a Christo y dexar

chamado, luego se leuantarõ persecuciones contra ella, porque siempre las padecen los que sirven a Dios, de quo vide pa. 402. latissime.

*In festo Sancti Iacobi Apostoli.*

¶ Euang. Accessit ad Iesum mater filiorum Zebedæi. Lucæ 20. Pro hoc Euang. vide p. 180. vbi explicantur illa verba. Dic vt hi duo filij mei sedent, &c. Y tomãdo la corrida mas de atras desde la p. 176. cum seq. se trata de los daños de la soberuia, y se dize quã peligroso vicio sea, pues nacio en el cielo, y no perdonò al collegio Apostolico de Christo en la tierra; del qual vicio vide ea quæ dicuntur p. 190. Donde se dize q es principio de todos los peccados, y no ay peccado tã grande que no se pueda presumir en vn soberuio. vid. etiam. pa. 182. cum seq. vsq; 186. Donde se dizen mas daños deste vicio, entre los quales no es el menor que se halla entre las mismas virtudes. & p. 187. cum seq. se dize como no ay regla mas cierta que seguirse tras la soberuia, la cayda, y en desuaneaciendose vno, y que riendo sin fundamento subir, dar consigo ignomiosamete en tierra. Pro illis verbis: Calicem quidẽ meum bibetis. vide pag. 254. cum sequentib.

## Festiuitatibus Sanctorum.

**In festo S. Anne, Matris Vir-  
ginis Mariæ.**

**¶** Euang. Simile est regnum  
celorum thesauro abscondito  
in agro, de quo vide in commu-  
ni sanctorum mulierum.

**¶ In festo S. Petri ad Vincula.**

**¶** Euag. Venit Iesus in partes  
Cesareę philippi, de quo vide in  
festo principali eiusdē & præte-  
rea vide quę de ipsius vinculis &  
de hoc festo dicuntur, pa. 408.  
& pa. 276. donde se dize y trata  
de su prison y de quan dormi-  
do estaua confiando en las ora-  
ciones que en la Iglesia se ha-  
zian por el, al qual proposito  
se pueden dezir muchas cosas  
de la virtud y efficacia de la  
oracion, de quo vide à pa. 269.  
vsque 274. & pag. 175. cum se-  
quentibus se dize como en la  
oracion, no solamente alcan-  
ça el hombre lo que ha menes-  
ter para si, sino tambien a ve-  
zes lo que pide para otros, y  
que la oracion deua yr acompa-  
ñada con lagrimas, vide pag.  
279. latiss.

**¶ In festo S. Dominici Confessoris,  
& fundatoris Ordinis Præ-  
dicatorum.**

**¶** Euang. Vos estis sal terrę.

De quo vide in cōmuni Docto-  
rum & secundum vsum Roma-  
næ ecclesię. Euang. sint lumbi  
vestri pręcincti, de quo vide in  
cōmuni Confessorū non Pōtifi-  
cum, & de eo vide quę speciali-  
ter dicuntur, p. 91. co. 2. & præ-  
tereā pro hoc D. Dominici festo  
& similibus, vide la palabra  
predicadores y prelados donde  
se hallaran muchas cosas muy a  
proposito, para todos aquellos  
q̄ tuuieren semejante officio, y  
a su cargo el regir y gouernar al-  
mas, de dōde se puede tomar lo  
que mejor pareciere conuenir.

**¶ In festo S. Marię ad Nines.**

**¶** Euang. Loquēte Iesu ad tur-  
bas, de quo vide in festo Cor-  
ceptionis.

**¶ In festo Transfigurationis. I. N.  
Iesu Christi.**

**¶** Euang. Assumpsit Iesus Pe-  
trū & Iacobum & Ioannē, &c.  
Matth. 17. de quo vide in Domi-  
nica 2. Quadragesimę.

**¶ In festo S. Laurentij Martyris.**

**¶** Euang. Amen amē dico vo-  
bis nisi granum frumenti cadēs  
in terram mortuam fuerit Ioan-  
nis 12. pro hoc Euangelio agere  
poteris de los trabajos de los ju-

tos y de los frutos y prouechos, que dellos se les siguen de quo vide pa. 204. & pa. 207. & 207. ubi ad hoc propositum dicuntur plura, ea que notatu dignissima. De como los trabajos padecidos por Dios son gustosos y sabrosos, y andan siempre vinculados con la fee, y lleuados con paciencia se cõsigue a ellos el descanso y el cõrento de auer los padecido, qual le tiene grandissimo el glorioso Martyr S. Lorenzo, que se goza y recrea agora en sus llamas y parrillas, que al cielo no se puede yr sino es por el camino de los trabajos vide latiss. pa. 412.

¶ *In festo Assumptionis Virginis Mariae.*

¶ Euang. Intrauit Iesus in quoddam castellum, & mulier quædam Martha nomine excepit illum in domum suam, Lucæ 10. pro hoc Euangelio, Cerca de la hospitalidad de Martha, vide pag. 323. cum seq. latiss. vsque 336. donde se trata de la virtud de la misericordia y de los grandes bienes que en la otra vida se prometen a los que lo son y vsan della con los pobres, y se dize como entre todas las virtudes morales es la que mas sublima a vn Christiano, & pa. 337. se dize como

los misericordiosos en la sagrada scriptura son llamados santos, & p. 339. se dize como esta es virtud q̃ se hereda y descende de padres a hijos, lo qual todo se puede applicar a la Virgen, a quien la Iglesia llama mater gratiæ, mater misericordiz.

¶ *In festo Sanctissimi P. N. Bernardi primi Claravallensis Abbatis.*

¶ Euag. Ecce nos reliquimus omnia secundum vsum Romanæ Ecclesiæ, de quo vide in cõmuni Abbatum secundum vero vsum ordinis Cisterciensis, Euag. vos estis sal terræ. de quo vide in cõmuni doctorum & præterea nota quæ sequuntur. Que S. Bernardo aya sido de tan gre real, vide pag. 235. es dicho Padre de Cister y la razon por que, vide p. 111. cum seq. Aunq̃ sus fuerças naturales eran debiles el se trataua como si fuera muy fuerte y muy robusto, pa. 92. cum seq. concurrieron en el todas las buenas partes q̃ deue tener vn buen prelado, pa. 444. cum seq. vino al mundo en el tiempo que mas necesidad tenia del la Iglesia, pa. 18. cum seq. latiss. de su grande sabiduria, pag. 54. cum seq. de su charidad, pag. 90. & 91. cum seq. latiss. de su mansedumbre, pag. 251. de su



## Festiuitatibus Sanctorum.

de su humildad, p. 112. de su Abstinencia, pa. 297. de su misericordia, pag. 348. cum seq. que fue juez de las causas graues de su tiempo, p. 147. que tuuo esta particular gracia, que aun aquellos a quien condenaua no quedauan offendidos, pag. 148. fue muy valeroso en dezir verdades, pag. 161. fue excelente en el conocimiento proprio, pag. 174. cum seq. fue muy dado a la oracion y pocas o ninguna cosa pidio que no la alcançasse de Dios, pag. 267. & 268. & pag. 283. cum seq. latiss. el zelo grande que tuuo de la honra diuina y cosas tocantes al seruicio de Dios, pag. 314. & 315. quan pacifico fue y amigo de la paz, y de como fue particularmente premiado de Dios por esto, pa. 399. & 400. fue siempre muy tenido respectado y obedecido de todos, pag. 192. fue Confessor, Martyr, Virgen, Põtifice, Doctõr, Euangelista, Apostol, Propheta y Patriarcha, y tuuo todas las virtudes y officios de todos los choros de los Angeles, vide pa. 455. cum seq. latiss. vsque 466. fue muchas vezes sustentado del cielo p. 297. & 298. fue fauorecido con auer gustado de la leche de la Virgen, pa. 92. & p. 128. & 129. latiss. fue tambien fauorecido con que le abraçase el mismo Chris-

to Crucificado, pa. 54. & 72. fue vna vez curado en su enfermedad por nuestra Señora, pa. 283. cum seq. es alabado aun de los mismos Herejes, pa. 20. & 21. de los muchos milagros q̄ hizo, p. 329. & 431. que el mayor de todos sus milagros fue la sanctidad de su vida, y summa perfeccion de sus costumbres ibid. es cõparado con S. Ioan Euangelista, p. 55. con S. Pedro, p. 73. & 74. & p. 496. con la esposa, p. 235. & 236. con S. Ioan Baptista, p. 61. & 162. cõ David, p. 251. & 252. con la Magdalena, pag. 267. & 268. con el rey Ezechias p. 283. & 284. con todos los sanctos, p. 314. & 315. & latius, p. 455. & 456. cum seq. vltique, p. 466. & 502. porque razon y causa se dilato el graduarle con corona de Doctõr, pa. 8. & 9. & pa. 18. & 20. cum seq. latiss. se le canta el Euangelio del comun de los Abbades. *Ece nos reliquimus omnia.* Pero ya se le canta el de los doctores, *Vos estis sal terra,* vide pag. 8. & 9.

### *Clusello S. Bartholemai Apostoli.*

¶ *Euang.* Exit Iesus in montẽ solus orare, & erat per noctans in oratione Dei. Luca. 6. pro hoc Euang. vide ea quæ dicuntur, pag. 98. cum seq. latiss. cerca de quan grande importancia sea

sea la soledad para la oraci6 y cõ  
templacion de los misterios de  
Dios, lo qual nos ensen6 con su  
exẽplo Iesu Christo N.R. siẽpre  
y particularmẽte nos ensena en  
este Euangelio como a las ele-  
cti6nes dene siẽpre preceder  
la oracion, para que se acierte  
en ellas, como el lo hizo antes  
de elegir a los sanctos Aposto-  
les, y puede se muy bien ponde-  
rar que con auerlo hecho ansi,  
entre los doze, que escogio vno  
le salio traydor y le vendio.

¶ *In fessio S. Augustini Episcopi, &  
Ecclesiæ Doctoris, fundatoris  
suoꝝ Eremitarum  
ordinis.*

¶ *Euang.* Vos estis sal terræ,  
de quo vide in cõmuni Docto-  
rũ, & de eo vide quæ specialiter  
dicuntur, pa. 91. co. 2. y puede se  
acudir para este proposito y ge-  
neralmẽte para todas las fieltas  
de Doctores y prelados a la pa-  
labra prelados: dõde se trata lar-  
guissimamẽte de las buenas par-  
tes y calidades que los tales de-  
uen tener y aplicarse al sancto  
de quien se predicare, segun que  
mejor pareciere conuenir.

¶ *In decollatione S. Ioannis  
Baptistæ.*

¶ *Euag.* Misit Herodes, ac te

nuit Ioannem, & vinxit cum in  
carcerem, Marci 6. pro illis ver-  
bis, *Non licet tibi habere uxorem  
fratris tui*, vide pag. 159. don-  
de se declaran estas palabras y  
tomando la corrida desde la pa.  
157. se sigue este pensamiento  
de la obligacion que tienen to-  
dos los predicadores y prelados  
de dezir las verdades, a sus subdi-  
tos y no seahorrar con nadie, ni  
aun con los reyes a exemplo de  
S. Ioan Baptista, y puede se pro-  
seguir adelante diziendo quan  
amarga es la verdad, de quo vi-  
de pag. 159. & 160. de los traba-  
jos del Baptista, y de todos aque-  
llos que cumplen con las obli-  
gaciones de su officio, vide la-  
tiss. pag. 102. & pag. 108. & pa.  
402. vbi ad hoc propositum  
adinuenire licebit plura, eaque  
notatu dignissima.

¶ *In Natiuitate Virginis  
Mariæ.*

¶ *Euang.* Liber generationis  
Iesu Christi, Matth. 1. de qua  
grande excellencia y dignidad  
sea, ser madre de Dios, y que es-  
ta dignidad en su modo es infi-  
nita, por razon del termino vi-  
de pag. 129. & pag. 106. explicã-  
tur illa Isaia verba. *Erit præpa-  
ratus mons domus Domini in ver-  
tice mōtium.* Quæ & applica-  
ri possunt ad præsens proposi-  
tum, y tomando occasi6n de la  
humil-

## Festiuitatibus Sanctorum.

humildad de la Virgen se podra seguir el pensamiento, que alli se toca de como la humildad es medio conuenientissimo para ser vno sublimado y enalçado como Christo nuestro Redemptor lo fue hasta la muerte y muerte de cruz. De los frutos de la humildad, y daños de la soberuia, vide pag. 180. latissime quanto mas necessaria sea esta humildad en los superiores y prelados que en los demas vide ibidem.

### *¶ In festo Sancti Matthæi Apostoli.*

¶ Euang. vidit Iesus hominẽ sedentem in telonio. Matth. 9. pro conuersione D. Matthæi Y cerca de la mudança de su estado se puede dezir quan diferente se hallaria y sentiria despues de auer venido al seruicio y discipulado de Christo, pues antes que se conuirtiesse todo le faltaua y no tenia hacienda que le satisfiziesse, ni houra ni menos esperança de la eterna vida, y conuirtiendose a Christo lo cobro todo: al qual proposito, vide ea, quæ habentur à pag. 371. cum seq. latiss. vsque pag. 384. donde se dicen los efectos del peccado y como prina de la hacienda, de la honra y de la vida, y es vna cosa vil baxa y infame.

### *¶ In dedicatione S. Michaelis Archangelis.*

¶ Euang. Accesserunt discipuli ad Iesum &c. qui puras maior est in regno cœlorum: Matthæi 18. pro illis verbis, *¶ Nisi conuersi fueritis & efficiamini sicut paruuli &c.* vide pag. 60. donde ad longum se applican a Christo nuestro Redemptor las cosas q̃ antiguamẽte la ciega gentilidad fingio de su fabuloso Cupido: entre las quales era vna que animaua los hombres, y los hazia ninos. Pro illis verbis, *¶ Quicumque humiliauerit se sicut paruulus iste, hic maior est in regno cœlorum*, vide pag. 105. cum seq. vsque pag. 107. donde se dice quanto importe que los prelados y mayores sean humildes, para que por esse camino sean sublimados y leuantados, para la cayda de Lucifer que cayo por la soberuia, vide pa. 82. & 183. y puede se tomar la corrida mas de atras desde la pag. 176. donde se trata de los daños de la soberuia y quan peligroso vicio sea, en que dia ayan peccado los Angeles, vide pa. 118.

### *¶ In festo S. Hieronymi Presbyteri & Confessoris. Ecclesiæ Doctoris, & sui Ordinis institutoris.*

¶ Euang. Vos estis sal terræ, de

de quo vide in communi Docto-  
rum, & de eo vide, quæ speciali-  
ter dicuntur, pag. 91. para esta  
fiesta vide la palabra prelados, y  
predicadores dōde se dizē y tra-  
tan muchas cosas a diuersos  
propositos, de las quales se po-  
dra escoger y tomar lo que pa-  
reciere mas conforme, y conue-  
niente para esta fiesta del glo-  
rioso S. Hieronymo.

¶ *In festo S. P. N. Martini primi  
vallis Paraysi Abbatis.*

¶ Euang. Ecce nos reliquimus  
omnia &c. de quo vide in com-  
muni Abbatum.

¶ *In festo S. Francisci Confessoris,  
& fundatoris ordinis Minorum.*

¶ Euang. Cōfiteor tibi pater  
&c. Matth. 11. pro illis verbis,  
*Venite ad me omnes qui laboratis,*  
vide p. 402. dōde se trata de los  
trabajos q̄ ordinariamēte pade-  
cē los profesores de la fē Chris-  
tiana, q̄ parece q̄ andā vincula-  
dos cō la misma fē, & pa. 412. se  
dize como sin trabajos no se  
puede entrar al cielo. De los tra-  
bajos q̄ padecen todos los q̄ vi-  
uen en este mūdo vide, pa. 104.  
como los trabajos padecidos  
por Dios y llevados en paciēcia  
se hazen suaves vide, pa. 241. de  
los prouechos q̄ se siguē de los  
trabajos, pues nos preseruā d̄ pe-

cados, y son materia de merced.  
miento lleuandolos con pacien-  
cia vide, pa. 108. & 404. cum se-  
quentibus latiss.

¶ *In festo S. Lucæ Euangelistæ.*

¶ Euang. Designauit Dñs &c.  
vide in comuni Euangelistarū.

¶ *In festo Apostolorum Simonis &  
Iudæ.*

¶ Euang. Hæc mando vobis  
vt diligatis inuicē. Ioan. 15. Pro  
hoc Euang. agere poteris, de la  
paz, y cōcordia, y de quā grādes  
seā los premios q̄ se prometē en  
la otra vida y en esta a los q̄ la  
procurā guardā y cōseruā. Qua  
de re vide latiss. a pa. 387. vsque  
398. dōde se dizē grādes loo-  
res y excellencias de la paz, y  
quanto Dios se precia de pacifi-  
co, y como no quiere habitar ni  
morar, sino en coraçones pacifi-  
cos, y por esta razon y causa no  
quiso que Dauid por auer sido  
guerrero le edificasse tēplo, sino  
su hijo Salomō q̄ fue pacifico. Y  
finalmēte se encarece la digni-  
dad de los pacificos, con dezir  
q̄ por excellencia son llamados  
hijos de Dios. Pro illis verbis.  
*Si de mundo fuissetis, mundus quæd  
suum erat diligeret, quia vero de  
mundo non estis, odit vos mundus,*  
vide p. 402. cum seq. donde co-  
mō los trabajos parece q̄ andan  
vin-

## Festiuitatibus Sanctorum.

vinculados con la fee, & p. 207. & 407. se dize como los trabajos lleuados y padecidos por Dios se hazē sabrosos y gustosos, & p. 411. & 412. viq; 415. se dize como a los tales trabajos en la diuina Scriptura se promete el rey no del cielo. De como Dios no falta a los suyos en el tiempo de las tribulaciones y trabajos, vid. p. 12. & 13. cum seq. latiff.

### ¶ In communi Apostolorum.

¶ Euang. hoc est præceptum meū vt diligatis inuicē. Ioan. 15 De como los Apostoles fueron factas arroja diças, para rēdir los coraçones de los hombres, vide pa. 60. donde se atribuye y acomoda a Christo N. R. toda la fabula de Cupido, apartado della todo lo suzio y inundo, entre las quales cosas fue vna q̄ vino cargado de factas, de como los Apostoles fuerō las primeras piedras del celestial edificio de la Iglesia, vide p. 37. & 75. preciafe Dios de tan enamorado de las almas y de los hombres q̄ todo quanto hizo lo atribuye a este amor, vide p. 58. cū seq. latiff. & p. 63. se dize q̄ de ay le vino que en todas sus platicas y en todos sus sermones, apenas hablaua de otra cosa fino de amor del q̄ tuuo y nosotros deuemos tener a Dios, y del que quiere tēgamos tambien los vnos para con los

otros. Y por esso dize: *Hoc est præceptum meum vt diligatis inuicem, sicut dilexi vos.* Quāto quiera Dios que los hombres sea de vn mismo coraçon, y de vna misma voluntad, y se amen y se quieran, vide pa. 66. tomando la corrida desde la p. 64. cum seq. dōde se dize, como la sal es symbolo de amor y de amistad.

### ¶ In communi Euangelistarum.

¶ Euang. Designauit Dominus & alios septuaginta duos. Luc. 10. De los trabajos que padecen los predicadores y preladados juezes y personas publicas en la recta administraciō de sus officios, vide pa. 102. cum seq. & pag. 108. & pa. 402. cum seq. de la obligacion que tienen los predicadores, y que hazen officio de Euangelistas, de dezir verdades, vide pa. 159. cum seq. que Dios es el que da calor y fuerça a los predicadores y que hazen officio de Euangelistas para dezir verdades, vide pa. 109. & 110. pro illis verbis misit illos binos ante faciem suam vide pag. 118. donde se tratan las dichas palabras y se da la razon y causa de auer embiado Christo nuestro Redemptor a predicar a sus discipulos de dos en dos, y se dizen algunas cosas curiosas tocantes al numero binario, para lo tocāte a la perseuerancia



rancia, vide multa pag. 114. & 115. & 116.

¶ *In feflo vnus Martyris.*

¶ Euang. Siquis venit ad me, & non odit patrem fuum & matrem fuam &c. Lucæ. 14. pro hoc Euangelio. Pues dize Chriſto nueſtro Redemptor, que para ſeguirle e imitarle, y ſer ſu diſcipulo es menefter aborrefcer al padre y a la madre, no vendra mal dezir para el dicho effeſto de quanta importancia ſea el huyr la comunicacion de los malos. De quo vide pa. 126. latiff. y puedeſe añadir lo que ſe dize, pag. 122. de quan de cera y quan blanda es la naturaleza del hombre para imprimirſe las virtudes, o vicios de las perſonas con quien trata: que el camino del cielo ſea eſtrecho y quien quiſiere yr alla aya de caminar por vna ſenda eſtrecha, vide pag. 218. cum ſeq. latiff. vide etiam hac de re, pag. 101. & 102. & 103. vbi explicantur illa verba Matth. 10. *Qui non tollit crucem ſuam & ſequitur me non eſt me dignus.*

¶ *Pro feſto etiam vnus Martyris.*

¶ Euang. Siquis vult venire poſt me abneget ſemetipſum &c. Matth. 16. pro hoc Euange

lio, vide pag. 163. cum ſeq. latiff. vbi explicantur illa verba, *Sapientis oculi in capite eius.* Y entre otras explicaciones ſe dize como nueſtra cabeça es Chriſto a quien deuemos procurar imitar, vide pag. 166. que no ſe deua eſperar gloria ſino es peleando primero varonilmente, y venciendo la batalla, vide pa. 200. & 201. cum ſeq. latiff. quanto ſe gozan los Martyres agora en el cielo de los trabajos padecidos por Chriſto, vide pag. 204. viſque 208. latiff. donde ſe explican aquellas palabras de Ouidio. *Dulce eſt meminiffe laborum.* Y anſi los ſantos eſtan agora diziendo en el cielo aquellas palabras del ſalmo. *Latati ſumus pro diebus quibus nos humiliſti, annis quibus vidimus mala.*

¶ *In communi Martyrum tempore Paſchali.*

¶ Euang. Ego ſum vitis vera, & pater meus agricola eſt, Ioan. 15. pro hoc Euangelio, vide ea quæ dicuntur, pag. 97. vbi referuntur ſupra dicta verba. A pro poſito de que el prelado y aquellos a quien gouierna han de ſer ex eodem loco, y de vna miſma naturaleza, y que eſta es vna de las razones por las quales el hijo de Dios ſe hizo hombre. Pro illis verbis. *Omne palmitem in me*

*me non ferentem fructum tolles enī,  
& omnem qui fert fructum purga-  
bit eum, vt fructum plus afferat,  
vide pag. 482. cum seq. donde se  
trata de los trabajos que pade-  
cen los justos en esta vida, lo  
qual permite Dios para pre-  
miarcelos en la otra. Pro illis  
verbis, Qui manet in me & ego  
in eo. vide pag. 226. vbi expli-  
cantur huiusmodi verba, pro il-  
lis verbis, Si manseritis in me, &  
verba mea in verbis manserint. vi-  
de pag. 114. donde se trata de la  
virtud de la perseverancia.*

*¶ Pro eodem communi Martyrum  
tempore Paschali.*

*¶ Euang. Ego sum vitis, &  
vos palmites. Ioan. 15. pro hoc  
Euangelio dicatur como Chris-  
to es la cepa y vid de la Iglesia,  
y los fieles son los sarmientos. Y  
porque los sarmientos y la vid  
hã de ser de vna misma naturale-  
za, por esso para poder ser vid  
el hijo de Dios se hizo hombre,  
circa quod vide ap. 94. vsq; pa.  
97. dõde se dize largamente co-  
mo el prelado ha de ser elegido  
de aq̃llos mismos a quiẽ ha de re-  
gir y gouernar. Pro illis verbis,  
Qui manet in me & ego in eo, hic  
fert fructum multum, quia sine me  
nihil potestis facere. vide pa. 471.  
donde se dize que Dios no sola-  
mente es criador de todas las co-*

*sas, sino tambien cõseruador de  
llas, y de quien dependẽ, in esse  
& operari, de quo vide, pa. 150.  
cum seq. latiss.*

*¶ In communi plurimorum  
Martyrum.*

*¶ Euãg. Cũ audieritis prelia &  
seditiones, nolite terreri? Lucẽ.  
21. pro hoc Euãg. sirua de intro-  
ducioẽ lo q̃ se dize, pa. 39. de co-  
mo esta Iglesia es vn cuerpo my-  
stico, cuya cabeça es Christo, cu-  
yos miẽbros q̃ son los fieles no  
dudan de padecer por su cabe-  
ça qualquier genero de traba-  
jos, y luego se diga del amor grã  
de de los sanctos Martyres, de  
quo vide, pa. 84. tomando la cor-  
rida de atras desde la, pa. 80. y di-  
ziendo quan necessaria fue en  
ellos la charidad, que es la que  
da fuerças animo y poder para  
poner en execucion, lo q̃ dicta  
la razon y enseña la sabiduria,  
de quan faciles se les hizieron  
los trabajos y tormentos a los  
sanctos Martyres, vide pag. 85.  
& 86. como los trabajos parece  
que sien pre andan vinculados  
con la fee, vide pag. 402. cum  
seq. & pag. 412. se dize como al  
cielo no se puede yr sino es por  
trabajos, por el qual camino fue-  
ron estos sanctos Martyres, y an-  
si estan agora alla en eterno y  
perpetuo descanso, de como  
Christo N. R. pide a su padre q̃*

el caliz de sus trabajos passasse  
tambiẽ a los suyos, vide p. 256.

¶ *Pro eodem communi plurimorũ  
Martyrum.*

¶ Euang. descendens Iesus  
de monte, itet in loco campe-  
stri, &c. Lucæ. 6. pro hoc euan-  
gelio, vide pa. 153. cũ seq. latiss.  
vsq; 157. dõde se dize quan pro  
prio officio sea de los predica-  
dores superiores y prelados, y  
de todos aquellos que hazẽ en  
la republica officio de cabeças  
el procurar preferuar a sus miẽ-  
bros y subditos de enfermeda-  
des de culpas, y librarlos de la  
contagiosa peste del peccado:  
el qual officio exercitãdo Chri-  
sto N.R. para el dicho proposi-  
to hizo el presente sermon. Pro  
illis verbis, *Beati pauperes spiritu.*  
vide pag. 215. cum seq. vsque p.  
234. donde se trata de los bie-  
nes de la pobreza voluntaria, y  
daños de las riquezas. Pro illis  
verbis, *beati mites.* vide pag.  
237. donde se mueue y resuel-  
ue segun S. Thomas esta que-  
stion, *utrum mansuetudo sit*  
*potissima omnium virtutum,*  
de la qual virtud se dizen  
grandes bienes: hasta la pag.  
250. vbi habentur non pauca,  
sed multa mira & pulchra, quæ  
congruentissime aptari possunt  
ad *propositum Sanctorum*

Martyrum, Pro illis verbis, *Ab-  
sterget Deus omnem lachrymam*  
*ab oculis sanctorum*, vide pag.  
267. pro illis autem, *Vas sunt*  
*oculis insipientium mori*, vide  
pag. 247.

¶ *In communi Confessorum Ponti-  
ficum.*

¶ Euang. Homo quidam pere-  
gre proficiscẽs, &c. Matth. 25.  
pro hoc Euãgelio agere poteris  
de la obligacion q̃ tienen todos  
de emplear bien los talentos re-  
cebidos, y de conseruar y procu-  
rar la limpieza del cuerpo y del  
alma, cosa tan propia de los va-  
rones ecclesiasticos y religio-  
sos, quade re vide ea quæ dicun-  
tur pa. 351. cum seq. latiss. vsque  
pag. 366. donde se trata de la pu-  
ridad y limpieza tan necesaria  
para ver a Dios en la otra vi-  
da, y para que Dios more y quie-  
ra morar en esta en nuestras al-  
mas, de quo dicuntur plura nota-  
tu dignissima, pro sacerdotibus  
& dignitate sacerdotali, vide plu-  
ra, pa. 76 & p. 429. y de sus muy  
grandes obligaciones que tienẽ  
los sacerdotes de ser sanctos, y  
dar buen exemplo, y procurar  
que los otros lo sean.

¶ *Pro eodem communi Confessorum  
Pontificum.*

¶ Euang. Vigilate quia nesci-

his qua hora Dominus vester venturus sit &c. Matth. 24. Aun que la vigilancia sea en todos necessaria esperando el dia de la residencia y del juyzio, pero muy mas particular es la obligacion que tienen los superiores y prelados de velar, de quo vide pag. 433. cum seq. vsque 444. donde se explica larguissimamente aquel symbolo y hieroglyphyco de la vara con ojos, que vio el Propheta Hieremias que velaua con todas sus circunstancias lo qual se puede applicar a los Pontifices y en ello ay vn sermon larguissimo, & preterea, vide pag. 80. donde al mesmo proposito se pone otro symbolo y hieroglyphyco de las buenas partes que deuen tener los superiores y prelados, vide etiam verbo, prelados, vbi ad hoc positum inuenies plura, eaque notatu dignissima.

*In communi Doctorum.*

Euang. Vos estis sal terræ, &c. Matth. 5. pro hoc Euangelio vide pa. 37. & 40. donde se dize como la sal es symbolo de la sabiduria y de la necesidad que tienen los predicadores, juezes, superiores y prelados de ser sabios, vide ibidem vsq; pag. 44. latiss. circa illa verba. *Si sal*

*euauerit &c.* quan grande castigo de Dios sea, el de xarnos gouernar por necios, vide in omnibus supra dictis locis, & pag. 46. & 47. etiam latiss. que a los sabios, y no a los necios se les deua la corona, sceptro, y mando, y el imperio, vide pa. 42. & 43. cum seq. porque en la escriptura se juntan estas palabras, *Pastores & Doctores*, vide pag. 45. donde tambien se dize que los prelados no solamente deuen ser sabios, sino por excellencia la misma sabiduria, q̄ el prelado sin ella sea vna cosa vana y vazia y nada, vide ibidem, & pag. 48. latiss. de los trabajos que padece los predicadores superiores y prelados, que hazen bien sus officios, vide pa. 102. cum seq. latissime vsque 104. circa illa verba, *Nisi remittatur foras*, vide pag. 51. vsque 53. donde se dize como Dios desecha y despide de su casa a los necios, circa illa verba, *Et conculcetur ab hominibus*, vide latiss. pag. 53. & 144. & 186. latiss. pro illis verbis, *Vos estis lux mundi*. vide ea quæ dicuntur, pa. 37. & 38. de la cabeza que hallo Tarquino en Roma en los cimientos del capitolio, & vide pa. 146. & a pa. 419. cum seq. latissime, pro illi verbis, *Qui autem fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in regno celorum*, vide pa. 2. & 3. & pa. 576.

# Index pro

## ¶ *In communi Confessorum non Pontificum.*

¶ Euāg. Sint lūbi vestri prae-  
cin& etc. Luc. 12. pro hoc Euā-  
ge. circa illa verba, & lucerna ar-  
deat in manibus vestris, vide  
ea quae dicuntur, p. 451. cerca de  
la obligacion que tienen todos  
de dar buen exēplo, y como esta  
es mas precisa en los superio-  
res y prelados, de quan efficaz  
sea el bueno o malo exemplo  
en qualquier cosa, para persu-  
adir a la tacita imitacion, vide p.  
2. & pa. 162. & pa. 208. & 209.  
& latius, pa. 448. cum seq. latiss.  
cerca de la huyda del mundo, y  
quan prouechosa cosa sea el  
huyr del para vencerle vide la-  
tissime, a pa. 482. vsque. 492.

## ¶ *Pro eodem communi Confesso- rum, non Pontificum.*

¶ Euang. Nolite timere pu-  
fillus gregis, &c. Lucæ. 12. pro  
hoc Euangelio agere poteris  
de la dignidad de los justos,  
pues son el reyno donde mora  
Dios por gracia, de quo vide  
pag. 362. y en muchos luga-  
res de la diuina scriptura son  
llamados templo, de quo vi-  
de pag. 77. ad quod proposi-  
tum etiam agere poteris de  
malitia & grauitate peccati,  
pues echa a Dios de casa y le

despide del alma, qua de re vi-  
de a pag. 370. cum sequenti-  
bus latissime a proposito de  
los sobredichos justos y de su  
dignidad virtud y excellencia  
se puede dezir como por el  
amor de Dios menospreciaren  
todas las cosas que el mundo es-  
tima, que son riquezas, honra,  
y aun hasta la propria vida, de  
quo vide pa. 371.

## ¶ *In communi Abbatum.*

¶ Euāg. Ecce nos reliquimus  
omnia, & secuti sumus te. Mat-  
th. 19. pro hoc Euāg. vide p. 124  
& 125. dōde se trata de la pobre-  
za de Christo y de los Aposto-  
les, y se comiençan a dezir  
los daños y peligros de las ri-  
quezas, entre los quales es vno,  
que son como lazo, con el  
qual los auarientos se ahor-  
can, & pag. 209. se dize como  
los Apostoles con su exemplo  
saborearon la pobreza dexan-  
do todas las cosas por Chri-  
sto, & pag. 215. se dize como  
las riquezas son vna carga muy  
pesada para los que caminan  
al cielo, & pag. 216. se dize co-  
mo apesgan el coraçon del hom-  
bre para azia la tierra, de quo  
etiam vide pag. 218. & pa. 220.  
& p. 323. & 324. se dize quā apa-  
rejadas son las riquezas para ten-  
ner barajas y contiendas, sed  
pag.



pag. 229. & pag. 230. se dize como las riquezas no son malas, usando bien dellas. Pro illis verbis: *Quid ergo erit nobis*, vide pag. 587. cum sequentibus latissimè. De quan interestales son todos los hombres.

## *In communi Virginum.*

¶ *Euangelium.* Simile est regnum cœlorum decem Virginitibus, &c. Matthæi. 25. Pro hoc Euangelio dicatur la causa de hablar Christo nuestro Redemptor tan de ordinario en parabolâs y semejanças. Pro quo vide pag. 172. cum sequentibus. Donde se dize que si los hombres tuvieran tan clara la vista para ver las cosas proprias, como la tienen para las agenas, poca necesidad viera de hazer esta diligencia: pero porque el hombre es ciego en el conocimiento proprio, puso Christo nuestro Redemptor tantas comparaciones y exemplos. Sed ad propositum de las Virgines, y quanto se descubrio en ellas la gloria de Dios, pues con cosas tan flacas obro cosas tan maravillosas y tan fuertes, vide pag. 476. Donde se dizê algunas cosas dignas de notar, vsque pag. 479.

## *In communi Sanctarum Mulierum.*

¶ *Euangelium.* Simile est reg-

num cœlorum thesauro abscondito in agro. Matth. 13. Este thesoro escondido en el campo se puede dezir que es la sancta pobreza. De qua virtute vide ea quæ dicuntur latissimè, pa. 210. & pag. 215. Donde se dizen muchas cosas cerca de las ayudas de la pobreza, y estornos de que nos libra, para conseguir y alcanzar el deseado fin de la bienaventurança. De quo vide vsque pag. 225. que la pobreza sufriendose y acostumbRANDOSE a ella, se haze facil y ligera de llevar, vide pag. 418. que los pobres voluntarios viuiendo aun en esta vida, tiènẽ su trato y conuersacion en el cielo, y derecho al reyno, vide pag. 228.

## *In communi Dedicationis Ecclesie.*

¶ *Euangelium.* Ingressus Iesus perambulabat Hierico, &c. Lucæ. 19. Pro hoc Euangelio, circa illa verba: *Ascendit in arborem Sycomorum, ut videret Iesum, &c.*, vide pag. 198. Donde se trata de aquel solemnisimo recibimiento que los de Hierusalem hizieron a Christo nuestro Redemptor el Domingo de Ramos que fue tan grande y tanta la gente que Zacheo por ser pequeño para poder verle se vno de subir en un arbol, & dicatur

enr, despues quan mal postre le dieron a Christo en este aplauso y combite que el mundo le hizo, pues de ay a feys dias le crucificaron. De donde se vee y colige la diferencia que ay entre los combites de Dios, y combites del mundo. Que el mudo ofrece lo bueno al principio, y da mal postre: pero Dios es al reues, de quo vide à pag. 197. vsq; pag. 204. pro illis verbis: *Ecce dimidium bonorum meorum damine do pauperibus, & si quid aliquem de fraudanti reddo quadruplum*, dicatur como Zacheo para seguir a Christo tomo por medio el dexar las riquezas; de quibus, y de los daños que hazen estoruos è impedimentos que traen, vide la tiffimè à pag. 216. vsque 222. & pag. 323. & 324. & in pluribus alijs locis, de quibus vide verbo. riquezas, pro illis verbis. *Hodie domui huic salus facta est* vide pag. 426. Donde se explican las dichas palabras, y se trata largamènte de la diferencia que ay entre la noche, y el dia, y se dize como las mercedes que Dios ha hecho a los hombres han sido de dia. vide etiam pag. 424. & pag. 425, pro illis autem verbis: *Venit filius hominis querere, & saluum facere quod perierat*, vide pag. 422. vbi prædicta explicantur verba, y se dize como Christo nuestro Redemptor siempre se

occupo en dar salud spiritual y corporal a aquellos que se la pedian.

*Pro Prælatorum electione  
facienda.*

¶ Que el Prelado ha de ser elegido de entre los mismos a quiè ha de regir y gouernar, vide pag. 94. & 95. cum sequentibus latissimè. Que el Prelado ha de ser electo tal, que su conuersacion sea diferente de los demas, porque si primero el por la vida, no se apartare de la commùn viuenda de los demas, no sera de provecho para nada, ni se le asentara bien el officio, vide a pag. 97. cum sequentibus, que los preladados ayan de ser adornados de sabiduria y sciencia. vide pag. 37. & 38. & pag. 40. cum sequentibus latissimè. Que se deuen procurar los Prelados que juntamènte sean Pastores, y Doctores, vide pag. 45. vbi etiam dicitur, que los Prelados no solamente deuen ser sabios, sino por excellencia la misma sabiduria. Que la prelaia, el sceptro, y el mando se deue a los sabios, y no a los necios, vide latissimè à pag. 42. vsque 48. vbi etiam dicitur de los daños, que vienè a qualquier cõgregacion y republica de tener Prelados necios, y quan grande castigo sea de Dios. Quanto im-  
porte

## Festiuitatibus Sanctorum

porte que el que ha de ser elegido por Prelado juntamente con la sabiduria tenga bondad, y que los Prelados no tienen menos necesidad de charidad, que de sabiduria, sino antes mas, vide pag. 77. & pag. 86. Que los Prelados deuan ser muy amorosos con sus subditos, vide à pag. 68. vsq; 72. De las buenas partes que deue tener vn Prelado para ser bueno, vide latissimè pag. 80. vsque 86 & à pag. 433. cum sequentibus, vsq; 447. Que los Prelados ayan de ser adornados de todas las virtudes, quanto mas fuere possible, para que puedan con palabra, y con exemplo, persuadir a sus subditos, vide pa. 211. Y ansi en la diuina Escripura los prelados son llamados Sanctos, de quo vide pag. 429. pero particularmente que deuan ser humildes, porq̃ no lo siendo luego son tyrānos, vide pag. 105. vide etiā pag. 176. vsque pag. 180. de quā dañosa y peligrosa sea en los superiores y prelados, la soberuia, donde se dize quales son de ordi-

nario, los que puestos en las prelacias suelen enloberuarse, y desuauarse. Que la Prelacia aū que por vna parte parece honra, pero q̃ tambien es carga y muy pesada, vide pag. 439. Y ansi no se deuria tomar por propria mano, ni desleale ni aceptarle, sino es compellido por mano agena, de quo vide pag. 76. Que biē mirado y considerado el ser Prelado, no es menos que echarle vn pueblo todo, vna congregacion y comunidad a cuestras. Y ansi los que esto hazen, en la diuina scriptura son llamados Gigantes, y se dize que con serlo, gimen y dan voces, de quo vide pag. 134. Vltimamente se diga como el que viuere de ser elegido en Prelado, ha de carecer de defectos propios, pues es cierto que auendolos, mal podra reprehender los agenos, y que tendra atadas las manos, de quo vide à pag. 211. vsque 234. & qui plura desiderat, quærat latissimè, verbo, Prelados.

F I N.



EN SALAMANCA.

En casa de Antonia Ramirez.

Año,

---

M. DC. IX.





334